

احیاء السنین

(متر . حدیث مغرب)

لفخر المحدثین الناقد مولانا طفر احمد العثماني القحطاني

مع ترجمہ و تشریح موسیٰ

احیاء السنین

مولانا نعیم
مدرس: جامعہ فیر الدار

جلد چہارم

مکتبہ مملکتیہ

مکتان - پاکستان - فون: ۵۴۹۹۶۵



فہرست مضامین

ابواب احیاء السنن جلد چہارم

کتاب السیر

نمبر شمار	مضامین	صفحہ
۱	باب جہاد کی فریضیت اور ہر امیر کے ساتھ جہاد کے دوام کے بیان میں خواہ وہ امیر نیک ہو یا گنہگار	۱۹
۲	باب جس شخص کو امام جہاد کیلئے طلب کرے تو اس پر جہاد فرض عین ہو جاتا ہے اور اگر تفسیر عام کا اعلان ہو تو تمام مسلمانوں پر فرض ہوگا	۲۳
۳	باب اگر جہاد فرض عین نہ ہو تو (غلام کیلئے) آقا سے اور (آزاد آدمی کیلئے) اپنے والدین سے اجازت لینا ضروری ہے	۲۵
۴	باب ضرورت کے وقت جنگ کرنا اور لے لے کا اجرت لینا جائز ہے	۲۸
۵	باب جنگ سے قبل دین کی دعوت دینا	۳۰
۶	باب دعوت کے بعد دشمن سے کیا کیا جائے اور غول، عہد شکنی، مشلہ اور عورتوں، بچوں بوڑھوں کو قتل کرنے سے ممانعت کا بیان	۳۲
۷	باب کفار پر توپ کا استعمال	۳۳
۸	باب ضرورت کے وقت دارالحرب کے درختوں کو کاٹنا اور آگ لگانا	۳۴
۹	باب قرآن مجید کو (دارالحرب میں) لے جانا منع ہے جب یہ ڈر ہو کہ قرآن ان کے ہاتھ لگ جائے گا	۳۴
۱۰	باب (جنگ کی پوزیشن میں نہ ہونے کے باوجود) کسی ایک مجاہد کا دشمن پر حملہ کرنا جائز ہے بشرطیکہ وہ جانتا ہو کہ یہ طریقہ ان پر زیادہ اثر انداز ہوگا	۳۶
۱۱	باب ضرورت کے وقت عورتوں کا جہاد کرنا	۳۷
۱۲	باب جہاد میں جن کو قتل کرنا جائز نہیں ہے	۳۸
۱۳	باب دشمن سے صلح کرنا جائز ہے بشرطیکہ اس میں مسلمانوں کا بھلا ہو	۴۲
۱۴	باب عہد شکنی حرام ہے اگرچہ ہلکا پھلکا وعدہ ہو	۴۳
۱۵	باب اگر دشمن مدت صلح میں عہد شکنی کرے تو پھر ان سے بغیر اطلاع کے قتال جائز ہے	۴۴
۱۶	باب اہل حرب کو واسطہ پہنچانا منع ہے مگر غلہ پہنچانا جائز ہے	۴۵

۱۷	باب کس کی طرف سے امان دینا درست ہے	۴۷
۱۸	باب دیے ہوئے امان کو پورا کرنا ضروری ہے اگرچہ مذاق میں یا غلطی میں یا اشارہ سے دیا ہو	۵۰
۱۹	باب جب امان کسی شرط کے ساتھ مقید ہو اور اس میں لینے والے اس شرط کی مخالفت کریں تو ہمارے لئے ان کو قتل کرنا جائز ہے	۵۲
۲۰	باب دشمن کو اللہ کے حکم پر باہر نکالنا (اور ہتھیار ڈالوانا)	۵۳
۲۱	باب جب دشمن کسی مسلمان کے حکم پر باہر نکلے تو ان میں اسی مسلمان کے حکم کے مطابق فیصلہ کیا جائیگا	۵۴
۲۲	باب اہل حرب کا قاصد محفوظ ہوتا ہے اور اس کو قتل کرنا جائز نہیں	۵۴
۲۳	باب ضرورت کے وقت کفار کو کچھ مال دے کر صلح کرنا یا ایسی شرط قبول کر کے صلح کرنا جس میں مسلمانوں کا گھانا ہو جائز ہے بشرطیکہ اللہ کی حرمت میں سے کسی حرمت کی توہین نہ ہو	۵۶
۲۴	باب جہاد میں مشرکین سے مدد لینے کے بارے میں جو وارد ہوا ہے	۵۸
۲۵	باب جاسوس کا حکم اور اس حربی کا حکم جو بغیر امان کے دارالاسلام میں داخل ہو	۶۰
۲۶	باب حربی جب یہ دعویٰ کرے کہ وہ اسلام لانے کا ارادہ رکھتا ہے یا امان کی طلب میں آیا ہے	۶۱
۲۷	باب جنگ ایک چال کا نام ہے اور جنگ میں جھوٹ جائز ہے بشرطیکہ اس میں عہد شکنی یا نقض امان نہ ہو	۶۲
۲۸	باب جنگ سے بھاگنا	۶۳
۲۹	باب بادشاہوں کے پاس (دشمنوں کے) سروں کو لے جانا	۶۵
۶۷	ابواب مال غنیمت اور اس کی تقسیم کے بیان میں	
۳۰	باب جب امام کسی شہر کو لڑ کر فتح کرے تو اسے اس بات کا اختیار ہے کہ وہ فاتحین میں تقسیم کر دے یا وہاں کے لوگوں کو (زمین پر) برقرار رکھے اور ان پر جزیہ لگا دے اور ان کی زمین پر خراج لگا دے	۶۷
۳۱	باب مکہ مکرمہ لڑ کر فتح کیا گیا ہے نہ کہ صلح سے	۷۱
۳۲	باب قیدیوں کے بارے میں امام کو اختیار ہے اگر چاہے تو ان کو قتل کر دے اور اگر چاہے تو ان کو غلام بنادے یا انہیں مسلمانوں کا ذمی بنا کر آزاد چھوڑ دے	۷۲
۳۳	باب قیدی بلا معاوضہ یا مال کا فدیہ لے کر یا مسلمان قیدی کے بدلے میں چھوڑنے کے بیان میں	۷۳
۳۴	باب دارالحرب کے اندر مالی غنیمت کو تقسیم نہ کیا جائے	۷۸
۳۵	باب جب دارالحرب میں اسلامی لشکر کو مدد پہنچ جائے مال غنیمت تقسیم کرنے یا اسے دارالاسلام میں محفوظ کرنے سے قبل تو وہ مدد (یعنی بعد میں آنیوالے) مالی غنیمت میں اصل لشکر کے ساتھ شریک ہونگے	۷۹
۳۶	باب اگر مدد کرنے والے دارالاسلام میں یا دارالحرب کے کسی شہر میں اس کے دارالاسلام بن جانے کے بعد پہنچے تو وہ غنیمت کے متعلق نہ ہونگے مگر یہ کہ وہ واقعہ جنگ میں شریک ہوئے ہوں	۸۳

۸۴	باب اس بات میں کوئی حرج نہیں کہ لشکر (مال غنیمت ملنے والے) گھاس بھوس اپنے جانوروں کو کھلائے اور کھانے پینے کی چیز خود کھائے اور ککڑیاں استعمال کرے اور تیل لگائے اور حریوں کے اسلحہ سے تقسیم سے قبل قتال کرے لیکن تقسیم سے قبل مال غنیمت میں سے کسی چیز کو بیچنا جائز نہیں	۳۷
۹۰	باب جو شخص کسی مال پر اسلام لایا ہو (یعنی مال اس کے پاس ہو) تو یہ مال اسی کا ہوگا اور جو شخص دارالحرب میں مسلمان ہو تو اس کا نفس اور اس کا مال (مقتولہ) اور اس کی چھوٹی اولاد محفوظ ہوگی اور اس کی بڑی اولاد اور زمین محفوظ نہ ہوگی، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اگر وہ ایسی قوم سے ہو جو تمہارے دشمن ہیں اور وہ شخص خود مومن ہے تو ایک غلام یا باندی مسلمان کا آزاد کرنا ہے (النساء ۹۲)	۳۸
۹۴	باب (جہاد میں) گھڑ سوار کیلئے دو حصے اور پیادہ پا کیلئے ایک حصہ ہے	۳۹
۹۹	باب عربی گھوڑے اور ترکھوں کے برابر ہیں اور (شہسوار کیلئے) صرف ایک گھوڑے کا حصہ نکالا جائیگا	۴۰
۱۰۲	باب جو شخص دارالحرب میں شہسوار ہو کر داخل ہوگا تو وہ شہسوار ہی میں شمار ہوگا الا یہ کہ وہ جنگ سے قبل اپنے گھوڑے کو بیچ دے اور جو شخص پیادہ پا داخل ہوگا وہ پیادہ پا ہی شمار ہوگا	۴۱
۱۰۳	باب غلام عورت بچے اور ذمی کیلئے مال غنیمت میں سے حصہ نہیں نکالا جائے گا ہاں ان کو عطیہ دیا جائیگا	۴۲
۱۰۷	باب مزدور اور تاجر کو مال غنیمت میں سے حصہ نہ دیا جائے جبکہ وہ جہاد نہ کریں	۴۳
۱۱۰	باب مال غنیمت میں سے چار خمس (4/5) مجاہدین میں تقسیم ہونگے اور ایک خمس (1/5) تین حصوں (تیمیوں، مسکینوں اور مسافروں) پر تقسیم ہوگا اور حضور ﷺ کے ذوق ربا ت کو باقی دونوں مستحقین پر مقدم کیا جائیگا	۴۴
۱۲۵	باب خمس غنیمت کو (مذکورہ فی الآیات) انصاف میں سے کسی ایک صنف میں خرچ کرنا امام کیلئے جائز ہے جبکہ وہ صنف (دوسرے اصناف سے) زیادہ ضرورت مند ہو اور تمام اصناف میں خرچ کرنا امام پر ضروری نہیں	۴۵
۱۳۰	باب آپ ﷺ کا صفی حصہ آپ ﷺ کی وفات کے ساتھ ہی ختم ہو گیا	۴۶
۱۳۲	باب غنیمت کے سوا انعام کے طور پر کچھ دینے اور اللہ کے فرمان ”اے نبی ﷺ مسلمانوں کو جہاد پر ابھاریجے“ کے بیان میں مال غنیمت کو محفوظ کرنے سے قبل تمام مال غنیمت سے نفل دینا جائز ہے اور محفوظ کرنے کے بعد صرف خمس سے	۴۷
۱۴۰	باب قاتل مقتول کے سامان کا حقدار نہیں الا یہ کہ امام یا اس کے نائب کی طرف سے ان الفاظ میں انعام و نفل دینے کا (جنگ سے قبل) اعلان ہو جائے کہ جو کسی دشمن کو قتل کرے گا تو اس کا سامان اس قاتل کو ملے گا بشرطیکہ قاتل کے پاس اس قاتل پر گواہ ہو، اگر یہ شرائط پائی جائیں تو پھر مقتولوں کے سامان میں سے خمس نہیں نکالا جائیگا	۴۸
۱۵۱	باب کافروں کا مسلمانوں کے مال پر غالب ہونا مسلمانوں کے کافروں کے مال پر غالب ہونے کی طرح ہے بشرطیکہ وہ اسے دارالحرب میں محفوظ کر لیں ورنہ نہیں پھر جب اس قبضہ شدہ مال کو مسلمان غنیمت میں حاصل کر لیں اور تقسیم سے قبل مالک اس مال کو بیچان لے تو وہ اسے بلا قیمت لے سکتا ہے اور تقسیم کے بعد وہ قیتا اس کا زیادہ حقدار ہے	۴۹
۱۶۱	باب جب کسی حربی کا غلام مسلمان ہو کر ہماری طرف بھاگ آئے یا دارالحرب پر ہی قبضہ کر لیا جائے یا وہ مسلمانوں کے لشکر کی طرف بھاگ آئے تو وہ آزاد ہی ہوگا	۵۰

۱۶۳	باب حربی دارالاسلام میں مسلمان ہو کر پھر دارالحرب میں اپنا مال لینے کیلئے بلا امان کے داخل ہو تو وہ مال اسی کا ہوگا اور اس میں سے شمس نہیں نکالا جائیگا	۵۱
۱۶۷	امین طلب کرنے والوں کے ابواب	
۱۶۷	باب کسی مسلمان کیلئے یہ جائز نہیں کہ وہ امان لیکر دارالحرب میں داخل ہو کر ان سے عہد شکنی کرے پھر اگر وہ عہد شکنی کر کے ان کا مال لے کر دارالاسلام میں لے آئے تو وہ اسی کا ہوگا، نہ اس میں سے شمس لیا جائیگا اور نہ ہی اسے واپس کرنے پر مجبور کیا جائیگا	۵۲
۱۷۰	باب حربی مستامن کو دارالاسلام میں ایک سال رہنے کی اجازت نہیں دی جائیگی، پس اگر وہ ایک سال تک رہے تو اس پر جزیہ مقرر کیا جائیگا اور اسی طرح اگر وہ خراجی زمین خریدے تو بھی (جزیہ مقرر کیا جائے گا)	۵۳
۱۷۲	باب اگر کوئی مسلمان اہل حرب سے یوں کہے کہ میں تم میں سے ایک آدمی ہوں تو یہ امان طلب کرنا نہ ہوگا	۵۴
۱۷۳	باب اگر اہل حرب کسی مسلمان قیدی سے قسم لیں اور اس شرط پر چھوڑیں کہ وہ ان سے قتال نہیں کریگا تو؟	۵۵
۱۷۴	باب مسلمان قیدی کیلئے یہ جائز ہے کہ وہ جس حربی پر قمار ہو اسے قتل کر دے اور ان کا مال ہتھیالے بشرطیکہ اسے اس چیز کا امین نہ بنایا گیا ہو	۵۶
۱۷۵	باب اگر حربی لوگ یا اہل صلح یا ان کا بادشاہ امن لے کر دارالحرب میں آنے والے مسلمانوں سے عہد شکنی کریں تو؟	۵۷
	ابواب العشر والخراج	
۱۷۶	باب ٹیکس کے جواز اور ٹیکس لینے والا بننے کے جواز اور اس کی کراہت کے بیان میں	۵۸
۱۷۹	باب اگر ذمی یا حربی کے پاس دوسو درہم چاندی یا بیس شتال سونے سے کم ہو تو ان سے کچھ ٹیکس نہ لیا جائے	۵۹
۱۸۰	باب ذمی اور حربی سے سال میں ایک مرتبہ ٹیکس لیا جائیگا الا یہ کہ وہ (اسی سال میں) دوسری مرتبہ (دارالحرب سے ہو کر) دارالاسلام میں لوٹیں	۶۰
۱۸۲	باب اگر مسلمان یا ذمی یہ دعویٰ کریں کہ ان پر ایک سال نہیں گزرایا یہ کہ دوسرے عاشر کو ذکوۃ یا عشر وغیرہ ادا کر چکے ہیں یا اس جیسا کوئی اور دعویٰ کریں تو کیا ان سے حلف لیا جائیگا	۶۱
۱۸۳	باب اگر ذمی یا حربی شراب یا خنزیر لیکر عاشر کے پاس سے گزرے تو کیا ان کا عشر بھی لیا جائیگا	۶۲
۱۸۵	باب دیگر ذمیوں کی طرح غلبی جب عاشر کے پاس سے گزریں تو ان سے بھی نصف عشر لیا جائیگا نہ کہ عشر	۶۳
۱۸۷	باب اہل حرب سے اتنا ہی ٹیکس لیا جائیگا جتنا وہ ہم سے لیتے ہیں اور ان کے نہ لینے کی صورت میں ہم بھی ان سے کچھ نہ لیں گے	۶۴
۱۸۹	باب اگر آزاد عورت تجارت کی نیت سے عاشر کے پاس سے گزرے تو اس سے بھی ٹیکس لیا جائیگا لیکن باندی اور غلام سے (خواہ وہ مکاتب ہو) ٹیکس نہیں لیا جائیگا	۶۵
۱۹۰	باب عرب کی تمام زمین عشری ہے، خراجی نہیں	۶۶

۱۹۱	باب سواد، شام اور مصر کی تمام زمین خراجی ہے سوائے اس حصے کے جس کی مسلمان حد بندی کر لیں یا جس حصے کو امام مسلمانوں میں سے کسی کو جاگیر کے طور پر دے دے	۶۷
۲۰۲	باب جو کسی بے آباد زمین کو خراجی پانی سے آباد کرے تو وہ خراجی ہے ورنہ عشری	۶۸
۲۰۳	باب اس خراج کے بیان میں جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اہل سواد پر مقرر فرمایا	۶۹
۲۰۶	باب جو مقدار خراج کی امام نے مقرر کی ہو تو کیا اس میں کمی بیشی کرنا جائز ہے؟	۷۰
۲۱۰	باب اہل خراج میں سے جو مسلمان ہو جائے اس سے بدستور خراج لیا جائے گا	۷۱
۲۱۴	باب مسلمان کیلئے ذمی سے خزانہ زمین خریدنا جائز ہے اور اس (مسلمان) سے خراج ہی وصول کیا جائیگا	۷۲
۲۱۹	باب خراجی زمین کی پیداوار میں نہ اشتر ہے اور نہ ہی زکوٰۃ	۷۳
۲۲۱	باب خراج سال میں صرف ایک مرتبہ ہی لیا جائیگا اگرچہ پیداوار کی مرتبہ ہوتی ہو	۷۴
۲۲۱	باب خراج تداخل سے ساقط ہو جاتا ہے اور عشر نہیں	۷۵
۲۲۲	باب خراج اور عشر لینے کا آخری وقت کیا ہے کہ جس سے مؤخر نہ ہو	۷۶
	کتاب الجزیہ	
۲۲۳	باب جزیرہ اگر باہمی رضامندی اور صلح سے مقرر کیا جائے تو وہی مقدار واجب ہوگی جس پر اتفاق ہوا ہے	۷۷
۲۲۶	باب جزیرہ کی وہ مقدار جو امام ابتداءً لغار پر مقرر کرے گا وہ جزیرہ لغار سے مختلف شرح سے لیا جائیگا	۷۸
۲۳۰	باب اہل کتاب اور مجوسیوں پر مطلقاً (خواہ عرب ہوں یا عجم) جزیرہ لاگو کیا جائے گا	۷۹
۲۳۷	باب عرب کے بت پرستوں اور ہر مرتد پر جزیرہ لاگو نہیں کیا جائیگا اور نہ ہی انہیں غلام بنایا جائیگا بلکہ ان کیلئے اسلام ہے یا نکاح اگر گران کی اولاد اور عورتوں کو غلام بنانا درست ہے	۸۰
۲۳۷	باب بچے، عورت، بچھا، اندھے، بہت بوڑھے اور نہ کم سننے والے فقیر پر جزیرہ نہیں	۸۱
۲۵۰	باب ان راسیوں پر جزیرہ نہیں جو لوگوں سے میل جول نہیں رکھتے	۸۲
۲۵۱	باب جو شخص اسلام قبول کرے در انحالیکہ اس پر جزیرہ باقی ہو تو وہ اس کے ذمہ نہ رہے گا	۸۳
۲۵۳	باب جب ذمی پر دو سال کے جزیرہ جمع ہو جائیں تو وہ متداخل ہو جائیں گے	۸۴
۲۵۴	باب جزیرہ ذمیوں سے کیسے لیا جائے اور ان کے ساتھ کس طرح نرمی کرنے کا حکم کیا گیا ہے	۸۵
۲۵۸	باب جزیرہ میں شراب، خنزیر اور مردار نہ لیا جائے بلکہ ان کی بیع ان کے مالکوں کے سپرد کی جائے اور پھر ان کی قیمتوں سے جزیرہ نکالا جائے	۸۶
۲۵۹	باب ذمیوں کیلئے شرط کا بیان اور دارالاسلام میں ذمیوں کیلئے کیا کرنا جائز اور کیا کرنا ناجائز ہے	۸۷
۲۸۱	باب اگر ذمی کسی مسلمان عورت سے زنا بالجبر کرے تو اس پر بھی حد ہوگی جو مسلمان پر ہوتی ہے	۸۸

۲۸۳	باب ذی (خواہ مرد ہو یا عورت) جب اللہ یا حضور ﷺ کو علانیہ برا بھلا کہے یا دین اسلام میں کسی بات کے ساتھ طعن کرنے تو اسے قتل کیا جائے گا	۸۹
۲۸۶	باب محض ذی کے حریوں کو مسلمانوں کے رازوں سے آگاہ کرنے سے عہد ذمہ نہیں ٹوٹے گا۔ الایہ کہ ایسا نہ کرنے کی عہد میں شرط لگائی گئی ہو البتہ امام سے جنگ کرنے یا مطلقاً دار الحرب میں چلے جانے سے عہد ذمہ ٹوٹ جائے گا	۹۰
۲۸۹	باب جب معاہدہ کسی شرط کے ساتھ مشروط ہو تو اس شرط کے ترک کرنے پر وہ معاہدہ ٹوٹ جائے گا	۹۱
۲۹۱	باب ذی لوگوں کو عرب کی زمین کو مسکن اور وطن بنانے سے روکا جائے گا البتہ انہیں کسی ضرورت کے تحت عرب کی زمین میں داخل ہونے کی اجازت دینا جائز ہے بشرطیکہ وہ اس میں طویل قیام نہ کریں	۹۲
۲۹۵	باب اس میں کوئی حرج نہیں کہ ذی کسی ضرورت کے لئے ارضی حجاز یا ارض حرم میں داخل ہو بشرطیکہ وہ یہاں زیادہ دیر قیام نہ کرے	۹۳
۲۹۸	باب حرم میں پناہ لینے والے کسی مسلمان، ذی یا حربی کو قتل کرنا جائز نہیں، البتہ جو حرم میں ہی غلطی کرے تو اس پر حرم میں ہی حد قائم کر دی جائے	۹۴
۳۰۳	باب اشہر حرم میں قتل کی حرمت منسوخ ہے	۹۵
۳۰۳	باب جزیرہ اور فنی میں سے فتنہ نہیں لیا جائیگا اور فتنہ صرف مال غنیمت میں سے لیا جائے گا	۹۶
۳۰۹	باب وظیفہ و عطیہ کا مستحق ہو جانے کے بعد مر جانے والے کے بیان میں	۹۷
ابواب مرتدین کے احکام کے بیان میں		
۳۱۲	باب ملا مہلت دیئے مرتد کو قتل کرنا جائز ہے، جب مہلت مانگے تو مہلت دے دی جائے اور مطلقاً تین دن تک مہلت دینا مستحب ہے	۹۸
۳۱۸	باب زندیق سے توبہ کا مطالبہ نہ کیا جائے (یعنی زندیق کو توبہ کا مطالبہ کئے بغیر قتل کر دیا جائے) اور زندیق وہ ہے جو اسلام کو ظاہر کرے اور کفر کو چھپائے	۹۹
۳۲۰	باب مرتد کا اسلام اور توبہ یہ ہے کہ وہ تمام دوسرے ادیان سے یا (کم از کم) اس دین سے برأت کا اعلان کرے جس طرف وہ منتقل ہوا تھا، محض شہادتین کہہ دینا کافی نہیں	۱۰۰
۳۲۲	باب مرتد عورت کو قتل نہ کیا جائے بلکہ اسے قید کر کے اسلام لانے پر مجبور کیا جائے الایہ کہ وہ صاحب رائے اور متبع ہو تو پھر قتل کر دیا جائے	۱۰۱
۳۲۹	باب اگر ذی ایک کفریہ دین سے دوسرے کفریہ دین کی طرف منتقل ہو تو اسے قتل نہ کیا جائے	۱۰۲
۳۳۱	باب اگر مرتد قتل کر دیا جائے یا مر جائے یا دار الحرب میں چلا جائے تو اس کا مال اس کے مسلمان ورثاء کے درمیان تقسیم کیا جائیگا بشرطیکہ وہ مال مرتد ہونے سے قبل کمایا ہو	۱۰۳

۱۰۴	باب مرتدین سے صرف اسلام یا تکویر قبول کی جائے گی اور ان کی عورتوں اور اولادوں کو قید کر لیا جائے گا جبکہ وہ (مرتدین) جنگ کریں	۳۳۶
۱۰۵	باب زوجین میں سے کسی ایک کے مرتد ہونے سے اسی وقت نکاح ٹوٹ جاتا ہے خواہ محبت سے قبل مرتد ہو یا بعد میں	۳۳۸
۱۰۶	باب جو شخص شعاثر اسلام میں سے کسی ایک چیز کا بھی انکار کرے وہ اسلام سے مرتد ہو جائے گا	۳۳۹
۱۰۷	باب جادوگر کی حد تکویر کی ضرب ہے اسی طرح اس شخص کی حد بھی جو اللہ یا رسول اللہ یا کسی نبی کو گالی دیتا ہے	۳۴۴
۱۰۸	باب وہ کیا چیز ہے جس کے ذریعے ایک انسان مسلمان ہو جاتا ہے اور قتل و قید اس سے بنادیے جاتے ہیں	۳۴۹
۱۰۹	باب کیا عقل مند بچے کا اسلام لانا اور اس کا مرتد ہونا معتبر ہے، پھر کیا اسے اسلام پر مجبور کیا جائے گا اور اسے قتل نہیں کیا جائے گا؟	۳۵۳
۱۱۰	باب غیر عاقل بچے، مجنوں، بے ہوش اور مجبور کا مرتد ہونا معتبر نہیں	۳۵۶
ابواب باغیوں کے احکام		
۱۱۱	باب باغیوں سے جنگ کرنے اور امام پر خروج کے متعین ہونے کے بیان میں خواہ امام ظالم اور فاسق ہو جب تک کہ وہ محکم کھلا کفر کا ارتکاب نہ کرے	۳۵۷
۱۱۲	باب امام کیلئے مستحب ہے کہ وہ باغیوں کو مسلمانوں کی جماعت کی طرف واپس آنے کی دعوت دے اور ان کے شبہات دور کرے۔	۳۶۲
۱۱۳	باب باغیوں کے زخیبوں کو فوراً مارا نہ جائے اور ان میں سے بھاگنے والے کا پیچھا نہ کیا جائے اور ان کی اولاد کو قیدی نہ بنایا جائے اور ان کا مال تقسیم نہ کیا جائے البتہ ان کے اسلحہ اور گھوڑوں کے ساتھ جنگ کرنے میں کوئی حرج نہیں جبکہ اس کی ضرورت ہو	۳۶۷
۱۱۴	باب باغی اس جان اور مال کے ضامن نہ ہونگے جو انہوں نے حالت جنگ میں ضائع اور ہلاک کئے	۳۷۱
۱۱۵	باب جو خراج، عشر اور زکوٰۃ باغی لے لیں تو امام المسلمین اسے دوبارہ نہ لے	۳۷۲
۱۱۶	باب باغیوں میں سے کوئی ایک دوسرے کو قتل کر دے اور پھر غلبہ پایا جائے تو ان پر کوئی چیز (قصاص اور دیت) نہ ہوگی	۳۷۴
۱۱۷	باب قتل و دالوں کو اور ان کے لشکروں میں ہتھیار چھینا مکروہ ہے	۳۷۶
مستفرد مسائل		
۱۱۸	باب مال غنیمت میں سے چوری کرنے والے کو سخت سزا دی جائے اور اس کا کبادہ اور سامان نہ چلایا جائے	۳۷۷
۱۱۹	باب گھوڑے اور اونٹ وغیرہ کی گردنوں میں گھنٹی باندھنا مکروہ ہے	۳۷۸
۱۲۰	باب غزوہ (یعنی جنگ) سے لوٹنے کے آداب اور غازیوں کے استقبال کیلئے لوگوں کو کیا کرنا چاہیے	۳۷۹
۱۲۱	باب غزوۂ ہند کی فضیلت	۳۸۱

تتمہ کتاب السیر

۱۲۲ قومیت متحدہ کا ابطال

۳۸۲

کتاب گرا پڑا بچہ ملنے کے حکم کے بیان میں

۳۹۰

باب گرے پڑے بچے کا خرچ بیت المال سے ہوگا اور وہ بچہ آزاد ہوگا

کتاب گری پڑی چیز کے احکام میں

۳۹۲

باب اس شرط کے ساتھ کہ اس پر گواہ بھی بنائے گری پڑی چیز اٹھالینا افضل ہے اور جب ضائع ہو جانے کا خطرہ ہو تو اٹھانا واجب ہے

۳۹۳

باب گری پڑی چیز اٹھانے والے کے پاس بطور امانت ہوگی تو اگر اس میں تصرف کیا تو مالک کو تاوان دینا پڑے گا

۳۹۷

باب اگر گری پڑی چیز دس درہم سے کم کی ہو تو اپنی رائے کے مطابق کچھ دن اس کی تشہیر کرے اور اگر دس درہم یا زیادہ کی ہو تو ایک سال تشہیر کرے

۳۹۹

باب جب مدت پوری ہو جائے تو اگر اٹھانے والا غریب ہے تو اس سے نفع حاصل کر سکتا ہے اور اگر غنی ہے تو صدقہ کر دے البتہ حاکم اگر غنی کو بھی انتفاع کی اجازت دے تو غنی بھی نفع حاصل کر سکتا ہے لیکن بہر صورت مالک کو ثواب اور شہان میں اختیار ہوگا

۴۰۵

باب اگر لفظ ایسی چیز ہو جس کا مالک اس کو تلاش نہیں کرے گا (یعنی حقیری ہو) تو تشہیر کے بغیر بھی اس سے نفع اٹھانا جائز ہے

۴۰۶

باب پانی میں لکڑی ملے تو اس کو لینے میں حرج نہیں اور تشہیر کی بھی ضرورت نہیں

۴۰۷

باب تیل اور اونٹ کے ضائع ہونے کا خطرہ ہو تو اس کو پکڑ لینا جائز ہے

۴۰۸

باب لفظ کے متعلق کوئی شخص آ کر صرف اس کی صفت بیان کرے اور اٹھانے والے سے لینا چاہے تو اٹھانے والے کیلئے جائز ہے کہ وہ شخص جب تک گواہ پیش نہ کرے اس کا لفظ حوالہ نہ کرے، ہاں اگر اس کا دل دعویدار کی تصدیق کرتا ہو تو اس کیلئے دے دینا بھی جائز ہے

۴۰۹

باب حرم اور غیر حرم کا لفظ حکم میں برابر ہے

کتاب غلام کے بھاگنے کے احکام

۴۱۰

باب جو شخص بھگوڑے غلام کو اس کے مالک کے پاس سفر شرعی کی یا اس سے زیادہ کی مسافت سے واپس لائے تو مالک کے ذمہ چالیس درہم اس کی اجرت ہے اور اگر سفر شرعی کی مسافت سے کم مسافت سے لائے تو اس مسافت کے حساب سے اجرت لازم ہے

۴۱۳

باب مفتوک کی بیوی اس کی زوجہ ہی ہے جب تک صاف بیان نہ آئے

کتاب مفتوک یعنی غائب کاوند کے احکام میں

۱۳۵	باب جب مفقود واپس آئے اور اس کی بیوی نے دوسری جگہ شادی کر لی ہو تو بھی وہ اسی مفقود کی بیوی ہوگی اور اس کے اور دوسرے خاوند کے درمیان تفریق کر دی جائے گی اور عورت پر عدت لازم ہوگی اور دوسرے خاوند کے اس عورت سے استماع کی وجہ سے عورت کیلئے مہر لازم ہوگا	۴۳۱
۱۳۶	باب جب مفقود زوج واپس آئے اور اس کی بیوی شادی کر چکی ہو اور زوج ثانی سے اولاد ہو چکی ہو تو بیوی مفقود ہی کی ہوگی اور وہ اولاد زوج ثانی کی ہوگی	۴۳۵
۱۳۷	باب مفقود کا مال موجود ہو تو اس میں سے اس کی بیوی اور اولاد پر خرچ کیا جائے گا	۴۳۶
	شراکت کا بیان	
۱۳۸	باب شرعاً شراکت جائز اور ثابت ہے	۴۳۷
۱۳۹	باب شریعت میں شراکت کے مفاد کے بیان میں	۴۳۹
۱۴۰	باب بغیر تلفظ، محض اشارے اور معنی کے ذریعہ بھی شریعت درست ہو جاتی ہے	۴۴۰
۱۴۱	باب غلہ میں شریعت اور آدمی کے یہ کہنے کا کہ ”مجھے شریک کر“ کا حکم	۴۴۰
۱۴۲	باب شریعت و وجہ کے بیان میں	۴۴۲
۱۴۳	باب شریعت عثمان اور اس کے احکام	۴۴۳
۱۴۴	باب شریعت مفاد کے علاوہ شریعت مسلمان اور ذمی کے درمیان بھی جائز ہے	۴۴۵
۱۴۵	باب مضاربت اور اس کے احکام	۴۴۷
	کتاب الوقف	
۱۴۶	باب وقف کے مشروع ہونے کا بیان اور یہ کہ وقف چیز نہ بیچی جاسکتی ہے نہ ہبہ ہو سکتی ہے نہ اس کا وارث بنا جاسکتا ہے	۴۴۵
۱۴۷	باب جب وقف صحیح ہو جائے تو وقف شدہ واقف کی ملکیت سے نکل جاتا ہے اور موقوف علیہ کی ملکیت میں بھی داخل نہیں ہوتا	۴۵۱
۱۴۸	باب وقف کے الفاظ کا بیان اور یہ کہ واقف کیلئے وقف عام کرنے سے موقوف چیز سے نفع اٹھانا جائز ہے	۴۵۲
۱۴۹	باب واقف اپنے لئے اور گھرانے کیلئے یہ شرط ضرور ہو سکتا ہے کہ وہ وقف شدہ چیز سے کھائیں گے یا نفع اٹھائیں گے اور شرط کے مطابق ان کیلئے نفع اٹھانا جائز ہوگا	۴۵۵
۱۵۰	باب وقف تب ہی صحیح ہے جب دائمی وقف ہو اور بالآخر فقراء و مساکین کے پاس پہنچے، کبھی میراث ہو کر نہ لوٹے	۴۵۸
۱۵۱	باب وقف کرنے والے کیلئے جائز ہے کہ زندگی تک اپنے وقف شدہ کا خود متولی رہے، اور کسی دوسرے متولی کے سپرد کرنا اس پر واجب نہیں	۴۶۱
۱۵۲	باب مشترک چیز کے وقف کرنے کا بیان	۴۶۳

۱۵۳	باب زمینوں اور گھروں کا وقف جائز ہے اور منقول چیز کا وقف جائز نہیں مگر بالتح، اور سواری اور اسلحہ کا وقف بھی مستقل طور پر جائز ہے، ایسے ہی جن منقول چیزوں کے وقف میں تحال ہواس کا وقف بھی جائز ہے	۳۶۳
۱۵۴	باب اپنی جان پر اور اولاد پر اولاد کی اولاد پر بھی وقف کرنا جائز ہے بشرطیکہ بالآخر فقراء و مساکین پر وقف ہو	۳۶۸
۱۵۵	باب واقف کی لگائی ہوئی شرطیں جب تک وقف کے منافی نہ ہوں ان کی رعایت کی جائے	۳۷۰
۱۵۶	باب اقارب پر وقف کا بیان اور یہ کہ اقارب کا مصداق کون ہوں گے	۳۷۱
۱۵۷	باب جب واقف نے اولاد اور اولاد والا ولا دیکلیے وقف کیا ہو تو کیا بیٹیاں داخل ہوں گی؟	۳۷۳
۱۵۸	باب جب کوئی زمین وقف کرے اور اس کے حدود بیان نہ کرے اور وہ زمین مشہور اور ممتاز ہو تو بھی یہ وقف جائز ہوگا	۳۷۵
۱۵۹	باب وقف کو اپنی موت سے معلق کرنا، اور مریض (مرض الوفات میں مبتلا) کا اپنے ورثاء پر وقف کرنا جائز ہے اور اس کا اعتبار تہائی ترکہ سے ہوگا	۳۷۵
۱۶۰	باب وقف پر گواہ بنانا اور یادداشت لکھنا	۳۷۷
	کتاب وقف کی ولایت کا بیان	
۱۶۱	جو متولی بننے کا خواہشمند ہواس کو متولی نہ بنایا جائے	۳۷۸
۱۶۲	باب جب تک اقارب میں سے کوئی متولی بننے کی صلاحیت رکھتا ہو، چاہے مرد ہو یا عورت، انہیں کو متولی نہ بنایا جائے	۳۷۹
۱۶۳	باب متولی امانتدار، عادل اور صاحب رائے کو بنایا جائے	۳۸۰
۱۶۴	باب وقف کے نگران کا خرچ	۳۸۱
۱۶۵	باب اگر واقف کی زندگی میں متولی فوت ہو جائے تو ولایت واقف کی طرف آ جائے گی	۳۸۲
	کتاب زمین وقف کر کے اس کو مسجد بنانا	
۱۶۶	باب مسجد بنانے کی فضیلت	۳۸۲
۱۶۷	باب مسجد کے مصالح پر وقف کرنا اور جو اموال مسجد کے مصالح کیلئے دیئے جائیں ان کا حکم	۳۸۸
۱۶۸	باب مسجد کی چٹائی اور گھاس کا حکم اور جب ضرورت نہ رہے اس کو توڑنے کا حکم	۳۹۰
۱۶۹	باب مسجد نمازیوں سے تنگ ہو جائے اور مسجد کے پاس مسجد پر وقف زمین ہو تو اس زمین کو مسجد میں داخل کرنا جائز ہے اور اگر مسجد کے پاس والی زمین کسی کی مملوکہ ہو تو قیہ خریدی جائے گو مالک پر زبردتی کرنی پڑے	۳۹۱
۱۷۰	باب جب مسجد یاد وقف ویران ہو جائے تو بھی واقف کی ملکیت واپس نہیں لوٹی اور نہ اس کو فروخت کیا جائے	۳۹۳
۱۷۱	باب اہل مسجد کیلئے جائز ہے کہ راستہ کو (بھی مسجد میں ملا کر) مسجد بنالیں یا اس کے الٹ کریں بشرطیکہ امام کا حکم ہو، یا وسیع میدان کو (جو لوگوں کی ضرورت کیلئے ہو) مسجد میں شامل کر لیں یا مسجد کا حصہ میدان میں ملا لیں	۳۹۵
۱۷۲	باب اگر وقف گھر کا دروازہ مسجد کی طرف ہو تو امام المسلمین مسجد میں اس دروازے سے داخل ہو سکتا ہے	۳۹۷

۱۷۳	باب جب کوئی پانی کا حوض یا سرائے یا مکان مسافروں کیلئے وقف کرے یا بازار مسلمانوں کیلئے یا قبرستان مسلمانوں کے مردوں کیلئے وقف کرے تو یہ وقف صحیح ہے اور جب لوگ استعمال کرنے لگیں تو وقف لازم ہو جائے گا۔	۴۹۸
	خرید و فروخت کے ابواب	
۱۷۴	باب تجارت میں بیچ بولنے کی ترغیب اور جموٹ بولنے سے ترہیب	۵۰۵
۱۷۵	باب بیچ لکھنے کا بیان	۵۰۶
۱۷۶	باب معینہ مدت تک ادھار قیمت پر خریدنا جائز ہے	۵۰۷
۱۷۷	باب گندم اور غلہ تخمینہ سے خریدنے کا حکم	۵۰۸
۱۷۸	باب اس بات کے بیان میں کہ خریدنے اور بیچنے والے کو اختیار قبول تو ہوگا اختیار مجلس نہ ہوگا	۵۰۹
۱۷۹	باب اس بیان میں کہ پھلدار درخت کی بیج ہو تو پھل بیچنے والے کا ہوگا درخت خریدار کا ہوگا ہاں اگر خریدار نے بیچتے وقت پھل سمیت درخت خریدنے کی شرط لگائی ہو	۵۱۳
۱۸۰	باب ایسے غلام کی خرید و فروخت کے بیان میں جس غلام کا مال ہو	۵۱۵
۱۸۱	باب چلوں کے اندر استعمال کی صلاحیت پیدا ہونے اور آفات سے بچاؤ ہو جانے سے پہلے بیچنے کا حکم	۵۱۶
۱۸۲	باب اس بیان میں کہ بیچ میں استثناء کرنا منع ہے	۵۱۷
۱۸۳	باب غلہ کو بٹے میں موجود ہونے کی حالت میں بیچنا	۵۱۸
۱۸۴	باب اختیار شرط ہونے اور اختیار غنیم (دھوکہ ہونے کی صورت کا اختیار) نہ ہونے کا بیان	۵۱۸
۱۸۵	باب نہ دیکھی ہوئی چیز خریدنے پر دیکھنے پر اختیار ہوگا	۵۲۳
	ایجاب عیب والی چیز بیچنے کے بارے میں	
۱۸۶	باب دھوکہ حرام ہے	۵۲۳
۱۸۷	باب عیب کے اختیار کا بیان	۵۲۴
۱۸۸	باب تختوں میں دو دھرو کے ہوئے جانور کی خرید و فروخت کا حکم	۵۲۵
۱۸۹	باب خرید و فروخت کرتے وقت بائع کا عیب سے بری ہونے کی شرط لگانا	۵۲۸
۱۹۰	باب غلام کی خرید و فروخت کے معاملہ میں اختیار کب تک ہوگا؟	۵۲۹
۱۹۱	باب عیب والی باندی سے وٹلی کر چکنے کے بعد واپس کرنے کا حکم	۵۳۰
۱۹۲	باب باندی کا منکوح ہونا ایسا عیب ہے جس کی وجہ سے خریدار واپس کر سکتا ہے	۵۳۲
	ایجاب ناسد خرید و فروخت کے مسائل	

۵۳۳	باب خنزیر شراب، مردار اور بتوں کی خرید و فروخت حرام ہے	۱۹۳
۵۳۴	باب مشرک کی نقس کو بیچنے کا حکم	۱۹۴
۵۳۴	باب آزاد آدمی کو بیچنا ممنوع ہے	۱۹۵
۵۳۵	باب دھوکے والے خرید و فروخت کے معاملات ممنوع ہیں	۱۹۶
۵۴۰	باب ولاء کی خرید و فروخت اور ہبہ	۱۹۷
۵۴۰	باب جتنی قیمت پر چیز بیچی ہو خریدار سے قیمت وصول کرنے سے پہلے اس سے کم قیمت پر خرید لینا جائز نہیں ہے	۱۹۸
۵۴۲	باب مشروط خرید و فروخت ممنوع ہے	۱۹۹
۵۴۲	باب نامعلوم مدت تک خرید و فروخت کا معاملہ کرنا	۲۰۰
۵۴۳	باب جو چیز بائع کے پاس موجود نہ ہو اس کو بیچنے کا حکم	۲۰۱
۵۴۳	باب پانی اور (خورد) گھاس بیچنا	۲۰۲
۵۴۳	باب بیعانے کی خرید و فروخت ممنوع ہے	۲۰۳
۵۴۵	باب بیع عینہ کا حکم	۲۰۴
۵۴۷	باب ایک بیع میں دوسرے کو مانع ہے	۲۰۵
۵۴۷	باب قرض اور بیع اور بیع میں دوسرے لگانا اور جس چیز کی ضمانت نہ ہو اس کی بیع کر کے نفع اٹھانا اور جو چیز پاس نہ ہو اس کا بیع مانع ہے	۲۰۶
۵۴۸	باب کھوت حرام ہے	۲۰۷
۵۴۹	باب ایک کی بیع پر دوسرے کا بیع کرنا منع ہے	۲۰۸
۵۴۹	باب ایک کے بھاد پر دوسرے کا بھاد لگانا منع ہے	۲۰۹
۵۵۰	باب خرید و فروخت سے قریبی رشتہ داروں میں تفریق کرنا منع ہے	۲۱۰
۵۵۲	باب غلہ لانے والے قافلے کے آگے جا کر غلہ لے لینا اور شہری آدمی کا دیہاتی آدمی کے سامان کی خرید و فروخت کرنا	۲۱۱
۵۵۲	باب اذان جمعہ کے وقت خرید و فروخت کے حکم میں	۲۱۲
۵۵۳	باب مجبور آدمی کی خرید و فروخت کی ممانعت کا بیان	۲۱۳
۵۵۳	باب مسجد میں خرید و فروخت مکروہ ہے	۲۱۴
۵۵۳	باب اقالہ جائز ہونے اور اس کی فضیلت کا بیان	۲۱۵
۵۵۵	باب اقالہ دو عقد کرنے والوں کے حق میں بیع کا منفع ہے لیکن تیسرے شخص کے حق میں بیع ہی ہے	۲۱۶
۵۵۹	باب بیع تولیہ اور مراہجہ کا بیان	۲۱۷
۵۶۱	باب قبضہ کرنے سے پہلے خریدنے والا چیز نہ بیچے	۲۱۸

۵۶۲	باب غلہ خرید کر آگے دوسرے پر اس وقت تک نہ بیچو جب تک دو پیمانے نہ ٹاپ لیں	۲۱۹
۵۶۳	باب چیک کی خرید و فروخت کے بیان میں	۲۲۰
۵۶۶	باب ٹمن یعنی دراہم و دانیر میں تبادلہ کرنا	۲۲۱
سودی خرید و فروخت کے ابواب		
۵۶۷	باب ہر ٹاپ و تول کی جانے والی چیزوں میں سود ہو سکتا ہے اور سودی چیزوں میں عمدہ اور ردی برابر ہیں	۲۲۲
۵۸۲	باب گندم جو کے بدلے میں زیادتی کے ساتھ بیچنا جائز ہے اور یہ کہ شیخ و ٹمن اگر صرف قدری (ملکی، موزونی) ہوں یا (ملکی، موزونی تو نہ ہوں لیکن) ایک جنس سے ہوں تو ادھار حرام ہوگا	۲۲۳
۵۸۳	باب جن چیزوں میں سود لازم آئے ان میں تعین ہو جانا شرط ہے فوری قبضہ شرط نہیں	۲۲۴
۵۸۴	باب حیوان کو گوشت کے عوض فروخت کرنا	۲۲۵
۵۸۶	باب تازہ پکی کھجور، خشک کھجور کے عوض فروخت کرنے کا حکم	۲۲۶
۵۸۷	باب دارالحرب میں مسلمان اور حربی کے درمیان سود کا حکم	۲۲۷
۵۹۳	باب حیوان کو حیوان کے عوض ادھار فروخت کرنا منع ہے	۲۲۸
استنطاق کے احکام		
۵۹۸	باب نقصان کی طلافی کے ضامن بننے پر خریدار فروخت کرنے والے سے رجوع کر سکتا ہے	۲۲۹
۵۹۹	باب فضولی کی بیع کا حکم	۲۳۰
بیع سلم کے ابواب		
۶۰۰	باب بیع سلم کی شرطوں کا بیان	۲۳۱
۶۰۴	باب حیوان میں بیع سلم ممنوع ہے	۲۳۲
۶۰۶	باب بیع سلم میں رقم پر (اسی وقت) قبضہ کر لینا شرط ہے	۲۳۳
۶۰۸	باب جس چیز میں دھوکہ ہو سکے اور جو چیز بیع سلم کے وقت سے بیع سلم کی مدت پوری ہونے تک کے درمیان لوگوں کے پاس سے ختم ہو جائے اس میں بیع سلم ممنوع ہے	۲۳۴
۶۱۱	باب معین بھیتی یا معین کھجور میں بیع سلم جائز نہیں ہے	۲۳۵
۶۱۱	باب کسی چیز میں بیع سلم کر کے بیع دوسری چیز کی طرف نہ پھیر دے	۲۳۶
۶۱۲	باب بیع سلم میں اقالہ جائز ہے چاہے بیع کے کل حصہ میں اقالہ کیا جائے یا اس کے کچھ حصہ میں	۲۳۷
۶۱۴	باب کتے کی خرید و فروخت جائز ہے	۲۳۸
۶۱۵	باب کتے کی خرید و فروخت کی ممانعت	۲۳۹

۶۱۷	باب دلائی اور بولی لگانے کا حکم	۲۴۰
۶۱۸	باب بیع صرف اور بیع مراطلہ کا بیان	۲۴۱
	کتاب البیوع کا تتمہ (مفتقر مسائل)	
۶۲۱	باب بیع بیع پر قبضہ کرنے کے بعد بیع خریدار کی ضمان میں داخل ہو جاتی ہے اور قبضہ سے پہلے اس کی ضمان میں داخل نہیں ہوتی	۲۴۲
۶۲۳	باب بیع بیع پر قبضہ کے بعد اگر خریدار کے پاس آفات کا شکار ہونے سے نقصان ہوا تو بیع سے نقصان کی مقدار قیمت ضمانت کی جائے گی	۲۴۳
۶۲۵	باب خریدار ہوا غلہ آگے بیچنا جب تک منع ہے جب تک اس میں دو بیعانے جاری نہ ہوں	۲۴۴
۶۲۷	باب جب خریدار کو بھاگے ہوئے غلام اور بھلوٹے اونٹ کی جگہ معلوم ہو تو اس خریدار پر ان کو بیچنا درست ہے	۲۴۵
۶۲۸	باب جب قبضہ ہو جائے تو بیع فاسد سے ملک آ جائے گی	۲۴۶
۶۲۹	باب خرید و فروخت اور اجازت اور ناپ و قول وغیرہ میں عرف معتبر ہے	۲۴۷
۶۳۰	باب جو شخص شراب بناتا ہو اس سے انگور کا نچوڑا ہوا پانی بیچنا مکروہ ہے	۲۴۸
۶۳۱	باب جس کا اکثر مال سودی ہو یا قیمت حرام مال سے ہو اس سے خرید و فروخت کا معاملہ کرنا مکروہ ہے	۲۴۹
	ابواب ضمانت و ضمانت کے	
۶۳۳	باب کسی کی جان کی ضمانت	۲۵۰
۶۳۶	باب میت کی طرف سے ضامن بننا	۲۵۱
۶۳۸	باب جب ضامن مکفول عن کی طرف سے ادا کر دے گا تب ہی مکفول عن بری ہوگا محض ضامن بننے سے بری نہیں ہو جائے گا	۲۵۲
	تتمہ ابواب ضمانت کا	
۶۳۹	باب جس حق کی مقدار مجہول ہو اس کی ضمانت بھی صحیح ہے	۲۵۳
۶۴۰	باب جو اصل کے حکم سے اس کا ضامن ہوا ہو اس سے اس مال میں رجوع کر سکتا ہے جس میں ضمانت لی تھی	۲۵۴
۶۴۱	باب بیع اور بیع سلم اور قرض میں ضمانت جائز ہے	۲۵۵
	کتاب الحوائج	
۶۴۳	باب جب مالدار پر قرض حوالے ہو تو قبول کر لے	۲۵۶
۶۴۵	باب جب ہتمال علیہ (جس کے ذمہ قرض حوالے ہوا) غریب ہو جائے یا فوت ہو جائے تو ہتمال (قرض خواہ) تحیل (مقروض) پر رجوع کرے گا	۲۵۷
۶۴۶	باب مشروط ہند کی اور نسی آرڈر مکروہ اور غیر مشروط جائز ہے	۲۵۸
۶۴۸	باب ہر وہ رهن جو نفع کچھنے لائے سود ہے	۲۵۹

عرض مترجم

اسلام علیکم!

قبل اس کے کہ میں احیاء السنن کی اس چوتھی جلد کے بارے میں کچھ تعارف کراؤں، میں فقہ اسلامی خاص کر فقہ حنفی سے محبت کرنے والے ان قارئین سے، جن کے پاس اس کتاب احیاء السنن کی تین جلدیں کافی عرصہ سے موجود ہیں اور وہ اس کتاب کی چوتھی جلد کا بے تابی سے انتظار کر رہے ہیں، معذرت خواہ ہوں کہ انہیں اس کتاب کی چوتھی جلد کا ایک لمبا عرصہ شدت سے انتظار کرنا پڑا اور یہ تو کچی بات ہے کہ الانتظار اشد من الموت۔ حتیٰ کے بعض احباب وقارئین تو کتاب کے بروقت نہ آنے پر خفا بھی ہوئے اور ناراضگی کے فون بھی کئے لیکن الاعذار عند کرام الناس مقبول کے بموجب میں یہ عرض کرنے میں حق بجانب ہوں کہ اپنی کم علمی کے ساتھ ساتھ میں چند سال سے ایک مرض میں مبتلا ہوں۔ ڈاکٹروں نے آرام کا مشورہ دے رکھا ہے بلکہ اکثر احباب کا کہنا ہی یہ ہے کہ کثرت تصنیف سبب مرض ہے۔ اس لیے ڈاکٹروں کے مشورہ کے مطابق خوب آرام کر رہا ہوں۔ اب طبیعت قدرے سنبھل چکی ہے اس لیے گزشتہ دو چار ماہ سے پھر احیاء السنن کی تیاری میں مصروف ہوں۔ بعض مقبولان الہی کی معاونت سے احیاء السنن کی یہ چوتھی جلد پایہ تکمیل کو پہنچی ہے جس میں اعلاء السنن کے تین اجزاء (12، 13، 14) کا ترجمہ مع فوائد ہمہ لکھ دیئے گئے ہیں۔ اب اعلاء السنن کے بقیہ چار اجزاء (15، 16، 17، 18) کا ترجمہ باقی ہے۔ امید ہے کہ آئندہ سال میں اس کی تکمیل پانچویں جلد کی صورت میں ہو جائے گی۔ دراصل بات یہ ہے کہ چھ اسباق کے ساتھ مجھ جیسے کم علم ناتواں سے اتنا ہی کام ہو سکتا ہے آپ حضرات سے دعاؤں کی درخواست ہے کہ یہ کام جلد پایہ تکمیل کو پہنچے اور عند اللہ قبولیت بھی حاصل ہو۔ اصل چیز تو قبولیت ہے اور قبولیت کے جو اسباب ہیں ان کے مجھ میں موجود ہونے کی بھی خوب دعا کریں۔ باقی اللہ تعالیٰ تو علیٰ کل شئی قدیدر ہیں وہ چاہیں تو یہ کام جلد ہو سکتا ہے اور چاہیں تو بلا آداب و بلا اسباب قبولیت بھی اسے اپنی بارگاہ میں قبول فرما کر سعادت دارین کا ذریعہ بنادیں۔ وهو الموفق وهو المستعان ولا حول ولا قوة الا باللہ العلی العظیم۔

والسلام

نعیم احمد استاد جامعہ خیر المدارس ملتان

۱۹ شعبان المعظم ۱۴۳۲ھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله على فضله العليم والصلوة والسلام على نبيه الكريم

اما بعد برادر عزیز فاضل طلیل مولانا نعیم احمد صاحب زید محمد ہم تد ریس و تصنیف کے مجمع البحرین اور علوم دینیہ و فنون عصریہ کے جامع ہیں۔ وذلک فضل اللہ یوتیه من یشاء۔ کامیاب مدرس ہونے کے ساتھ تصنیف و تالیف کا بھی عمدہ ذوق رکھتے ہیں جس پر موصوف زید محمد ہم کی درس نظامی کے نصاب سے متعلق علوم متنوعہ و فنون مختلفہ میں منصفہ شہود پر جلوہ افروز ہونے والی تصنیفات برہان آتی ہیں۔ فاضل موصوف زید محمد ہم کی ان تصنیفات و تالیفات سے درس نظامی کے اساتذہ و طلبہ و طالبات یکساں مستفید ہو رہے ہیں اور طلبہ و طالبات وفاق المدارس العربیہ پاکستان کے امتحانات سالانہ میں امتیازی حیثیت سے فیض یاب ہو رہے ہیں۔ فلمثل هذا فلیعمل العاملون۔ چند برس سے فاضل موصوف زید محمد ہم نے بغرض افادہ عامہ مستدرکات فقہ حنفی سے متعلقہ کتب حدیث میں سے ضخیم ترین کتاب اعلاء السنن (جو فی بابہ موضوعہ بے مثال ہے) کا اردو میں ترجمہ شروع کیا ہوا ہے۔ جس کی تین ضخیم جلدیں طبع ہو کر منظر عام پر آ چکی ہیں جبکہ جلد چہارم طباعت کے مراحل میں ہے۔ یہ چاروں جلدیں اصل کتاب اعلاء السنن کے اٹھارہ حصوں میں سے تقریباً چودہ حصوں پر محیط ہیں فاضل مترجم زید محمد ہم نے مطلب خیر ترجمہ کے ساتھ فوائد کے عنوانات کے تحت جو استنباطات لطیفہ و مسائل جدیدہ علیہ اور مسائل اختلافیہ میں ماہو الحقار عندالاحناف رحمہم اللہ تعالیٰ کے مؤیدات تو یہ شمیمہ و جواہرات نفیسہ ذکر کئے ہیں ان سے اصل کتاب اعلاء السنن کو چار چاند لگ جانے کے ساتھ اصل کتاب کے ہمہ طبقہ اہل علم و فن درس نظامی کے اساتذہ و طلبہ اور فنون عصریہ کے اساتذہ و طلبہ حضرات کے لیے استفادہ غایت درجہ سہل الحصول ہو گیا ہے۔

فجزاه اللہ تعالیٰ جزاء جزایلا جمیلا و یرحمہ اللہ عبد اقال امینا۔

کتبہ العبد الضعیف شبیر الحق کشمیری عفا اللہ عنہ

مدرس جامعہ خیر المدارس ملتان

۱۸-۸-۱۳۳۲ھ

نوٹ: بقیہ چار حصوں کا ترجمہ بصورت جلد پنجم تیاری کے مراحل میں ہے۔ (مترجم)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب السیر

باب فرضیۃ الجہاد و دوامہ مع کل امیر براو فاجر

۳۷۷۸- عن انس قال: قال رسول الله ﷺ: "ثَلَاثٌ مِنْ أَصْلِ الْإِيمَانِ، أَلَكْتُ عَمَّنْ قَالَ:

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، لَا تُكْفِرُهُ بِذَنْبٍ وَلَا تُخْرِجُهُ مِنَ الْإِسْلَامِ بِعَمَلٍ، وَالْجِهَادُ مَا ضُ مَذْبَعَتِي اللَّهُ إِلَى أَنْ يُقَاتِلَ آخِرُ أُمَّتِي الدَّجَالِ، لَا يُبْطِلُهُ جَوْرُ جَائِرٍ وَلَا عَدْلُ عَادِلٍ، وَالْإِيمَانُ بِالْأَقْدَارِ" رواه ابو داود و سكت عنه هو والمندري، وله شواهد، كذا في "النيل" (۷) قلت: فالحديث حسن صالح للاحتجاج به۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب السیر

باب۔ جہاد کی فرضیت اور ہر امیر کے ساتھ جہاد کے دوام کے بیان میں خواہ وہ امیر نیک ہو یا گناہگار

۳۷۷۸- حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ تین باتیں ایمان کی جز اور بنیاد ہیں، اول یہ کہ جو شخص لا الہ الا اللہ کا قائل ہو تو اس سے اپنے ہاتھ کو روکنا اور کسی گناہ کی بنا پر اس کی تکفیر نہ کرنا اور کسی عمل کی وجہ سے اس کو دائرہ اسلام سے خارج نہ سمجھنا۔ دوسرے یہ کہ جہاد میری بعثت کے وقت سے جاری ہے یہاں تک کہ میری امت کا آخری شخص دجال سے قتال کرے گا۔ اور یاد رکھو جہاد کو نہ ظالم کا ظلم یا ظلم کر سکتا ہے اور نہ عادل کا انصاف، تیسرے یہ تقدیر پر ایمان رکھنا۔ (ابوداؤد باب فی الغزو مع ائمۃ الجور)۔ امام ابو داؤد اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے اور اس کے کئی شواہد بھی ہیں لہذا یہ حدیث حجت بنا کے جانے کے قابل ہے۔

فائدہ: مسلمان جب تک ضروریات دین میں سے کسی چیز کا انکار نہ کرے یا اس میں تاویل باطل نہ کرے اس کی تکفیر جائز نہیں خواہ وہ کتنا ہی فاسق و فاجر اور بدکار کیوں نہ ہو۔ اور ضروریات دین اسلام کے وہ مسائل ہیں جو شروع سے ہی اتنے مشہور ہو گئے کہ مسلمان تو مسلمان کفار بھی جانتے ہیں کہ یہ اسلام کے مسائل ہیں۔ مثلاً ختم نبوت بھی ضروریات دین میں سے ہے اور اس کا انکار کرنا یا اس میں باطل تاویل کرنا بھی کفر ہے۔ اسی طرح عادل بادشاہ کی طرح ظالم بادشاہ کے ساتھ بھی مل کر کفار کے خلاف جہاد کیا جائے گا۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ظہور دجال تک جہاد جاری رہے گا۔ اور دجال کے ظاہر ہونے اور دجال کے قتل کیے جانے اور کفار پر مسلمانوں کے غلبہ ہونے کے بعد دنیا میں صرف اسلام باقی رہے گا، کفار سے جز یہ قبول نہیں کیا جائے گا، اس وقت کفار کے لئے اسلام ہو گا یا تمکوا ہو گی، اور پورے عالم میں تمام لوگ مسلمان ہو جائیں گے، تب جہاد ختم ہو جائے گا۔

۳۷۷۹- عن عروة بن الجعد البارقی عن النبی ﷺ قال: "أَحْلِلُ مَعْقُودَ فِی نَوَاصِيهَا الْأَجْرَ وَالْمَغْنَمَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ" متفق عليه (نیل ۱۱۷:۷)۔

۳۷۸۰- عن جابر بن عبد اللہ یقول: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ یَقُولُ: "لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي يُقَاتِلُونَ عَلَى الْحَقِّ ظَاهِرِينَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ" رواہ مسلم (۱۴۲۱)۔

۳۷۸۱- عن معاویہ یقول: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ یَقُولُ: "لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي قَائِمَةٌ بِأَمْرِ اللَّهِ، لَا یُضَرُّهُمْ مَنْ خَذَلَهُمْ أَوْ خَالَفَهُمْ، حَتَّى یَأْتِیَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ ظَاهِرُونَ عَلَى النَّاسِ" رواہ مسلم (۱۴۳:۲)۔

۳۷۸۲- عن مکحول عن ابی ہریرۃ قال: قال رسول اللہ ﷺ "الْجِهَادُ وَاجِبٌ عَلَيْكُمْ مَعَ كُلِّ أَمْرٍ بَرٍّ كَانَ أَوْ فَاجِرًا، وَالصَّلَاةُ وَاجِبَةٌ عَلَيْكُمْ خَلْفَ كُلِّ مُسْلِمٍ بَرٍّ كَانَ أَوْ فَاجِرًا وَإِنْ عَمِلَ الْكِبَائِرَ، وَالصَّلَاةُ وَاجِبَةٌ عَلَى مُسْلِمٍ بَرٍّ كَانَ أَوْ فَاجِرًا وَإِنْ عَمِلَ الْكِبَائِرَ" رواہ ابو داؤد (۲۵۰:۱)

الجهاد ماضی الی یوم القیامہ میں یوم قیامت سے مراد ظہور دجال ہی ہے۔ اسکے بعد پھر قبائل مرتد ہونے شروع ہو جائیں گے اور اللہ تعالیٰ مسلمانوں کی روحوں کو قبض کر لے گا، پھر آخر وہ نیا پر صرف کفار ہو گئے تب ان پر اللہ تعالیٰ قیامت قائم فرمائیں گے۔

۳۷۷۹- عروہ بن جعد باری سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا قیامت تک گھوڑے کی پیشانی کے ساتھ خیر و برکت قائم رہے گی۔ (بخاری باب انھیل معقود فی نواصیھا الخیر الخ و مسلم)۔

۳۷۸۰- جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ میری امت کا ایک گروہ ہمیشہ (کفار سے) لڑتا رہے گا حق پر قیامت کے دن تک غالب رہے گا۔ (مسلم باب بیان نزول علی النبی ﷺ)۔

۳۷۸۱- حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ میری امت کا ایک گروہ ہمیشہ اللہ تعالیٰ کے حکم پر رہے گا، ان کی مخالفت کرنے والا اور ان کو رسوا کرنے کی کوشش کرنے والا ان کو نقصان نہ پہنچا سکے گا یہاں تک کہ اللہ کا حکم آن پہنچے گا اور وہ لوگوں پر غالب رہے گا۔

۳۷۸۲- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا جہاد تم پر ہر امیر کے ساتھ ضروری ہے خواہ وہ امیر نیک ہو یا گنہگار ہو اور تم پر نماز ہر مسلمان امام کے پیچھے ضروری ہے خواہ وہ نیک ہو یا گنہگار ہو اور اگر چہ وہ کبیرہ گناہ بھی کرتا ہو اور نماز ہر مسلمان پر ضروری ہے خواہ وہ نیک ہو یا گنہگار اگر چہ وہ کبیرہ گناہ بھی کرتا ہو۔ (ابوداؤد)۔ (ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے۔ نیل الاوطار میں ہے کہ ابوداؤد اور

وسکت عنہ، و فی "النیل" (۷: ۱۱۸): اخرج ابو داود وابویعلی مرفوعاً و موقوفاً من حدیث
 ابی حمیرة **﴿الْجِهَادُ مَاضٍ مَعَ الْبِرِّ وَالْفَاجِرِ﴾** ولا بأس باسناده الا انه من رواية مكحول عن ابی
 حمیرة ولم یسمع منه اء۔ و فی "العزیزی" (۲: ۲۰۰): رواه ثقات لكن فيه انقطاع اء۔ قلت:
 ولكن سكوت ابی داود عنه یشعر بصلاحيته للاحتجاج۔ فلعله عرف بان الوسطة بينهما ثقة۔
 ۳۷۸۳۔ ویؤیدہ حدیث عمرو بن النعمان عند الشيخین **﴿إِنَّ اللَّهَ لَيُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ**
بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ﴾ العزیزی (۱: ۳۷۳)۔

ابو یعلیٰ نے یہ حدیث مکحول عن ابو حمیرة موقوفاً و مرفوعاً روایت کیا ہے اور اس کی سند میں کوئی حرج نہیں۔ البتہ مکحول نے ابو حمیرہ سے سنا نہیں
 کیا۔ اور عزیزی میں ہے کہ اس کے راوی ثقہ ہیں البتہ اس میں انقطاع ہے، لیکن میں کہتا ہوں کہ ابو داؤد کا سکوت یہ بتاتا ہے کہ یہ حدیث
 بہت بنے کے قابل ہے اور شاید کہ امام ابو داؤد کو یہ بات معلوم ہو گئی ہوگی کہ وہ واسطہ بھی ثقہ ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جہاد فرض ہے۔ اسی طرح قرآن کی بے شمار آیات سے جہاد کی فرضیت ثابت
 ہے۔ لیکن اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جہاد کے لئے امیر کا ہونا شرط ہے۔ اور امیر کے بغیر جہاد صحیح نہیں۔ اور جب مسلمانوں کا کوئی
 امیر نہ ہو اس صورت میں کوئی جہاد نہیں لیکن مسلمانوں پر ضروری ہے کہ وہ اپنا امیر تلاش کریں اور بخاری میں حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی یہ
 حدیث بھی اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ امیر کے بغیر جہاد صحیح نہیں۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا
 کیا اس خیر کے بعد شر ہوگا؟ فرمایا کہ ہاں جہنم کے دروازے کی طرف جانے والے ہو نگے جو ان کی بات مانے گا وہ انہیں جہنم میں پھینک
 دے گا۔ میں نے پوچھا اگر میں وہ زمانہ پالوں تو مجھے اس کے بارے میں کیا حکم ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمانوں کی جماعت اور ان
 کے امام کے ساتھ رہو۔ میں نے عرض کیا کہ اگر مسلمانوں کی جماعت نہ ہو اور نہ ان کا کوئی امام ہو؟ فرمایا ان تمام فرقوں سے الگ ہو جاؤ
 اگرچہ تمہیں درخت کی جڑ بھی چھانی پڑے یہاں تک کہ تمہیں اسی حالت میں موت آ جائے۔ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اگر مسلمان
 مسلمانوں کی ایسی جماعت میں ہو کہ ان کا امام اور امیر نہ ہو تو وہ اپنے آپ میں رہنے اور تمام فرقوں سے الگ رہنے کا پابند رہے۔ اس
 صورت میں وہ جہاد کا مامور نہیں اور امام وہ ہوتا ہے جو سرحدوں کی حفاظت کر سکے۔ اور شہروں کی حفاظت کر سکے اور اپنی شوکت اور طاقت کے
 ذریعے احکام کو نافذ کرے اور لشکروں کی تشکیل کرے اور ظالم سے مظلوم کو اپنی طاقت سے انصاف دلا سکے اور اگر یہ صفات نہ ہوں تو وہ امام
 نہیں اور لوگوں پر اس کی معیت میں جہاد کرنا فرض نہیں۔

۳۷۸۳۔ مذکورہ بالا حدیث کی تائید عمرو بن نعمان کی اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جو بخاری و مسلم نے روایت کی ہے (کہ
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں) بیشک اللہ تعالیٰ اس دین اسلام کی نصرت ایک گنہگار آدمی کے ذریعے بھی فرماتے ہیں۔

۳۷۸۴- عن ابی ہریرۃ مرفوعاً: ﴿مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَغْزُ وَلَمْ يُحِدْثْ نَفْسَهُ بِالْغَزْوِ مَاتَ عَلَى شُعْبَةٍ بَيْنَ نَفَاقٍ﴾ أخرجه الحاكم في "مستدرکہ" (۹:۲) وصححه علی شرط مسلم و اقره علیہ الذهبی فی "تلخیصہ"۔

۳۷۸۵- وفی روایۃ لہ - وفی سندہ اسماعیل بن رافع مختلف فیہ - قال رسول اللہ ﷺ: ﴿مَنْ لَقِيَ اللَّهَ بِغَيْرِ اثَرٍ مِنَ الْجِهَادِ لَقِيَہُ وَفِیہُ ثَلَمَةٌ﴾۔

۳۷۸۶- عن انس مرفوعاً: ﴿جَاهِدُوا الْمُشْرِكِينَ بِأَنْفُسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ وَالْبَسْتَكُمْ﴾ رواہ احمد و ابوداود والنسائی، و فی "النیل" (۷:۱۱۵ و ۱۱۶): سکت عنه ابوداود والمنذری، ورجاله رجال الصحیح، و صححه النسائی ۱۵۔

فائدہ: یعنی امیر گنہگار ہو تب بھی کوئی حرج نہیں۔

۳۷۸۴- ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً حدیث مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اس حال میں مرا کہ اس نے جہاد کیا اور نہ ہی اس کے دل میں جہاد کا شوق ہو تو وہ منافقت کے ایک شعبے پر مرا۔ (متدرک حاکم، ابوداؤد باب کراہیۃ ترک الغزو)۔ حاکم نے اس مسلم کی شرط صحیح کہا ہے اور وہ بھی نے بھی اسے برقرار رکھا ہے۔

فائدہ: جہاد نام ہے اللہ کے دین کو سر بلند کرنے کی کوشش کا۔ ظاہر ہے جس شخص نے دین کو سر بلند کرنے میں کوئی حصہ نہیں لیا اور نہ کبھی اس کے دل میں اس طرح کا کوئی جذبہ یا داعیہ پیدا ہوا تو اس کا دعویٰ ایمان مشتبہ ہو جاتا ہے۔

۳۷۸۵- حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو اللہ تعالیٰ سے جہاد کے نشان کے بغیر ملا تو گویا وہ اللہ کا اس حالت میں ملا کہ اس میں رخنہ تھا۔ (متدرک حاکم)۔ اس کی سند میں اسماعیل بن رافع مختلف فیہ ہے لہذا حدیث حسن ہے۔

۳۷۸۶- حضرت انسؓ سے مرفوعاً حدیث مروی ہے (کہ حضور ﷺ نے فرمایا) مشرکین سے اپنی جان و مال اور اپنی زبان کے ذریعے جہاد کرو۔ (ابوداؤد باب کراہیۃ ترک الغزو)۔ ابوداؤد اور منذری نے اس سے سکوت کیا ہے لہذا یہ حدیث ان کے ہاں صحیح یا حسن ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں اور امام نسائی نے اس کی تصحیح کی ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے جہاد کی فریضت معلوم ہوتی ہے۔ فتح الباری میں لکھا ہے کہ جہاد کا لغوی معنی محنت و مشقت ہے اور اصطلاح شریعت میں کفار کے قتال میں کوشش کرنے کو جہاد کہتے ہیں۔ لیکن جہاد کا لفظ مجاہدہ نفس، مجاہدہ شیطان، اور مجاہدہ فساق پر بھی بولا جاتا ہے۔ پہلے دو وقت ہر جگہ اور ہر ایک پر فرض عین ہیں۔

۳۷۸۷- عن ابی سعید مرفوعاً: ﴿مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيَعْبِرْهُ بِيَدِهِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ قَبْلَئِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَغَيْرُهُ﴾ (العزیزی ۳: ۳۳۴)۔

۳۷۸۸- عن سہل بن ابی امامۃ بن سہل عن ابیہ عن جدہ مرفوعاً: ﴿مَنْ سَأَلَ اللَّهَ شَهَادَةً بِصِدْقِ بَلَّغَهُ اللَّهُ مَنَازِلَ الشُّهَدَاءِ وَإِنْ مَاتَ عَلَى فِرَاشِهِ﴾ (خرجہ الحاکم و صححہ علی شرط الشیخین و اقرہ علیہ الذہبی)۔

۳۷۸۹- وَفِي لَفْظٍ لَهُ عَنْ أَنَسٍ مَرْفُوعاً- وَصَحَّحَهُ الذَّهَبِيُّ عَلَى شَرْطِهِ مَا: ﴿مَنْ سَأَلَ اللَّهَ الْقَتْلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ صَادِقًا ثُمَّ مَاتَ أَعْطَاهُ اللَّهُ أَجْرَ شَهِيدٍ﴾ (۱۵)۔

باب وجوب الجہاد عینا علی من استنفرہم الامام فان کان نفیر العامة وجب علی جمیع اہل الاسلام

۳۷۸۷- ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے جو شخص کسی برائی کو دیکھے تو اسے اپنے ہاتھ سے روکے اور اگر اس کی طاقت بھی نہ ہو تو پھر اپنی زبان سے روکے اور اگر اس کی بھی طاقت نہ ہو تو اسے اپنے دل میں برا سمجھے اور یہ ایمان کا کمزور ترین درجہ ہے۔ (مسلم)

۳۷۸۸- سہل اپنے باپ کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جس نے اللہ تعالیٰ سے صدق دل کے ساتھ شہادت کی درخواست کی تو اللہ تعالیٰ اسے شہیدوں کے مرتبوں میں پہنچادیں گے اگرچہ وہ اپنے بستر پر ہی مرے۔ (اسے حاکم نے روایت کیا ہے)۔ حاکم نے اسے شیخین کی شرط صحیح کہا ہے اور ذہبی نے بھی اسے برقرار رکھا ہے۔

۳۷۸۹- اور حاکم کی ایک روایت میں حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جس نے صدق دل کے ساتھ اللہ کی راہ میں مارے جانے کی اللہ سے درخواست کی پھر وہ مر گیا تو اللہ تعالیٰ اسے شہید کا ثواب عطا فرمائیں گے۔ ذہبی نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں خدا کی رحمت و اسدہ کی طرف اشارہ کیا گیا اور ضعیفوں کمزوروں کو خوشخبری دی گئی ہے کہ وہ بھی شہادت کی درخواست کر کے شہادت حاصل کر سکتے ہیں، کسی مسلمان کو اس سے غفلت نہیں کرنی چاہیے۔

باب۔ جس شخص کو امام جہاد کیلئے طلب کرے تو اس پر جہاد فرض عین ہو جاتا ہے

اور اگر نفیر عام کا اعلان ہو تو تمام مسلمانوں پر فرض ہوگا

۳۷۹۰- عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ان النبی ﷺ قَالَ یَوْمَ الْفَتْحِ: ﴿لَا هِجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ، وَلَکِنْ جِهَادٌ وَبَیْئَةٌ، وَإِذَا اسْتَنْفَرْتُمْ فَانْفِرُوا﴾ رواه البخاری (۳۱۶:۱)۔

۳۷۹۱- عن عکرمۃ عن ابن عباس قال: ﴿إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْکُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَمَا كَانَ لِأَخْلِ الْمَدِیْنَةِ﴾ - إلى قولہ - ﴿یَعْمَلُونَ﴾ نسختها الآیۃ الَّتِی تَلِیْهَا: ﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ

۳۷۹۰- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فتح مکہ کے دن فرمایا کہ فتح مکہ کے بعد اب ہجرت نہیں ہے لیکن جہاد اور بیعت جہاد باقی ہے۔ پس جب تمہیں جہاد کے لئے نکلنے کا کہا جائے تو تم جہاد کے لئے نکل کھڑے ہو۔ (بخاری کتاب الجہاد باب فضل الجہاد والسر)۔

فائدہ: یعنی اب فتح مکہ کے بعد مکہ دارالاسلام ہو گیا اور اسلام کے زیر سلطنت آ گیا ہے اس لئے یہاں سے ہجرت کرنے کا سوال ہی باقی نہیں رہتا۔ یہ مطلب نہیں کہ ہجرت کا سلسلہ سرے سے ختم ہو گیا ہے۔ چونکہ اس وقت بڑی ہجرت مکہ ہی سے ہوتی تھی اس لئے عام طور پر ذہنوں میں وہیں سے ہجرت کا سوال آتا تھا۔ ورنہ جہاں تک عام ہجرت کا تعلق ہے یعنی دنیا کے کسی دارالحرب سے دارالاسلام کی طرف ہجرت تو اس کا حکم اب بھی باقی ہے۔

فائدہ: جہاد اور بیعت جہاد سے معلوم ہوتا ہے کہ جہاد فرض کفایہ ہے۔ لیکن جب امام وقت عام نفیر کا اعلان کر دے تو پھر ہر ایک پر فرض عین ہو جاتا ہے جیسا کہ اس حدیث کا آخری حصہ اس پر دلالت کرتا ہے۔ لیکن فرض عین اس پر ہے جسے امام وقت جہاد کے لئے طلب کرے۔ اور اگر وہ تمام اہل اسلام کو طلب کرے تو شرفاً وغیراً تمام مسلمانوں پر فرض عین ہوگا۔ اسی طرح اگر وہ لوگ جن کو امام نے جہاد کے لئے طلب کیا ہے کم رہ جائیں یا جہاد میں سستی کریں تو ان کے قریب کے علاقے والوں پر فرض عین ہوگا۔ اسی طرح اگر وہ بھی عاجز آجائیں تو پھر ان کے قریب والوں پر فرض عین ہوگا حتیٰ کہ تمام اہل اسلام پر بھی فرض عین ہو سکتا ہے۔ (کذا فی حاشیۃ الہدایۃ نقلاً من الکفایہ ج ۲: ص ۵۳۹) یعنی اگر نفیر خاص ہوگا تو جہاد بھی انہی خاص لوگوں پر فرض ہوگا اور اگر نفیر عام ہوگا تو جہاد بھی عام اور تمام لوگوں پر فرض ہوگا۔

اس طرح اگر امام دارالحرب کے مسلمانوں کو بھی دارالاسلام کی طرف ہجرت کرنے اور جہاد کرنے کا کہے تو ان پر بھی ہجرت فرض ہوگی بشرطیکہ یہ ہجرت ان کی قدرت میں ہو۔

۳۷۹۱- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کو کہ (اے مسلمانو!) اگر تم جہاد کے لئے نہ نکلو گے تو اللہ تمہیں دردناک عذاب دے گا (یعنی تم کو ہلاک کر دے گا) (التوبہ ۳۹) اور اللہ کے اس ارشاد کو کہ مدینہ کے رہنے والوں کو اور جو مدینہ ہی ان کے گرد و پیش میں رہتے ہیں ان کو یہ زیارت تھا کہ رسول اللہ ﷺ کا ساتھ نہ دیں اور نہ یہ (زیارت تھا) کہ اپنی جانوں کو ان کی جان سے عزیز سمجھیں

یہ سزا گافہؑ رواہ ابوداؤد و سکت عنہ هو والمندری و اسنادہ ثقات الا علی بن الحسین
بن واقد، و فیہ مقال و هو صدوق و حسنہ الحافظ فی "الفتح" ۱۸۷: ۱۸۷- (نیل الاوطار ۷: ۱۸۷)۔

باب وجوب الاستئذان من الموالی والابوین اذا لم يتعين عليه الجهاد

۳۷۹۲- عن الحارث بن عبد الله بن ابي ربيعة ان رسول الله ﷺ كان في بغض مغازيه
عمر بناناس بن مزينه، فاتبته عبدة لامرأة منهم، فلما كان في بغض الطريق سلم عليه فقال:

(اور) یہ (ساتھ جانے کا ضروری ہونا) اس سبب سے ہے کہ ان کو اللہ کی راہ میں جو پیاس لگی اور جو ماندگی پہنچی اور جو بھوک لگی اور جو چلنا
چلے جو کفار کے لئے غصہ کا سبب ہوا اور دشمنوں کی جو خرابی ان سب پر ان کے نام ایک ایک نیک کام لکھا گیا یقیناً اللہ تعالیٰ مخلصین کا اجر
شائع نہیں کرتے اور (نیز) جو کچھ چھوٹا بڑا انہوں نے خرچ کیا اور جتنے میدان ان کو ملے کرنے پڑے یہ سب بھی ان کے نام (نیکوں میں)
لکھا گیا تاکہ اللہ تعالیٰ ان کو ان کے (ان سب) کاموں کا اجر سے اچھا بدلہ دے۔ (التوبہ ۱۲۰-۱۲۱) اس آیت نے جو اس کے بعد
آ رہی ہے یعنی ﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَآفَّةً﴾ (الآیہ) (یعنی) اور ہمیشہ کیلئے) مسلمانوں کو یہ (بھی) نہ چاہیے کہ (جہاد کے
واسطے) سب کے سب (ہی) نکل کھڑے ہوں۔ سو ایسا کیوں نہ کیا جائے کہ ان کی ہر ہر بڑی جماعت میں سے ایک چھوٹی جماعت (جہاد
میں) جایا کرے تاکہ (یہ) باقی ماندہ لوگ دین کی سمجھ بوجھ حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ لوگ اپنی (اس) قوم کو جبکہ وہ ان کے پاس واپس
آئیں ڈرائیں تاکہ وہ (ان سے) دین کی باتیں سن کر برے کاموں سے (احتیاط رکھیں)۔ (التوبہ ۱۲۲) نے منسوخ کر دیا
ہے۔ (ابوداؤد)۔ ابوداؤد اور منذری نے اس پر سکوت کیا اور اس کے راوی ثقہ ہیں اور علی بن الحسین بھی صدوق ہے اور حافظ ابن حجرؒ نے
ان کی تحسین کی ہے۔

فائدہ: یعنی پہلی وہ آیتیں اپنی عمومیت کی وجہ سے اس بات پر دلالت کر رہی ہیں کہ جب امام جہاد کے لئے نکل کھڑا ہو تو
تمام مسلمانوں پر جہاد فرض عین ہو جاتا ہے لیکن آخری آیت نے اس عموم کو منسوخ کر دیا ہے اور اب یہ حکم ہے کہ محض جہاد کے لئے امام کے
نکلنے سے تمام مسلمانوں پر جہاد فرض عین نہیں ہوتا بلکہ صرف ان لوگوں پر فرض عین ہوتا ہے جن کو امام نکلنے کا کہے۔

باب اگر جہاد فرض عین نہ ہو تو (غلام کیلئے) آقا سے اور

(آزاد آدمی کیلئے) اپنے والدین سے اجازت لینا ضروری ہے

۳۷۹۳- حارث بن عبد الله بن ابي ربيعة سے مروی ہے کہ حضور ﷺ کسی غزوے میں شریک تھے تو آپ ﷺ قبیلہ مزینہ
کے لوگوں کے پاس سے گزرے تو ان میں سے ایک عورت کا غلام آپ ﷺ کے پیچھے ہو گیا۔ جب آپ ﷺ کسی راستے میں تھے تو اس

فُلَانٌ؟ قَالَ: نَعَمْ! قَالَ: مَا شَأْنُكَ؟ قَالَ: أَجَاهِدُ مَعَكَ۔ قَالَ: أَذِنْتُ لَكَ سَيِّدُكَ؟ قَالَ: لَا! قَالَ: ازْجِعْ إِلَيْهَا فَأَخْبِرْهَا فَإِنَّ مِثْلَكَ بِمِثْلٍ عَبْدٍ لَا يُصَلِّي إِنْ مُتَّ قَبْلَ أَنْ تَرْجِعَ إِلَيْهَا، وَاقْرَأْ عَلَيْهَا السَّلَامَ، فَارْجِعْ إِلَيْهَا فَأَخْبِرْهَا الْخَبْرَ فَقَالَتْ: اللَّهُ هُوَ أَمَرَكَ أَنْ تَقْرَأَ عَلَيَّ السَّلَامَ؟ قَالَ: نَعَمْ! قَالَتْ: ازْجِعْ فَجَاهِدْ مَعَهُ۔ اخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي "مُسْتَدْرَكِهِ" وَقَالَ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ، وَاقْرَأَهُ الذَّهَبِيُّ (۱۱۵)۔

۳۷۹۳- عن جابر أَنَّ عَبْدًا قَدِمَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَبَايَعَهُ عَلَى الْجِهَادِ وَالْإِسْلَامِ، فَقَدِمَ صَاحِبُهُ فَأَخْبَرَهُ أَنَّهُ مَمْلُوكٌ، فَاشْتَرَاهُ (النَّبِيُّ) ﷺ مِنْهُ بِعَبْدَيْنِ، فَكَانَ بَعْدَ ذَلِكَ إِذَا أَنَاهُ مَنْ لَا يَعْرِفُهُ لِبَيَاعِهِ سَأَلَهُ أَحَرُّ هُوَ أَمْ عَبْدٌ؟ فَإِنْ قَالَ: حُرٌّ بَايَعَهُ عَلَى الْإِسْلَامِ وَالْجِهَادِ، وَإِنْ قَالَ: مَمْلُوكٌ بَايَعَهُ عَلَى الْإِسْلَامِ دُونَ الْجِهَادِ- رواه النسائي كذا في "التلخيص الحبير" (۳۶۶:۲)۔

۳۷۹۴- عن عبدالله بن عمرو يقول: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَاسْتَأْذَنَهُ فِي الْجِهَادِ

نے آپ ﷺ کو سلام کہا آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تو غلام ہے؟ اس نے کہا ہاں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تیرا کیا مقصد ہے؟ اس نے کہا میں آپ کی معیت میں جہاد کرنا چاہتا ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تیرے آقا نے تجھے اجازت دی؟ اس نے کہا نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا تو اس کے پاس لوٹ جا اور اسے اطلاع کر۔ کیونکہ اگر تو اس کی طرف لوٹنے سے پہلے مر گیا تو تیری مثال بے نمازی غلام کی طرح ہے۔ اسے (میرا) سلام کہہ، پس وہ اس کی طرف لوٹا اور اسے قصے کی اطلاع دی، اس عورت نے کہا: کیا واقعی آپ ﷺ نے تجھے حکم دیا کہ تو مجھے سلام کہہ۔ اس نے کہا ہاں۔ اس نے کہا تو لوٹ جا اور آپ ﷺ کی معیت میں جہاد کر۔ مستدرک حاکم نے اسے روایت کیا اور کہا کہ اس کی سند صحیح ہے۔ اور ذہبی نے بھی اسے برقرار رکھا ہے۔

۳۷۹۳- جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک غلام حضور ﷺ کے پاس آیا۔ اس نے آپ ﷺ سے جہاد اور اسلام پر بیعت کی اس دوران اس کا مالک آ گیا۔ اور آپ ﷺ کو اطلاع دی کہ یہ مملوک (غلام) ہے۔ پس آپ ﷺ نے اس غلام کو اس مالک سے دو غلاموں کے عوض خرید لیا۔ پھر اس کے بعد اگر کوئی غیر معروف شخص آپ ﷺ کے پاس آپ ﷺ سے بیعت ہونے کے لئے آتا تو آپ ﷺ اس سے پوچھتے کہ وہ آزاد ہے یا غلام۔ پس اگر وہ کہتا کہ میں آزاد ہوں تو آپ ﷺ اس سے اسلام اور جہاد پر بیعت لیتے اور اگر وہ کہتا کہ میں غلام ہوں تو آپ ﷺ اس سے اسلام پر بیعت لیتے جہاد پر بیعت نہ لیتے۔ (نسائی)۔

۳۷۹۴- عبدالله بن عمروؓ فرماتے ہیں کہ ایک شخص حضور ﷺ کے پاس آیا اور آپ ﷺ سے اجازت چاہی تو آپ ﷺ نے

أَحَىٰ وَالذَّكَ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: فَفِينِیْمَا فَجَاهِدْ! رواه البخاری (۶۱:۱)۔

۳۷۹۵- و فی حدیث ابی سعید عند ابی داود و صححه ابن حبان: ﴿ارْجِعْ مُسْتَأْذِنَهُمَا، فَإِنْ أَذِنَا لَكَ فَجَاهِدْ إِلَّا فِرْتُهُمَا﴾ (فتح الباری ۶:۹۸)۔

۳۷۹۶- عن عبد الله بن عمرو ایضا: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَسَأَلَهُ عَنْ أَفْضَلِ الْأَعْمَالِ قَالَ: "الصَّلَاةُ" قَالَ: ثُمَّ مَهْ؟ قَالَ: "الْجِهَادُ" قَالَ: فَإِنَّ لِي وَالِدَيْنِ، فَقَالَ: "أَمْرُكَ بِالْإِدْنِ خَيْرٌ، فَقَالَ: وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ نَبِيًّا لَا جَاهِدَنَّ، وَلَا تَرْكَنْتَهُمَا، قَالَ: "فَأَنْتَ أَعْلَمُ"۔
اخرجه ابن حبان و سكت عنه الحافظ في الفتح (۶:۹۸) فهو حسن او صحيح۔

ترجمہ کیا آپ کے والدین زندہ ہیں؟ اس نے کہا ہاں۔ آپ ﷺ نے فرمایا پھر انہی میں جہاد کر (یعنی ان کی خدمت کر)۔ (بخاری)۔
۳۷۹۵- ابو داؤد میں ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ تو لوٹ جا اور ان سے (والدین سے) اجازت طلب کر۔ اگر وہ تجھے اجازت دیدیں تو تو جہاد کرو نہ ان کی خدمت کر۔ اسے ابن حبان نے صحیح کہا ہے۔ (ابوداؤد۔ باب من غزوہ ابواءہ کارحان)۔

۳۷۹۶- عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص حضور ﷺ کی خدمت میں آیا اور آپ ﷺ سے سب سے افضل عمل کے بارے میں پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا نماز۔ اس نے کہا پھر؟ (یعنی نماز کے بعد کون سا عمل سب سے افضل ہے) آپ ﷺ نے فرمایا کہ جہاد۔ اس نے کہا کہ میرے والدین (بھی) ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں تجھے اپنے والدین کے ساتھ حسن سلوک کا حکم کرتا ہوں۔ اس نے کہا کہ قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ ﷺ کو حق کے ساتھ نبی بنا کر بھیجا ہے۔ میں ضرور جہاد کروں گا اور ان کو یعنی والدین کو ضرور چھوڑ دوں گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تو جان تیرا کام جانے۔ اسے ابن حبان نے روایت کیا ہے اور حافظ ابن حجر نے اس پر سبوت فرمایا ہے۔ پس یہ حدیث حسن یا صحیح ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر جہاد فرض کفایہ ہو تو غلام آقا کی اجازت کے بغیر اور کوئی بھی آزاد شخص والدین کی اجازت کے بغیر جہاد پر نہیں جاسکتا ہے۔ بلکہ حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ والدین یا کسی ایک کی اجازت کے بغیر جہاد کرنا حرام ہے۔ کیونکہ والدین کی خدمت فرض عین ہے جبکہ جہاد فرض کفایہ ہے۔ اور یہی حال بیوی کا ہے کہ وہ خاوند کی اجازت کے بغیر جہاد پر نہیں جاسکتی۔ ہاں اگر جہاد فرض عین ہو جائے تو پھر غلام آقا کی اجازت کے بغیر اور بیٹا والدین کی اجازت کے بغیر اور بیوی خاوند کی اجازت کے بغیر جاسکتے ہیں۔ اور داد اور دادی بھی والدین کے حکم میں ہیں کہ ان سے اجازت لینا بھی ضروری ہے۔

۳۷۹۷- عن عمران و عن الحكم بن عمرو الغفاری مرفوعاً: "لَا طَاعَةَ لِمَخْلُوقٍ فِي مَغْشِيَةِ الْخَالِقِ" رواه الامام احمد في "مسنده" والحاكم في "مستدرکه" و اسناده حسن. (العزیزی ۴۳۸:۳)۔

بَابُ جَوَازِ الْجَعْلِ عِنْدَ الضَّرُورَةِ

۳۷۹۸- حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي مَجْلَزٍ قَالَ: كَانَ عُمَرُ يُغْزِي الْعَرَبَ وَيَأْخُذُ فَرَسَ الْمُقْبِمِ فَيَغْطِيهِ الْمُسَافِرُ، رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي "مُسْنَدِهِ" (زَيْلَعِي ۱۱۳:۲)۔ قُلْتُ: رَجُلَاهُ كُلُّهُمَا تَمَاتَ إِلَّا أَنَّهُ مَقْطُوعٌ فَإِنْ أَبَا مَجْلَزٍ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ عُمَرَ وَلَا تَقْطَاعٌ لَا يَضُرُّنَا۔

۳۷۹۹- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُمَرَ الْوَاقِدِيُّ ثَنَا قَيْسُ بْنُ الرَّبِيعِ عَنْ عَاصِمٍ الْأَحْوَلِ عَنْ أَبِي عَثْمَانَ النَّهْدِيِّ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ: "أَنَّهُ كَانَ يُغْزِي الْأَعْرَبَ عَنْ ذِي الْحَلِيلَةِ وَيُغْزِي

۳۷۹۷- عمران اور حکم بن عمرو غفاری سے مرفوعاً مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ خالق کی نافرمانی میں مخلوق کی اطاعت جائز نہیں۔ (مسند احمد - مستدرک حاکم)۔ اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: یعنی اگر جہاد فرض میں ہو جائے تو پھر والدین یا آقا یا خاندان سے اجازت لینے کی ضرورت نہیں اور اگر یہ جہاد کرنے سے روکیں تو ان کی اطاعت نہ کی جائے بلکہ جہاد کیا جائے۔

بَابُ - ضَرُورَتِ كَيْ وَاقْتِ جَنْگِ كَرْنِ وَالْكَاجِرَتِ لِيْمَا جَائِزَ بِ

۳۷۹۸- ابوجحرفر مَاتَ فِي كَيْ كَضَرَتِ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ كُنُوْرَ كُو كَجَاهِدَ بِرَبْحِيْجَا كَرْتِ كَتَهْ كَوْر كَجَنْگِ كِي كِيْجِيْجَ كَرَه كَانِ كَالْكَاهُوْرَا كَلْ كَجَنْگِ كِي كَانِ كَو كِيْجِيْجَ كَتَهْ۔ (مصنف ابن أبي شيبة)۔ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔ اور انقطاع مضرب نہیں۔

فائدہ: اس اثر سے معلوم ہوا کہ مجاہد کا مالی تعاون کرنا جائز ہے۔ لیکن یہ ضرورت پر محمول ہے جیسا کہ اگلی احادیث سے معلوم ہوتا ہے۔

۳۷۹۹- ابوعثمان نحدی سے مروی ہے کہ حضرت عمر شادی شدہ کی پہ نسبت کنوارے کو جہاد پر بھیجے اور بے گھوڑے والے کی پہ نسبت گھوڑے والے کو جہاد پر بھیجے تھے۔ (طبقات ابن سعد)۔ میں کہتا ہوں کہ واقدی احکام میں تو مختلف فیہ ہے، لیکن مغازی اور سیر میں

الْفَارِسَ عَنِ الْقَاعِدَةِ۔ رواہ ابن سعد فی "الطبقات" (زیلعی ۱۱۳:۲) قلت: الواقدی مختلف فی الاحتجاج بہ فی الاحکام، و اما فی المغازی والسير فهو حجة۔ و قیس هذا حسن الحديث كما مر غیر مرة فالحديث حسن۔

۳۸۰۰۔ عن عبد الله بن عمرو ان رسول الله ﷺ قَالَ: "لِلْغَازِيْ اُجْرُهُ، وَلِلْجَاعِلِ اُجْرُهُ وَاجْرُ الْغَازِيْ"۔ رواہ ابو داود و سکت عنه هو والمنذرى، (عون المعبود ۲:۳۲۳)۔

۳۸۰۱۔ عن ابن سيرين عن ابن عمر قال: "يُمْنَحُ الْقَاعِدُ الْغَازِيْ بِمَا شَاءَ، فَأَمَّا اِنَّهُ يَبِيعُ غَزْوَهُ فَلَا"، ومن وجه آخر عن ابن سيرين سئل اَبْنُ عُمَرَ عَنِ الْجَعَائِلِ فَكَّرَهُ هُوَ قَالَ: حجت ہے اور قیس بھی حسن الحديث ہے پس حدیث حسن ہے۔

۳۸۰۰۔ عبد الله بن عمروؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جہاد کرنے والے کے لئے ایک (اپنا ذاتی) اجر ہے۔ اور جاعل (کسی دوسرے کی امداد کرنے والے) کیلئے (دو اجر ہیں) ایک مال دینے کا اجر اور دوسرے غازی کے جہاد کا اجر (کہ وہ اس کے جہاد کا سبب بنا)۔ (ابوداؤد باب الرخصة فی اخذ الجعائل)۔ ابوداؤد اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے لہذا یہ حسن یا صحیح ہے۔

فائدہ: یعنی جو شخص اپنے مال سے مجاہد کی مدد کرتا ہے اس کو دو اجر ملتے ہیں۔ ایک راہِ خدا میں مال خرچ کرنے کا اور دوسرے اپنے مال کے ذریعے مجاہد تیار کرنے کا اور جہاد کرنے کا۔

فائدہ: جاعل وہ آدمی ہے کہ جو کسی شخص کو مال دیتا ہے تاکہ وہ جہاد کرے، یہ ہمارے نزدیک صحیح ہے کیونکہ اس حدیث میں حضور ﷺ نے اس طرح مال دینے والے کی مدح فرمائی ہے اور ترغیب دی ہے۔ لیکن یہ جواز ضرورت کے ساتھ مقید ہے مثلاً مجاہد تنگدست ہو اور اپنے گھر والوں کے خرچ کا محتاج ہو اور اس بات کا خوف ہو کہ اگر وہ جہاد کے لئے نکل گیا تو خرچ نہ ہونے کی بنا پر اس کے گھر والے تباہ ہو جائیں گے تو اس صورت میں اگر کوئی شخص اس سے کہے کہ میں تجھے تیار ازادراہ بھی دیتا ہوں اور تیرے گھر والوں کا خرچہ بھی دیتا ہوں۔ اور تو جہاد کر تو اس صورت میں خرچہ دینا اور لینا جائز ہے۔ یا کوئی شخص ایسی نداء لگائے کہ جو جہاد کے لئے جائے گا میں اسے اتنا مال دوں گا تو جو شخص محتاج اور ضرورت مند ہو وہ اپنے زادراہ اور گھر والوں کے نفقہ کیلئے لے لے تو حرج نہیں لیکن جو خود مال دار ہو وہ نہ لے کیونکہ یہ اجرت کے مشابہ ہے۔ اور جہاد پر اجرت لینا حرام ہے کیونکہ جہاد اللہ کا حق ہے۔ الغرض اجرت لینا صرف حاجت کی بنا پر ہو۔ طبع و لالچ کی بنا پر نہ ہو۔ لینے والے کی نظر جہاد پر اولاً ہو اور مال پر ثانیاً تو درست ہے اور اگر گھر لینے والے کی نظر مال پر اولاً ہو اور جہاد پر ثانیاً تو یہ اجرت لینا حرام ہے۔

۳۸۰۱۔ ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ (کسی مذکر کی وجہ سے) جہاد سے پیچھے رہ جانے والا جہاد کرنے والے کی جس چیز کے ساتھ جاتا ہے مدد کرے۔ البتہ جو شخص اپنے جہاد کو بیچتا ہو تو اس کی مدد نہ کرے۔ اور دوسری روایت میں ہے کہ حضرت ابن عمرؓ سے جہاد پر اجرت کے

”أَرَى الْغَازِيَ يَبِيعُ غَزْوَهُ، وَالْجَاعِلُ يَفْرُ مِنْ غَزْوِهِ“۔ رواه عبدالرزاق قاله الحافظ في ”الفتح“ (۸۷:۶)۔ وهو حسن او صحيح على قاعدته۔

۳۸۰۲۔ عن سحنون عن الوليد اخبرني ابوبكر عن عبدالله ابن ابی مریم عن عطية ابن قيس الكلابي، قال: ”خَرَجَ عَلَى النَّاسِ بُعْثٌ فِي زَمَنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، غَرِمَ فِيهِ الْقَاعِدَةُ مِائَةَ دِينَارٍ“۔ ”المدونة“ لمالك (۴۰۵:۱)۔ قلت: وهذا سند حسن وابوبكر احسبه ابن عباس۔

کيفية القتال

باب الدعوة قبل القتال

۳۸۰۳۔ حدثنا سفيان الثوري عن ابن ابی نجیح عن ابیه عن ابن عباس قال: ”مَا قَاتَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى دَعَاهُمْ“۔ رواه عبدالرزاق في ”مصنفه“، وكذلك رواه الحاكم في ”المستدرک“ في كتاب الايمان و قال: حديث صحيح الاسناد و لم يخرجاه

بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے (اجرت کو) مکروہ جانا۔ اور فرمایا کہ میرے خیال میں (اس طرح) (نام نہاد) مجاہد اپنا جہاد بیچتا ہے اور اجرت دینے والا جہاد سے فرار اختیار کرتا ہے۔ (مصنف عبدالرزاق)۔ یہ حدیث حسن یا صحیح ہے۔

فائدہ: اس میں جہاد پر اجرت لینے کو مکروہ کہا گیا ہے۔ یہ اس صورت میں ہے کہ جب جہاد کو بیچا جا رہا ہو مثلاً جیسا کہ ابوداؤد باب فی الجعائل فی الغزو میں حضور ﷺ کا یہ ارشاد نقل کیا گیا ہے کہ ایک شخص ایسا بھی ہوگا جو جہاد میں بغیر کسی اجرت کے جانا پسند نہ کرے گا اور یہ آواز لگائے گا کہ کون ہے جو مجھے اپنی جگہ جہاد میں بھیجتا ہے۔ کون ہے جس کے بدلے میں میں جہاد میں شرکت کروں۔ تو جان لو! یہ شخص مجاہد نہیں بلکہ اپنے خون کے آخری قطرہ تک صرف مزدور ہے۔ ہاں اگر شخص اعانت اور استعانت کے طور پر ہو تو مکروہ نہیں ہے۔ جیسا کہ اس سے پہلی حدیث میں واضح ہے۔ یہی احناف کا مسلک ہے۔

۳۸۰۴۔ عطیہ بن قیس کلابی فرماتے ہیں کہ حضرت عمر کے زمانے میں ایک لشکر لوگوں کے پاس سے گزرا تو اس میں بیٹھے والوں نے (فی کس) سودینار کا تعاون کیا۔ (مدونہ لمالك)۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی سند حسن ہے۔

باب۔ جنگ سے قبل دین کی دعوت دینا

۳۸۰۵۔ ابن عباس فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے کسی قوم سے قتال نہیں کیا یہاں تک کہ اسے (دین کی) دعوت نہ دیدی ہو۔ (مصنف عبدالرزاق۔ مستدرک حاکم)۔ یہ حدیث سنداً صحیح ہے۔

(ریلعی ۲: ۱۱۳)۔ وَاخْرَجَهُ الْاِمَامُ اَحْمَدُ وَاَبُو يَعْلٰی وَ الطَّبْرَانِیُّ وَ رَجَالَهُ الصَّحِیْحُ کَذَا فِی "النَّبِیْلِ" (۱۳۳: ۷ و ۱۳۴)۔

۳۸۰۴۔ اَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ ذَرٍّ عَنْ یَحْیٰی بْنِ اِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ اَبِی طَلْحَةَ عَنْ عَلِیٍّ: "اَنَّ النَّبِیَّ ﷺ قَالَهُ جِئْنَا بَعَثَهُ لَا تَقَابِلُ قَوْمًا حَتّٰی تَدْعُوَهُمْ"۔ رَوَاهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِی "مُصَنَّفِهِ" (ریلعی ۲: ۱۳۳)۔ وَ رَجَالُهُ ثِقَاتٌ لَّكِنَّهُ مُنْقَطِعٌ فَانْ یَحْیٰی لَمْ یَسْمَعْ عَلِیًّا۔

۳۸۰۵۔ عَنْ فُرُوْةَ بْنِ مَسِیْکَ قَالَ: "قُلْتُ: یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ! اُقَاتِلْ بِمُقْبِلِ قَوْمِیْ مُدْبِرِهِمْ؟" قَالَ: نَعَمْ! وَلَیْتُمْ دَعَاْنِیْ فَقَالَ: لَا تَقَاتِلُهُمْ حَتّٰی تَدْعُوَهُمْ اِلَی الْاِسْلَامِ"۔ رَوَاهُ اَحْمَدُ وَ اَخْرَجَهُ ابُو دَاوُدَ وَ التِّرْمِذِیُّ وَ حُسَيْنُهُ، (نَبِیْلِ الْاَوْطَارِ ۷: ۱۳۵)۔

۳۸۰۶۔ عَنْ ابْنِ عَوْفٍ قَالَ: کُتِبَتْ اِلَی نَافِعٍ اَسْأَلُهُ عَنِ الدِّعَاءِ قَبْلَ الْقِتَالِ، فَکَتَبَ اِلَیَّ اِنَّمَا کَانَ ذَٰلِکَ فِیْ اَوَّلِ الْاِسْلَامِ، وَ قَدْ اَخْبَارَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ عَلِیَّ بْنَی الْمُصْطَلِقِ وَهُمْ عَارِضُونَ، وَ اَنْعَامُهُمْ تُسْقٰی عَلٰی الْمَاءِ، فَقَتَلَ مُقَاتِلَتُهُمْ وَ سَبٰی ذَرَارِیَهُمْ، وَ اَصَابَ یَوْمَئِذٍ جُوْزِیَّةٌ اَمَّةٌ الْحَارِثُ"۔ حَدَّثَنِیْ بِهٖ عَبْدِ اللّٰهِ بْنُ عُمَرَ وَ کَانَ فِیْ ذَٰلِکَ الْجَبِشِ، مُتَّفَقٌ عَلَیْهِ، کَذَا فِی "النَّبِیْلِ" (۱۳۵: ۷)۔

۳۸۰۴۔ حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے اسے (جہاد پر) بھیجے وقت فرمایا کہ کسی قوم کو (دین کی) دعوت دینے سے قبل ان سے قتال نہ کرنا۔ (مصنف عبد الرزاق)۔ اس کے راوی ثقہ ہیں۔

۳۸۰۵۔ فروہ بن مسیکؒ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! کیا میں اپنے لشکر کے آگے بڑھنے والے حصے کے ذریعے دشمن کے پیچھے پھرنے والوں سے قتال کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا، ہاں۔ لیکن جب میں واپس مڑا تو فرمایا، ان سے قتال نہ کر یہاں تک کہ تو ان کو اسلام کی دعوت نہ دے لے۔ (مسند احمد)۔

۳۸۰۶۔ ابن عوفؒ فرماتے ہیں کہ میں نے نافع کو خط لکھا اور قتال سے قبل دین کی دعوت دینے کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے مجھے (جواب میں) لکھا کہ قتال سے قبل دین کی دعوت دینا ابتدائے اسلام میں تھا۔ حضور ﷺ نے بنو المصطلق پر حملہ کیا تو وہ بالکل غافل تھے۔ ان کے سویش پانی پی رہے تھے۔ آپ ﷺ نے ان کے لڑنے والوں کو قتل کر دیا اور ان کی عورتوں، بچوں کو قید کر لیا۔ حارث کی بیٹی جویریہؒ بھی اس دن آپ ﷺ کے ہاتھ لگی تھی۔ (نافع نے یہ بھی لکھا کہ) یہ حدیث مجھ سے عبد اللہ بن عمرؓ نے بیان کی، وہ خود بھی اس لشکر

باب ما يفعل بالعدو بعد الدعوة والنهي عن الغلول والغدر والمثلة وقتل النساء والصبيان والشیوخ الفانیة ونحوهم

۳۸۰۷- عن سليمان بن بريدة عن ابيه قال: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَمَرَ أَمِيرًا عَلَى حَيْشٍ أَوْ سَرِيَّةٍ أَوْصَاهُ فِي خَاصَّتِهِ بِتَقْوَى اللَّهِ وَمَنْ مَعَهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ خَيْرًا ثُمَّ قَالَ: أَعْرَؤُوا بِسْمِ اللَّهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاتْلُوا مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ أَعْرَؤُوا أَوَّلًا تَغْلُوا وَلَا تَغْدِرُوا وَلَا تَمْتَلُوا وَلَا تَقْتُلُوا وَلِيْدًا وَإِذَا لَقِيتَ عَدُوَّكَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ، فَادْعُهُمْ إِلَى ثَلَاثِ خِصَالٍ أَوْ خِلَالٍ، فَإِيتُوهنَّ مَا أَجَابُوكَ فَأَقْبِلْ مِنْهُنَّ وَكَفَّ عَنْهُنَّ أَدْعُهُنَّ إِلَى الْإِسْلَامِ، فَإِنْ أَجَابُوكَ فَأَقْبِلْ مِنْهُنَّ وَكَفَّ عَنْهُنَّ، ثُمَّ ادْعُهُنَّ إِلَى التَّحَوُّلِ مِنْ دَارِهِنَّ إِلَى دَارِ الْمُهَاجِرِينَ، وَأَخْبِرْهُنَّ أَنَّهِنَّ إِنْ فَعَلُوا ذَلِكَ فَلَهُنَّ مَا لِلْمُهَاجِرِينَ، وَعَلَيْهِنَّ مَا عَلَى الْمُهَاجِرِينَ، فَإِنْ أَبَوْنَ أَنْ يَتَحَوَّلُوا مِنْهَا فَأَخْبِرْهُنَّ

میں تھے۔ (بخاری باب من ملک من العرب رقیقانی کتاب العتق و مسلم)۔

فائدہ: پہلی تین حدیثوں سے معلوم ہوا کہ قتال سے قبل کفار کو دین کی دعوت دینا ضروری ہے بشرطیکہ اس سے قبل دین کی دعوت ان تک نہ پہنچی ہو۔ ہاں اگر ان تک دین کی دعوت پہلے سے پہنچ چکی ہو تو پھر دوبارہ ان کو دعوت دینا ضروری نہیں ہے جیسا کہ خود حضور ﷺ نے ہوا مصطلق کو قتال سے قبل دین کی دعوت نہ دی تھی۔ ہاں اگر کفار مسلمانوں پر حملہ کریں تو پھر انہیں دین کی دعوت نہ دینے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

باب۔ دعوت کے بعد دشمن سے کیا کیا جائے، اور غلول، عہد شکنی، مثلاً اور عورتوں،

بچوں، بوڑھوں کو قتل کرنے سے ممانعت کا بیان

فائدہ: مال غنیمت میں سے کچھ چرانے کو غلول کہتے ہیں۔ اور ہاتھ پاؤں، ناک وغیرہ کو کانا مثلاً کہلاتا ہے۔

فائدہ: اصول یہ ہے کہ ہر اس شخص کو قتل کیا جائے جو جنگ کرے یا جنگ میں رائے دے یا اس سے کسی قسم کے ضرر کا خطرہ ہو خواہ وہ نہایت بوڑھا ہو یا عورت ہو یا نابالغ بچہ ہو یا راب ہو لیکن اگر یہ مذکورہ بالا لوگ نہ خود جنگ کریں نہ ہی جنگی رائے دیں اور نہ ہی کسی اور قسم کا نقصان کا ان سے اندیشہ ہو تو ان کو قتل نہ کیا جائے۔

۳۸۰۸- حضرت بريدة فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ جب کسی شخص کو لشکر وغیرہ کا امیر مقرر کرتے تو اسے تقویٰ اور پرہیزگاری کی وصیت کرتے اور اس کو ساتھ جانے والے مسلمانوں کے ساتھ خیر خواہی کا حکم دیتے اور فرماتے اللہ کے نام سے اس کے راستے میں جہاد

يَكُونُونَ كَأَغْرَابِ الْمُسْلِمِينَ يَجْرِي عَلَيْهِمُ الَّذِي يُجْرَى عَلَى الْمُسْلِمِينَ وَلَا يَكُونُ لَهُمْ فِي نَفْسٍ وَالْغَنِيمَةِ شَيْءٌ إِلَّا أَنْ يُجَاهِدُوا مَعَ الْمُسْلِمِينَ، فَإِنْ هُمْ أَبَوْا فَسَلَّهِمُ الْجِزْيَةَ فَإِنْ أَجَابُوكَ قَاتِلْ بِنُفُسِهِمْ وَكُفَّ عَنْهُمْ، وَإِنْ أَبَوْا فَاسْتَعِزْ بِاللَّهِ عَلَيْهِمْ وَقَاتِلْهُمْ”۔ الحديث رواه احمد و مسلم و ابن ماجة و الترمذی و صححه (نیل الاوطار ۷: ۱۳۳)۔

۳۸۰۸۔ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا بَعَثَ جَيْشًا قَالَ: ”إِنْ طَلَقُوا بِسْمِ اللَّهِ وَلَا تَقْتُلُوا شَيْخًا قَانِيًا وَلَا طِفْلًا صَغِيرًا وَلَا امْرَأَةً وَلَا تَغْلُوا وَضُمُوا غَنَائِمَكُمْ وَأَصْلِحُوا، وَأَحْسِنُوا، إِنَّ اللَّهَ

کرو۔ ان لوگوں کے ساتھ جہاد کرو جو اللہ کے منکر ہیں۔ مال غنیمت میں چوری نہ کرو، عہد شکنی نہ کرو، مثلہ نہ کرو، بچوں کو قتل نہ کرو، پھر جب تمہارا کفار کے ساتھ آنا سامنا ہو تو انہیں تین چیزوں کی دعوت دو۔ اگر وہ لوگ ان میں سے کسی ایک بات پر بھی راضی ہو جائیں تو تم بھی سے قبول کرلو۔ اور ان سے جنگ نہ کرو۔ چنانچہ (پہلے) انہیں اسلام کی دعوت دو۔ پس اگر وہ اسے قبول کر لیں تو تم بھی اسے قبول کرلو اور ان سے جنگ نہ کرو، پھر انہیں اس بات کی دعوت دو کہ وہ اپنے علاقے سے مہاجرین کے علاقہ کی طرف ہجرت کریں اور انہیں یہ بھی بتادو کہ اگر وہ لوگ ایسا کریں گے تو ان کے لئے بھی وہی کچھ ہوگا جو مہاجرین کیلئے ہے۔ (یعنی مال غنیمت وغیرہ سے) اور ان پر بھی وہی کچھ ہوگا جو مہاجرین پر ہے (یعنی دین کی نصرت و تائید)۔ لیکن اگر وہ ہجرت سے انکار کر دیں تو پھر وہ دیہاتی مسلمانوں کی طرح ہو گئے اور ان پر وہی حکام لاگو ہو گئے جو ان مسلمانوں پر لاگو ہوتے ہیں یعنی غنیمت اور فنی میں سے انہیں حصہ نہ ملے گا۔ الا یہ کہ وہ مسلمانوں کے ساتھ جہاد میں شریک ہوں۔ پھر اگر وہ اس سے بھی انکار کر دیں تو ان سے جزیہ کا مطالبہ کرو۔ اگر وہ اسے قبول کر لیں تو تم بھی اسے قبول کرلو اور ان سے جنگ نہ کرو اور اگر وہ اس سے بھی انکار کر دیں تو پھر تم اللہ سے مدد مانگتے ہوئے ان سے جنگ کرو۔ (الحديث) (مسند احمد، مسلم، ابن ماجہ، ترمذی،)۔ ترمذی نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: یعنی اسلام کی دعوت دینے کے بعد جزیہ کا مطالبہ کیا جائے۔ اگر وہ اسے پر راضی ہو جائیں تو پھر ان سے جنگ نہ کی جائے۔ لیکن مرتدین اور عرب کے مشرکین کو جزیہ کی دعوت دینا درست نہیں ہے۔ بلکہ ان کے لئے اسلام ہے یا تلوار۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿وَقَاتِلُوا نَهْمُ أَوْ يَسْلَمُونَ﴾ یعنی ان سے جنگ کرو یا وہ مسلمان ہو جائیں۔

فائدہ: جو مسلمان دارالحرب سے دارالاسلام کی طرف ہجرت نہ کرے اس کے لئے مال فنی میں سے کوئی حصہ نہیں ہے۔

۳۸۰۸۔ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ جب کسی لشکر کو روانہ کرتے تو فرماتے کہ اللہ کے نام سے چلو۔ انتہائی بڑھ کر کو چھوٹے بچے کو اور عورت کو قتل نہ کرو۔ نہ مال غنیمت میں سے چوری کرو اور اپنے غنیمت کے مال کو جمع کرو۔ (اپنی) اصلاح کرو اور (دوسروں سے) بھلائی کرو بے شک اللہ احسان کرنے والوں کو پسند فرماتا ہے۔ (ابوداؤد)۔

يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ“ اخرجہ ابوداؤد (جمع الفوائد ۸:۲)۔

۳۸۰۹- عن سمرة رفعه: "أَقْتُلُوا شَيْوُخَ الْمُشْرِكِينَ، وَاسْتَبْهُوا شَرَحَهُمْ يَعْنِي مَنْ لَمْ يَنْبُتْ مِنْهُمْ" اخرجہ الترمذی و ابوداؤد، کذا فی "جمع الفوائد" (۸:۲)۔

باب نصب المنجنيق على الكفار

۳۸۱۰- عن مسحول "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَصَبَ الْمُنْجَنِيقَ عَلَى أَهْلِ الطَّائِفِ" اخرجہ ابوداؤد فی "المراسيل"، ورجاله ثقات، ووصله العقيلي باسناد ضعيف عن علي رضي الله عنه (المرام ۱۵:۱۲)، قلت: والمرسل اذا اورد بسند آخر موصولا ولو ضعيفا فهو حجة عند الكل كما ذكرناه في المقدمة۔

باب تحريق اشجار دار الحرب وقطعها عند الحاجة

۳۸۱۱- عن ابن عمر قال: "حَرَّقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَخْلَ بَنِي النَّضِيرِ وَقَطَعَ وَهْيَ الْهُوَيْرَةِ"

۳۸۰۹- حضرت سمرہؓ سے مروی ہے کہ (حضور ﷺ نے فرمایا) مشرکین کے بڑوں کو قتل کرو اور ان کے ان چھوٹوں کو باقی رہنے دو جن کے زیر ناف پال نہا گئے ہوں۔ (ترمذی، ابوداؤد)۔

فائدہ: سمرہؓ کی حدیث میں شیوخ سے مراد جنگ کرنے والے یا جنگ میں رائے دینے والے بوڑھے ہیں۔ ان کو قتل کیا جائے لیکن جو بہت بوڑھا ہو اور مسلمانوں کے لئے بے ضرر ہو تو اسے قتل نہ کیا جائے جیسا کہ اس کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔

باب- کفار پر توپ کا استعمال

۳۸۱۰- مسحول سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے طائف والوں کے خلاف منجنيق نصب کی۔ (مراسيل ابوداؤد)۔

فائدہ: منجنيق کی مثال آج کل کے زمانے میں توپ ہے۔ توپ وغیرہ کے ذریعے بارود کا استعمال اسی صورت میں جائز ہے جب اس کے بغیر کامیابی ناممکن ہو۔

باب- ضرورت کے وقت دار الحرب کے درختوں کو کاٹنا اور آگ لگانا

۳۸۱۱- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے بنو نضیر کے کھجور کے درختوں کو جلوا دیا اور ان کو کٹوا دیا۔ یہ درخت مقام بویرة

میں تھے۔ (بخاری باب حدیث بنی النضیر)۔

رواہ البخاری (۵۱۵:۲)۔

۳۸۱۲- عن یحییٰ بن سعید "أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ بَعَثَ جُيُوشًا إِلَى الشَّامِ، فَخَرَجَ يَمْشِي مَعَ يَزِيدَ بْنِ أَبِي سُوَيْبَانَ وَكَانَ أَمِيرَ رُحَيْمٍ مِنْ بَنِي الْأَزْبَاعِ، فَرَعِمُوا أَنْ يَزِيدَ قَالَ لِأَبِي بَكْرٍ: إِمَّا أَنْ تَرْكَبَ وَإِمَّا أَنْ أَنْزِلَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: مَا أَنْتَ بِنَازِلٍ وَمَا أَنَا بِرَاكِبٍ، إِنِّي اخْتَسَبْتُ خَطَايَ هَذِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قَالَ لَهُ: إِنَّكَ سَتَجِدُ قَوْمًا رَعِمُوا أَنَّهُمْ حَبَسُوا أَنْفُسَهُمْ لِلَّهِ فَذَرَهُمْ وَمَا رَعِمُوا أَنَّهُمْ حَبَسُوا لَهُ، وَسَتَجِدُ قَوْمًا فَحَصُوا عَنْ أَوْسَاطِ رُؤُسِهِمْ مِنَ الشَّعْرِ فَاضْرِبْ مَا فَحَصُوا عَنْهُ بِالسَّيْفِ، وَإِنِّي مُؤَصِّنُكَ بِعَشْرِ: لَا تَقْتُلَنَّ امْرَأَةً وَلَا صَبِيًّا وَلَا كَبِيرًا هَرِمًا، وَلَا تَقْطَعْ شَجَرًا مُشْبِرًا، وَلَا تَخْرِقَنَّ عَابِرًا وَلَا تَغْرِقَنَّ شَاةً وَلَا بَعِيرًا إِلَّا لِأَكْلِهِ، وَلَا تُحْرِقَنَّ نَخْلًا وَلَا تَغْرِقَنَّ، وَلَا تَغْلُلَ وَلَا تَجْنُبَنَّ" رواه مالك في "الموطأ" (ص ۱۶۷) - قال في "النيل" (۱۴۹:۷): منقطع لان يحيى بن سعيد لم يدرك زمن أبي بكر اهـ قلت: ولكن مقاطيع "الموطأ" وبلاغاته وجدت مسندة من غير طريق مالك، فهي حجة، كما ذكرناه في المقدمة۔

فائدہ: درختوں کو جلانا اور کٹوانا حاجت کے ساتھ متعید ہے۔ یعنی وہ اس کے بغیر مغلوب نہ ہوں تو پھر جائز ہے ورنہ نہیں۔ کیونکہ بغیر ضرورت کے جلانا اتنا فہم مال ہے جس سے مسلمانوں کو روکا گیا ہے اور اس تعہید کا ثبوت اگلی حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔

۳۸۱۲- یحییٰ بن سعید سے مروی ہے کہ ابو بکر صدیقؓ نے لشکر شام کی طرف بھیجے تو خود بھی یزید بن ابی سفیان کے ساتھ پیدل چلے۔ اور وہ (یزید) ایک چوتھائی لشکر کے امیر تھے۔ یزید نے ابو بکرؓ سے کہا کہ آپ بھی سوار ہو جائیں ورنہ میں بھی اترتا ہوں۔ ابو بکرؓ نے فرمایا کہ نہ اتر اور نہ ہی میں سوار ہوں گا۔ میں ان قدموں کو خدا کی راہ میں ثواب سمجھتا ہوں۔ پھر ابو بکرؓ نے یزید سے فرمایا کہ تم یقیناً ایسے لوگوں کو پاؤ گے جنہوں نے یہ سمجھ رکھا ہے کہ انہوں نے اپنی جانوں کو اللہ کے واسطے روک رکھا ہے۔ (اس سے مراد راہب ہیں جو کسی سے ملاقات نہیں کرتے) سو تم ان کو ان کے کام میں چھوڑ دو (یعنی انہیں قتل نہ کرو کیونکہ وہ جنگ نہیں کرتے) اور تم کچھ لوگ ایسے بھی پاؤ گے جنہوں نے اپنے سروں کو کچھ میں سے منڈا لیا ہوا ہوگا (یہ مجوس کی عادت تھی انفس کے بعض مسلمان بھی آج کل یہ عمل کرتے ہیں) تو تم ان کے سر پر تلوار مارو، میں تمہیں دس باتوں کی نصیحت کرتا ہوں۔ عورت کو، بچہ کو اور بہت بوڑھے کو ہرگز مت قتل کرنا۔ پھل دار درخت کو ہرگز نہ کاٹنا۔ کسی ہستی کو ہرگز مت اچاڑنا۔ اور کسی بکری یا اونٹ کی کونچیں ہرگز مت کاٹنا، مگر کھانے کے واسطے۔ کسی سمجھور کے درخت کو ہرگز مت جلا نا اور نہ ہی اسے ڈیونا۔ نفیس کے مال میں چوری مت کرنا اور بزدلی مت دکھانا۔ (موطأ مالک باب النھی عن قتل النساء)

باب النہی عن السفر بالقرآن اذا خیف علیہ

۳۸۱۳- حدثنا ابو الربیع العتکی و ابو کامل، قالا: ناحماد عن ایوب عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ "لَا تُسَافِرُوا بِالْقُرْآنِ، فَإِنِّي لَا أَمْنُ أَنْ يَنَالَهُ الْعَدُوُّ" رواه مسلم فی "صحیحہ (۱: ۱۳۱)- قلت: ورواه الامام احمد بلفظ: "نہی - النبی ﷺ - ان یسافر بالمصحف الی ارض العدو"، کما فی "فتح الباری" (۶: ۹۳)- وخرجه البخاری بلفظ: "نہی أن یُسَافِرَ بِالْقُرْآنِ الی اَرْضِ الْعَدُوِّ".

باب جواز المبارزة اذا علم انه ینکی فیہم

۳۸۱۴- عن اسلم ابی عمران "قال: کُنَّا بِالْقُسْطَنْطِیْنِیَّةِ، فَخَرَجَ صَفٌّ عَظِیمٌ مِنَ الرُّومِ، فَحَمَلَ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ عَلَی صَفِّ الرُّومِ، حَتَّى دَخَلَ فِیْهِمْ ثُمَّ رَجَعَ مُقْبِلًا، فَصَاحَ النَّاسُ سُبْحَانَ اللَّهِ! أَلْفَى بَیْدَهُ إِلَى التَّهْلُکَةِ، فَقَالَ أَبُو أَيُّوبَ: أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّكُمْ تَأُولُونَ هَذِهِ الْآیَةَ عَلَی

باب - قرآن مجید کو (دار الحرب میں) لے جانا منع ہے جب یہ ڈر ہو کہ قرآن ان کے ہاتھ لگ جائے گا

۳۸۱۳- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ (جنگ کے) سفر میں قرآن مت لے جاؤ کیونکہ مجھے خوف ہے کہ کہیں دشمن کے ہاتھ نہ لگ جائے۔ (مسلم باب انھی ان یسافر بالمصحف الخ) اور مسند احمد میں ہے کہ حضور ﷺ نے دار الحرب کی طرف قرآن لے جانے سے منع فرمایا۔ اور بخاری میں یہ الفاظ ہیں کہ آپ ﷺ نے قرآن مجید دار الحرب کی طرف لے جانے سے منع فرمایا۔
فائدہ: امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ یہ ممانعت اس صورت میں ہے جب اس بات کا خوف ہو کہ یہ قرآن دشمن کے ہاتھ لگ جائے گا اور وہ اس کی بے حرمتی کریں گے۔ اور اگر یہ خوف نہ ہو تو پھر لے جانا منع نہیں

باب - (جنگ کی پوزیشن میں نہ ہونے کے باوجود) کسی ایک مجاہد کا دشمن پر حملہ کرنا جائز ہے

بشرطیکہ وہ یہ جانتا ہو کہ یہ طریقہ ان پر زیادہ اثر انداز ہوگا

۳۸۱۴- عمران کے والد اسلمؓ فرماتے ہیں کہ ہم قسطنطنیہ میں تھے تو روم کا ایک بڑا لشکر مقابلے کیلئے نکلا تو مسلمانوں میں سے ایک مجاہد نے روم کے لشکر پر حملہ کر دیا حتیٰ کہ ان میں داخل ہو گیا اور پھر وہ کامیاب واپس لوٹا تو لوگ چیخ اٹھے کہ سبحان اللہ! اس نے تو اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈال دیا ہے۔ اس پر ابوایوب انصاریؓ بولے کہ اے لوگو! تم اس آیت ﴿وَلَا تَلْقُوا بِأَیْدِیکُمْ الِی التَّهْلُکَةِ﴾ کی یہ

هَذَا التَّوِيلُ، وَإِنَّمَا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِينَا مَعَشَرَ الْأَنْصَارِ، إِنَّا لَمَّا أَعَزَّ اللَّهُ دِينَهُ وَكَثُرَ نَاصِرُوهُ قُلْنَا بَيْنَنَا سِرًّا: إِنَّ أَمْوَالَنَا قَدْ ضَاعَتْ، فَلَوْ أَنَّا أَقْفَمْنَا فِيهَا وَأَصْلَحْنَا مَا ضَاعَ مِنْهَا، فَأَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ فَكَانَتْ التَّهْلُكَةُ الْإِقَامَةُ الَّتِي أَرَدْنَاهَا۔ رواه مسلم والنسائي وابوداود والترمذی والحاكم وابن حبان (فتح الباری ۱۳۸:۸)۔

باب جہاد النساء عند الضرورة

۳۸۱۵- عن انس رضی اللہ عنہ "أَنَّ أُمَّ سَلِيمٍ اتَّخَذَتْ يَوْمَ حُنَيْنٍ خَنْجَرًا، فَكَانَ مَعَهَا فَرَأَاهَا أَبُو طَلْحَةَ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَذِهِ أُمُّ سَلِيمٍ مَعَهَا خَنْجَرٌ، فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَا هَذَا الْخَنْجَرُ؟ قَالَتْ: إِنِّي أَخَذْتُهُ إِذَا دَنَا مِنِّي أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ بَقَرْتُ بِهِ بَطْنَهُ، فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَضْحَكُ قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَقْتُلُ مَنْ بَعْدَنَا مِنَ الطُّلَقَاءِ إِنَّمَا مَوَابِكُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: يَا أُمَّ سَلِيمٍ! إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ كَفَى وَأَحْسَنَ، رواه مسلم (۱۱۶:۲)۔

توویل کرتے ہو۔ حالانکہ یہ آیت ہم انصار قوم کے بارے میں نازل ہوئی تھی (یعنی ہم اس کا مطلب بہتر جانتے ہیں اور اس کا شان نزول یہ ہے کہ) جب اللہ نے دین اسلام کو عزت عطا فرمائی اور اس کے حامی کثیر تعداد میں ہو گئے تو ہم نے آپس میں خفیہ طور پر یہ کہا کہ ہمارے مال (اونٹ اور باغات) ضائع ہو چکے ہیں۔ اگر ہم اپنے مالوں میں رہتے اور اس کی دیکھ بھال کرتے تو اس میں سے کچھ ضائع نہ ہوتا تو اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ تو ہلاکت اس اقامت میں ہے جس کا ہم نے ارادہ کیا تھا۔ (مسلم، ابوداؤد، ترمذی، مستدرک حاکم، صحیح ابن حبان)۔

فائدہ: اگر فرط شجاعت کی بنا پر یا اس گمان پر کہ وہ اس طرح دشمنوں کو مرعوب کر سکتا ہے یا مسلمانوں کو ان پر جرات دلانے کیلئے ایسا کرے تو جائز ہے اور اگر محض لاپرواہی کی بنا پر ہو اور خاص کر جبکہ اس کی شکست سے مسلمانوں میں بزدلی پھیل جانے کا اندیشہ ہو تو ممنوع ہے۔

باب ضرورت کے وقت عورتوں کا جہاد کرنا

۳۸۱۵- حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ (ان کی ماں) ام سلمہؓ نے حنین کے دن ایک خنجر لیا وہ ان کے پاس تھا کہ ابو طلحہؓ نے انہیں دیکھ لیا اور عرض کیا یا رسول اللہ! یہ ام سلیم ہیں اور ان کی پاس ایک خنجر ہے۔ آپ ﷺ نے پوچھا، یہ خنجر کیسا ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ میں نے یہ خنجر اس لئے لیا ہے کہ اگر کوئی مشرک میرے قریب آیا تو میں اس کا پیٹ پھاڑ ڈالوں گی۔ یہ سن کر حضور ﷺ ہنسنے لگے۔ پھر ام سلیمؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ ﷺ ان لوگوں کو قتل کر دیں جو ہمارے بعد چھوئے ہیں اور انہوں نے آپ ﷺ سے شکست کھائی ہے۔ (یعنی وہ

باب من لا يجوز قتله في الجهاد

۳۸۱۶- عن رباح بن الربيع التميمي قال: كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي غَزْوَةٍ، فَرَأَى النَّاسَ مُجْتَمِعِينَ فَرَأَى امْرَأَةً مَقْتُولَةً، فَقَالَ: "مَا كَانَتْ هَذِهِ لِيُقَاتِلَ"۔ رواه ابوداود والنسائي وابن حبان في صحيحه ومفهومه انها لو قتلت لقتلت (فتح الباری ۱۰۳:۶)۔

۳۸۱۷- عن المرقع بن صفي عن حنظلة الكاتب قال: "غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَمَرَرْنَا عَلَى امْرَأَةٍ مَقْتُولَةٍ فَقَالَ: "مَا كَانَتْ هَذِهِ لِيُقَاتِلَ؟ أَذَرَكُ خَالِدًا فَقُلْ لَهُ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُكَ أَنْ لَا تَقْتُلَ ذُرِّيَّةً وَلَا عَسِيفًا"، رواه احمد والنسائي وابن ماجه والطحاوي وابن حبان والباوردی وابن قانع والطبرانی و سعید بن منصور ورواه احمد وابوداود والنسائي وابن ماجه والطحاوي والبعوی وابن حبان والحاكم عن المرقع بن صفي بن رباح، عن جده رباح

دل سے مسلمان نہیں ہوئے بلکہ آپ ﷺ کے رعب سے مسلمان ہوئے ہیں) آپ ﷺ نے فرمایا اے ام سلیم! بے شک اللہ تعالیٰ (کافروں کے شر کو) کفایت کرگیا اور اس نے (ہم پر) احسان فرمایا۔ (مسلم باب غزوۃ النساء)

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورتوں کو مردوں کی طرح قتل نہیں کرنا چاہیے اور اس پر دلیل آپ ﷺ کا متعجب ہو کر سوال کرنا ہے۔ لیکن ام سلیم کے جواب پر آپ ﷺ کا سکوت اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ عورتوں کے لئے مدافعت جہاد کا ضرورت و مجبوری کے وقت جائز ہے۔ ہدایہ میں ہے کہ بوڑھی عورتیں کھانے پکانے، پانی پلانے اور مرہم پٹی کے لئے جہادی لشکر کے ساتھ جاسکتی ہیں لیکن نوجوان عورتیں نہ جائیں کیونکہ ان کے جانے میں فتنہ کا اندیشہ ہے۔

باب۔ جہاد میں جن کو قتل کرنا جائز نہیں ہے

۳۸۱۶۔ رباح بن ربيع تمیمی فرماتے ہیں کہ ہم ایک غزوہ میں حضور ﷺ کے ساتھ تھے کہ آپ ﷺ نے لوگوں کو مجتمع صورت میں دیکھا پھر آپ ﷺ نے ایک مقتولہ عورت کو دیکھا تو فرمایا کہ اسے کیوں قتل کیا ہے یہ تو لڑتی نہ تھی۔ (ابوداود، نسائی، صحیح ابن حبان)۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر وہ لڑائی کرے تو اسے قتل کیا جائے۔ (فتح الباری)۔

۳۸۱۷۔ حنظلة کا تب فرماتے ہیں کہ ہم نے حضور ﷺ کے ساتھ جہاد کیا تو ہم ایک قتل کی ہوئی عورت کے پاس سے گزرے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ تو نہ لڑتی تھی (تو پھر تم نے اسے کیوں قتل کیا؟) خالد (بن ولید) سے ملو اور اس سے کہو کہ بچوں عورتوں، اور مزدوروں کو مت مارو۔ (مسند احمد، نسائی، ابن ماجہ وغیرہ)۔

بن الربیع اخی حنظلۃ الكاتب، قال ابن حجر فی اطرافہ: وهو المحفوظ، وادعی ابن حبان ان طریقین محفوظان (کنز العمال ۲: ۲۷۰)۔

۳۸۱۸- عن عکرمۃ "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى امْرَأَةً مَقْتُولَةً بِالطَّائِفِ، فَقَالَ: "أَلَمْ أَنَّهُ عَنْ قَتْلِ النِّسَاءِ مَنْ صَاحِبُهَا؟ فَقَالَ رَجُلٌ: أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَرَدْتُ أَنْ تَصْرَعَنِي فَتَقْتُلَنِي، فَتَقْتُلَنِي فَأَمَرَنِي أَنْ تُوَارَى" أخرجه ابوداود فی "المراسیل" (فتح الباری ۶: ۱۰۳)۔

۳۸۱۹- عن الصعب بن جثامۃ "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سُئِلَ عَنْ أَهْلِ الدَّارِ مِنْ مُشْرِكِينَ يُبَيِّتُونَ فَيُصَابُ مِنْ نِسَائِهِمْ وَذُرَارِيِّهِمْ، ثُمَّ قَالَ: هُمْ مِنْهُمْ"، رواه الجماعة الا نسائی، کذا فی "النیل" (۷: ۱۴۶)، ورواه الطبرانی فی الکبیر بلفظ أَنَّهُ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ الْإِطْفَالُ الْمُشْرِكِينَ نَصِيبُهُمْ فِي الْغَارَةِ بِاللَّيْلِ قَالَ: لَا تَعْمِدُوا ذَلِكَ وَلَا حَرَجَ، فَإِنْ أَوْلَا ذَهُمُ مِنْهُمْ، كَذَا فِي "کنز العمال" (۲: ۲۸۶)۔

۳۸۲۰- عن ابن عباس قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا بَعَثَ جُيُوشَهُ قَالَ: ﴿أَخْرِجُوا بَنِيكُمْ

۳۸۱۸- عکرمہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے طائف میں ایک مقتولہ عورت کو دیکھا تو فرمایا کہ کیا میں نے (تمہیں) عورتوں کو قتل کرنے سے منع نہیں فرمایا؟ اس کو قتل کرنے والا کون ہے؟ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! میں ہوں، میں نے اسے سواری پر بیچے بھایا تو اس نے مجھے بچھاؤنے اور قتل کرنے کا ارادہ کیا تو میں نے اسے قتل کر دیا۔ پھر آپ ﷺ نے اس عورت کے بارے میں حکم فرمایا کہ اسے چھپا دیا جائے۔ (مراسیل ابوداؤد)۔

۳۸۱۹- صعب بن جثامہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ سے پوچھا گیا کہ مشرکین کے جس قبیلے پر شب خون مارا جائے گا تو کیا ان کی عورتوں اور بچوں کو بھی قتل کیا جائے گا؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ بھی انہیں میں سے ہیں۔ (بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی)۔ اور طبرانی نے کبیر میں ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے کہ اس نے عرض کیا یا رسول اللہ! شب خون مارنے میں ہم مشرکین کے بچوں کو نشانہ بنادیں گے؟ آپ ﷺ نے فرمایا جان بوجھ کر ایسا نہ کرنا (یعنی جان بوجھ کر بچوں کو نشانہ نہ بنانا اور اگر اتفاقاً ایسا ہو جائے تو کوئی حرج نہیں کیونکہ ان کی اولاد بھی ان میں سے ہے)۔ (کنز العمال)

فائدہ: چونکہ رات کو حملہ کرتے وقت جبکہ وہ غفلت میں سوئے ہوئے ہوں ان میں تمیز کرنا مشکل ہے اس لئے اس صورت میں بچوں اور عورتوں کو قتل کرنا گناہ نہیں۔

۳۸۲۰- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ اپنے لشکروں کو روانہ فرماتے تو یہ فرماتے کہ اللہ کے نام سے نکلو جو اللہ کا انکار

اَبَّهٗ تَعَالٰی تَقَاتِلُوْنَ فِی سَبِیْلِ اللّٰهِ مَنْ کَفَرَ بِاللّٰهِ لَا تَغْدِرُوْا وَلَا تَغْلُوْا وَلَا تَمِیْلُوْا وَلَا تَقْتُلُوْا الْوِلْدَانَ وَلَا اَصْحَابَ الصُّوْبِ ﴿۱﴾، رواه الامام احمد، و فی اسنادہ ابراہیم بن اسماعیل بن ابی حبیبہ و هو ضعیف، وثقہ احمد، کذا فی "النیل" (۱۴۷:۷-۱۴۸)۔ قلت: وقال العجلی ایضاً: حجازی ثقة۔ کما فی "التہذیب" (۱۰۴:۱)، والاختلاف لا یضر فالحدیث حسن۔

۳۸۲۱- عن خالد بن الغزr حدثنی انس بن مالک أَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ قَالَ: ﴿اَنْطَلِقُوا بِسْمِ اللّٰهِ وَبِاللّٰهِ وَعَلٰی بَلَّةِ رَسُولِ اللّٰهِ، لَا تَقْتُلُوْا شَيْخًا فَايًّا وَلَا طِفْلًا وَلَا صَغِيرًا وَلَا اُنْرَاةً وَلَا تَغْلُوْا وَضُمُّوْا غَنَائِمَكُمْ وَأَصْلِحُوا وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾، رواه ابو داود (۳۵۹:۱)

قال الشوکانی: و فی اسنادہ خالد بن الغزr - بکسر الفاء و سکون الزای وبعدها راء مهملة - و لیس بذالک، (نیل ۱۴۷:۷)۔ قلت: سکت عنه ابوداود، و فی "التقریب" (ص ۵۱): "مقبول"، و فی "التہذیب" (۱۱۲:۳)۔ وقال ابوحاتم: "شیخ" و ذکرہ ابن حبان فی "الثقات" ۱۵، فالحدیث حسن۔

۳۸۲۲- عن علی قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا بَعَثَ جَيْشًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَى

کرے اس سے اللہ کی راہ میں قتال کرو۔ عہد شکنی مت کرو، مال غنیمت میں سے چوری نہ کرو۔ مثلہ نہ کرو، بچوں اور راہبوں کو قتل نہ کرو۔ (مسند احمد)۔ یہ حدیث حسن ہے۔

۳۸۲۱- انس بن مالک فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے (جہادی لشکر سے) فرمایا اللہ کا نام لے کر اور اللہ کی نصرت کے ساتھ اور رسول اللہ کے دین پر روانہ ہو جاؤ۔ (دیکھو!) بہت بوڑھے آدمی کو قتل نہ کرنا نہ چھوٹے بچے کو، نہ عورت کو۔ تم غنیمت کے مال میں خیانت نہ کرنا بلکہ غنیمت کے مال کو جمع کرنا اور اپنے احوال کی اصلاح کرنا اور دوسروں سے بھلائی کرنا۔ بے شک اللہ تعالیٰ نیکی کرنے اور بھلائی کرنے والوں کو پسند فرماتے ہیں۔ (ابوداؤد)۔ یہ حدیث حسن ہے۔

فائدہ: تمام احادیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ بچوں، بوڑھوں اور عورتوں اور راہبوں کو قتل نہ کیا جائے لیکن اگر وہ خود جنگ کریں یا جنگی رائے دیں یا ان سے کسی اور قسم کے نقصان کا خطرہ ہو تو ان کو قتل کرنا درست ہے۔

۳۸۲۲- حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ جب مسلمانوں کے کسی لشکر کو مشرکین کی طرف روانہ فرماتے تو انہیں یہ وصیت

ابوداؤد (۲۵:۲) وسکت عنه، واخرجه البخاری و مسلم ایضاً۔

باب تحریم الغدر ولو شیئاً یسیراً

۳۸۲۷- عن سلیم بن عامر یقول: كَانَ بَيْنَ مُعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَبَيْنَ أَهْلِ الرُّومِ عَهْدٌ، وَكَانَ فِي بِلَادِهِمْ حَتَّى إِذَا انْقَضَى الْعَهْدُ أَغَارَ عَلَيْهِمْ، فَأَذَارُجُلٌ عَلَى دَابَّةٍ أَوْ عَلَى فَرَسٍ وَهُوَ سِرٌّ لِلَّهِ أَكْبَرُ، وَفَاءٌ لَا غَدْرَ، وَإِذَا هُوَ عَمُرُو بْنُ عَبْسَةَ - فَسَأَلَهُ مُعَاوِيَةُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَنْ كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ قَوْمٍ عَهْدٌ فَلَا يَحُلُّ عَهْدًا وَلَا يَشُدُّهُ حَتَّى يَمُضِيَ إِلَهُهُ أَوْ يَنْبِذَ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ» قَالَ: فَرَجَعَ مُعَاوِيَةُ بِالنَّاسِ - رواه الترمذی (۱۹۱:۱)، وقال: «حسن صحيح»۔

ترجمہ: (اور بعضوں نے اسلحہ اور غلام کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ نہ تو اسیں سو فی جانیں گی اور نہ ہی زریں پنی جانیں گی۔ الغرض مراد یہ ہے کہ جنگ نہیں ہوگی۔) (ابوداؤد باب فی صلح العدو)۔

فائدہ: ہدایہ میں ہے کہ جہاد سے مقصود چونکہ دفع شر ہے لہذا صلح میں بھی یہ مقصود حاصل ہوتا ہے۔ بشرطیکہ مسلمانوں کا مفاد بچا جائے۔ جہاد بھی جہاد معنوی ہے۔

باب - عہد شکنی حرام ہے اگرچہ ہلکا یا بھلا وعدہ ہو

۳۸۲۸- سلیم بن عامر فرماتے ہیں کہ معاویہؓ اور رومیوں کے درمیان صلح کا معاہدہ تھا۔ اور معاویہؓ ان کے علاقے کی طرف سے پیش قدمی کرنے لگے کہ جیسے ہی صلح کی مدت پوری ہو ان پر حملہ کر دیں۔ اسی اثناء میں ایک سوار یا گھڑ سوار (راوی کو شک ہے) آیا کہتا ہوا آیا کہ اللہ اکبر تم لوگوں کو عہد کا وفا کرنا ضروری ہے۔ عہد شکنی جائز نہیں ہے۔ دیکھا گیا تو وہ عمرو بن عبسہؓ تھے۔ چنانچہ معاویہؓ نے ان سے اس بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا، میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جس کا کسی قوم کے ساتھ معاہدہ ہو تو وہ نہ تو اسے توڑے اور نہ ہی اس میں تبدیلی کرے یہاں تک کہ اس کی مدت گزر جائے یا پھر اس عہد کو ان کی طرف بھیج دے (یعنی یہ اطلاع کہ عہد ختم ہو گئی ہے) تاکہ انہیں پتہ چل جائے کہ ان کے اور ہمارے درمیان صلح نہیں رہی۔ اس پر حضرت معاویہؓ انکسرواپس لے گئے۔ (ترمذی باب ما جاء فی العذر)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مدت کے اندر اپنی فوجیں بارڈر پر لے جانا تاکہ مدت ختم ہوتے ہی ہم اچانک ان پر حملہ کر دیں ناجائز ہے۔

باب اذا تقضى العدو العهد فى مدة الصلح جاز القتال بغير النبذ اليه

۳۸۲۸- عَنْ مَيْمُونَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَاتَ عِنْدَهَا فَيُحَامِلُهَا فَيَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ فَيَسْمِعُهَا يَقُولُ فِي مُتَوَضُّعِهِ: لَبَّيْكَ! لَبَّيْكَ! ثَلَاثًا نَصَرْتُ ثَلَاثًا، فَلَمَّا خَرَجَ، قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! سَمِعْتُكَ تَقُولُ فِي مُتَوَضُّعِكَ: لَبَّيْكَ! لَبَّيْكَ! ثَلَاثًا، نَصَرْتُ ثَلَاثًا، كَأَنَّكَ تَكَلِّمُ إِنْسَانًا، فَهَلْ كَانَ مَعَكَ أَحَدٌ؟ فَقَالَ: هَذَا رَاجِزُ بَنِي كَعْبٍ يَسْتَصْرِخُنِي، وَيَزْعُمُ أَغَانَتَ عَلَيْهِمْ بَنِي بَكْرِ، ثُمَّ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَمَرَ عَائِشَةَ أَنْ تَجْهَزَهُ وَلَا تُعَلِّمَ أَحَدًا ثُمَّ ذَكَرْتُ الْحَدِيثَ الطَّوِيلَ فِي خُرُوجِهِ ﷺ لِفَتْحِ مَكَّةَ. وَفِيهِ: ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿اللَّهُمَّ اغْنِمْ عَلَيْهِمْ خَيْرَنَا حَتَّى نَأْخُذَهُمْ بَغْتَةً﴾ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي "مَعْجَمِهِ الْكَبِيرِ وَالصَّغِيرِ" (زَيْلَعِي ۱: ۱۲۰). وَذَكَرَهُ الْحَافِظُ فِي "الْفَتْحِ" بِبَعْضِ الْفَاضِلِ فَهُوَ حَسَنٌ أَوْ صَحِيحٌ عَلَى قَاعِدَتِهِ.

باب۔ اگر دشمن مدت صلح میں عہد شکنی کرے تو پھر ان سے بغیر اطلاع کے قتال جائز ہے

۳۸۲۸- ام المومنین حضرت ميمونہ بنت الحارث سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے اس کی (باری کی) رات اس کے ہاں گزاری۔ پھر وہ نماز (تہجد) کیلئے وضو کرنے لگی تو وضو کے دوران میں نے انہیں یہ فرماتے ہوئے سنا کہ میں حاضر ہوں، میں حاضر ہوں۔ میں مدد کروں گا میں مدد کروں گا۔ یہ الفاظ تین مرتبہ کہے۔ پھر جب آپ ﷺ وضو کر کے فارغ ہوئے تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں نے آپ ﷺ کو وضو کرتے ہوئے تین مرتبہ یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ میں حاضر ہوں میں حاضر ہوں۔ میں مدد کروں گا میں مدد کروں گا۔ گویا کہ آپ ﷺ کسی انسان سے باتیں کر رہے ہوں۔ تو کیا آپ ﷺ کے ساتھ کوئی تھا؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ بنو کعب کا گڑگڑانے والا تھا جو مجھ سے مدد طلب کر رہا تھا اور کہہ رہا تھا کہ بنو بکر نے ان پر حملہ کر دیا ہے۔ (بنو کعب مسلمانوں کے حلیف تھے اور بنو بکر قریش کے حلیف تھے اور یہ دونوں قبیلے صلح حدیبیہ میں شامل تھے لیکن بنو بکر نے عہد شکنی کرتے ہوئے بنو کعب پر حملہ کر دیا)۔ پھر حضور ﷺ نکلے اور حضرت عائشہ کو حکم فرمایا کہ وہ جہاد کا سامان مہیا کرے اور (اسکی) کسی کو اطلاع بھی نہ کرے۔ پھر حضرت ميمونہ فتح مکہ کے لئے حضور کے نکلنے کے بارے میں ایک لمبی حدیث ذکر کرتی ہیں اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ پھر حضور ﷺ نے دعا فرمائی کہ اے اللہ! قریش پر ہماری خبر کو مخفی رکھ تا کہ ہم انہیں اچانک جا پکڑیں۔ (معجم کبیر وصغیر للطبرانی) یہ حدیث حسن یا صحیح ہے۔

فائدہ: آپ ﷺ کا یہ دعا فرمانا کہ اے اللہ! ان پر ہماری خبر مخفی رہے، سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے قریش کو اپنے حملے کی اطلاع نہیں دی تھی کیونکہ اطلاع دینے کی صورت میں اس دعا کا کوئی مطلب نہیں رہتا۔ پس اگر عہد شکنی کفار کی طرف سے ہو تو پھر اچانک بغیر اطلاع کے حملہ کرنا بھی درست ہے۔

باب النهی عن بیع السلاح من اهل الحرب دون الطعام

۳۸۲۹- عن عمران بن حصین رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ بَيْعِ السَّلَاحِ فِي الْفِتْنَةِ رضی اللہ عنہ۔ البیهقی فی "سننہ" والبزار فی "مسندہ" والطبرانی فی "معجمہ"، قال البیهقی: رفعہ رضی اللہ عنہ۔ والصاب ابنہ موقوف، (زیلعی ۲: ۱۲۰)۔ قلت: علقة البخاری بلفظ: "كَرِهَ عُمَرَانُ بْنُ حَصِينٍ بَيْعَهُ فِي الْفِتْنَةِ"، و فی "فتح الباری" (۴: ۲۷۰)۔ وصلہ ابن عدی فی الکامل من طریق ابی الاشهب عن ابی رجاء عن عمران رضی اللہ عنہ۔

قلت: وذكره الزیلعی مرفوعاً من رواية ابن عدی فی "الکامل" ایضاً، وفيه محمد بن مصعب القرطسانی، وقد تكلّموا فيه، ولكن قال ابن عدی: ليس عندی بروایاتہ باس۔ وابن ابن قانع "ثقة"، كما فی "تهذيب التهذيب" (۹: ۳۶۰)۔ فهو حسن الحديث، ورفع سنه حجة علی ان الموقوف حجة عندنا ایضاً اذا لم يعارض المرفوع وهو كذلك۔

۳۸۳۰- عن ابی هريرة قال: بَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ خَيْلًا قَبْلَ نَجْدٍ، فَجَاءَتْ بِرَجُلٍ مِنْ بَنِي حَنِيْظَةَ يُقَالُ لَهُ ثُمَامَةُ بْنُ أَثَالٍ، فَرَبَطُوهُ بِسَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ، فَخَرَجَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ:

باب۔ اہل حرب کو اسلحہ بیچنا منع ہے مگر غلہ بیچنا جائز ہے

۳۸۲۹- عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فتنہ کے زمانے میں (اہل فتنہ کو) اسلحہ بیچنے سے منع فرمایا۔ (سنن بیہقی، مسند بزار، معجم طبرانی) بیہقی فرماتے ہیں کہ درست یہ ہے کہ یہ حدیث موقوف ہے۔ مصنف فرماتے ہیں کہ امام بخاری نے بھی صحیح بخاری میں حدیث یاد کر لیا ہے کہ ہے حضرت عمران حصین رضی اللہ عنہ فتنہ کے زمانے میں (فتنہ والوں کے ہاتھ) اس کی بیع کو ناپسند کرتے تھے۔ بہر حال یہ حدیث نصب رضی اللہ عنہ میں مرفوعاً مروی ہے۔ اور یہ حدیث حسن ہے اور اگر یہ موقوف بھی ہو تب بھی یہ حجت ہے کیونکہ یہ کسی حدیث مرفوع کے معارض نہیں۔

فائدہ: جب فتنہ کے زمانے میں مسدین کے ہاتھ اسلحہ بیچنا ممنوع ہے تو اہل حرب سے اسلحہ بیچنا بطریق اولیٰ ممنوع

ہونا چاہیے۔

۳۸۳۰- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے چند سوار نجد کی طرف بھیجے تو وہ غوثیہ کے ایک ثمامہ بن اثال نامی شخص کو پکڑ لائے اور مسجد کے ستونوں میں سے ایک ستون کے ساتھ اسے باندھ دیا پھر حضور ﷺ اس کی طرف تشریف لائے اور فرمایا اے ثمامہ تیرے

مَاذَا عِنْدَكَ يَا ثُمَامَةُ؟ فَقَالَ: عِنْدِي خَيْرٌ يَا مُحَمَّدًا! إِنْ تَقْتُلْنِي تَقْتُلْ ذَا دَمٍ، وَإِنْ تُنْعِمَ تُنْعِمَ عَلَيَّ شَاكِرٍ، وَإِنْ كُنْتَ تُرِيدُ الْمَالَ فَسَلْ مِنْهُ مَا شِئْتَ، فَتَرَكْتُ حَتَّى كَانَ الْغَدُ، ثُمَّ قَالَ لَهُ: مَا عِنْدَكَ يَا ثُمَامَةُ؟ فَقَالَ: مَا قُلْتُ لَكَ: إِنْ تُنْعِمَ تُنْعِمَ عَلَيَّ شَاكِرٍ، فَتَرَكُهُ حَتَّى كَانَ بَعْدَ الْغَدِ فَقَالَ: مَا عِنْدَكَ يَا ثُمَامَةُ؟ قَالَ: عِنْدِي مَا قُلْتُ لَكَ، فَقَالَ: أَطْلِقُوا ثُمَامَةَ، فَانْطَلَقَ إِلَى نَخْلٍ قَرِيبٍ مِنَ الْمَسْجِدِ، فَاعْتَسَلَ ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَقَالَ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، يَا مُحَمَّدًا! وَاللَّهِ مَا كَانَ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَبْغَضَ إِلَيَّ مِنْ وَجْهِكَ فَقَدْ أَصْبَحَ وَجْهَكَ أَحَبَّ الْوُجُوهِ إِلَيَّ (فذكر الحديث الطويل - وفيه - قال ثُمَامَةُ: وَإِنْ خَيْلِكَ أَخَذْتَنِي، وَأَنَا أُرِيدُ الْعُمْرَةَ فَمَا تَرَى؟ فَبَشَّرَهُ النَّبِيُّ ﷺ وَأَمَرَهُ أَنْ يَغْتَمِرَ، فَلَمَّا قَدِمَ مَكَّةَ قَالَ لَهُ قَائِلٌ: صَبَوْتُ؟ قَالَ: لَا وَاللَّهِ وَلَكِنْ أَسْلَمْتُ مَعَ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَلَا وَاللَّهِ لَا يَأْتِيكُمْ مِنَ الْيَمَامَةِ حَبَّةٌ حِنْطَةٍ حَتَّى يَأْذَنَ فِيهَا النَّبِيُّ ﷺ - رواه البخاري، وفي "فتح الباري" (٦٩: ٨) زناد ابن هشام: "ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْيَمَامَةِ فَمَنَعَهُمْ أَنْ يَحْمِلُوا إِلَى مَكَّةَ شَيْئًا، فَكَتَبُوا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ أَنْكَ تَأْمُرُ بِصِلَةِ الرَّجْمِ فَكَتَبَ إِلَى ثُمَامَةَ أَنْ يُخَلِّيَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْحَمْلِ إِلَيْهِمْ" اهـ - وهذه الزيادة صحيحة اوحسنة على قاعدة الحافظ في الاحاديث المزيدة في "الفتح" -

پاس کیا ہے (یعنی تیرا کیا خیال ہے) اس نے کہا اے محمد ﷺ میرے پاس خیر ہے اگر آپ مجھے قتل کریں گے تو ایسے شخص کو قتل کریں گے جو قتل کا مستحق ہے اور اگر آپ احسان کریں گے تو شکر گزار پر احسان کریں گے اور اگر آپ ﷺ مال چاہتے ہیں تو جتنا چاہیں مجھ سے طلب کر سکتے ہیں آنحضرت ﷺ وہاں سے چلے آئے دوسرے دن آپ نے پھر فرمایا اے ثُمَامَةُ اب کیا خیال ہے اس نے کہا وہی جو میں آپ سے کہہ چکا ہوں کہ اگر آپ احسان کریں گے تو شکر گزار پر احسان کریں گے۔ (یعنی میں احسان کا شکر یہ ادا کریں والا ہوں) آپ ﷺ پھر چلے آئے اگلے دن پھر آپ ﷺ نے اس سے فرمایا اب کیا خیال ہے اے ثُمَامَةُ! اس نے کہا وہی جو میں آپ سے پہلے کہہ چکا ہوں تب آپ ﷺ نے فرمایا کہ ثُمَامَةُ کو چھوڑ دو (رسی کھول دی گئی تو) وہ مسجد نبوی سے قریب ایک کھجور کے باغ میں گئے اور غسل کر کے مسجد نبوی میں حاضر ہوئے اور پڑھا اشھد ان لا اله الا الله واشھد ان محمدا رسول الله (میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا اور کوئی محبوب نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں) اے محمد ﷺ! اللہ گواہ ہے روئے زمین پر کوئی چہرہ آپ ﷺ کے چہرے سے زیادہ مغفوس مجھے نہیں تھا، لیکن آج آپ ﷺ کے چہرہ سے زیادہ مجھے کوئی محبوب نہیں ہے۔ (پھر راوی نے ایک طویل حدیث بیان کی جس میں یہ ہے کہ ثُمَامَةُ نے کہا کہ) آپ کے سواروں

باب من یصح امانہ

۳۸۳۱- عن علیؓ عنی حدیث طویل مرفوعاً: ﴿ذِمَّةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ يَسْعَى بِهَا أَذْنَاهُمْ﴾ رواه مسلم (۲۲:۱)۔

۳۸۳۲- عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال: ﴿إِنَّ الْمَرْأَةَ لَتَأْخُذَ لِلْقَوْمِ، يَعْنِي تُجِيرُ عَلَى

نے جب مجھے پکڑا تو میں عمرہ کا ارادہ کر چکا تھا، اب آپ ﷺ کا کیا حکم ہے؟ رسول اللہ نے انہیں بشارت دی اور عمرہ ادا کرنے کا حکم دیا، وہ مکہ پہنچے تو کسی نے کہا بے دین ہو گئے؟ انہوں نے جواب دیا کہ نہیں بلکہ میں محمد ﷺ کے ساتھ ایمان لایا ہوں اور اللہ کی قسم اب تمہارے یہاں یمامہ سے گئے ہوں کا ایک دانہ بھی اس وقت تک نہیں آسکتا جب تک نبی کریم ﷺ اجازت نہ دے دیں۔ (بخاری)۔

اور فتح الباری میں ہے کہ ابن ہشام نے ان الفاظ کا اضافہ کیا ہے کہ پھر ثمامہ یمامہ کی طرف نکلے اور یمامہ والوں کو مکہ کی طرف کوئی چیز لے جانے سے منع فرمایا یمامہ والوں نے حضور ﷺ کو لکھا کہ آپ تو صلہ رحمی کا حکم فرماتے ہیں (جبکہ ثمامہ غلہ لے جانے سے روکتا ہے) آپ ﷺ نے ثمامہ کو لکھا کہ یمامہ والوں اور مکہ والوں کی طرف سامان لے جانے میں رکاوٹ نہ بنو۔ یہ زیادتی حافظ ابن حجر کے قاعدے کے مطابق صحیح یا حسن ہے۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ کفار کو اسلحہ وغیرہ ہر وہ چیز جو ان کی جنگی قوت میں اضافہ کا سبب بنے (مثلاً خام دوا) بیچنا جائز نہیں۔ کیونکہ ہمیں ان کی جنگی قوت توڑنے کا حکم ہے۔ لیکن غلہ کپڑا وغیرہ یعنی ہر وہ چیز جو ان کی جنگی قوت کا سبب نہ بنے بیچنا جائز ہے۔ کیونکہ ہمیں بھی بعض ضروری اشیاء مثلاً ادویات وغیرہ ان سے منگوانی پڑ سکتی ہیں۔ ہاں اگر امام وقت مسلمانوں کی بھلائی اسی میں سمجھے کہ کفار سے کسی قسم کا لین دین نہ ہو تو مکمل سوشل بائیکاٹ کرنا چاہیے۔

باب۔ کس کی طرف سے امان دینا درست ہے

۳۸۳۱- حضرت علیؓ سے ایک طویل حدیث میں مرفوعاً مروی ہے کہ (حضور ﷺ نے فرمایا کہ) امان دینا ہر مسلمان کا ایک جیسا ہی ہے کہ جس کے ساتھ ادنیٰ مسلمان بھی چلتا ہے (یعنی ادنیٰ مسلمان کی پناہ دینے کا بھی اعتبار کیا جاتا ہے)۔ (مسلم باب فضل المدینۃ فی الحج)۔

فائدہ: یعنی ادنیٰ درجے سے اعلیٰ درجے تک جو مسلمان کسی کافر کو پناہ دیدے تو وہ سب مسلمانوں کی پناہ میں آ جاتا ہے اور کسی مسلمان کے لئے جائز نہیں کہ اسے ایذا دے۔

۳۸۳۲- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ عورت کسی قوم کو پناہ دینے کا حق رکھتی ہے یعنی مسلمانوں سے (کسی

الْمُسْلِمِينَ ﴿۱﴾ رواه الترمذی فی "سننه" (۱: ۱۹۱)، وقال: حسن غریب، وفی "نصب الرایة" (۲: ۱۲۳): قال الترمذی فی "علله الکبیر": وسالت محمد بن اسماعیل - البخاری - عن هذا الحدیث، فقال: "هو حدیث صحیح"۔

۳۸۳۳- عن ام هانی بنت ابی طالب، قلت: یَا رَسُولَ اللَّهِ! رَعِمَ ابْنُ أُمِّی عَلِیُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ أَنَّهُ قَاتَلَ رَجُلًا أَجَرْتُهُ فَلَانَ بْنِ هُبَیْرَةَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «فَقَدْ أَجَرْنَا مَنْ أَجَرْتَ يَا أُمَّ هَانِیءَ»۔ رواه مسلم، وهو قطعة من حدیث طویل۔

۳۸۳۴- حدثنا معمر عن عاصم بن سلیمان عن فضیل بن یزید الرقاشی قال: شهدت قریة من قری فارس یقال لها "شاهرتا" فحاصرناها شهرا حتی اذا کُنَّا ذَاتَ یَوْمٍ وَطَمَعْنَا أَنْ نُضِیْعَهُمْ، انْصَرَفْنَا عَنْهُمْ عِنْدَ الْمُقْبِلِ فَتَخَلَّفَ عَبْدٌ مِنَّا فَاسْتَأْمَنُوهُ، فَكَتَبَ إِلَيْهِمْ فِي سَهْمٍ أَمَانًا، ثُمَّ رَسَى بِهِ إِلَيْهِمْ، فَلَمَّا رَجَعْنَا إِلَيْهِمْ خَرَجُوا فِي بَنَائِهِمْ وَوَضَعُوا أَسْلِحَتَهُمْ، فَقُلْنَا: مَا شَأْنُكُمْ؟ فَقَالُوا: آمَنْتُمُونَا وَأَخْرَجُوا إِلَيْنَا السَّهْمَ فِيهِ كِتَابُ أَمَانِهِمْ۔ فَقُلْنَا: هَذَا عَبْدٌ

(کو) پناہ دوا سکتی ہے۔ امام ترمذی تلک کبیر میں فرماتے ہیں کہ میں نے امام بخاری سے اس حدیث کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

۳۸۳۳- ام ہانی بنت ابی طالب فرماتی ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میرے ماں جائے بیٹے علیؑ نے ایسے شخص سے قتال کا ارادہ کیا ہے جس کو میں نے امان دی ہے یعنی ہبیرہ کا فلاں بیٹا۔ تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ اے ام ہانی! جسے تم نے پناہ دی اسے ہم نے بھی پناہ دی۔ (مسلم)۔

فائدہ: امام ترمذی فرماتے ہیں کہ علماء اسی پر عمل کرتے ہیں اور عورت کے پناہ دینے کو جائز قرار دیتے ہیں۔

۳۸۳۴- فضیل بن یزید رقاشی فرماتے ہیں کہ (جنگ کے دوران) میں فارس کی بستیوں میں سے ایک شاہرتا نامی بستی میں حاضر ہوا۔ ہم نے اس بستی کا ایک ماہ تک محاصرہ کیا۔ حتیٰ کہ ایک دن ہم نے یہ ارادہ کیا کہ ہم صبح ان پر حملہ کریں گے۔ ہم ان کے پاس سے دو پہر کے وقت لوے اور ہم میں سے ایک غلام پیچھے رہ گیا اور ان (کفار) لوگوں نے اس سے امان طلب کی۔ پس اس (غلام) نے ایک تیر میں ان کی طرف امان لکھ بھیجی پھر وہ تیر ان کی طرف پھینک دیا۔ پھر جب (اگلے دن حسب ارادہ) ہم ان کی طرف لوٹے تو وہ اپنے کپڑوں میں نکل آئے اور انہوں نے ہتھیار ڈال دیے۔ ہم نے کہا کہ تمہیں کیا ہوا؟ یعنی ایک ماہ ہم نے محاصرہ کیے رکھا لیکن تم سرخ تسلیم نہ

لِلْعَبْدِ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ۔ قَالُوا: لَا نَذَرِي عَبْدَكُمْ مِنْ حُرِّكُمْ، وَقَدْ خَرَجْنَا بِأَمَانٍ، فَكَتَبْنَا إِلَى غَيْرٍ، فَكَتَبَ عُمَرُ ﴿أَنَّ الْعَبْدَ الْمُسْلِمَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَأَمَانُهُ وَأَمَانُهُمْ﴾۔ رواه عبد الرزاق في مصنفه "قال في "التنقيح": وفضيل بن يزيد الرقاشي وثقه ابن معين۔

۳۸۳۵۔ قال: وقد روى البيهقي باسناد ضعيف عن علي مرفوعاً: ﴿لَيْسَ لِلْعَبْدِ مِنَ الْعَيْنَةِ شَيْءٌ إِلَّا خَرَجِي الْمَتَاعِ، وَأَمَانُهُ جَائِزٌ وَأَمَانُ الْمَرْأَةِ جَائِزٌ إِذَا هِيَ أَعْطَتْ الْقَوْمَ الْأَمَانَ﴾، تميمي (زيلعي ۱۲۳: ۲-۱۲۴)۔

قلت: رجاله رجال الجماعة غير فضيل بن يزيد، وقد وثق۔ و في "التلخيص حمير" (۳۷۷: ۲): حديث فضيل الرقاشي قال: جَهَّزَ عُمَرُ جَيْشًا كُنْتُ فِيهِمْ فَحَضَرْنَا قَرْيَةً رَامَهُمْزُ فَكَتَبَ عَبْدُ أَمَانًا فِي صَحِيفَةٍ شَدَّهَا مَعَ سَهْمٍ رَمَى بِهِ إِلَى الْيَهُودِ، فَخَرَجُوا بِأَمَانِهِ، فَكَتَبَ إِلَى عُمَرَ فَقَالَ: أَلْعَبْدُ الْمُسْلِمُ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، ذِمَّتُهُ ذِمَّتُهُمْ۔ البيهقي بسند صحيح الى فضيل قال: كنا نصاف العدو قال: فكتب عبد في سهم له امانه، فذكر نحوه۔

ہوئے۔ اور آج اچانک تم نے تمہارا کیسے ڈال دینے؟ اس پر انہوں نے (جواب میں) کہا کہ تم نے ہمیں امان دیا ہے۔ انہوں نے ہمیں وہ تیر بھی دکھایا جس میں ان کی امان لکھی ہوئی تھی۔ ہم نے کہا کہ یہ تو غلام ہے اور غلام کسی چیز پر قادر نہیں ہوتا (یعنی اسے امان دینے کا اختیار نہیں) انہوں نے کہا کہ ہمیں تمہارے آزاد اور غلام کی تیسری نہیں ہے اور ہم امان لے کر باہر نکلے ہیں۔ راوی رقاشی کہتے ہیں کہ (اس بارے میں) ہم نے حضرت عمرؓ کو خط لکھا تو حضرت عمرؓ نے (جواب میں) فرمایا کہ مسلمان غلام مسلمانوں میں سے ہی ہے۔ اور اس کا امان دینا مسلمانوں کا امان دینا ہے۔ (مصنف عبد الرزاق) تنقیح میں ہے کہ ابن معین نے فضیل رقاشی کی توثیق کی ہے۔

۳۸۳۵۔ بیہقی نے ضعیف سند کے ساتھ حضرت علیؓ سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ غلام کے لئے مالِ غنیمت میں سے کچھ نہیں سوائے گھنیا سامان کے۔ اور اس کا امان دینا جائز ہے اور عورت کا امان دینا جائز ہے۔ جب وہ کسی قوم کو امان دیدے۔ مصنف فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے راوی جماعت کے راوی ہیں۔ سوائے فضیل بن زید رقاشی کے اور اس کی بھی ابن معین نے توثیق کی ہے۔

تلفیض الحمیر میں فضیل بن زید رقاشی کی حدیث اس طرح ہے کہ حضرت عمرؓ نے ایک لشکر تیار کیا جس میں بھی تھا۔ پھر ہم نے رامہرمز نامی پہتی کا محاصرہ کیا اسی دوران ایک غلام نے ایک خط میں امان لکھ کر اور اسے تیر کے ساتھ باندھ کر وہ تیر یہودی طرف پھینک دیا۔ پھر وہ اس غلام کی امان کے ساتھ نکلے۔ حضرت عمرؓ کی طرف اس بارے میں لکھا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ مسلمان غلام مسلمانوں میں سے ہی ہے

باب ما جاء في الوفاء بالامان ولو هازلا او مخطئا او باشارة

۳۸۳۶- عَنْ مَالِكٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ اَهْلِ الْكُوفَةِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَتَبَ إِلَى غَابِلٍ جَيْشٍ كَانَ بَعَثَهُ: "إِنَّهُ بَلَّغْنِي أَنَّ رَجُلًا مِنْكُمْ يَطْلُبُونَ الْعِلَاجَ حَتَّى إِذَا أَسْنَدَ فِي الْجَبَلِ وَامْتَنَعَ قَالَ رَجُلٌ: مَتْرُسٌ يَقُولُ: لَا تَحْفَ، فَإِذَا أَدْرَكَهُ قَتَلَهُ، وَإِنِّي وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا أَغْلِمُ مَكَانَ أَحَدٍ

اور اس کا پناہ دینا دوسرے مسلمانوں کو پناہ دینے کی طرح ہے۔ اور تباہی میں صحیح سند کے ساتھ فضیل رفاشی کی طرف یہ بھی منسوب ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہم دشمن کے سامنے صف بندی کر رہے تھے پھر راوی کہتے ہیں کہ ایک غلام نے اپنے تیر میں اپنی طرف سے امان (ان کیلئے) لکھ دی۔

فائدہ: جہاد فرض ہے اور امان دینا ترک جہاد جو کہ درست نہیں۔ لہذا امان دینا صرف اسی صورت میں درست ہو سکتا ہے کہ جب مسلمانوں میں ضعف محسوس ہو اور کفار میں قوت تاکہ امان کے زمانے میں مسلمان بھی اپنی قوت مجتمع کر سکیں لہذا اس مقصد کیلئے اور اس حالت میں امان دینا معنوی طور پر جہاد کرنا ہے۔ اور یہ حالت (مسلمانوں کے ضعف اور کفار کے قوت کی) حامل وغور و فکر کے بغیر معلوم نہیں ہو سکتی۔ اور عبد مجور (جس کو تصرفات سے روکا ہوا ہے) ان حالات سے قطعی واقف نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ وہ ہمہ وقت مولا کی خدمت میں مصروف رہتا ہے اور قتل و جہاد میں شریک نہیں ہوتا۔ لہذا عبد محجود کا امان دینا قابل اعتبار نہیں۔ البتہ عبد ماذون (جس کو تصرفات کی اجازت دی گئی ہو) چونکہ جہاد میں شریک ہوتا ہے اور وہ حالات سے بھی واقف ہوتا ہے لہذا اس کا امان دینا درست اور معتبر ہے۔ حدیث نمبر ۳۸۳۳ میں ایک غلام کے امان دینے پر صحابہ اور دیگر مسلمانوں کا انکار کرنا اور یہ کہنا کہ غلام امان دینے کا مستحق نہیں بھی احناف کی تائید کرتا ہے اور حضرت عمرؓ کا اسے جائز قرار دینا اس بنا پر نہیں تھا کہ مطلقاً ہر غلام کا پناہ دینا معتبر ہوتا ہے بلکہ اس بنا پر تھا کہ کفار نے کہا کہ ہمیں کیا معلوم کہ یہ غلام ہے یا آزاد تو حضرت عمرؓ نے ان کے اس قول کی تصدیق کی کہ جب ایک غلام جنگ میں شریک ہو اور تیر کے ذریعے انہیں امان لکھ بھیجے تو دشمن تو اسے ایک عام مسلمان ہی سمجھیں گے اور انہیں اس بات کی تیز نہ ہوگی کہ یہ غلام ہے یا آزاد۔ پس خلاصہء کلام یہ ہے کہ عبد ماذون کا امان دینا درست ہے اور عبد مجور کا امان دینا درست نہیں۔

باب - دیے ہوئے امان کو پورا کرنا ضروری ہے اگرچہ امان مذاق میں یا غلطی میں یا اشارہ سے دیا ہو

۳۸۳۶- كُوفَةُ كَرِهْنِي وَالْأَمَانُ شَخْصٌ مَرُورٍ بِهِ كَهْفَتِ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ كَتَبَ إِلَى غَابِلٍ جَيْشٍ كَانَ بَعَثَهُ: "إِنَّهُ بَلَّغْنِي أَنَّ رَجُلًا مِنْكُمْ يَطْلُبُونَ الْعِلَاجَ حَتَّى إِذَا أَسْنَدَ فِي الْجَبَلِ وَامْتَنَعَ قَالَ رَجُلٌ: مَتْرُسٌ يَقُولُ: لَا تَحْفَ، فَإِذَا أَدْرَكَهُ قَتَلَهُ، وَإِنِّي وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا أَغْلِمُ مَكَانَ أَحَدٍ

کہ مجھے یہ اطلاع پہنچی ہے کہ تم میں سے بعض لوگ کافر غمی کو بلا۔ نہ ہیں حتی کہ جب وہ پہاڑ پر چڑھ جاتا ہے اور جنگ سے باز آ جاتا ہے تو ایک شخص اس سے کہتا ہے کہ مترس (فارسی لفظ ہے جس کا معنی ہے مت ڈر) پھر اس پر قابو پا کر اسے مار ڈالتا ہے۔ (حضرت عمرؓ نے یہ

فَعَلَ ذَلِكَ إِلَّا ضَرَبْتُ عُقَّةَ - اخرجہ مالک فی "الموطأ" (۱۶۸)، وفيه من لم يسم، ولكن قد عرف ان مالكا لا يروى الا عن ثقة، فالأثر حسن الاسناد۔

۳۸۳۷- عن انس بن مالك قال: "حَاصَرْنَا "تَسْتَرَّ" فَنَزَلَ الْهُرْمُزَانُ عَلَى حُكْمِ عُمَرَ، فَقَدِمْتُ بِهِ عَلَى عُمَرَ، فَقَالَ لَهُ: تَكَلَّمْ! فَقَالَ: كَلَامٌ حَيٍّ أَمْ كَلَامٌ مَيِّتٍ؟ قَالَ: تَكَلَّمْ! لَا بَأْسَ - فَتَكَلَّمْتُ فَلَمَّا أَحْسَسْتُ أَنَّهُ يَقْتُلُهُ، قُلْتُ: لَيْسَ إِلَيَّ قَتْلُهُ سَبِيلٌ، قَدْ قُلْتُ لَهُ: "تَكَلَّمْ لَا بَأْسَ" فَقَالَ عُمَرُ: إِنْ تَشِيتُ وَأَصَبْتُ مِنْهُ فَقُلْتُ: وَاللَّهِ مَا أُرْتَشِيتُ وَأَصَبْتُ مِنْهُ، فَقَالَ: لَتَأْتِيَنَّ عَلَى مَا شَهِدْتُ بِكَ بِغَيْرِكَ أَوْ لَا بَدَانَ بِعُقُوبَتِكَ، فَخَرَجْتُ، فَلَقِيتُ الرُّبَيْرِبْنَ الْعَوَامِ فَشَهِدَ مِنِّي، وَأَمْسَكَ عُمَرُ وَأَسْلَمَ الْهُرْمُزَانُ وَفَرَضَ لَهُ - رواه الامام الشافعي والبيهقي (كنز العمال ۲: ۲۹۸)، وستحقق اسنادہ فی الحاشیہ، وهو سند صحيح۔

بھی لکھا کہ) قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے اگر میں کسی کو ایسے کرتے جان لوں گا تو اس کی گردن مار ڈالوں گا۔ (موطا مالک باب ما جاء فی الوفاء بالامان)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امان کو پورا کرنا واجب ہے۔ خواہ امان مذاق میں ہی دی ہو۔ اشاعت الاسلام (صفحہ ۱۸۹) میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے سعد بن ابی وقاصؓ کو لکھا کہ اگر تم میں سے کوئی مذاق میں بھی کسی عجمی کو امان دے تب بھی اس کو پورا کرو۔ ۳۸۳۷- انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے تستر (شہر) کا محاصرہ کیا تو ہرمزان حضرت عمرؓ کے حکم پر اترا۔ پھر میں اسے حضرت عمرؓ کے پاس لایا۔ حضرت عمرؓ نے اس سے فرمایا کہ بولیں اس نے کہا کہ زندہ کی کلام یا مردہ کی کلام؟ آپؓ نے فرمایا کہ بولیں آپ پر کوئی خوف نہیں ہے۔ پس وہ بولا (انس بن مالکؓ فرماتے ہیں) کہ جب میں نے یہ محسوس کیا کہ آپؓ اسے قتل کرنے لگے ہیں تو میں نے کہا اس کو قتل کرنا جائز نہیں کیونکہ آپؓ نے اس سے فرمایا ہے کہ بول، تجھ پر کوئی خوف نہیں (یعنی یہ امان دینا ہے) حضرت عمرؓ نے فرمایا تو نے اس سے رشوت لی ہے اور کوئی چیز وصول کی ہے میں نے کہا اللہ کی قسم نہ میں نے رشوت لی ہے نہ اس سے کچھ اور لیا ہے، آپؓ نے فرمایا جو تو نے کہا ہے اس پر کسی اور کو گواہ ضرور لائے گا ورنہ میں تجھے ضرور مردادوں گا (انسؓ فرماتے ہیں) پس میں نکلا اور میری ملاقات زبیر بن العوامؓ سے ہوئی اور اس نے میرے ساتھ گواہی دی اور حضرت عمرؓ قتل سے رک گئے ہرمزان اسلام لے آیا اور آپؓ نے اس کیلئے وظیفہ مقرر کر دیا۔ اسے امام شافعیؒ اور بیہقیؒ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خطا امان دینا یا قصد امان دینا برابر ہیں۔ ہر حال میں وفا کرنا ضروری ہے۔

۳۸۳۸- عن طلحة بن عبيد الله بن كريب، قال: كتب عمر بن الخطاب "أَيُّمَا رَجُلٍ دَعَا رَجُلًا مِّنَ الْمُشْرِكِينَ وَأَشَارَ إِلَى السَّمَاءِ فَقَدْ آمَنَهُ اللَّهُ، فَإِنَّمَا نَزَلَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَبِمِيثَاقِهِ" رواه عبد الرزاق في "مصنفه" (كنز العمال ۲: ۲۹۸).

باب اذا كان الامان بشرط فخالفوه جازلنا قتلهم

۳۸۳۹- عن ابن عمر أن النبي ﷺ لَمَّا تَرَكَ مَنْ تَرَكَ مِنْ أَهْلِ خَيْبَرَ عَلَى أَنْ لَا يَكْتُمُوهُ شَيْئًا مِنْ أَمْوَالِهِمْ، فَإِنْ فَعَلُوا فَلَا ذِمَّةَ لَهُمْ وَلَا عَهْدَ، قَالَ: فَغَيَّبُوا مَسْكَاً فِيهِ مَالٌ وَحَلَّى يَحْيَى بْنُ أَخْطَبٍ كَانَ اخْتَمَلَهُ مَعَهُ إِلَى خَيْبَرَ، فَسَالَهُمْ عَنْهُ فَقَالُوا: أَذْهَبَتْهُ النَّفَقَاتُ، فَقَالَ: الْعَهْدُ قَرِيبٌ وَالْمَالُ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ. قَالَ: فَوَجَدَهُ بَعْدَ ذَلِكَ فِي خَزِيرَةٍ، فَقَتَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ابْنَهُ أَبِي الْحَقِيقِ وَأَخَذَهُمَا زَوْجٌ صَفِيَّةً. رواه البيهقي باسناد رجاله ثقات (فتح الباری ۷: ۳۶۶)، وقد

۳۸۳۸- طلحہ بن عبید اللہ بن کریز فرماتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطابؓ نے لکھا کہ جو شخص بھی کسی مشرک آدمی کو بلائے اور آمان کی طرف اشارہ کرے تو تحقیق اللہ نے اسے آمان دی تو وہ اللہ کے وعدے اور بھروسے پر اترے۔ (یعنی ہتھیار ڈالے ہیں)۔ (مصنف عبد الرزاق)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم: واکہ آمان اشارے سے دیا گیا ہو تب بھی اسے پورا کرنا ضروری ہے۔
مستامن کو قتل کرنا جائز نہیں یہاں تک کہ اسے آمان کے ختم ہونے کی اطلاع دی جائے اور وہ آمان سے قبل جس جگہ اور پوزیشن پر تھا وہاں چلا جائے۔

باب۔ جب آمان کسی شرط کے ساتھ مقید ہو اور امن لینے والے اس شرط کی مخالفت کریں

تو ہمارے لیے ان کو قتل کرنا جائز ہے

۳۸۳۹- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ جب حضور ﷺ نے خیبر والوں میں سے کچھ لوگوں کو اس شرط پر چھوڑا کہ وہ اپنے مالوں میں سے حضور ﷺ سے کچھ نہیں چھپائیں گے اور اگر انہوں نے ایسا کیا (یعنی مال چھپایا) تو ان کے لئے نہ کوئی آمان ہوگا اور نہ ہی کوئی وعدہ۔ ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ پھر انہوں نے ایک کھال غائب کر دی۔ جس میں مال تھا اور یحییٰ بن اخطاب کے زیورات بھی غائب کر دیئے جو وہ اپنے ساتھ خیبر لایا تھا۔ حضور ﷺ نے ان سے اس (سامان) کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے کہا کہ خرچوں میں ختم ہو گئے ہیں آپ ﷺ نے فرمایا کہ وقت تھوڑا گزرا ہے اور مال اس سے بہت زیادہ تھا (یعنی اتنا زیادہ مال تھوڑے دنوں کے خرچوں میں ختم نہیں

رواہ البخاری ایضاً فی "صحیحہ" مطولاً، (نیل الاوطار ۷: ۲۵۹)۔

باب انزال العدو علی حکم اللہ فیہ

۳۸۴۰- عن سلیمان بن بريدة عن ابيه في حديث طويل مرفوعاً: وَإِذَا حَاصَرْتَ أَهْلَ حِصْنٍ فَأَرَادُوكَ أَنْ تَجْعَلَ لَهُمْ ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ نَبِيِّهِ، فَلَا تَجْعَلْ لَهُمْ ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ نَبِيِّهِ، وَلَكِنْ اجْعَلْ لَهُمْ ذِمَّتَكَ وَذِمَّةَ أَصْحَابِكَ، وَإِنْ كُنْتُمْ أَنْ تَخْفَرُوا ذِمَّتَكُمْ وَذِمَّةَ أَصْحَابِكُمْ أَهْلُ هَذَا مَنْ أَنْ تَخْفَرُوا ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ رَسُولِهِ - وَإِذَا حَاصَرْتَ أَهْلَ حِصْنٍ وَأَرَادُوكَ أَنْ تُنْزِلَهُمْ عَلَى حُكْمِ اللَّهِ فَلَا تُنْزِلَهُمْ عَلَى حُكْمِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَنْزِلْهُمْ عَلَى حُكْمِكَ، فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي أَتَنْصِبُ فِيهِمْ حُكْمَ اللَّهِ أَمْ لَا؟ رواه احمد ومسلم والترمذی وصححه (نیل ۷: ۱۳۳)۔ وقد تقدم اوله

ہو سکتا۔) ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ اس کے بعد آپ ﷺ کو وہ مال ایک دیرانے سے ملا اس پر حضور ﷺ نے ابوالفتح کے دو بیٹوں کو قتل کر دیا جن میں صفیہؓ کا خاندن بھی تھا۔ (تہذیبی) اس کے راوی ثقہ ہیں اور صحیح بخاری میں بھی یہ حدیث مطول مروی ہے۔

باب - دشمن کو اللہ کے حکم پر باہر نکالنا (ہتھیار ڈالوانا)

۳۸۴۰- حضرت بريدةؓ سے ایک طویل حدیث میں مروی ہے کہ (حضور ﷺ نے فرمایا کہ) جب تو کسی قلعے والوں کا محاصرہ کرے اور وہ تجھ سے خدا تعالیٰ یا اس کے نبی ﷺ کی پناہ مانگیں تو اللہ اور اس کے رسول کی پناہ ان کو نہ دے۔ بلکہ اپنی اور اپنے ساتھیوں کی پناہ ان کو دے۔ اس لئے کہ تمہارا اپنی اور اپنے ساتھیوں کی پناہ کو توڑنا آسان ہے اللہ اور اس کے رسول کی پناہ کو توڑنے سے (یعنی اللہ یا رسول کے نام پر دی ہوئی پناہ کو توڑنا زیادہ گناہ ہے) نسبت اپنی دی ہوئی پناہ کو توڑنے سے (اور جب تو قلعہ والوں کا محاصرہ کرے اور وہ تجھ سے یہ چاہیں کہ تو ان کو اللہ تعالیٰ کے حکم پر باہر نکالے تو تو ان کو اللہ کے حکم پر باہر مت نکال بلکہ ان کو اپنے حکم پر باہر نکال۔ اس لئے کہ تجھے معلوم نہیں کہ اللہ کا حکم تجھ سے ادا ہوتا ہے یا نہیں۔) (مسلم باب تأمیر الامام الامراء)۔

فائدہ: اللہ یا رسول ﷺ کی امان دینا منع نہیں ہے لیکن چونکہ اللہ و رسول ﷺ کے نام پر دی ہوئی امان کو توڑنا زیادہ گناہ اور زیادہ بدنامی کا باعث ہے اس لئے احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ اللہ اور رسول ﷺ کی امان نہ دی جائے بلکہ اپنی امان دی جائے۔ اسی طرح اللہ کے حکم پر دشمن کو باہر نکالنا حرام اور ممنوع تو نہیں کیونکہ بندوں کے حکم پر نکالنا درحقیقت اللہ کے حکم پر ہی نکالنا ہے کیونکہ بندہ خود کسی حکم کو اپنی طرف سے نہیں بناتا لیکن احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ دشمن کو اپنے حکم پر نکالے کیونکہ معلوم نہیں کہ وہ اللہ کا حکم ادا بھی کر سکتا ہے یا نہیں لہذا مذکورہ بالا حدیث میں اللہ کے حکم پر دشمن کو نکالنے سے نفی تحریم پر مبنی نہیں بلکہ احتیاط پر مبنی ہے۔

فی باب الدعوة قبل القتال۔

باب اذا استنزل العدو على حکم واحد من المسلمين

يقضى بحکمه فيهم

۳۸۴۱- عن ابی سعید رضی اللہ عنہ قال: نَزَلَ اَهْلُ قُرَيْظَةَ عَلَى حُكْمِ سَعْدٍ، فَأَرْسَلَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم إِلَى سَعْدٍ فَأَتَى عَلَى حِمَارٍ، فَلَمَّا دَنَا مِنَ الْمَسْجِدِ قَالَ لِلْأَنْصَارِ: قُومُوا إِلَى سَيِّدِكُمْ أَوْ قَالَ: خَيْرِكُمْ فَقَالَ- هَؤُلَاءِ نَزُّوا عَلَى حُكْمِكَ، فَقَالَ: تَقْتُلُ مُقَاتِلَتَهُمْ، وَتُسَبِّحُ ذُرَارِيَهُمْ لِلْمُشِيخِينَ وَ ابی داود (جمع الفوائد ۵۳:۲)۔ وقد مر ذكر نزول الهرمزان على حکم عمر، فاراد قتله ولكنه استامنه من حيث لا يشعر ثم اسلم۔

باب رسول اهل الحرب آمن لا يجوز قتله

۳۸۴۲- عن نعيم بن مسعود الاشجعي قال: سَمِعْتُ جِبْنَ قُرَيْئٍ يَكْتَابُ مُسْلِمَةً

باب۔ جب دشمن کسی مسلمان کے حکم پر باہر نکلے تو ان میں اسی مسلمان کے حکم کے مطابق فیصلہ کیا جائیگا

۳۸۴۱۔ ابوسعید (خدری) فرماتے ہیں کہ بنو قریظہ کے یہودی سعد (بن معاذ) کے حکم پر (یعنی ان کو ثالث مان کر کہ جو یہ فیصلہ کریں گے ہمیں منظور ہے) ہتھیار ڈال دئے۔ انہیں (سعد کو) بلانے کیلئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آ دی بھیجا اور وہ گدھے پر سوار ہو کر آئے اور جب وہ نماز پڑھنے کی جگہ کے قریب آئے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار سے فرمایا کہ اپنے سردار کیلئے (یا یہ فرمایا کہ) اپنے سب سے بہتر شخص کیلئے (اکرام میں) کھڑے ہو جاؤ۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (اے سعد!) اس قوم نے آپ کو ثالث مان کر ہتھیار ڈالے ہیں۔ سعد نے فرمایا کہ ان کے جو افراد جنگ کے قابل ہیں ان کو قتل کیا جائے اور ان کی عورتوں بچوں کو قید کر لیا جائے۔ (بخاری باب مناقب سعد و مسلم والوداد باب فی القیام)۔

فائدہ: لیکن اگر وہ ثالث خلاف شریعت فیصلہ کرے مثلاً ان کو دار الحرب واپس لوٹانے کا فیصلہ کرے تو یہ فیصلہ باطل ہوگا یعنی ثالث شریعت کے مطابق فیصلہ کرنے کا پابند ہے۔

باب۔ اہل حرب کا قاصد محفوظ ہوتا ہے اور اس کو قتل کرنا جائز نہیں

۳۸۴۲۔ نعيم بن مسعود اشجعي فرماتے ہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسیلہ کذاب کا خط پڑھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قاصدوں سے فرمایا کہ تم (مسیلہ کے بارے میں) کیا کہتے ہو؟ انہوں نے کہا کہ ہم وہی کہتے ہیں جو مسیلہ کہتا ہے (یعنی ہم اس کے دعویٰ نبوت کی تصدیق کرتے ہیں)، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خدا کی قسم اگر یہ (اصول) نہ ہوتا کہ قاصد قتل نہیں کئے جاتے تو میں تم

كَذَّابٍ قَالَ لِلرَّسُولَيْنِ: فَمَا تَقُولَانِ أَنْتُمَا؟ قَالَا: نَقُولُ كَمَا قَالَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿وَاللَّهِ لَوْلَا
الرَّسُلُ لَا تَقْتُلُ لَضَرَبْتُ أَغْنَاقَكُمَا﴾۔ رواه احمد وابوداود و سكت عنه هو والمنذرى
والحافظ فى "التلخيص" (نيل الاوطار ۷: ۲۳۵)۔

۳۸۴۳- عن ابى رافع مولى رسول الله ﷺ قال: بَعَثَنِي قُرَيْشٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَلَمَّا
رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَقَعَ فِي قَلْبِي الْإِسْلَامُ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! لَا أَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَالَ: ﴿إِنِّي لَا
أَخِيسُ بِالْعَهْدِ وَلَا أَخِيسُ الْبُرْدَ، وَلَكِنْ أَرْجِعُ إِلَيْهِمْ فَإِنْ كَانَ فِي قَلْبِكَ الَّذِي فِيهِ الْآنَ
فَارْجِعْ﴾، رواه احمد و ابوداود و قال: هذا كان فى ذلك الزمان واليوم لا يصلح، ومعناه
والله أعلم۔ انه كان فى المرة التى شرط لهم فيها ان يرده من جاء منهم مسلماً، (منتقى
۲۳۵.۷ مع "النيل")۔ وفى "النيل": اخرجه ايضا النسائى و صححه ابن حبان ۱۵۔

دونوں کی گردن اڑا دیتا۔ (مسند احمد، ابوداؤد باب فى الرسل)

۳۸۴۳- حضور ﷺ کے غلام ابورافع فرماتے ہیں کہ (صح حدیبیہ کے موقع پر) قریش نے مجھے اپنا نمائندہ بنا کر حضور ﷺ
کے پاس بھیجا۔ جب میں نے آپ ﷺ کو دیکھا تو میرے دل میں اسلام کی محبت بیٹھ گئی۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! میں ان کی
طرف (قریش کی طرف) لوٹ کر نہیں جاؤنگا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ نہ تو میں عہد شکنی کرتا ہوں اور نہ ہی قاصدوں کو قید کرتا ہوں۔ لہذا اب
تو لوٹ جا اور اگر پھر مجھ تیرے دل میں وہی بات (اسلام کی محبت) رہتی ہے جواب ہے تو پھر دوبارہ آ جانا۔ (مسند احمد و ابوداؤد باب فى
الامام تبجہ بنی العہود)۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ یہ کہنا اس وقت صحیح تھا لیکن اب درست نہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ اس وقت صحیح
تھا کہ جب معاہدہ حدیبیہ میں یہ شرط لگائی گئی تھی کہ کفار میں سے جو شخص مسلمان ہو کر (مدینہ) آئے گا اس کو آپ ﷺ واپس کر دیئے گئے (لہذا
اب اگر کافروں کا کوئی قاصد مسلمان ہو جائے اور واپس جانے کا ارادہ نہ رکھتا ہو اور ہمارے اور کفار کے درمیان کوئی عہد بھی نہ ہو تو ان کو
واپس کرنا ضروری نہیں)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ قاصدوں کو قتل کرنا جائز نہیں۔ البتہ کافروں کو نظر بند کرنا درست ہے بشرطیکہ امام وقت
یہ سمجھتا ہو کہ ان کے واپس جانے سے، مسلمانوں کے راز کفار کے ہاتھ لگ جائیں گے، جیسا کہ حضور ﷺ نے مسیلدہ کے قاصدوں میں سے
دیرین مشہر کو اپنے پاس ٹھہرایا اور باقی دو گھر میں قید کرنے کا حکم فرمایا تاکہ وہ دونوں مسلمانوں کے رازوں پر مطلع نہ ہو جائیں۔

باب الصلح مع الکفار باعطاء هم المال او بقبول ما فيه غصاضة

على المسلمين عند الحاجة ما لم يكن فيه انتهاك حرمة من حرمات الله

۳۸۴۴- عن الزهري "قَالَ: لَمَّا اشْتَدَّ عَلَى النَّاسِ الْبَلَاءُ، بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى

غَنِيَّةَ بْنِ حِصْنٍ بْنِ حَذِيفَةَ بْنِ بَدْرٍ وَآلِي الْحَارِثِ بْنِ أَبِي عَوْفٍ الْمُزَنِيِّ - وَهُمَا قَائِدَا غَطَفَانَ - فَأَعْطَاهُمَا ثُلُثَ تَمَارِ الْمَدِينَةِ عَلَى أَنْ يَرْجِعَا بِمَنْ مَعَهُمَا عَنْهُ وَعَنْ أَصْحَابِهِ، فَجَرَى بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمَا الصُّلْحُ، وَلَمْ تَقَعْ الشَّهَادَةُ فَلَمَّا أَرَادَ ذَلِكَ، بَعَثَ إِلَى سَعْدِ بْنِ مَعَاذٍ وَسَعْدِ بْنِ عَبَادَةَ فَاسْتَسْأَلَهُمَا فِيهِ - فَذَكَرَ الْحَدِيثَ مَفْصِلًا - وَفِيهِ: قَدْ عَلِمْتُمْ أَنَّ الْعَرَبَ قَدْ رَمَتْكُمْ عَنْ قَوْسٍ وَاحِدَةٍ، فَهَلْ تَرَوْنَ أَنْ نَذْفِعَ إِلَيْهِمْ شَيْئًا مِنْ تَمَارِ الْمَدِينَةِ؟ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنْ قُلْتَ عَنْ وَحْيٍ فَسَمِعُ طَاعَةً وَإِنْ قُلْتَ عَنْ رَأْيٍ فَرَأْيُكَ مُتَّبَعٌ، كُنَّا لَا نَذْفِعُ إِلَيْهِمْ تَمَرَةً إِلَّا بِشَرِّى أَوْ قَرِّى، وَنَخْنُ كِفَارًا فَكَيْفَ وَقَدْ أَعَزَّنَا اللَّهُ بِالْإِسْلَامِ؟ فَسَرَّ النَّبِيُّ ﷺ بِقَوْلِهِمْ - أَخْرَجَهُ ابْنُ اسْحَاقَ

باب۔ ضرورت کے وقت کفار کو کچھ مال دے کر صلح کرنا یا ایسی شرط قبول کر کے صلح کرنا جس میں مسلمانوں کا

گناہاں ہو جائز ہے بشرطیکہ اللہ کی حرمت میں سے کسی حرمت کی توہین نہ ہو

۳۸۴۴- زہریؒ فرماتے ہیں کہ جب لوگوں پر (یعنی مسلمانوں پر) سخت آزمائش آپڑی تو حضور ﷺ نے غطفان کے

دوسرا دو عینہ بن حصن اور حارث بن ابی عوف مزی کی طرف پیغام بھیجا اور آپ ﷺ نے مدینہ کی کھجوروں کا ایک تہائی ان کو دینے کا ارادہ کیا اس شرط پر کہ وہ اپنے لاؤ لشکر سمیت ہم سے واپس چلے جائیں۔ ابھی آپ ﷺ اور ان کے درمیان صلح کے معاملات جاری تھے اور (ابھی تک) کوئی شہادت کا واقعہ پیش نہ آیا تھا۔ پس جب آپ ﷺ اس کا ارادہ کرنے لگے تو سعد بن معاذ اور سعد بن عبادہ کی طرف پیغام بھیجا اور ان دونوں سے اس بارے میں مشورہ کیا۔ پھر زہریؒ نے مفصلاً حدیث بیان کی اور اس میں یہ بھی ہے کہ (آپ ﷺ نے فرمایا کہ) پورا عرب ایک ہی کمان سے تم پر تیر بھیج کر رہا ہے (یعنی پورا عرب مسلمانوں کے خلاف جنگ کیلئے تیار ہے) تو مدینہ کی کھجوروں میں سے اگر کچھ حصہ ہم انہیں (دشمنوں کو) دیدیں تو تمہاری کیا رائے ہے؟ انہوں نے کہا کہ یا رسول اللہ! اگر تو آپ ﷺ نے یہ بات وحی سے کی ہے تو ہم نے سن لی اور اطاعت کی۔ (یعنی ٹھیک ہے) اور اگر آپ ﷺ نے یہ بات اپنی رائے سے کی ہے تب بھی آپ ﷺ کی رائے کی اتباع کی جائے گی۔ اور جب ہم کافر تھے تو ہم انہیں ایک کھجور بھی بغیر خرید و فروخت اور مہمانی کے نہیں دیتے تھے، اور اب یہ کیسے اچھا ہے (کہ ہم انہیں کھجوریں

فی المغازی: حدثنی عاصم بن عمر بن قتادة و من لا اتهم عن الزهري، كذا في "التلخيص حبيب" (۳۸۱:۲) وسكت عنه. وعاصم من رجال الجماعة، ثقة، والزهري لا يسال عنه فهو من رسل قوى۔

۳۸۴۵- عن انس ان قُرَيْشًا صَلَحُوا النَّبِيَّ ﷺ فِيهِمْ سُهَيْلُ بْنُ عَمْرٍو فَذَكَرَ الْحَدِيثُ فِيهِ: فَاشْتَرَطُوا فِي ذَلِكَ اَنْ مَنْ جَاءَنَا مِنْكُمْ لَمْ نَرُدَّهُ عَلَيْكُمْ وَمَنْ جَاءَنَا رَدَدْتُمُوهُ عَلَيْنَا۔ يَارَسُولَ اللَّهِ! اَنْكُتُبْ هَذَا قَالَ: نَعَمْ! اِنَّهُ مَنْ ذَعَبَ مِنَّا اِلَيْهِمْ فَاَبْعَدَهُ اللَّهُ وَمَنْ جَاءَ مِنهُمْ لَنَا فَسَيَجْعَلُ اللَّهُ لَهُ فَرْجًا وَمَخْرَجًا۔ رواد مسلم في "صحیحه"، كذا في "التلخيص حبيب" (۳۸۲:۲) و "فتح الباری" (۲۵۳:۵)۔

یہ (یا) جبکہ اللہ نے ہمیں اسلام کے ساتھ عزت دی ہے۔ حضور ﷺ ان کی بات سن کر خوش ہوئے۔ (المغازی لابن اسحاق)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دشمنوں کو کچھ مال دیکر صلح کرنا جائز ہے کیونکہ اگر یہ جائز نہ ہوتا تو حضور ﷺ اس پر عمل تیار نہ ہوتے۔

۳۸۴۵- انس سے مروی ہے کہ قریش نے حضور ﷺ سے صلح کی تو ان میں سہیل بن عمرو بھی تھے۔ انس نے پھر حدیث (مفصل) ذکر کی اور اس میں یہ بھی ہے کہ کفار نے یہ شرط لگائی کہ تم میں سے جو شخص ہمارے پاس آئے گا تو ہم اسے آپ کی طرف نہیں نہ کریں گے۔ اور جو ہمارے میں سے (تمہارے پاس) آئے گا تو تم اسے ہماری طرف واپس کر دو گے۔ صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا ہم یہ لکھ دیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں۔ بے شک جو ہم میں سے ان کی طرف جائے گا تو اللہ بھی اسے (ہم سے) دور کرے۔ (کیونکہ دارالاسلام سے دارالحرب کی طرف جانا ان کے ایمان میں کمزوری کے باعث ہے) اور جو ان میں سے ہماری طرف آئے گا تو اللہ تعالیٰ اس کیلئے کشادگی اور نکلنے کا راستہ بنا دے گا۔ (صحیح مسلم)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کسی ایسی شرط پر صلح کرنا جس میں مسلمانوں کا گھانا معلوم ہوتا ہو جائز ہے۔ لیکن اس طرح کی صلح کرنا اس صورت میں جائز ہے کہ جب مسلمانوں کے پاس قوت نہ ہو۔ اور اگر مسلمانوں کے پاس قوت ہو تو اس طرح کی صلح جائز نہیں۔

فائدہ: حضور ﷺ کے بعد دارالحرب سے آنے والے مسلمان کو واپس نہیں کیا جائے گا اور مذکورہ بالا واقعہ حضور ﷺ کے ساتھ خاص تھا کیونکہ آپ ﷺ کو بذریعہ وحی اطلاع کر دی گئی کہ اللہ ان کے لئے کوئی کسبیل بنائے گا یا مذکورہ بالا واقعہ منسوخ ہے اور ناخ حضور ﷺ کا یہ فرمان ہے کہ انابری من مسلم بن مشرکین کہ میں ایسے مسلمان سے بیزار ہوں جو مشرکین کے درمیان رہتا ہے۔

باب ما جاء في الاستعانة بالمشرکین في الجهاد

۳۸۴۶- عن عائشة رضی اللہ عنہا "قالت: خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ قَبْلَ بِدْرِ فَلَمَّا كَانَ بِحَرَّةِ الْوَبَرَةِ أَدْرَكَهُ رَجُلٌ كَانَ تَدْكُرُ مِنْهُ جُرْأَةٌ وَنَجْدَةٌ فَفَرَّحَ بِهِ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حِينَ رَأَوْهُ فَلَمَّا أَدْرَكَهُ قَالَ: جُنْتُ لِاتَّبِعَكَ فَأَصِيبَ مَعَكَ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ؟ قَالَ: لَا قَالَ: فَارْجِعْ فَلَنْ أَسْتَعِينَ بِمُشْرِكٍ» الحديث- وفيه- فَأَدْرَكَهُ بِالْبَيْدَاءِ فَقَالَ لَهُ كَمَا قَالَ أَوَّلَ مَرَّةٍ: تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ؟ قَالَ: نَعَمْ! فَقَالَ لَهُ: فَانْطَلِقْ- رواه أحمد ومسلم (نيل الأوطار ۷: ۱۲۸)

۳۸۴۷- عن خبيب بن عبد الرحمن عن أبيه عن جده قال: أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ يُرِيدُ غَزَاؤَنَا وَرَجُلٌ مِنْ قَوْمِي وَلَمْ نُسَلِّمْ فَقُلْنَا: إِنَّا نَسْتَحْيِي أَنْ يَشْهَدَ قَوْمُنَا مَشْهَدًا لَا نَشْهَدُهُ مَعَهُمْ- فَقَالَ: أَسَلَّمْتُمْ؟ فَقُلْنَا: لَا! فَقَالَ: ((إِنَّا لَا نَسْتَعِينُ بِالْمُشْرِكِينَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ)) فَأَسَلَّمْنَا وَشَهِدْنَا مَعَهُ- رواه أحمد والشافعي والبيهقي والطبراني وأورده الحافظ في التلخيص وسكت عنه، وفي مجمع الزوائد رجال أحمد والطبراني ثقات اه نيل الأوطار (۷-۱۲۵)

باب - جہاد میں مشرکین سے مدد لینے کے بارے میں جو وارد ہوا ہے

۳۸۴۶- ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ بدر کی طرف نکلے جب آپ ﷺ حرة الوبرة مقام پر تھے تو ایک شخص آپ ﷺ سے آ ملا جس کی جرات اور اوصالت کا چرچا تھا۔ حضور ﷺ کے صحابہ اس کو دیکھ کر خوش ہوئے۔ جب وہ آپ ﷺ سے ملا تو اس نے کہا کہ میں اس لئے آیا ہوں تاکہ آپ ﷺ کے ساتھ (غزوہ میں) چلوں اور آپ ﷺ کے ساتھ (مال غنیمت میں) حصہ پاؤں۔ حضور ﷺ نے اس سے فرمایا کہ کیا تو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان رکھتا ہے؟ اس نے کہا نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تو لوٹ جا۔ ہم ہرگز کسی مشرک کی مدد نہیں لیں گے۔ الحدیث۔ (حدیث میں ہے کہ) پھر وہ لوٹ گیا اور پھر وہ آپ ﷺ کو بیداء مقام پر ملا تو آپ ﷺ نے اس سے وہی بات کہی جو آپ ﷺ نے پہلی بار کہی تھی۔ یعنی کیا تو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان رکھتا ہے؟ اس نے کہا ہاں۔ تب آپ ﷺ نے فرمایا کہ (پھر ہمارے ساتھ جہاد میں) چلو۔ (مسلم، مسند احمد)۔

۳۸۴۷- خبيب بن عبد الرحمن اپنے باپ کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ میں اور میری قوم کا ایک آدمی حضور ﷺ کے پاس آئے جبکہ آپ ﷺ کسی غزوہ کے ارادہ سے تھے اور ہم (ابھی تک) مسلمان نہ ہوئے تھے۔ ہم نے کہا کہ ہمیں اس بات سے شرم آتی ہے کہ ہماری قوم جنگ میں شریک ہو اور ہم ان کے ساتھ شریک نہ ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم مسلمان ہوئے ہو؟ ہم نے کہا نہیں۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہم مشرکین کے خلاف مشرکین سے مدد نہیں لیتے۔ پھر ہم مسلمان ہوئے اور آپ ﷺ کے ساتھ ہم بھی (جنگ میں) شریک ہوئے۔ (مسند احمد، شافعی، بیہقی، طبرانی)۔

۳۸۴۸- عن ذی مخبر قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: ﴿سَتَصَالِحُونَ الرُّومَ صَلَاحًا وَتَعَزُّونَ أَنْتُمْ وَهُمْ عَدُوٌّ بَيْنَ وَرَائِكُمْ﴾، رواه احمد وابوداود، وسكت عنه هو والمنذرى، رجال اسناد ابی داود رجال الصحيح (نیل ۱۲۷:۷)۔

۳۸۴۹- عن الزهري ان النبی ﷺ اسْتَعَانَ بِنَاسٍ مِنَ الْيَهُودِ فِي خَبِيرٍ فِي حَرْبِهِ لَسْتُمْ لَهُمْ۔ رواه ابوداود فی "مراسيله"، كذا فی "المنتقى"۔

۳۸۵۰- ورواه الشافعی عن ابی یوسف انا الحسن بن عمارۃ عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس: اسْتَعَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرَهُ وَزَادَ وَلَمْ يُسْهِم لَهُمْ، قال البيهقي: لم اجده الا من طريق الحسن بن عمارۃ وهو ضعيف (التلخيص ۳۶۹:۲)۔ قلت: الحسن بن عمارۃ

فائدہ: بظاہر ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مشرکین سے مشرکین کے خلاف مدد لینا جائز نہیں۔ لیکن دوسرے واقعات میں آپ ﷺ نے کفار و مشرکین سے مدد لی ہے (جیسا کہ آگے آنے والی احادیث سے بھی معلوم ہوتا ہے) جیسے بنو قریظہ کے خلاف بنو نضیر کے یہود سے۔ اور قزمان باوجود مشرک ہونے کے غزوہ احد میں صحابہ کے ساتھ شریک ہوا۔ اور طائف و حنین کے غزوات میں صفوان بن امیہ شریک ہوا۔ اسی طرح حضور ﷺ کا یہ پیشین گوئی کرنا کہ مسلمان اور رومی آپس میں صلح کر کے دوسروں کے خلاف جنگ کریں گے۔ اسی طرح آپ ﷺ کا یہ فرمانا کہ اللہ تعالیٰ دین اسلام کی ایسی قوم کے ذریعے نصرت فرمائیں گے کہ جن کا آخرت میں کوئی حصہ نہ ہوگا۔ ان احادیث و واقعات سے معلوم ہوتا ہے کہ کفار و مشرکین سے مدد لینا جائز ہے۔ تو احناف دونوں قسم کی احادیث و واقعات کو سامنے رکھ کر یہ نتیجہ نکالا ہے کہ اگر امام مناسب سمجھے تو مشرکین سے مدد نہ لے اور اگر مناسب سمجھے تو مدد لے لیکن مدد لینے کی صورت میں وہ کفار بھی اسلامی ہمارے وہابی کے پابند اور اسلام کے خیر خواہ ہوں اور اسلام ہی کا غلبہ مقصود ہو۔ (شرح السنہ ج ۳ ص ۱۸۶)

۳۸۴۸- ذوالحجہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ عنقریب تم رومیوں سے صلح کرو گے پھر تم اور وہ مل کر ایک اور دشمن سے جنگ کرو گے۔ (ابوداؤد باب الصلح مع العدو و مسند احمد)۔

۳۸۴۹- زہری سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے غزوہ خیبر میں یہودیوں سے مدد لی اور (بطور انعام کے) ان کو حصہ دیا۔ (مراسیل ابوداؤد)۔

۳۸۵۰- ابن عباس سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے (یہود سے) مدد لی۔ پھر ابن عباس نے حدیث کو ذکر کیا اور اس میں یہ ہے کہ ان کے لئے (باقاعدہ طور پر) حصہ نہیں نکالا۔ (شافعی)

مختلف فيه والمرسل اذا تايّد بموصول ولو ضعيفاً، فهو حجة عند الكل۔

باب الجاسوس و حکم الحربی اذا دخل دار الاسلام بغير امان

۳۸۵۱۔ عن سلمة بن الاكوع قال: أتى النبي ﷺ عَيْنٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَهُوَ فِي سَفَرٍ فَجَلَسَ عِنْدَ أَصْحَابِهِ يَتَحَدَّثُ ثُمَّ انْقَلَبَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ «أُظْلِمُوهُ وَأَقْتُلُوهُ»، فَقَتَلْتَهُ فَفَتَلَهُ سَلْبَهُ۔ رواه البخاري (فتح الباري ۶: ۱۱۷)۔ وفيه ايضاً: زاد ابو نعيم في "المستخرج" "أَذْرَ كُؤُهُ فَإِنَّهُ عَيْنٌ ۵۱۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ کفار و مشرکین سے کفار کے خلاف مد لینا جائز ہے۔ یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ مشرکین کے خلاف کتوں سے مد لینا۔

فائدہ: کفار جو مسلمانوں کی حمایت میں جنگ لڑیں ان کے لئے مال غنیمت میں سے باقاعدہ حصہ نہیں ہوگا۔ البتہ انعام کے طور پر ان کو کچھ دیا جاسکتا ہے۔ اوپر کی دونوں حدیثوں سے یہی معلوم ہوتا ہے اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

باب۔ جاسوس کا حکم اور اس حربی کا حکم جو بغير امان کے دار الاسلام میں داخل ہو

۳۸۵۱۔ سلمہ بن الاكوعؒ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کے یہاں مشرکین کا ایک جاسوس آیا۔ حضور ﷺ (اس وقت) سفر میں تھے (غزوہ ہوازن کے لئے تشریف لے جا رہے تھے) وہ جاسوس صحابہؓ میں بیٹھ کر باتیں کرنے لگا۔ پھر واپس چلا گیا تو آنحضور ﷺ نے فرمایا کہ اسے تلاش کرو اور اسے قتل کرو۔ چنانچہ سلمہؒ نے اسے قتل کیا اور حضور ﷺ نے اس کا سامان (بھتیا رو اوزار وغیرہ) اسے (سلمہ کو) دے دیا۔ (بخاری الحربی اذا دخل دار الاسلام لغير امان)۔ ابو نعیم نے مستخرج میں ان الفاظ کا اضافہ کیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا اسے پکڑو یہ جاسوس ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حربی کا فر جاسوس کو قتل کرنا چاہیے۔

فائدہ: اور اگر ذمی یا معاہدہ یا کوئی مسلمان کافروں کیلئے جاسوسی کرے تو اسے قتل نہ کیا جائے بلکہ اسے سخت سزا دی جائے۔ ہاں اگر ذمی یا معاہدہ سے معاہدہ میں یہ شرط لگائی گئی ہو کہ وہ جاسوسی نہیں کرے گا تو جاسوسی کرنے پر اسے قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ (شرح میرج ۶: ص ۱۱۷)۔

باب الحربی اذا ادعى انه جاء يريد الاسلام او طالبا للامان

۳۸۵۲- عن جندب بن مكيث قال: بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ غَالِبٍ اللَّيْثِيَّ فِي سَرِيَّةٍ وَكُنْتُ فِيهِمْ، وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَشْتُوَ الْغَارَةَ عَلَى بَنِي الْمُلُوحِ بِالْكَدِيدِ، فَخَرَجْنَا حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْكَدِيدِ، لَقِينَا الْحَارِثَ بْنَ الْبُرْصَاءِ اللَّيْثِيَّ، فَأَخَذَنَاهُ فَقَالَ: إِنَّمَا جِئْتُ أُرِيدُ الْإِسْلَامَ، وَإِنَّمَا خَرَجْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قُلْنَا: إِنْ تَكُ مُسْلِمًا لَمْ يَضُرَّكَ رَبَانَا يَوْمًا وَلَيْلَةً، وَإِنْ تَكُنْ غَيْرَ ذَلِكَ نَسْتَوْثِقُ مِنْكَ فَشَدَدْنَاهُ وَثَاقًا- رواه ابو داود (۴: ۱۴) مع "البذل"، وسكت عنه-

۳۸۵۳- قال ابن اسحاق: وَخَرَجَ فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ- الَّتِي نَزَلَتْ فِيهَا بَنُو قُرَيْظَةَ- عَمْرُو بْنُ سَعْدِ الْقُرْظِيِّ فَمَرَّ بِحَرَسِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَعَلَيْهِ مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمَةَ- فَلَمَّا رَأَاهُ قَالَ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: أَنَا عَمْرُو بْنُ سَعْدِي، كَانَ عَمْرُو قَدْ أَبَى أَنْ يَدْخُلَ مَعَ بَنِي قُرَيْظَةَ فِي غَدَرِهِمْ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ- فَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمَةَ جَمِيعَ عَرَفَةٍ: أَلَيْسَ لَمْ لَا تَحْرِمْنِي إِقَالَةَ عَشْرَاتِ الْكَرَامِ، ثُمَّ خَلَى سَبِيلَهُ فَخَرَجَ عَلَى وَجْهِهِ، ثُمَّ ذَهَبَ فَلَمْ يَذَرِ أَيْنَ تَوَجَّهَ مِنْ الْأَرْضِ إِلَى يَوْمِهِ هَذَا؟ فَذَكَرَ

باب- حربی جب یہ دعویٰ کرے کہ وہ اسلام لانے کا ارادہ رکھتا ہے یا امان کی طلب میں آیا ہے

۳۸۵۲- جندب بن مکیث فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے عبد اللہ بن غالب لیشی کو ایک دستہ کا سردار بنا کر بھیجا۔ میں بھی اس دستہ میں شامل تھا انہوں نے تمام ساتھیوں کو کہید میں بنی ملوح پر کئی اطراف سے حملہ کرنے کا حکم دیا میں ہم لوگ نکلے اور کہید پہنچے ہم کو حارث بن برصاء لیشی ملا۔ ہم نے اس کو پکڑ لیا وہ بولا میں تو اسلام قبول کرنے کی غرض سے آیا تھا اور میرا ارادہ رسول اللہ ﷺ کے پاس جانے کا تھا۔ ہم نے کہا اگر تو مسلمان ہے تو ایک دن اور ایک رات تک بندھے رہنے میں تیرا کوئی نقصان نہیں ہے اور اگر تو مسلمان نہیں ہے تو ہم تجھ کو مسبووی سے پانچویں گے پھر ہم نے اس کو مضبوط باندھا۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حربی کو قید کرنا جائز ہے اگرچہ وہ اس بات کا دعویٰ کرے کہ وہ اسلام لانے کے ارادے سے یا امان کی طلب کے ارادے سے آیا ہے۔

۳۸۵۳- ابن اسحاق فرماتے ہیں کہ جس رات بنو قریظہ نے ہتھیار ڈالے اسی رات عمرو بن سعدی قرظی نکلا اور حضور ﷺ کے ہاتھ دے کے پاس سے گزرا۔ جسکے گران محمد بن مسلمہ تھے۔ پس جب محمد بن مسلمہ نے اسے دیکھا تو فرمایا یہ کون ہے اس نے کہا میں عمرو بن سعدی ہوں۔ عمرو نے حضور ﷺ سے عہد شکنی کرنے میں بنو قریظہ کا ساتھ دینے سے انکار کر دیا تھا۔ محمد بن مسلمہ نے اسے پہچاننے کے بعد

لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ شَأْنُهُ فَقَالَ: ذَاكَ رَجُلٌ نَجَّاهُ اللَّهُ بِوَفَائِهِ۔ كَذَا فِي "السيرة" لابن هشام (۱۰۹:۲)، واحتج به في "شرح السير" (۱۹۷:۱)۔

باب الحرب خدعة وجواز الكذب في الحرب

ما لم يكن غدر ولا نقض امان

۳۸۵۴۔ عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: قال النبي ﷺ: ﴿الْحَرْبُ خَدْعَةٌ﴾ رواه الامام البخارى في "صحيحه" (۱۱۰:۶) مع "الفتح"۔

۳۸۵۵۔ عن جابر: عن النبي ﷺ قال: مَنْ لَغَبَ بِنِ الْأَشْرَفِ؟ فَقَالَ مُحَمَّدٌ بْنُ مَسْلَمَةَ: أَتَجِبُ أَنْ أَقْتُلَهُ؟ قَالَ: نَعَمْ! قَالَ: فَأَذِنَ أَبِي فَأَقُولُ، قَالَ: قَدْ فَعَلْتُ رواه البخارى (۱۱۲:۶) مع "الفتح" ايضا۔

۳۸۵۶۔ عن اسماء بنت يزيد مرفوعاً: لَا يَجِلُّ الْكِذْبُ إِلَّا فِي ثَلَاثٍ تَحَدَّثَ الرَّجُلُ

فرمایا اے اللہ! مجھے معزز لوگوں کی لغزشوں کو صاف کرنے سے محروم نہ فرما۔ پھر محمد ﷺ نے اس کو چھوڑ دیا اور اس کا جدرہ جی چابا نکل گیا۔ پھر وہ چلا گیا اور آج تک معلوم نہیں ہو سکا کہ وہ کدھر گیا ہے۔ پھر حضور ﷺ سے اس کا ذکر ہوا۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا اس آدمی کو اللہ نے اس کی وفا کی وجہ سے نجات دی۔ (سیرت ابن ہشام)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب کوئی حربی مسلمانوں کی طرف آئے قبل اس کے کہ مسلمان قتل کرنے کیلئے یا قید کرنے کیلئے اس سے تعرض کریں تو وہ محفوظ ہوگا اور اس کو قتل کرنا جائز نہیں۔

باب۔ جنگ ایک چال کا نام ہے اور جنگ میں جھوٹ جائز ہے بشرطیکہ اس میں عہد شکنی یا نقض امان نہ ہو

۳۸۵۳۔ جابر بن عبد الله فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جنگ ایک چال کا نام ہے۔ (بخاری باب الحرب خدعة)۔

۳۸۵۵۔ جابر سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ کعب بن اشرف (یہودی) کا کام کون تمام کرے گا محمد بن مسلمہ نے

فرمایا کہ (یا رسول اللہ) آپ ﷺ اس بات کو پسند فرماتے ہیں کہ میں اسے قتل کر آؤں آپ ﷺ نے فرمایا ہاں محمد بن مسلمہ نے کہا پھر مجھے کچھ کہنے کی اجازت دیجیے۔ (بخاری باب الکذب فی الحرب)۔

۳۸۵۶۔ اسماء بنت یزید سے مرفوعاً روایت ہے کہ تین مقامات کے علاوہ جھوٹ بولنا جائز نہیں۔ ایک تو آدمی اپنی عورت کو

راضی کرنے کے لئے اس سے جھوٹی بات کرے۔ اور دوسرے لڑائی میں جھوٹ بولنا اور تیسرے لوگوں کے درمیان صلح کرانے کیلئے (جھوٹ

سِرَاتِهِ لِيُرْضِيَهَا، وَالْكَذِبُ فِي الْحَرْبِ، وَفِي الْإِصْلَاحِ بَيْنَ النَّاسِ ﴿١﴾۔ اخرجہ الترمذی و حسنہ (۱۶:۲)۔

باب الفرار من الزحف

۳۸۵۷۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال: ﴿اِجْتَنِبُوا السَّبْعَ الْمُؤْبَقَاتِ قَالُوا: وَمَا هُنَّ؟﴾ رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: الْمَبْرُكُ بِاللَّهِ، وَالسَّحَرُ، وَقَتْلُ النَّفْسِ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ، وَأَكْلُ رِيَاءٍ، وَأَكْلُ مَالِ الْيَتِيمِ، وَالتَّوَلَّى يَوْمَ الزُّحْفِ، وَفُذْتُ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ ﴿٢﴾۔ سنن علیہ (نیل الاوطار ۱۵۲:۷)۔

۳۸۵۸۔ عن ابن عباس لما نزلت ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا﴾ وَاثْنَتَيْنِ ﴿٣﴾۔

یونان)۔ (ترمذی باب ماجاء فی اصلاح ذات البین)۔

فائدہ: یہاں جھوٹ بولنے سے مراد جھوٹ محض نہیں کیونکہ اس کی قطعاً اجازت نہیں بلکہ اس سے مراد تعریضات کا استعمال ہے یعنی ایسی چال چلے کہ دشمن اسے سمجھ نہ سکے۔

باب۔ جنگ سے بھاگنا

۳۸۵۷۔ ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ سات ہلاک کرنے والی چیزوں سے بچو۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ وہ کیا ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا اللہ کے ساتھ شرک کرنا اور جادو، اور ایسے جی قتل کرنا جس کو اللہ نے حرام قرار دیا ہے مگر حق کے ساتھ۔ (یعنی مرتد ہونے پر، محسن ہونے کے باوجود زنا کرنے پر اور قصاص میں قتل کیا جائے گا) اور سود کھانا، یتیم کا مال کھانا، جنگ کے دن پیچھے پھیرنا۔ اور ان عورتوں پر تہمت لگانا جو پاک دامن ہوں اور ایسی بری باتوں کے کرنے سے بالکل بے خبر ہوں اور ایمان والیاں ہوں۔ (بخاری و مسلم)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جنگ سے فرار اختیار کرنا گناہ کبیرہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اور جو شخص ان سے اس موقع پر (مقابلہ کے وقت) پشت پھیرے گا مگر ہاں جو لڑائی کیلئے پیٹیرا لیتا ہو یا اپنی جماعت کی طرف پناہ لینے آتا ہو وہ مشرک ہے باقی اور جو یہاں کرے گا وہ اللہ کے غضب میں آ جاوے گا اور اس کا ٹھکانا دوزخ ہوگا اور وہ بہت ہی بری جگہ ہے۔ (الآیہ سورہ الانفال ۱۶)۔

۳۸۵۸۔ ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی کہ اگر تم میں سے بیس آدمی بھی ثابت قدم ہوں تو دوسو پر غالب آ جائیں گے۔ (سورہ انفال) تو مسلمانوں کیلئے ضروری قرار دے دیا گیا کہ بیس مسلمان دوسو کے مقابلے سے نہ بھاگیں۔ پھر یہ

فَكُتِبَ عَلَيْهِمْ أَنْ لَا يَبْرُرَ عَشْرُونَ مِنْ بَائِتَيْنِ، ثُمَّ نَزَلَتْ ﴿الآن خَفَّتَ اللَّهُ عَنْكُمْ﴾ الآية۔
فَكُتِبَ أَنْ لَا تَبْرُرَ مِائَةً مِنْ بَائِتَيْنِ۔ رواه البخاری و ابوداود (نیل الاوطار ۱۵۲:۷)۔

۳۸۵۹- وعنه انه قال: ﴿مَنْ قَرَّ مِنْ ثَلَاثَةِ لَمْ يَبْرُرْ، وَمَنْ قَرَّ مِنْ اثْنَيْنِ فَقَدْ قَرَّ﴾ رواه الحاكم
والشافعی عن سفیان عن ابن ابی نجیح عن عطاء عن ابن عباس رواه الطبرانی من رواية الحسن
بن صالح عن ابن ابی نجیح عن مجاهد عن ابن عباس مرفوعاً (التلخیص الحبی ۳۵۷:۲)۔

۳۸۶۰- وعنه مرفوعاً ﴿خَيْرُ الصَّحَابَةِ أَرْبَعَةٌ، وَخَيْرُ السَّرَايَا أَرْبَعُ بَائِتَةٍ، وَخَيْرُ الْجُيُوشِ
أَرْبَعَةُ آلَافٍ، وَلَا تُنْهَرُمْ اثْنَا عَشَرَ الْفَاقِسَ قِلَّةً﴾۔ رواه ابوداود والترمذی والحاكم باسناد
صحیح، (العزیزی ۲۴۱:۲)۔ ولفظ الحاكم فی "مستدرکہ" (۱۰۱:۲): ﴿وَلَنْ يُغْلِبَ اثْنَا
عَشَرَ أَلْفًا مِنْ قِلَّةٍ أَهٍ﴾۔ و فی "احکام القرآن" للجصاص (۴۸:۳): و فی بعض الروایات ﴿مَنْ
غُلِبَ قَوْمٌ يَبْلُغُونَ اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفًا إِذَا اجْتَمَعَتْ كَلِمَتُهُمْ أَهٍ﴾۔

آیت نازل ہوئی کہ اب اللہ نے تم پر تخفیف کر دی ہے (الآیہ) اور یہ ضروری قرار دیا کہ سو مسلمان دوسو کے مقابلے سے نہ بھاگیں۔ (بخاری
کتاب الشیر و ابوداؤد)۔

۳۸۵۹- ابن عباسؓ ہی فرماتے ہیں کہ جو شخص تین کے مقابلے سے بھاگاوہ (فی الحقیقت) نہیں بھاگا اور جو دو کے مقابلے
سے بھاگائیں وہ (جنگ سے) بھاگنے والا ہے۔ اسے حاکم اور شافعی نے روایت کیا ہے اور طبرانی نے اسے مرفوعاً روایت کیا ہے۔
فائدہ: ان حدیثوں سے معلوم ہوا کہ اگر مسلمان دشمن سے آدھے ہوں تو ان کیلئے جنگ سے بھاگنا حلال نہیں۔

۳۸۶۰- ابن عباسؓ سے یہی مرفوعاً روایت ہے کہ بہترین ساتھی چار اور بہترین سر یہ (چھوٹا لشکر) ۴۰۰ اور بہترین فوج چار
ہزار نو جوانوں کی ہے۔ (خبردار) بارہ ہزار آدمی قلت کی وجہ سے شکست نہیں کھائیں گے۔ (ابوداؤد، ترمذی باب ما جاء فی
السرایا)۔ اور مستدرک میں حاکم کے الفاظ یہ ہیں کہ بارہ ہزار قلت کی بنا پر مغلوب نہیں ہو سکتے اور احکام القرآن جصاص میں ہے کہ بعض
روایات میں یہ الفاظ ہیں کہ کسی ایسی قوم کو جس کی تعداد بارہ ہزار تک پہنچی ہوئی ہو مغلوب نہیں ہوتی بشرطیکہ وہ متحد ہوں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر مسلمانوں کا لشکر بارہ ہزار ہو تو جنگ سے بھاگنا جائز نہیں۔ یہ اگرچہ دشمن دگنے سے
بھی زیادہ ہوں۔

فائدہ: بھاگنا اس صورت میں حرام ہے جب مسلمانوں کے پاس اسلحہ اور قوت ہو اور اگر مسلمانوں کے پاس اسلحہ نہ ہو تو
اسلحوالوں سے بھاگنے کی تجاویز ہے۔

باب حمل الرؤوس الى الولاة

۳۸۶۱- نا محمد بن ہارون نا محمد بن یحیی القطعی حدثنی عبد اللہ بن اسحاق بن فضل بن عبد الرحمن - هو الهاشمی حدثنی ابی عن صالح بن خوات عن عبد اللہ بن عبد الرحمن عن ابی سعید الخدری **﴿أَنَّ أَوَّلَ رَأْسٍ عُثِقَ فِي الْإِسْلَامِ رَأْسُ أَبِي عَزَّةَ الْجُمَحِيِّ، صَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عُقَّتَهُ، ثُمَّ حَمَلَ رَأْسَهُ عَلَى رُحْ، ثُمَّ أَرْسَلَ بِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ﴾** - رواه ابن شاعین فی الافراد، و من طریقہ السلفی فی "الطیوریات"، قالہ الحافظ فی "التلخیص بحیر" (۳۷۲:۲) - وسکت عنه وستکلم فی سندہ فی الحاشیة۔

۳۸۶۲- عن عقبہ بن عامر أنَّ عُمَرَو بْنَ الْعَاصِ، وَشُرْحُبِيلَ بْنَ حَسَنَةَ "بَعَثَا عُقْبَةَ بِرِيدَا إِلَى أَبِي بَكْرٍ، بِرَأْسِ نِيَّاقِ بَطْرِيقِ الشَّامِ، فَلَمَّا قَدِمَ عَلَى أَبِي بَكْرٍ أَنْكَرَ ذَلِكَ فَقَالَ لَهُ عُقْبَةُ: يَا حَبِيبَةُ رَسُولِ اللَّهِ! فَإِنَّهُمْ يَصْنَعُونَ ذَلِكَ بِنَا قَالَ: **﴿أَتَأْتِسِي بِفَارِسٍ وَالرُّومِ؟ لَا يُحْمَلُ إِلَى بَرَأْسٍ، إِنَّمَا يَكْفَى الْكِتَابَ وَالْخَبَرَ﴾** رواه البيهقي واسناده صحيح - وروی ایضا من طریق معاویہ بن خدیج قال: هَاجَرْنَا عَلَى عَهْدِ أَبِي بَكْرٍ فَمِئْنَا نَحْنُ عِنْدَهُ إِذْ طَلَعَ الْمُنْبِرُ، فَحَمَدَ اللَّهُ وَأَثْنَى عَلَيْهِ قَالَ: إِنَّهُ قَدِمَ عَلَيْنَا بِرَأْسِ نِيَّاقِ الْبَطْرِيقِ، وَلَمْ يَكُنْ لَنَا بِهِ حَاجَةٌ إِنَّمَا هَذِهِ سُنَّةُ الْعَجَمِ،

باب۔ بادشاہوں کے پاس (دشمنوں کے) سروں کو لے جانا

۳۸۶۱۔ ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ پہلا سر جو اسلام میں لایا گیا ابو فرہ جمعی کا سر تھا۔ حضور ﷺ نے اس کی گردن اڑائی پھر اس کے سر کو ایک نیزے کے سر پر اٹھایا اور اسے مدینہ منجود یا۔ اسے ابن شاعین نے افراد میں روایت کیا ہے۔

۳۸۶۲۔ عقبہ بن عامر سے مروی ہے کہ عمرو بن العاصؓ اور شریل بن حسنہ نے عقبہ بن عامر کو شام کی فوج کے سپہ سالار نیاق کا سر دے کر ابو بکرؓ کے پاس بھیجا پس جب عقبہ ابو بکرؓ کے پاس پہنچا تو آپؓ نے اس پر انکار فرمایا اس پر آپؓ سے عقبہ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول کے خلیفہ وہ (یعنی کفار) تو ہمارے ساتھ ایسے ہی کرتے ہیں آپؓ نے فرمایا انفس ہے فارس اور روم پر، میری طرف کسی (یعنی کفار) کا سر نہ لایا جائے۔ خط اور خبر ہی کافی ہے۔ اسے یحییٰ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔ یحییٰ نے ایک دوسری سند سے روایت کیا ہے۔ راوی فرماتے ہیں کہ ہم نے ابو بکرؓ کے زمانے میں ہجرت کی ہم آپؓ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ آپؓ منبر پر چڑھے اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنائیاں کرنے کے بعد فرمایا کہ میرے پاس شامی فوج کے سپہ سالار بطریق کا سر لایا گیا۔ حالانکہ ہمیں اس کی حاجت نہ تھی۔ اور یہ عجیوں

کذا فی "التلخیص الحبر" (۳۷۲:۲)۔

۳۸۶۳- حدثنا فهد بن سلیمان و محمد بن سلیمان الباغندی قال: ثنا یوسف بن منازل الکوفی ثنا حفص بن غیاث عن اشعث عن عدی بن ثابت عن البراء قال: لَقِيتُ خَالِيَّ مَعَهُ الرَّائِيَةَ فَقُلْتُ: إِلَى أَيِّنِ تَذْهَبُ؟ فَقَالَ: "أَرْسَلَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى رَجُلٍ تَزَوَّجَ امْرَأَةً أَبِيهِ بْنِ بَغْدَةَ أَنْ آتِيَهُ بِرَأْسِهِ- أَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ فِي مُشْكَلِهِ (۱۰۶:۴) وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ وَتَابِعُهُ ابُو سَعِيدٍ الْأَشْجَعُ عَنْ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ فَذَكَرَهُ بِإِسْنَادِهِ مِثْلَهُ عِنْدَ الطَّحَاوِيِّ أَيْضًا۔

۳۸۶۴- حدثنا یونس و بحر جمیعاً قالا: ثنا حسان قال: انا ابواسامة عن الاعمش عن شمر بن عطية عن هلال بن يساف، قَالَ حَدَّثَنِي الْبَرِيدُ الَّذِي قَدِمَ بِرَأْسِ الْمُخْتَارِ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ: فَلَمَّا وَضَعْتُهُ بَيْنَ يَدَيْهِ قَالَ: مَا حَدَّثَنِي كُفْبٌ بِحَدِيثٍ إِلَّا وَجَدْتُهُ كَمَا حَدَّثَنِي إِلَّا هَذَا فَإِنَّهُ حَدَّثَنِي يَقْتُلُنِي رَجُلٌ مِنْ تَيْمِمْ وَهَاهُوَ ذَا قَدْ قَتَلْتَهُ۔ قَالَ الْأَعْمَشُ: وَلَا يَعْلَمُ أَنَّ أَبَا مُحَمَّدٍ يُغْنِي الْحَجَّاجَ مُرْصِدًا لَهُ بِالطَّرِيقِ- أَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ فِي "مُشْكَلِهِ" وَاحْتِجَ بِهِ وَرَجَالَهُ ثَقَاتٌ إِلَّا أَنَّنِي لَمْ أَقْدِرْ عَلَى تَعْيِينِ حَسَانَ هَذَا وَظَنَنِي أَنَّهُ حَسَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَهْلٍ الْكِنْدِيُّ

کا طریقہ ہے (یعنی آپ نے اسے ناپسند فرمایا)۔ تلخیص الحبر میں بھی ایسے ہی ہے۔

۳۸۶۳- براء بن عازبؓ فرماتے ہیں کہ میں اپنے ماموں سے ملا جن کے پاس جھنڈا تھا۔ میں نے پوچھا کہ کہاں جا رہے ہو؟ انہوں نے فرمایا کہ حضور ﷺ نے مجھے بھیجا ہے تاکہ میں اس شخص کا سر لاؤں جس نے اپنے باپ کے (مرنے کے) بعد اس کی بیوی سے (یعنی اپنی ماں سے) نکاح کیا ہے۔ (مشکل طحاوی) اس کی سند صحیح ہے۔

۳۸۶۴- حلال بن یساف فرماتے ہیں کہ مجھے اس قاصد نے بتایا ہے جو عبد اللہ بن زبیرؓ کے پاس مختار کا سر لایا تھا۔ اس (قاصد) نے کہا کہ جب میں نے (مختار کے) سر کو آپ (یعنی عبد اللہ بن زبیرؓ) کے سامنے رکھا تو عبد اللہ نے فرمایا کہ کعب نے جو بات بھی مجھے کہی تو میں نے اسی طرح پایا جیسے اس نے کہی، سوائے اس بات کے۔ کیونکہ اس نے مجھ سے کہا تھا کہ مجھے قبیلہ ثقیف کا ایک آدمی قتل کرے گا۔ اور یہ وہ شخص جس کو تو نے قتل کیا ہے۔ اعمش فرماتے ہیں کہ عبد اللہ بن زبیرؓ کو یہ معلوم نہیں کہ ابو محمدؓ یعنی حجاج (بن یوسف) راستے میں اس کی گھات میں ہے۔ (مشکل طحاوی) اس کے راوی ثقہ ہیں اور طحاوی نے اس سے حجت پکڑی ہے۔

ابو اسطی سکن مصر وثقہ ابو حاتم وابن حبان وابن یونس، کذا فی "التہذیب" (۲: ۲۵۰)۔

ابواب الغنائم وقسمتها

باب اذا فتح الامام بلدة عنوة فهو بالخيار ان شاء قسمها سهماً وان شاء اقر
اهلها ووضع عليهم الجزية وعلى ارضهم الخراج

۳۸۶۵- عن زید بن اسلم عن ابيه قال: قال عمر: "لَوْ لَا آخِرُ الْمُسْلِمِينَ مَا فُتِحَتْ
بَلَدٌ اَوْ قَرْيَةٌ اِلَّا قَسَمْتُهَا بَيْنَ اَهْلِهَا كَمَا قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَيْبَرَ"۔ رواه البخاری ومالك فی
سوطاه بلفظ لَوْ لَا اَنْ يُّتْرِكَ آخِرُ النَّاسِ لَا شَيْءَ لَهُمْ مَا فَتَحَ الْمُسْلِمُونَ قَرْيَةً اِلَّا قَسَمْتُهَا
لِاهْلِهَا كَمَا قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَيْبَرَ سَهْمَانًا كَذَا فِي فَتْحِ الْقَدِيرِ (۲۱۶: ۵)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ضرورت کے وقت سر لے جانا جائز ہے۔ جیسا کہ حضور ﷺ کے پاس سر لایا گیا۔ اور
بغیر ضرورت کے سر لے جانا مکروہ ہے جیسا کہ ابو بکرؓ نے اس پر انکار فرمایا تھا۔

ابواب۔ مال غنیمت اور اس کی تقسیم کے بیان میں

باب جب امام کسی شہر کو لڑ کر فتح کرے تو اسے اس بات کا اختیار ہے کہ وہ فاتحین میں تقسیم کر دے یا
وہاں کے لوگوں کو (زمین پر) برقرار رکھے اور ان پر جزیہ لگا دے اور ان کی زمین پر خراج لگا دے۔

فائدہ: غنیمت وہ مال ہے جو کافروں سے لڑائی کے دوران لڑ کر حاصل کیا جاتا ہے اس میں سے شمس نکالا جائے گا اور باقی
چار حصے صرف غنمین میں تقسیم کیے جائیں گے اور فنی وہ مال ہے جو جنگ ختم ہو جانے کے بعد اور دار الحرب کے دار الاسلام میں تبدیل
ہو جانے کے بعد کفار سے حاصل ہوتا ہے اس میں سے شمس نہیں نکالا جاتا بلکہ یہ تمام مسلمانوں کیلئے ہوتا ہے اور نفل وہ مال ہے جو مجاہد کو امام کی
طرف سے اس کے حصے سے زائد بطور انعام ملتا ہے۔

۳۸۶۵- اسلم فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اگر مسلمانوں کی آنے والی نسلوں کا خیال نہ ہوتا تو میں جس شہر یا جس بستی کو
بھی فتح کرتا تو اسے فاتحین کے درمیان اس طرح تقسیم کر دیتا جیسا کہ حضور ﷺ نے خیبر کو تقسیم کیا۔ (بخاری)۔ اور موطا امام مالک میں ان الفاظ
کے ساتھ روایت ہے کہ اگر اس بات کا خوف نہ ہوتا کہ بعد کے لوگ اس طرح چھوڑے جائیں گے کہ ان کیلئے کچھ نہ ہوگا تو مسلمان جو بھی بستی فتح
کرتے تو میں اسے (فاتحین کے درمیان) حصوں میں تقسیم کر دیتا جیسا کہ حضور ﷺ نے خیبر کو حصوں میں تقسیم کر دیا۔ (فتح القدیر)۔

٣٨٦٧- عن سهل بن ابى حنيفة قال: قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَيْرَ نِصْفَيْنِ نِصْفًا لِنَوَائِبِهِ وَحَاجَتِهِ وَنِصْفًا لِلْمُسْلِمِينَ قَسَمَهَا بَيْنَهُمْ عَلَى ثَمَانِيَةِ عَشَرَ سَهْمًا - اخرجه ابوداود و
سكت عنه هو والمنذرى (عون المعبود ٣: ١١٩) - وقال صاحب "التقيح": اسناده جيد
(زيلعى ٢: ١٢٤) -

۳۸۶۶۔ انس بن مالکؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ غزوہ خیبر کیلئے تشریف لائے۔ (انس فرماتے ہیں) ہم نے خیبر لو کر فتح کیا اور قیدی جمع کیے گئے۔ (ابوداؤد۔ بخاری و مسلم، نسائی)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خیبر تمام کا تمام لو کر فتح کیا گیا۔ لیکن حضور ﷺ نے تمام خیبر مسلمانوں میں تقسیم نہیں کیا۔ جیسے کہ اگلی روایت سے معلوم ہوگا۔

۳۸۶۔ سہل بن ابی حمزہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے خیبر کو دو حصوں میں تقسیم کیا ایک حصہ اپنی ضرورتوں اور دوسرے مقاصد کیلئے اور دوسرا حصہ مسلمانوں کے درمیان تقسیم کیا۔ اور اس دوسرے حصے کو اٹھارہ حصوں میں تقسیم کیا۔ (ابوداؤد باب ماجاء فی حکم ارض خیبر)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے تمام خیبر فاتحین میں تقسیم نہیں کیا۔ لہذا اس سے معلوم ہوا کہ امام کو اختیار ہے، چاہے تو غائبین میں تقسیم کرے چاہے تو وہاں والوں کو برقرار رکھے۔

۳۸۶۸۔ اشیر بن یسار جو انصار کے غلام ہیں کئی صحابہ سے روایت کرتے ہیں کہ جب حضور ﷺ نے خیبر کو فتح کر لیا۔ آپ ﷺ نے اس کو چھتیس حصوں میں تقسیم کیا اور ہر حصے میں سو حصے تھے۔ پھر ان میں سے آدھے حضور ﷺ اور مسلمانوں کیلئے تھے۔ اور باقی آدھا دوسری ضروریات (مثلاً رفاہی کاموں اور اچانک پیش آ جانے والے حادثات کیلئے اور باہر سے آنیوالے فوجیوں کے لئے تھا)۔

سِ الْوُفُودِ وَالْأُمُورِ وَنَوَائِبِ النَّاسِ - اخرجہ ابوداود، وسکت عنه هو والمنذرى (عون
سعیود ۳: ۱۲۰)۔

۳۸۶۹- عن الزهري قال: قال عمر: "وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ
سِ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ" قال الزهري: هذه لرَسُولِ اللَّهِ ﷺ خَاصَّةٌ، قُرَى عَرَبِيَّةٌ فَذَلِكَ
كَذَا وَكَذَا، وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى
وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ﴿وَاللَّفْقَاءَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ﴾ ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّأُوا
دَارَ الْإِيمَانِ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ فَاسْتَوْعِبْتُ هَذِهِ آيَاتِ النَّاسِ فَلَمْ
يَقِ أَحَدٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا لَهُ فِيهَا حَقٌّ قَالَ أَيُّوبُ: أَوْ قَالَ حَقٌّ إِلَّا بَعْضُ مَا تَمْلِكُونَ مِنْ
رِقَابِكُمْ" اخرجہ ابوداود۔ قال المنذرى: وهذا منقطع، الزهري لم يسمع من عمر (عون
سعیود ۳: ۱۰۲)۔ قلت: وهو حجة عندنا والقصة مشهورة عن عمر، رواه ابن اسحاق عن حارثة
بن مشرب عن عمر عند ابى عبيد فى "كتاب الاموال" (فتح البارى ۶: ۱۵۸)۔ والزهري عن

۳۸۶۹۔ زہری فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ (اللہ پاک کا ارشاد ہے کہ) جو کچھ اللہ نے اپنے رسول کو ان سے دلویا
میں پر تم نے (ابھی تک) نہ گھوڑے دوڑائے اور نہ اونٹ۔ زہری فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ یہ صرف حضور ﷺ کے لئے خاص
تین یعنی عربیہ کی بستیاں جیسے فذک وغیرہ (حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ) دوسری آیت میں جیسے فرمایا کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے (اس طور پر) اپنے
رسول کو دوسری بستیوں کے (کافر) لوگوں سے دلویا سودہ (بھی) اللہ کا حق ہے اور رسول کا اور (آپ ﷺ کے) قربت داروں کا اور
تیموں کا اور غریبوں کا اور مسافروں کا۔ اور ان کا جہتہد مہاجرین کا (بالخصوص) حق ہے۔ جو اپنے گھروں سے اور اپنے مالوں سے (جبرا
تعدا) جدا کر دیے گئے۔ اور (نیز) ان لوگوں کا (بھی) حق ہے جو دارالاسلام (مدینہ) میں ان (مہاجرین) کے (آنے سے) قبل سے
قرار پکڑے ہوئے ہیں۔ اور ان لوگوں کا (بھی اس مال فی میں حق ہے) جو ان کے بعد آئے ہیں۔ پس اس آیت کے عموم میں تمام
مسلمان شریک ہو گئے اب کوئی مسلمان ایسا نہیں جس کا اس میں حق نہ ہو بجز غلاموں اور باندیوں کے جن کے تم مالک ہو۔ (یعنی ان کا کوئی
حصہ نہیں) (ابوداؤد باب فی مضایا رسول اللہ)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مال فی کو غنائم کے درمیان تقسیم کرنا ضروری نہیں بلکہ اس میں تمام مسلمانوں کا حق
ہوتا ہے۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ جس زمین کو فتح کیا گیا ہو وہ ہمارے نزدیک مال فی میں داخل ہے مال غنیمت میں نہیں۔ پس اگر فتح

مالک بن اوس بن الحدثان عنہ عند ابی داود (۱۰۳:۳) مع "عون المعبود"، وعمرو بن قیس السکونی عن ابيه عن عبدالله بن عمرو والعاص عن عمر عند الطحاوی (۱۴۵:۲)۔ ووصله یحییٰ بن آدم فی "کتاب الخراج (ص ۴۳)" له، فرواه بطریق زید بن اسلم عن ابيه عن عمر ووسنده صحیح ووصله النسائی بطریق ایوب عن عکرمۃ بن خالد عن مالک بن اوس عن عمر۔

۳۸۷۰- عن: عمر بن عبدالعزیز: "أَنَّهُ كَتَبَ إِلَى مَنْ سَأَلَ عَنْ مَوَاضِعِ الْفَنَاءِ فَهُوَ مَا حَكَمَ فِيهِ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَرَأَاهُ الْمُؤَيَّدُونَ عَدْلًا مُوَافِقًا لِقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ جَعَلَ اللَّهُ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ عُمَرَ وَقَلْبِهِ، فَرَضَ الْأَغْطِيَةَ، وَعَقَدَ لَأَهْلِ الْأَذْيَانِ ذِمَّةً بِمَا فَرَضَ عَلَيْهِمْ مِنَ الْجَزْيَةِ، وَلَمْ يُضْرَبْ فِيهَا بِخُمْسٍ وَلَا مَغْنَمٍ"۔ رواه ابو داود (نبیل الاوطار ۷: ۲۸۵)۔ قال المنذرى: فيه رجل مجهول، وعمر بن عبدالعزیز لم يدرك عمر بن الخطاب۔ والمرفوع منه مرسل (عون المعبود ۳: ۹۹)۔ وذكرنا ما يتعلق به فی الحاشية۔

۳۸۷۱- حدثنا: ابوبکر بن عیاش عن الحسن: "أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: مَا كَانَ فِي الْعُسْكَرِ

کی ہوئی زمین اور دوسرے مال فی کاکم ایک جیسا ہے۔

۳۸۷۰- عمر بن عبدالعزیز کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے فی کے مصارف کے بارے میں پوچھنے والوں کو لکھا کہ اس کا مصروف وہی ہے جہاں حضرت عمر بن خطابؓ نے اس کو صرف کرنے کا حکم فرمایا ہے اور تمام مؤمنین نے ان کے فیصلے کو رسول اللہ ﷺ کے اس قول کی روشنی میں کہ اللہ نے عمرؓ کی زبان اور دل پر حق کو جاری فرما دیا ہے، عین عدل تصور کیا۔ حضرت عمرؓ نے عطایا کو مقرر کیا اور جزیہ کے بدلہ میں سب مذہب والوں کا ذمہ لیا اس میں نہ آپ نے پانچواں حصہ مقرر کیا اور نہ اس کو مالی غنیمت کے مثل تصور کیا۔ (ابوداؤد باب فی تدوین العطایا)۔

۳۸۷۱- حسن بصری سے مروی ہے وہ فرماتے تھے جو (مال منقولہ) لشکر میں ہو تو وہ ان لوگوں کیلئے ہے جو اس پر غلبہ پائیں اور زمین تمام مسلمانوں کی ہے اسے یحییٰ بن آدم نے خراج میں روایت کیا ہے اور یہ اثر حسن ہے۔

فائدہ: یعنی جو مال مخالف لشکر سے حاصل ہوگا وہ جس نکلنے کے بعد فاتحین میں تقسیم کیا جائیگا۔ لیکن اس علاقے کی زمین فی ہے جس میں تمام مسلمانوں کا حق ہے۔

فائدہ: امام قدوریؒ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کی سنت اور آپ کے بعد خلفائے راشدینؓ کی سنت یہ ہے کہ جزیہ بیت المال

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ غَلَبُوا عَلَیْهِ، وَالْأَرْضُ لِلْمُسْلِمِیْنَ۔“ رواہ یحییٰ بن آدم فی ”الخراج“ لہ (۴۸:۲۷)،
 وهذا اثر حسن۔

باب ان مکة فتحت عنوة لا صلحا

۳۸۷۲- عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: اقبل النبی ﷺ حتی قدم مکة، فبعث الزبیر علی
 حدی المجنبین وبعث خالدًا علی المجنبۃ الأخری، وبعث أبا عُبَیْدَةَ علی الحِمْصِ، فَاخَذَ
 عَلِی الْوَادِی۔ والنبی ﷺ فی کتیبۃ فنظر فرأنی فقال: الْبُؤْهُرُیَّةُ! قُلْتُ: لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ!
 قَالَ: اخْبُتْ! لَا يَأْتِيَنِي الْاَنْصَارِيُّ، فَاطْفِئُوْا بِهِ وَوَبَّشْتُ فُرَيْشَ مِنْ اَوْبَاشِ لَهَا وَاتَّبَاع۔ فَقَالُوا:
 قَدِمَ هَؤُلَاءِ فَإِنْ كَانَ لَهُمْ شَيْءٌ كُنَّا مَعَهُمْ، وَإِنْ أَمْسَبُوا أَعْطَيْنَا الَّذِي سَأَلْنَا فَقَالَ ﷺ: تَرَوْنَ إِلَى
 اَوْبَاشِ فُرَيْشٍ وَاتَّبَاعِهِمْ، ثُمَّ قَالَ بِيْذِهِ اخِذَاهُمَا عَلَيَّ الْاُخْرَى۔ زَادَ فِي رَوَايَةٍ۔ وَقَالَ:
 اخْبِذُوهُمْ حَصْدًا، ثُمَّ قَالَ: حَتَّى تَوَافُوْنِي بِالْصَّفَاءِ، فَاَنْطَلَقْنَا فَمَا شَاءَ أَحَدٌ مِّنْ أَنْ يَقْتُلَ أَحَدًا

میں رکھا جائیگا اور اس میں سے شمس نہیں نکالا جائیگا اس بات پر علماء کا اتفاق ہے اس میں سے شمس نکالنا بدعت اور سنت و اجماع کی مخالفت ہے
 اور جزیرہ وہ مال ہوتا ہے جو ہمیں کافروں سے بغیر لڑائی کے حاصل ہوتا ہے بطور ٹیکس کے اور یہی حال مال فی کا ہے ابن منذر فرماتے ہیں کہ
 ہم شافعی سے قبل کسی نے بھی فی میں شمس کا قول نہیں کیا۔ خطابی فرماتے ہیں کہ مال فی میں حضرت عمرؓ کی رائے یہ تھی کہ شمس نہ لیا جائے بلکہ یہ
 تمام مسلمانوں کی مصالح کیلئے ہے اور حضرت عمرؓ کی آیت کی مراد سے زیادہ واقف ہیں۔

باب۔ مکہ لڑکر فتح کیا گیا ہے نہ کہ صلح سے

۳۸۷۲- ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ آئے یہاں تک کہ مکہ میں داخل ہوئے تو ایک جانب پر زبیرؓ کو بھیجا اور دوسری
 جانب پر خالد بن ولیدؓ کو بھیجا (یعنی ایک کو مسینہ پر کیا اور دوسرے کو میسرہ پر) اور ابو عبیدہؓ بن الجراح کو ان لوگوں کا سردار بنایا جن کے پاس
 لڑ میں نہ تھیں وہ گھاتی کے اندر سے گئے اور حضور ﷺ ایک گھوڑوں کے گروہ میں تھے آپ ﷺ نے مجھ دیکھا تو فرمایا ابو ہریرہؓ! میں نے کہا یا
 رسول اللہ میں حاضر ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا یہ اعلان کر دو کہ میرے پاس انصار کے علاوہ کوئی نہ آئے پس وہ (انصار) آپ ﷺ کے گروہ
 کھٹے ہو گئے اور قریش نے بھی اپنے گروہ اور تابعدار کھٹے کئے اور (قریش نے) کہا کہ ہم انہیں آگے کرتے ہیں۔ (اگر ان کو کچھ ملا تو ہم بھی
 ان کے ساتھ ہیں اور اگر انہیں کوئی آفت پہنچی تو ہم وہ چیز دیدیں گے جو ہم سے مانگی جائے گی)۔ حضور ﷺ نے فرمایا کہ تم قریش کی
 جماعتوں اور تابعداروں کو دیکھتے ہو۔ پھر آپ ﷺ نے اپنا ایک ہاتھ دوسرے ہاتھ پر مار کر کہا (کہ ان مکہ کے کافروں کو مارو) اور ایک

إِلَّا قَتَلَهُ وَمَا أَخَذَ مِنْهُمْ يُوْجِبُهُ إِلَيْنَا شَيْئًا فَجَاءَ أَبُو سَفْيَانَ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أُبَيِّحُ خَضْرَاءَ قُرَيْشٍ لَا قُرَيْشٍ بَعْدَ النَّيِّمِ، قَالَ: مَنْ دَخَلَ دَارَ ابْنِ سَفْيَانَ فَيُؤْمِنُ آمِنٌ فَأَقْبَلَ النَّاسُ إِلَى دَارِ ابْنِ سَفْيَانَ، وَأَغْلَقَ النَّاسُ أَبْوَابَهُمْ الْحَدِيثُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ، وَفِي رَوَايَةِ لَابِي دَاوُدَ: مَنْ دَخَلَ دَارَ ابْنِ سَفْيَانَ فَيُؤْمِنُ آمِنٌ، وَمَنْ أَتَى السَّلَاحَ فَيُؤْمِنُ آمِنٌ، فَعَمَدَتِ صَنَادِيدُ قُرَيْشٍ فَدَخَلُوا الْكُعْبَةَ.

باب الامام فی الاسارى بالخيار ان شاء قتلهم وان شاء استرقهم

او ترکھم احراراً ذمۃ للمسلمین

روایت میں ان الفاظ کا اضافہ ہے کہ ان (مکہ کے کافروں) کو بائیں ہاتھ دو۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہاں تک کہ تم مجھے صفا (پہاڑی) پر ملو۔ (حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ) پھر ہم چلے اور ہم میں سے جو شخص کسی (مکہ کے کافر) کو مارنے کا ارادہ کرتا تو اسے مار ڈالتا۔ اور ان میں سے کوئی ہمارا مقابلہ نہ کرتا۔ یہاں تک کہ ابوسفیان آیا اور کہا یا رسول اللہ! قریش کا غزوہ تیار ہو گیا۔ اب آج کے بعد قریش نہ رہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص ابوسفیان کے گھر چلا جائے اسے امن ہے۔ پھر لوگ (جان بچاتے کہتے) ابوسفیان کے گھر کی طرف جانے لگے اور لوگوں نے اپنے (گھروں کے) دروازے بند کر لئے۔ اللہ (مسلم) اور ابوہریرہ کی روایت میں ہے کہ جو شخص ابوسفیان کے گھر میں داخل ہو جائے اسے امن ہے اور جو شخص تھیارۃ اللہ سے اسے امن ہے پس قریش کے سردار امن کے ارادے سے کعبہ میں داخل ہو گئے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مکہ لڑ کر غلبہ سے فتح کیا گیا ہے کیونکہ اگر صلح ہو چکی ہوتی تو پھر آپ ﷺ کا یہ کہنا کہ جو دروازے بند کر لے اسے امن ہے اور جو ابوسفیان کے گھر داخل ہو جائے اسے امن ہے اور جو تھیارۃ اللہ سے اسے امن ہے کا کوئی معنی سمجھ میں نہیں آتا نیز اور کسی نے بھی اس بات کو نقل نہیں کیا کہ حضور ﷺ نے صلح سے لیا ہے۔ نیز ام ہانی کا ایک شخص کو پناہ دینا اور حضرت علیؓ کا اس کو قتل کرنے کا ارادہ کرنا بھی اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ مکہ لڑ کر فتح کیا گیا ہے۔ اور زید بن کوسبہ اور خالد بن ولید کا سردار بنانا بھی ہمارا مؤید ہے۔ اور آپ ﷺ کا متقی بن صباح وغیرہ کے قتل کا حکم فرمانا بھی اس بات کی دلیل ہے کہ مکہ عنوة فتح ہوا ہے۔ اذ جاء نصر اللہ والفتح اور انا فتحنا لک فتحا مبینا سے جمہور کے نزدیک فتح مکہ مراد ہے جو اس بات پر دلالت ہے کہ مکہ عنوة فتح ہوا ہے۔ آپ ﷺ کا ”اذھبوا فانتم الطلقاء“ فرمانا اور اس غزوہ کو غزوہ فتح کا نام دینا بھی اس کا مؤید ہے۔ لیکن چونکہ زمین مال غنیمت میں داخل نہیں ہوتی بلکہ ان کے حکم میں ہوتی ہے نیز بعض لوگوں نے مکہ کو دارالمناسک کہا ہے اس لئے مکہ کی زمین غنیمت میں تقسیم نہیں کی گئی۔

باب - قیدیوں کے بارے میں امام کو اختیار ہے اگر چاہے تو ان کو قتل کر دے اور

اگر چاہے تو ان کو غلام بنادے یا انہیں مسلمانوں کا ذمی بنا کر آزاد چھوڑ دے

۳۸۷۳- عن الزهري عن انس بن مالك: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ مَكَّةَ عَامَ الْفَتْحِ، وَغَلَى بِهِ الْمَغْفَرُ، فَلَمَّا نَزَعَهُ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي خَطَلْتُ مُتَعَلِّقٌ بِأَسْتَارِ الْكَفْغَةِ فَقَالَ: قَتَلُوهُ ﴿﴾۔ اخرجہ البخاری و مسلم (زیلعی ۱۳۶:۲)۔

۳۸۷۴- عن عطية القرظي قال: "كُنْتُ فِيْمَنْ أَخَذَ مِنْ بَنِي قُرَيْظَةَ، فَكَانُوا يَقْتُلُونَ مَنْ لَمْ يَتْرُكُوا مَنْ لَمْ يُنْبِتْ فَكُنْتُ فِيْمَنْ تُرِكَ"، اخرجہ اصحاب السنن الاربعة (زیلعی ۱۳۶:۱)، وقال الترمذی: حسن صحيح (۱۹۲:۱)۔

۳۸۷۵- عن ابی مجلز والشعبي والحکم و محمد بن المسیر "أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ غُثْمَانُ بْنُ حَنْبَلٍ عَلَى خَرَجِ السَّوَادِ" فذکروا الحديث بطوله وفيه ﴿وَرَفَعَ عَنْهُمْ الرِّقَّ﴾ خَرَجَ الَّذِي وَضَعَهُ فِي رِقَابِهِمْ وَجَعَلَهُمْ أَكْرَةً فِي الْأَرْضِ فَحُمِلَ مِنْ خَرَجِ سَوَادِ الْكُوفَةِ إِلَى مَرْقَى أَوَّلَ سَنَةِ ثَمَانُونَ أَلْفَ دِرْهَمٍ، ثُمَّ حُمِلَ مِنْ قَابِلٍ مِائَةً وَعِشْرُونَ أَلْفَ أَلْفَ دِرْهَمٍ۔ وَلَمْ يَزَلْ كَذَلِكَ ﴿﴾ اخرجہ ابن سعد فی الطبقات وابن زنجويه فی "كتاب

۳۸۷۳- زہری انس بن مالک سے روایت کرتے ہیں کہ فتح مکہ کے موقع پر حضور ﷺ مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے اور آپ ﷺ کے سر مبارک پر خود تھا جب آپ ﷺ نے اسے اتارا تو ایک شخص نے آپ ﷺ کے پاس آ کر کہا کہ یا رسول اللہ! ابن خطل کعب کے پردے سے چٹا ہوا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ (پھر بھی) اسے قتل کر دو۔ (بخاری و مسلم)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قیدی کو قتل کرنا جائز ہے۔

۳۸۷۴- عطیہ قرظی فرماتے ہیں کہ بنو قریظہ کے جو لوگ گرفتار کئے گئے تھے میں بھی ان میں شامل تھا۔ پس مسلمان اس شخص کو قتل کر دیتے جسکے زیر ناف بال آئے ہوئے تھے اور اس کو چھوڑ دیتے جس کے زیر ناف بال آئے ہوئے نہ تھے اور میں بھی چھوڑے جانے والے لوگوں میں تھا۔ سنن اربعہ والوں نے اسے روایت کیا ہے۔ اور امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قیدی کو قتل کرنے یا غلام بنانے کا اختیار ہے۔

۳۸۷۵- ابو مجلز، شعبی، حکم اور محمد بن المسیر سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے عثمان بن حنیف کو نواحی علاقوں کے خراج کی وصولی کیلئے بھیجا۔ پھر ان تمام راویوں نے لمبی حدیث بیان کی جس میں یہ بھی ہے کہ آپؓ نے ان (کفار) سے غلامی کو ختم کر دیا اس خراج کی وجہ سے جو ان پر آپؓ نے مقرر کیا تھا۔ اور ان (کفار) کو زمین میں کاشتکار مقرر کر دیا۔ پہلے سال کوفہ کے نواحی علاقوں سے آٹھ کروڑ درہم

الاموال“ باسانید صحاح و حسان (زیلعی ۱۲۶:۲)۔

باب المن علی الاسیر و مفاداتہ بالمال او بالاسیر المسلم

۳۸۷۶- عن ابن عباس قوله: ﴿فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ﴾ إِلَى آخِرِ آيَةٍ، قَالَ: الْفِدَاءُ مَسْئُوفٌ نَسَخَتْهَا ﴿فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ﴾ - إِلَى - ﴿كُلُّ مَرْصِدٍ﴾ قَالَ: فَلَمْ يَنْقُ لِأَحَدٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ عَقْدٌ، وَلَا حَرَمَةٌ بَعْدَ بَرَاءَةٍ وَانْسِلَاخِ الْأَشْهُرِ الْحُرَامِ﴾ أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ فِي "تَفْسِيرِهِ" (۲۶:۶) بِسَنَدٍ قَدْ أَكْثَرَ الْاِحْتِجَاجَ بِهِ فِي "تَفْسِيرِهِ" حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ ثَنَى ابْنِي ثَنَى عُمَى ثَنَى ابْنِي عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَ مُحَمَّدٌ هَذَا هُوَ ابْنُ سَعْدٍ ابْنُ الْحَسَنِ بْنِ عَطِيَّةِ الْعَوْفِيِّ، لِيْنَهُ الْخَطِيبُ، وَ رَوَى الْحَاكِمُ عَنْ الدَّارِقُطْنِيِّ أَنَّهُ لَا بَأْسَ بِهِ (لِسَانُ الْمِيزَانِ ۱۷۴:۵) - وَ عَطِيَّةُ الْعَوْفِيُّ ضَعِيفٌ لَيْسَ بِوَاهٍ، وَ رَبَّمَا حَسَنٌ لَهُ التِّرْمِذِيُّ (الِاتِّقَانُ ۱۶۶:۲)، وَقَالَ ابْنُ مَعِينٍ: "صَالِحٌ" وَ قَالَ ابْنُ زُرْعَةَ: "لِيْنٌ" وَ قَالَ ابْنُ سَعْدٍ: "كَانَ ثِقَّةً إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَهُ أَحَادِيثٌ صَالِحَةٌ، وَ مِنْ النَّاسِ مَنْ لَا يَحْتِجُ بِهِ" اهـ - (التَّهْذِيبُ ۲۲۶:۷) وَ سَعْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ ابْنُ الْحَسَنِ وَ عَمُّهُ الْحُسَيْنُ بْنُ الْحَسَنِ، وَ أَبُوهُ الْحَسَنُ بْنُ عَطِيَّةٍ كُلُّهُمْ ضَعْفَاءٌ - كَمَا يَظْهَرُ ذَلِكَ مِنْ

مآلِی کا خراج حضرت عمرؓ کے پاس لایا گیا اور اگلے سال بارہ کروڑ درہم خراج لایا گیا اور پھر یہ سلسلہ چلتا رہا۔ ابن سعد نے طبقات میں اور ابن زنجویہ نے کتاب الاموال میں صحیح اور حسن سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دشمن قیدیوں کو آزاد کر کے مسلمانوں کیلئے ذمی بنا کے رکھا جاسکتا ہے اور ان سے خراج و جزیہ وصول کیا جائیگا۔ پس اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تیسری صورت کا اختیار بھی امام کو حاصل ہے۔ لیکن یاد رکھیں کہ مکہ کے کفار کیلئے صرف اسلام یا تلواریں۔

باب - قیدی کو بلا معاوضہ یا مال کا فدیہ لے کر یا مسلمان قیدی کے بدلے میں چھوڑنے کے بیان میں

۳۸۷۶- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ جب تمہارا کفار سے مقابلہ ہو تو ان کی گردنیں مارو۔ یہاں تک کہ جب تم ان کی خوب خون ریزی کر چکو تو خوب مضبوط باندھ لو پھر اس کے بعد یا تو (قیدیوں کو) بلا معاوضہ چھوڑ دینا یا معاوضہ لے کر چھوڑ دینا جب تک کہ لڑنے والے اپنے ہتھیار نہ رکھ دیں (یعنی مسلمان ہو جائیں یا ذمی ہو جائیں) یہ (جہاد کا حکم مذکورہ بالا بجالانا) اور اگر اللہ چاہتا تو ان سے انتقام لے لیتا لیکن تاکہ تم میں ایک کا دوسرے کے ذریعے سے امتحان کرے (محمد ۴) ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ

مسلم (۲۷۸:۲، ۸۱:۳) و "التہذیب" (۲۹۴:۲)۔

۳۸۷۷- حدثنا: ابن عبد الاعلی ثنا ابن ثور عن معمر عن عبد الکریم الجزری قال:

کُتِبَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ رضی اللہ عنہ أَنْ يَسِيرَ أَسِيرٌ فَذَكَرَ أَنَّهُمْ التَّمَسُّؤُةُ بِفِدَاءٍ كَذَا وَكَذَا، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: سَوَاءٌ لِقَتْلِ رَجُلٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ كَذَا وَكَذَا۔ اُخْرَجَ الطَّبْرِيُّ (۲۶:۶) اَيْضًا وَ

سندہ صحیح مرسل، فابن ثور ہو محمد بن ثور الصنعانی، ثقة عابد، وابن عبد الاعلی ہو محمد بن عبد الاعلی الصنعانی من رجال مسلم وغیرہ، والباقون لا یسال عنهم۔

۳۸۷۸- حدثنا: محمد بن عبد الاعلی ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة رضی اللہ عنہ فَمَا مَنَا بَعْدُ

فِي فِدَاءٍ رضی اللہ عنہ نَسَخَهَا رضی اللہ عنہ فَمَا تَقَفَّفْنَاهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرَّ دِيْهِمْ مِّنْ خَلْفَتِهِمْ رضی اللہ عنہ، اُخْرَجَ الطَّبْرِيُّ فِي

مسندہ لین منسوخ ہے اور اسے سورہ توبہ کی اس آیت نے منسوخ کیا ہے کہ جب اشہر خرم گذر جائیں تو (اس وقت) ان مشرکین کو جہاں پاؤ پڑو، باندھو اور داؤ گھات کے موقعوں پر ان کی تاک میں بیٹھو۔ (توبہ-۵)۔ ابن عباس فرماتے ہیں کہ سورہ برات کے نازل ہونے کے بعد اشہر حرم کے گذر جانے کے بعد اب کسی مشرک کیلئے نہ کوئی عذر نہ رہی کوئی حرمت ہے۔ (ابن جریر نے اپنی تفسیر میں ایسی سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ جس کے ذریعے جنت پلڑا عام ہے)۔

فائدہ: اس حدیث سے (جو کہ اگرچہ ضعیف ہے لیکن دوسرے شواہد یعنی اجلہ تابعین کے اقوال کی تائید سے قابل احتجاج

ہے) معلوم ہوا کہ سورہ محمد میں مذکور قیدی کو بلا معاوضہ یا معاوضہ لیکر چھوڑنے کا حکم منسوخ ہے جسے سورہ برات کی آیت مذکورہ بالا نے منسوخ کر دیا ہے۔ اور اس بات پر اتفاق ہے کہ سورہ برات سورہ محمد کے بعد نازل ہوئی ہے۔

۳۸۷۷- عبد الکریم جزری فرماتے ہیں کہ ابوبکرؓ کو ایک قیدی کیے ہوئے قیدی کے بارے میں لکھا گیا۔ اور یہ بیان کیا گیا کہ

میں نے اس قیدی کو اتنے مال کے عوض مانگا ہے تو ابوبکرؓ نے فرمایا کہ اسے قتل کر دو۔ ایک مشرک کو قتل کرنا مجھے اتنے مال سے زیادہ پسند ہے۔ اسے طبری نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح مرسل ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت ابوبکرؓ بھی قیدی کو بلا معاوضہ یا معاوضہ کے ساتھ چھوڑنے کو ناپسند کرتے تھے۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سورہ محمد میں مذکور بلا عوض یا معاوضے کے ساتھ چھوڑنے کا حکم منسوخ ہے۔

۳۸۷۸- قتادہ فرماتے ہیں کہ فَمَا مَنَا بَعْدُ وَفَمَا فِدَاءٍ یعنی بلا معاوضہ یا معاوضہ کیساتھ چھوڑنا رضی اللہ عنہ فَمَا تَقَفَّفْنَاهُمْ فِي

الحرب فشر دہم من خلفهم رضی اللہ عنہ (یعنی اگر آپ لڑائی میں ان پر قابو پائیں تو ان پر حملہ کر کے اس کے ذریعے سے اور لوگوں کو جو کہ ان کے مدد میں منتشر کر دیجئے تاکہ وہ سمجھ جائیں) نے منسوخ کر دیا ہے۔ اسے طبری نے اپنی تفسیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

التفسیر، وهو سند صحیح (۲۶:۶)۔

۳۸۷۹- حدثنا: ابن حمید وابن عیسیٰ الدماغانی قالا ثنا ابن المبارک عن جریج انه كان يقول في قوله: ﴿فَإِمَّا مَنَّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءٌ﴾ نَسَخَهَا قَوْلُهُ ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾، أخرجه الطبري (۲۶:۶) ايضاً، وسنده صحيح۔

۳۸۸۰- حدثنا: ابن بشار ثنا عبد الرحمن ثنا سفیان عن السدي ﴿فَإِمَّا مَنَّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءٌ﴾ قَالَ: نَسَخَهَا ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾، أخرجه الطبري ايضاً، وسنده صحيح (۱۲۸:۲)۔

۳۸۸۱- عن سلمة بن الاكوع قال: "خَرَجْنَا مَعَ أَبِي بَكْرٍ أَمْرَهُ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَعَزَّوْنَا فِرَازَةَ" وذكر الحديث وفيه - فِجْنْتُ بِهِمْ أَسْوَفُهُمْ وَفِيهِمْ امْرَأَةٌ مِنْ بَنِي فِرَازَةَ عَلِيَّهَا قَشْعٌ مِنْ آدَمَ مَعَهَا ابْنَةٌ لَهَا مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ فَسُتُّهُمْ حَتَّى آتَيْتُ بِهِمْ أَبَا بَكْرٍ، فَفَلَّيْنِي ابْتَسَمَا فَقَدِمْنَا الْمَدِينَةَ فَلَقَيْنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي السُّوقِ فَقَالَ لِي: يَا سَلْمَةُ احْبَبِي الْمَرْأَةَ، لِلَّهِ أَثْوَكُ

۳۸۷۹- ابن مبارک فرماتے ہیں کہ جریج فرمایا کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد ﴿فَإِمَّا مَنَّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءٌ﴾ کو اللہ تعالیٰ کے ہی ارشاد ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ نے منسوخ کر دیا ہے۔ اسے طبری نے روایت کیا ہے اسکی سند صحیح ہے۔

۳۸۸۰- سدی فرماتے ہیں کہ ﴿فَإِمَّا مَنَّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءٌ﴾ کو ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ نے منسوخ کر دیا ہے اسے طبری نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: یہ قدیم تابعین اور تبع تابعین مفسرین کے اقوال ہیں جو انہوں نے یقیناً صحابہ سے ہی لیے ہوئے۔ اور عطیہ رضی اللہ عنہ نے توشیح کے قول کی ابن عباسؓ کی طرف نسبت کی ہے۔ لہذا یہ بات یقینی ہوگئی کہ بلا معاوضہ یا معاوضہ لے کر قیدی کو چھوڑنا منسوخ ہے۔

۳۸۸۱- سلمہ بن اکوع فرماتے ہیں ہم (جہاد کیلئے) حضرت ابوبکرؓ کے ساتھ نکلے حضور ﷺ نے آپؐ کو ہمارا امیر مقرر فرمایا تھا۔ پس ہم نے فِرَازَةَ قوم کے خلاف جہاد کیا۔ پھر سلمہ نے مکمل حدیث بیان کی جس میں ہے کہ میں ان (بنو فِرَازہ) کو ہاتھ ملتا ہوا لایا جن میں ایک بنو فِرَازہ کی عورت تھی جس پر چمڑے کی پوتین تھی اور اس عورت کے ساتھ اس کی نہایت خوبصورت بیٹی تھی۔ میں ان سب کو ہاتھ کر حضرت ابوبکرؓ کے پاس لایا۔ آپؐ نے وہ لڑکی انعام میں مجھے دیدی۔ جب ہم مدینہ پہنچے تو حضور ﷺ بازار میں مجھے ملے اور مجھ سے فرمایا اے سلمہ! (یہ) عورت مجھے ہبہ کر دے۔ تیرا باپ بہت اچھا ہے۔ پس میں نے کہا کہ اے اللہ کے رسول ﷺ! یہ آپؐ کی ہے۔ قسم بخدا میں

قَالَ: هِيَ لَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَوَاللَّهِ مَا كَشَفْتُ لَهَا ثَوْبًا، فَبَعَثَ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى مَكَّةَ
فَدَى بِهَا نَاسًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ كَانُوا أُبِيرُوا بِمَكَّةَ" أخرجه مسلم (زيلعي ۲۲۸:۲)

۳۸۸۲- عن: عمران بن الحصين رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَدَى رَجُلَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ
رَجُلٌ يَمْنُ الْمُشْرِكِينَ ۖ اُنْتَهَى بِلَفْظِ التِّرْمِذِيِّ، وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَطُولُهُ مُسْلِمٌ،
وَالِدَاوُدُ أَخْرَجَاهُ فِي كِتَابِ النَّذْرِ وَالْإِيمَانِ (زيلعي ۱۲۸:۲، ونيل الاوطار ۲۰۴:۷)

۳۸۸۳- قَالَ الْاَوْزَاعِيُّ: بَلَّغْنِي اَنْ هَذِهِ الْآيَةُ مَنْسُوخَةٌ قَوْلُهُ تَعَالَى ﴿فَاِمَّا مَنَا بَعْدُ وَاِمَّا
بَدَا﴾ نَسَخَتْهَا ﴿فَاَقْتُلُوهُمْ﴾ حَيْثُ تَقَفْتُمُوهُمْ ۖ حَدَّثَنَا بِذَلِكَ هِنَادُ ثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ
- اس کا کپڑا نہیں کھولا۔ پھر حضور ﷺ نے وہ لڑکی مکہ والوں کو بھیج دی اور اس کے بدلے کئی مسلمانوں کو چھڑایا جو مکہ میں قید ہو گئے
تھے۔ (مسلم)

۳۸۸۲- عمران بن حصینؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ایک مشرک قیدی کے عوض دو مسلمان قیدیوں کو چھڑایا۔ (ترمذی)
یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ اور عمران بن حصین کی طویل حدیث مسلم، ابوداؤد میں مروی ہے۔

فائدہ: بظاہر اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان قیدی کو کافر قیدی کے عوض چھڑانا جائز ہے جیسا کہ جہور اور صاحبین کا
مسلک ہے اور امام ابوحنیفہؒ کی ظاہر الروایت بھی یہی ہے۔ نیز اس کی دوسری دلیل یہ بھی ہے کہ مسلمان قیدی کو کافروں کے چنگل سے
بچھڑانا واجب ہے اور یہ عوض دینے کے بغیر ممکن نہیں۔ لیکن ابوحنیفہؒ کی ایک اور روایت میں ہے کہ مسلمان قیدی کو کسی قیدی کے بدلے میں
بچھڑانا جائز نہیں اور اس کی دلیل مذکورہ بالا نسخ کے دلائل میں جن میں مطلقاً فدیہ لیکر (خواہ فدیہ مالی ہو یا جانی) قیدی کو چھوڑنا منسوخ کہا گیا
ہے۔ نیز مذکورہ بالا دونوں حدیثوں میں جہور کیلئے کوئی دلیل نہیں کیونکہ سلمہ بن اکوعؓ کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ لڑکی مسلمان ہو چکی
تھی۔ اور کسی مسلمان عورت کو فدیہ میں دے کر کسی مسلمان قیدی کو چھڑانا جائز نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ﴿فَلَا تَجْعُوهُنَّ إِلَى
الْكُفَّارِ﴾ (کہ ان مسلمان باندیوں کو کفار کی طرف مت لوٹاؤ)۔ اور عمران بن حصین کی مفصل حدیث صحیح مسلم اور مسند احمد میں ہے اس
سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ کفار کا قیدی مسلمان ہو چکا تھا اور مسلمان قیدی کے عوض مسلمان قیدی کو چھڑانا تو جہور کے نزدیک بھی جائز نہیں
ہے ان دونوں احادیث میں جہور کیلئے کوئی دلیل نہیں ہے۔

بہر حال امام اعظم ابوحنیفہؒ کے دونوں قول احادیث سے مؤید و مدلل ہیں۔ فلله الحمد۔

۳۸۸۳- اور اسی فرماتے ہیں کہ اللہ پاک کا ارشاد ﴿فَاِمَّا مَنَا بَعْدُ وَاِمَّا فِدَاءٌ﴾ منسوخ ہے اور اسے آیت ﴿فَاَقْتُلُوهُمْ﴾
حیث تَقَفْتُمُوهُمْ ۖ نے منسوخ کیا ہے (ترمذی) اس کی سند صحیح ہے۔

الاوزاعی رواہ الترمذی، وسندہ صحیح (۱۹۰:۱)۔

۳۸۸۴- عن ابن مسعود قال: "لَمَّا كَانَ يَوْمُ بَذْرِ وَجِيءٍ بِالْأَسَارَى قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

﴿لَا يَنْفِلُتَنَّ مِنْهُمْ أَحَدٌ إِلَّا بِفِدَاءٍ أَوْ حَرْبٍ عُنِي﴾ الحديث۔ رواہ احمد والترمذی، و قال:

حديث حسن (نیل الاوطار ۷: ۲۰۵)۔

باب لا یقسم الغنیمۃ فی دار الحرب

۳۸۸۵- ابوحنیفہ: عن مقسم مولى بن عباس عن ابن عباس رضی اللہ عنہما عن

النبی ﷺ: ﴿أَنَّه لَمْ يَقْسَمْ شَيْئًا مِنْ غَنَائِمِ بَذْرِ الْأَمْنِ بَعْدَ مَقْدَمِهِ الْمَدِينَةَ﴾۔ رواہ ابوحنیفہ

رحمہ اللہ فی "مسندہ" (جامع المسانید ۲: ۲۸۲)۔ وسند الامام صحیح۔ و فی الصحیحین ما

یشیر الیہ، وقد صرح بہ ارباب السیر (عقود الجواهر ۱: ۲۱۸)۔

۳۸۸۶- عن رافع بن خدیج: ﴿أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَسَمَ غَنَائِمَ بَذْرِ بِالْمَدِينَةِ مَعَ غَنَائِمِ أَهْلِ

۳۸۸۴- ابن مسعود فرماتے ہیں کہ جب جنگ بدر کے موقع پر قیدیوں کو لایا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان میں سے کوئی بھی

فدیہ دیے بغیر یا گردن دیے بغیر نہیں چھوٹ سکے گا۔ (مسند احمد و ترمذی)۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بغیر فدیہ لئے قیدی چھوڑنا جائز نہیں ہے۔ اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قیدی

کو قتل کرنا جائز ہے۔ یہی احناف و جمہور کا مسلک ہے۔ البتہ فدیہ لئے کر چھوڑنے میں اختلاف ہے۔ احناف کے نزدیک مالی فدیہ لے کر

چھوڑنا بالاطفاق جائز نہیں اور ﴿فَأَمَّا هُنَا بَعْدَهُ﴾ آیا ہے اور قصہ بدر منسوخ ہے۔ البتہ مسلمان قیدی کے عوض کافر قیدی کو چھوڑنے میں امام ابو

حنیفہ کے دو قول ہیں اور دونوں قول مدلل ہیں جیسا کہ پہلے بیان ہوا۔

باب۔ دار الحرب میں مال غنیمت تقسیم نہ کیا جائے

۳۸۸۵- ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے غزوہ بدر کی غنیمتوں کو مدینہ آنے کے بعد ہی تقسیم

فرمایا۔ ابوحنیفہ نے اسے اپنی مسند میں روایت کیا ہے اور امام کی سند صحیح ہے۔

۳۸۸۶- رافع بن خدیج سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے غزوہ بدر کی غنیمتوں کو نخلۃ والوں کی غنیمتوں کے ساتھ مدینہ میں تقسیم

فرمایا۔ اسے امام محمد شیر کبیر میں روایت کیا ہے اور اس سے حجت پڑی ہے (اور کسی مجتہد کا کسی حدیث سے حجت پکڑنا اس کے صحیح ہونے کی

دلیل ہے)۔

سحلۃ: أخرجه محمد فی "السير الكبير" له، واحتج به (شرح السير ۲: ۲۵۴)۔

۳۸۸۷- عن جبير بن مطعم "أنه بينا نؤم مع النبي ﷺ ومعه الناس مقفله من حنين معيت برسول الله ﷺ الأعراب يسألونه حتى اضطروه إلى سمرة، فخطفت رذائه فوقفت نسي ﷺ، ثم قال: أعطوني رذائي فلو كان عدد هذه العصابة نعمة لقسمته بينكم، ثم لا جدوني بخيلا ولا كدوبا ولا جباناً" أخرجه البخاري (۴۶: ۱-۴۳۱)، وأخرج أيضا عن ابن عثمة النبي ﷺ بن الجبرائلة حيث قسم غنائم حنين اهـ۔

باب اذا لحق عسكر الاسلام مدد في دار الحرب

قبل ان يقسموا الغنيمة او يحرزوها بدار الاسلام شاركوهم فيها

فائدہ: بعض روایات میں ہے کہ آپ ﷺ نے غزوہ بدر کے مال غنیمت کو صحرا وادی میں (جو کہ بدر کے قریب ہے) تقسیم کیا۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ وادی صحرا وادی دار الاسلام میں داخل تھی۔ پس دار الحرب میں تقسیم کرنے کی دلیل پھر بھی اس میں نہیں ہے۔

۳۸۸۷- جبير بن مطعم روایت کرتے ہیں کہ وہ (یعنی خود جبير) حضور ﷺ کے ساتھ تھے اور آپ کے ساتھ اور بھی بہت سے صحابہ تھے وادی حنین سے آپ ﷺ واپس تشریف لارہے تھے تو کچھ بدوی لوگ آپ ﷺ سے لپٹ کر آپ ﷺ سے کچھ مانگنے لگے۔ حتیٰ کہ آپ ﷺ کو ایک بول کے درخت کے پاس جانے پر مجبور کر دیا۔ (وہاں آپ ﷺ کی چادر بول کے کانٹے میں الجھ گئی) تو انہوں نے آپ ﷺ کی چادر کو لے لیا (تاکہ آپ ﷺ انہیں کچھ غنایت فرمائیں گے تو وہ چادر واپس کرینگے) حضور ﷺ وہاں کھڑے ہو گئے اور فرمایا مجھے میری چادر دے دو۔ اگر میرے پاس اس درخت کے کانٹوں کے برابر بھی جانور ہوتے تو میں تم میں تقسیم کر دیتا۔ پھر تم مجھے بخیل، جھوٹا، بزدل نہ پاؤ گے۔ (بخاری)۔

اور بخاری نے حضرت انسؓ سے یہ بھی روایت کیا ہے کہ حضور ﷺ نے جعرانہ سے عمرہ کا احرام باندھا جہاں آپ ﷺ نے غزوہ حنین کے مال غنیمت کو تقسیم کیا۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ باوجود بعض مجاہدین کے مطالبے کے آپ ﷺ نے مال غنیمت حنین میں تقسیم نہیں کیا بلکہ جعرانہ میں (جو کہ دار الاسلام تھا) تقسیم فرمایا بہر حال ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مال غنیمت دار الحرب میں تقسیم نہیں کرنی چاہیے بلکہ دار الاسلام میں تقسیم کیا جائے۔

باب۔ جب دار الحرب میں اسلامی لشکر کو مدد پہنچ جائے مال غنیمت تقسیم کرنے یا اسے دار الاسلام میں محفوظ

کرنے سے قبل تو وہ مدد (یعنی بعد میں آنے والے) مال غنیمت میں اصل لشکر کے ساتھ شریک ہونگے

۳۸۸۸- ابویوسف عن مجالد عن الشعبي وزياد بن علاقة: أَنَّ عُمَرَ كَتَبَ إِلَى سَعْدٍ قَدْ أَمَدْتُكَ بِقَوْمٍ فَمَنْ أَتَاكَ مِنْهُمْ قَبْلَ أَنْ تَفْنِيَ الْقَتْلَى، فَأَشْرِكْهُ فِي الْغَنِيمَةِ“ ذكره الحافظ في "التلخيص" (۲: ۲۷۵)۔ قال: وقال الشافعي: هذا غير ثابت اهـ۔ قلت: ولعله لما في مجالد من المقال، ولكنه قد وثق كما سنذكره۔ واحتج ابویوسف بحديثه، فهو حسن الحديث، وأما الارسل فلا يضرنا۔

۳۸۸۹- عن العباس قال: "شَهِدْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ حُنَيْنٍ، فَلَمَّا انْتَقَى الْمُسْلِمُونَ وَالْكَفَّارَ وَلَّى الْمُسْلِمُونَ، فَطَبَّقَ ﷺ يَرْكُضُ بَعْلَتَهُ قَبْلَ الْكَفَّارِ، وَأَنَا أَخَذْتُ بِلِجَامِ بَعْلَتِهِ أَكْفُهَا إِرَادَةً أَنْ لَا يَسْرَعَ، وَأَبُوسُفْيَانُ بْنُ الْحَارِثِ أَخَذَ بِرِكَابِهِ ﷺ، فَقَالَ ﷺ: أَيُّ عَبَاسٍ نَادِ أَصْحَابَ السُّمُرَةِ، وَكَانَ رَجُلًا صَيِّتًا۔ قَالَ عَبَّاسٌ: قُلْتُ بِأَعْلَى صَوْتِي: أَيُّ أَصْحَابِ السُّمُرَةِ؟ فَوَاللَّهِ لَكَانَ عَظُفَتُهُمْ جِنَّ سَمِعُوا صَوْتِي عَظْفَةُ الْبَقَرِ عَلَى أَوْلَادِهَا۔ فَقَالُوا: يَا لَبَيْكَ! يَا لَبَيْكَ! فَقَتَلُوا وَالْكَفَّارَ" الحديث رواه مسلم (جمع الفوائد ۲: ۶۵)۔ زاد ابن اسحاق قال: ورسول الله ﷺ يَقُولُ، جِنَّ رَأَى مَا رَأَى مِنَ النَّاسِ: أَيُّنَ أَيْمَهَا النَّاسُ؟ فَلَمْ أَرَ النَّاسَ يَلُورُونَ عَلَى شَيْءٍ۔ فَقَالَ: يَا عَبَّاسُ! أَصْرُخْ يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ يَا مَعْشَرَ أَصْحَابِ السُّمُرَةِ! قَالَ: فَاجَابُوا

۳۸۸۸- شعبي اور زيادہ بن علاقہ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے سعدؓ کو لکھا کہ میں نے تیری ایک دوسرے کے ذریعے مدد کی ہے (یعنی ان کو بعد میں تمہاری مدد کیلئے بھیجا ہے) پس ان میں سے جو تیرے پاس مقتولوں کے ختم ہونے سے قبل پہنچ جائے تو اسے مال غنیمت میں شریک کرنا۔ (تفہیم الحیر)۔ یہ حدیث حسن کے درجے میں ہے۔

فائدہ: یعنی مسلمانوں اور کفار کے مقتول الگ الگ کر لئے جانے سے قبل کوئی شخص مدد کیلئے پہنچ جائے تو اسے مال غنیمت میں شریک کرو۔

۳۸۸۹- حضرت عباسؓ فرماتے ہیں کہ غزوہ حنین کے دن میں حضور ﷺ کے ساتھ حاضر تھا۔ جب مسلمان اور کفار آپس میں ٹکرائے ہوئے تو مسلمانوں نے پیچھے ہٹ کر (یہ بھاگنے والے بعض نو مسلم تھے) اور حضور ﷺ اپنے خیمہ کفار کی جانب دوڑانے کیلئے ایڑ لگاتے تھے اور (حضرت عباسؓ فرماتے ہیں کہ) میں آپ ﷺ کے خیمہ کی گام پکڑے ہوئے تھا اس ارادے سے کہ اسے تیز دوڑنے سے روکوں۔ اور سفیان بن حارث آپ ﷺ کی رکاب کو پکڑے ہوئے تھا۔ حضور ﷺ نے فرمایا اے عباس! سمرۃ (کیکر کے درخت) والوں کو پکار،

سَبَّكَ لَنَبِيِّكَ! قَالَ: فَيَذْهَبُ الرَّجُلُ يَتَّبِعُ بَعِيرَهُ، فَلَا يَقْدِرُ عَلَى ذَلِكَ فَيَأْخُذُ بِدِرْعِهِ، فَيَقْدِفُهُمَا فِي
 لَحْجِهِ وَيَأْخُذُ سَيْفَهُ وَتُرْسَهُ، وَيَقْتَحِمُ عَنْ بَعِيرِهِ وَيَخْلِي سَبِيلَهُ. فَيَوْمُ الصَّوْتِ، حَتَّى يَنْتَهِيَ إِلَى
 رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى إِذَا اجْتَمَعَ إِلَيْهِ مِنْهُمْ بِأَلَّةٍ اسْتَقْبَلُوا النَّاسَ فَقَتَلُوا. فَأَشْرَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
 عَلَى رُكَايِبِهِ، فَنَظَرَ إِلَى مُجْتَلِدِ الْقَوْمِ وَهُمْ يَجْتَلِدُونَ، فَقَالَ: الْآنَ حَمَى الْوُطَيْسُ ۝۱- (سيرة ابن
 هشام ۲: ۲۶۷) بسند صحیح۔

۳۸۹۰- وزاد احمد والموصلي عن جابر "وَأَجْتَلَدَ النَّاسُ فَوَاللَّهِ مَا رَجَعْتُ رَاجِعَةً
 مِّنْ هَزِيمَتِهِمْ حَتَّى وَجَدُوا الْأَسَارَى مُكْتَتِبِينَ، عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ" (جمع الفوائد ۲: ۶۶)۔
 وهو حسن او صحيح على اصله و زاد محمد فى "السير الكبير" (۲: ۲۵۲): "إِنَّ الْمُنْهَزِمِينَ
 يَوْمَ حُنَيْنٍ قَدْ كَانُوا بُلْغُوا إِلَى مَكَّةَ ۝۱- وقال القطب الحلبي فى "السيرة" (۳: ۱۲۷): وَقَدْ

حضرت عباسؓ اونچی آواز والے تھے (ان کی آواز آٹھ میل تک سنائی دیتی تھی)۔ حضرت عباسؓ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنی اونچی آواز میں
 پکارا کہ کہاں ہیں سرور والے (حضرت عباسؓ فرماتے ہیں کہ) قسم بخدا کہ جب انہوں نے میری آواز سنی تو انکا مڑنا ایسے تھا جیسے گائے اپنی
 دہ پر پٹختی ہے۔ صحابہؓ نے عرض کیا کہ ہم حاضر ہیں۔ ہم حاضر ہیں۔ تب وہ (مسلمان) اور کفار نے آپس میں جنگ کی۔ (مسلم)۔ ابن
 اسحاق نے صحیح سند کے ساتھ ان الفاظ کا اضافہ نقل کیا ہے کہ حضور ﷺ نے جب وہ حالت دیکھی جو دیکھی تو فرمایا کہ اے لوگو! کہاں
 ہو! (حضرت عباسؓ فرماتے ہیں کہ) میں نے ان کو کسی چیز پر پلٹتے ہوئے نہ دیکھا۔ تب حضور ﷺ نے فرمایا کہ اے عباسؓ یہ آواز لگاؤ کہ
 اے انصار کی قوم! اے انصار کی قوم! اے سرور والے! حضرت عباسؓ فرماتے ہیں کہ تب انہوں نے جواب دیا کہ ہم حاضر ہیں، ہم حاضر
 ہیں۔ حضرت عباسؓ فرماتے ہیں کہ ہر آدمی اپنے اونٹ کو موڑتا تھا۔ پھر اگر وہ اس پر قادر نہ ہوتا تو اپنی زہ لے لیتا۔ پھر اگر وہ اس پر بھی قادر
 نہ ہوتا تو ان دونوں کو اس کی گردن میں پھینک کر اپنی تلوار اور اپنی وصال لے لیتا اور اپنے اونٹ سے کود جاتا اور اسے چھوڑ دیتا۔ اور آواز کی
 سچ کر تا یہاں تک کہ حضور ﷺ تک پہنچ جاتا۔ پھر جب آپ ﷺ کے پاس ان صحابہؓ سے سو جمع ہو گئے تو صحابہؓ نے کفار کی طرف رخ
 کیا اور (ان سے) جنگ کی۔ حضور ﷺ نے اپنے رکاب پر کھڑے ہو کر جھانکا اور قوم کے بہادروں کی طرف دیکھا جبکہ وہ (صحابہ) بہادری
 سے لڑ رہے تھے۔ تب آپ ﷺ نے فرمایا کہ اب جنگ گرم ہوئی ہے۔ (سیرت ابن ہشام)۔

۳۸۹۰- احمد اور موصلي نے جابر سے ان الفاظ کا اضافہ نقل کیا ہے کہ لوگ بہادری سے لڑے اور تم بخدا یہ لوگ اپنی شکست
 سے نہیں پلٹے تھے۔ یہاں تک کہ انہوں نے قیدیوں کو حضور ﷺ کے پاس اتار کر جوڑے ہوئے پایا۔ (جمع الفوائد)۔ یہ حدیث حسن یا صحیح
 ہے۔ اور امام محمدؒ نے سیر کبیر میں ان الفاظ کا اضافہ نقل کیا ہے کہ حنین کے دن شکست کھا جانے والے مکہ تک پہنچ گئے (جو کہ دارالاسلام بن چکا

وَصَلَّتِ الْهَزِيمَةُ إِلَى مَكَّةَ فَسَرَّ بِذَلِكَ قَوْمٌ مِنْهَا، وَأَظْهَرُوا الشِّمَاتَةَ ۝

۳۸۹۱- والاحمد ومسلم عن سلمة بن الاكوع : فَلَمَّا غَشَمُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَزَلَ عَنْ الْبَغْلَةِ، ثُمَّ قَبَضَ قُبْضَةً مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ اسْتَقْبَلَ بِهِ وُجُوهَ الْقَوْمِ فَقَالَ: شَاهَتِ الْوُجُوهُ، فَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْهُمْ إِنْسَانًا إِلَّا مَلَآ اللَّهُ عَيْنِيهِ تُرَابًا مِنْ تِلْكَ الْقُبْضَةِ فَوَلَّوْا مُدِيرِينَ فَهَزَمُوهُمْ اللَّهُ تَعَالَى وَقَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ غَنَائِمَهُمْ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ (الدر المنثور ۲: ۲۶۶)

۳۸۹۲- عن : ابی بکر رضی اللہ عنہ بَعَثَ عِزْرَمَةَ بْنَ أَبِي جَهْلٍ فِي خَمْسِ مِائَةِ نَفَرٍ مَدَدًا لِأَبِي أُمَيَّةَ وَزِيَادَ بْنَ لَبِيدٍ الْبَيَاضِي، فَأَذَرَكُوهُمْ حِينَ افْتَتَحُوا الْبَجِيرَ فَأَشْرَكَهُمْ مَعَهُمْ فِي الْغَنِيمَةِ۔ اخرجه محمد بن الحسن الامام في "السير الكبير" (۲: ۲۵۱)، واحتج به۔

۳۸۹۳- عن: ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: "إِنَّمَا تَغَيَّبَ عُثْمَانُ عَنْ بَدْرٍ، فَإِنَّهُ كَانَ تَحْتَهُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَكَانَتْ سَرِيضَةً فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: إِنَّ لَكَ أَجْرَ رَجُلٍ بِمَنْ شَهِدَ بَدْرًا

تھا) اور قطب حلبی سیرت میں فرماتے ہیں کہ شکست مکہ تک پہنچ گئی تھی اس پر مکہ کی ایک قوم خوش ہوئی اور شہادت کا اظہار کیا۔

۳۸۹۱- سلمہ بن اکوعؓ سے مروی ہے کہ جب دشمنوں نے حضور ﷺ کو گھیر لیا تو آپ ﷺ (بہادری سے) اپنے فخر سے اترے اور مٹی بھر خاک زمین سے اٹھائی اور کفار قوم کے منہ پر ماری اور فرمایا کہ (انکے) منہ بگڑ گئے۔ پھر ان میں سے کوئی آدمی ایسا نہ رہا جس کی آنکھ اسی مٹی بھر مٹی کی وجہ سے مٹی سے بھر گئی ہو۔ آخر وہ بھاگے اور اللہ نے انہیں شکست سے دو چار کیا۔ اور حضور ﷺ نے ان کے مال مسلمانوں میں تقسیم کر دیے۔ (مسلم، احمد)۔

فائدہ: یعنی جب پیٹھ پھرنے والے دور دارالاسلام میں چلے گئے تو وہ مالی غنیمت سے محروم ہو گئے تھے۔ لیکن جب وہ واپس پلٹے اور مال غنیمت تقسیم کرنے سے قبل حضور ﷺ کے ساتھ مل گئے تو مال غنیمت کے مستحق ٹھہرے۔ پس معلوم ہوا کہ بعد میں آنے والی ملک غنیمت کی تقسیم سے قبل یا اسے دارالاسلام میں محفوظ کر لینے سے قبل پہنچ جائے تو وہ بھی غنیمت کی مستحق ہوتی ہے۔

۳۸۹۲- ابو بکرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے عکرمہ بن ابوجہل کو پانچ سو آدمیوں کے ساتھ ابوامیہ اور زیاد بن لبید کی مدد کیلئے بھیجا اور جب انہوں نے بجر (شہر) کو فتح کیا تو مدد نے ان کو پالیا تو اصل لشکر نے ان کو (بعد میں آنے والوں کو) مالی غنیمت میں شریک کیا۔ (سیر الکبیر)۔

۳۸۹۳- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عثمان غنیؓ بدر کی لڑائی میں اس لئے شریک نہ تھے کہ ان کے نکاح میں حضور ﷺ کی صاحبزادی تھیں اور وہ (اس وقت) بیمار تھیں۔ ان سے حضور ﷺ نے فرمایا کہ تمہیں بھی اتنا ہی ثواب ملے گا جتنا کہ بدر میں شریک ہونے

وَسُئِمَةُ“۔ رواہ الامام البخاری (فتح الباری ۶: ۱۶۷)۔

۳۸۹۴۔ عن: سعد بن مالک قال: ”يَا رَسُولَ اللَّهِ! الرَّجُلُ يَكُونُ حَامِيَةً الْقَوْمِ أَيْكُونُ سُبْمَةً وَسَهْمٌ غَيْرِهِ سَوَاءٌ؟ قَالَ ثَكَلْتِكَ أُمَّكَ ابْنُ أُمِّ سَعْدٍ وَهَلْ تُرْزَقُونَ وَتُنْصَرُونَ إِلَّا خُفَعَائِكُمْ“۔ رواہ احمد و فی اسنادہ محمد بن راشد المکحولی قال فی ”التقريب“۔ صدوق یہم“ (نیل الاوطار ۷: ۱۷۰)۔ قلت: فلا سناد حسن۔

باب اذا لحق المدد فی دار الاسلام او فی بلدة من بلاد الحرب

بعد ما صیرت دار الاسلام لم یسحقوا الغنیمۃ الا اذا شهدوا الوقعة

۳۸۹۵۔ نا وکیع ناشعبة عن قیس بن مسلم عن طارق بن شهاب الاحمسی ان

الے کسی دوسرے شخص کو ملے گا اور اتنا حصہ (مال غنیمت سے) بھی۔ (بخاری)۔

فائدہ: یعنی حضرت عثمانؓ واقعہ جنگ میں شریک نہیں ہوئے البتہ بطور مدد کے شریک تھے کیونکہ ان کا مدینہ منورہ میں رہنا حضور ﷺ کے لئے اطمینان قلب کا باعث تھا جس سے حضور ﷺ مکمل طور پر جنگی حکمت عملی پر توجہ دے سکتے تھے۔ پس حضور ﷺ نے ان کو مال غنیمت سے حصہ دیا۔ یہی احناف کا مسلک ہے۔

۳۸۹۳۔ سعد بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ یا رسول اللہ! ایک آدمی قوم کا حامی ہوتا ہے تو کیا اس کا اور کسی اور کا حصہ برابر ہوگا؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے ام سعد کے بیٹے! (یعنی اے سعد) تجھے تیری ماں گم پائے تمہارے کمزوروں کی وجہ سے ہی تمہیں رزق دیا جاتا ہے اور تمہاری مدد کی جاتی ہے۔ (مسند احمد)۔ اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: بہر حال ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی مدد دار الحرب میں مسلمانوں کے لشکر کو پہنچے اور لشکر نے ابھی تک مال غنیمت تقسیم نہ کیا ہو اور نہ ہی دار الاسلام میں محفوظ کیا ہو تو وہ مدد کرنے والے بھی مالی غنیمت میں حصہ دار ہونگے۔

باقی حضرت عمرؓ کی وہ حدیث جس میں ہے کہ غنیمت اس شخص کیلئے ہے جو واقعہ جنگ میں شریک ہو تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عمرؓ سے مروی اقوال میں تعارض ہے اور دوسرا جواب یہ ہے کہ اس کا معنی یہ نہیں ہے کہ غنیمت صرف اس شخص کیلئے ہے جو حقیقتہً جنگ میں شریک ہو کیونکہ جو بالفعل جنگ کی مباشرت نہیں کرتا بلکہ صرف مدد کرتا ہے بالا جماع اس کو بھی مالی غنیمت میں حصہ ملتا ہے۔

باب۔ اگر مدد کرنے والے دار الاسلام میں یا دار الحرب کے کسی شہر میں اس کے دار الاسلام بن جانے کے

بعد پہنچے تو وہ غنیمت کے مستحق نہ ہونگے مگر یہ کہ وہ واقعہ جنگ میں شریک ہوئے ہوں

۳۸۹۵۔ طارق بن شهاب سے مروی ہے کہ اہل بصرہ نے نہادند (شہر) پر چڑھائی کی اور (طارق طویل قصہ ذکر کرتے

اهل البصرة غزوا "نہاوند" فذكر القصة فكتب عمر أن الغنيمة لمن شهد الواقعة۔ رواه ابن ابی شیبہ واخرجه الطبرانی والبيهقي مرفوعا و موقوفا و قال: الصحيح موقوف، (التلخيص الحبير ۲: ۲۷۲)۔

باب لا باس بان يعلف العسكر وياكلوا ما وجدوه

من الطعام و يستعملوا الحطب و يدهنوا بالدهن، ويقاتلوا بما يجدونه من سلاح اهل الحرب قبل القسمة ولا يجوز بيع شيء من المغانم قبل القسمة ۳۸۹۶۔ عن: ابن عمر رضى الله عنهما قال: "كُنَّا نَصِيبُ فِي مَغَازِلِ الْعُسْلِ وَالْجَنَبِ فَنَأْكُلُهُ وَلَا نَرْفَعُهُ"۔ رواه البخارى وزاد فيه ابوداود: فَلَمْ يُؤْخَذْ مِنْهُمْ الْخُمْسُ۔ وصحح هذه الزيادة ابن حبان (نيل الاوطار ۷: ۱۹۱ و ۱۹۲)۔

ہوئے فرماتے ہیں کہ) پھر حضرت عمرؓ نے (امیر کو) یہ لکھا کہ غنیمت اس شخص کیلئے ہے جو واقعہ جنگ میں شریک ہوا ہو۔ (مصنف ابن شیبہ)۔ اور طبرانی و بیہقی نے اسے مرفوعاً و موقوفاً روایت کیا لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث موقوف ہے۔

فائدہ: کیونکہ نہاوند دارالاسلام بن چکا تھا لیکن اس کے باوجود عمار بن یاسرؓ وغیرہ کی یہ رائے تھی کہ غنیمت کو (جو واقعہ جنگ کے بعد پہنچے تھے) مال غنیمت میں شریک کیا جائے تو انہوں نے حضرت عمرؓ سے اس بارے میں فتویٰ لیا تو انہوں نے مذکورہ بالا جواب دیا۔ بجز اللہ احناف دونوں قسم کی احادیث پر عمل کرتے ہیں کہ اگر دارالاسلام میں مدد پہنچے تو بعد میں پہنچنے والوں کو صرف اسی صورت میں حصہ ملے گا جبکہ وہ واقعہ جنگ میں شریک ہوں اور اگر دارالحرب میں مدد پہنچے تو مال غنیمت کی تقسیم سے قبل پہنچ جانے کی صورت میں بھی وہ مستحق غنیمت ہوں گے۔

باب۔ اس بات میں کوئی حرج نہیں کہ لشکر (مال غنیمت ملنے والے) گھاس بھوس اپنے جانوروں کو کھلائے اور کھانے پینے کی چیز خود کھائے اور لکڑیاں استعمال کرے اور تیل لگائے، اور حریوں کے اسلحہ سے تقسیم سے

قبل قتال کرے، لیکن تقسیم سے قبل مال غنیمت میں سے کسی چیز کو بیچنا جائز نہیں

۳۸۹۶۔ ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ (حضور ﷺ کے زمانے میں) غزوات میں ہمیں شہد اور انگوڑ ملتا تھا ہم اسے کھاتے تھے (جتنا کھا سکتے تھے) لیکن ہم اسے لاد کے نہیں لے جاتے تھے (یعنی اسے جمع نہیں کرتے تھے)۔ (بخاری)۔ اور ابوداؤد نے ان الفاظ کا بھی

۳۸۹۷- عن ابن عمر أَنَّ جَيْشًا غَنَمُوا فِي زَمَانِ النَّبِيِّ ﷺ طَعَامًا وَ عَسَلًا فَلَمْ يُؤْخَذْ

سَيِّمُ الْخُمْسِ - رواه ابوداود وابن حبان وصححه البيهقي (نیل ۱۹۱:۷-۱۹۲)۔

۳۸۹۸- عن عبدالله بن المغفل قال: "أَصْبَتْ جَرَابًا مِنْ شَحْمٍ يَوْمَ خَيْبَرٍ فَالْتَزَمْتُهُ

قُلْتُ: لَا أُعْطِي الْيَوْمَ أَحَدًا مِنْ هَذَا شَيْئًا فَالْتَفَتُ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُتَبَسِّمًا" - رواه احمد

شیخان و ابوداود والنسائی وزاد فيه الطيالسی بسند صحيح فقال: "هُوَ لَكَ"

(نیل ۱۹۱:۷-۱۹۲)، واخرجه سحنون في "المدونة" (۳۹۷:۱) عن ابن وهب عن مسلمة

عن سعيد بن عبدالعزيز التنوخي عن رجل من قريش قال: "لَمَّا حَاصَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَيْبَرَ،

سَاعَ بَعْضِ النَّاسِ فَسَالُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُعْطِيَهُمْ، فَلَمْ يَجِدُوا عِنْدَهُ شَيْئًا فَافْتَسَحُوا بَعْضُ

خُصُونِهَا فَآخَذَ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ جَرَابًا مَلُونًا اشْتَحَمَا فَبَصَرَ بِهِ صَاحِبُ الْمَغَانِمِ، وَهُوَ

كَعْبُ بْنُ زَيْدٍ الْأَنْصَارِيُّ فَآخَذَهُ فَقَالَ الرَّجُلُ: لَا وَاللَّهِ! لَا أُعْطِيكَ حَتَّى أَذْهَبَ بِهِ إِلَى

صَاحِبِي - فَقَالَ: أُعْطِيَنِيهِ أَقْسِمُهُ بَيْنَ النَّاسِ فَأَنِّي وَتَنَازَعَا - فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: خَلْ بَيْنَ

صاحباں کیا ہے کہ "اور ان سے تمس نہیں لیا گیا۔" اس زیادتی کو ابن حبان نے صحیح کہا ہے۔

۳۸۹۹- ابن عمر سے مروی ہے کہ حضور ﷺ کے زمانے میں ایک لشکر کھانے پینے کی چیزیں اور شہد لوٹ لایا تو ان سے تمس

نہیں لیا گیا۔ (ابوداؤد وابن حبان)۔ اور بیہقی نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔

۳۸۹۸- عبدالله بن مغفلؓ فرماتے ہیں کہ مجھے خیبر کے دن چربی کی تھیلی ملی تو میں نے اسے اپنے سے چٹا لیا اور کہا کہ آج

میں اس میں سے کسی کو کچھ نہیں دوں گا۔ پھر جب میں نے مزکرہ دیکھا تو حضور ﷺ (میری اس کیفیت پر) مسکرا رہے تھے۔ (بخاری و مسلم،

ابوداؤد، نسائی)۔ طیلانی نے صحیح سند کے ساتھ ان الفاظ کا بھی اضافہ کیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ تیرا ہے۔ صحابہ نے مدونہ میں سعید

بن عبدالعزیز تنوخی کے واسطے سے ایک قریشی آدمی سے نقل کیا ہے کہ جب حضور ﷺ نے خیبر کا محاصرہ کیا تو بعض لوگوں کو بھوک لگی اور

انہوں نے حضور ﷺ سے درخواست کی کہ وہ انہیں (کھانے کو) کچھ عطا فرمائیں۔ لیکن انہوں نے آپ ﷺ کے پاس کوئی چیز نہ پائی پھر

جب انہوں نے بعض قلعوں کو فتح کیا تو ایک مسلمان نے چربی سے بھری ہوئی تھیلی لے لی۔ لیکن جب قیمت کے انچارج کعب بن زید

انصاری نے اسے دیکھا تو اسے لے لیا۔ لیکن اس آدمی نے کہا کہ بخدا میں یہ تجھے نہیں دوں گا یہاں تک کہ میں اپنے ساتھیوں کے پاس نہ چلا

جاؤں۔ حضرت کعبؓ نے فرمایا کہ یہ مجھے دے تاکہ میں اسے لوگوں میں تقسیم کروں پھر وہ دونوں یہ جھگڑا حضور ﷺ کے پاس لائے تو

الرَّجُلِ وَبَيَّنَّ جِرَائِهِ فَذَهَبَ بِهِ إِلَى أَصْحَابِهِ اهـ“ وهذا مؤيد للزيادة التي زادها الطيالسي ولا باس به في المتابعات۔

۳۸۹۹- عن ابن ابی اوفی قال: ”أَصْبَنَا طَعَامًا يَوْمَ خَيْبَرَ وَكَانَ الرَّجُلُ يَجِيءُ فَيَأْخُذُ مِنْهُ بِمِقْدَارِ مَا يَكْفِيهِ وَيَنْطَلِقُ“ رواه ابو داود وصححه الحاكم و ابن الجارود ورواه الطبرانی بلفظ: ”لَمْ يُخَمْسِ الطَّعَامُ يَوْمَ خَيْبَرَ“ اهـ (نیل الاوطار ۱۹۱: ۱۹۲)۔

۳۹۰۰- عن هانئ بن كلثوم: ان صاحب جيش الشام كتب إلى عمر إنا فتحنا أرضاً كثيرة الطعام والغلب فكرهت أن أتقدم في شيء من ذلك إلا بأمرك فكتب إليه دع الناس يأكلون ويعلفون۔ فمن باع شيئاً بذهب أو فضة فقيه خمس الله، وسبهم المسلمين۔ اخرجه البيهقي (زيلعي ۱۳: ۲) وسكت عنه الحافظ في الدراية (ص ۲۶۰) واحتج به محمد في السير الكبير (۲- ۲۵۸) فقال: والاصل فيه حديث عمر حيث كتب الى عابله الخ قال: وروى هذا المعنى ايضا عن فضالة بن عبيد و به ناخذ اهـ (۳۹۰۱)۔ و اخرجه سحنون

آپ ﷺ نے (کعب سے) فرمایا کہ اس آدمی اور اس کی قبیلہ کے درمیان رکاوٹ نہ بنو (یعنی اسے دے دو)۔ پس وہ (مجاہد) وہ (قبیلہ) اپنے ساتھیوں کے پاس لے گیا۔

۳۸۹۹- ابن ابی اوفی فرماتے ہیں کہ ہمیں خیبر کے دن کھانے کی چیزیں ملیں تو ہر شخص آتا اور اپنی ضرورت کے مطابق اس میں سے لے کر چلتا بنتا۔ (ابوداؤد، باب فی النهی عن النهی اذا کان فی الطعام قلة الخ) اسے حاکم اور ابن الحارود نے صحیح کہا ہے اور طبرانی نے ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے کہ خیبر کے دن کھانے کی چیزوں میں سے خمس (پانچواں حصہ) نہیں لیا گیا۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ضرورت کی مقدار سے زائد لینا مناسب نہیں کیونکہ ان میں تمام مجاہدوں کا حصہ ہوتا ہے۔ لہذا احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ ضرورت کے تحت لیا جائے اور یہی قیاس کا تقاضا ہے۔

۳۹۰۰- ہانئ بن کلثوم فرماتے ہیں کہ شام کے لشکر کے ساتھ سامرا نے حضرت عمرؓ کو لکھا کہ ہم نے ایک ایسا علاقہ فتح کیا ہے جس میں کھانے پینے کی چیزیں اور چارہ بہت ہے۔ اور مجھے یہ بات پسند نہیں کہ آپؐ کے حکم کے بغیر اس میں کسی قسم کا تصرف کروں تو آپؐ نے (جواب میں) اسے لکھا کہ لوگوں کو اس بات کی اجازت دیدے کہ وہ (خود بھی) کھائیں اور جانوروں کو چرائیں۔ (لیکن) جو شخص کوئی چیز سونے یا چاندی (وغیرہ) کے عوض بیچے گا تو اس میں اللہ کے لئے خمس اور مسلمانوں کا حصہ ہوگا۔ یہی بتی نے اسے روایت کیا ہے۔ اور حافظ

(۳۹۵:۱) فی "المدونة" عن ابن وهب عن اسماعیل بن عیاش عن اسید ابن عبدالرحمن عن رجل حدثه عن هانی بن کلثوم نحوه مختصراً، ثم اخرج عن انس بن عیاض عن ابی وریع عن اسید بن عبدالرحمن عن خالد بن الدریک عن ابن محیریز قال: سمعت فضالة بن عبید يقول: "مَنْ بَاعَ طَعَامًا أَوْ غَلَقًا بِأَرْضِ الرُّومِ بِمَا أَصَابَ مِنْهَا بِذَهَبٍ أَوْ فِضَّةٍ فَقَدْ وَجِبَ فِيهِ حَقُّ اللَّهِ وَهِيَ لِلْمُسْلِمِينَ اهـ"۔ والسند الاول فيه رجل لم یسم، والثانی سند صحیح رجاله کلهم ثقات۔

۳۹۰۱- عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: "أَصْبَنَا طَعَامًا وَأَغْنَمْنَا يَوْمَ الْيَرْمُوكِ فَلَمْ يُقَسِّمْ" رواه الاسماعیلی من طریق جریر بن حازم عن ایوب عن نافع عنه (فتح الباری ۱۸۲)، وهو حسن وصحیح علی اصله۔

۳۹۰۲- وقال سحنون فی "المدونة" (۳۹۵:۱) لمالك: عن ابن وهب عن عمرو بن محروث عن بکر بن سوادة الجذامی حدثه ان زیاد بن نعییم حدثه ان رجلاً من بنی لیث حدثه عن عمه حدثه "أَنَّهُمْ كَانُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي غَزْوَةٍ، فَكَانَ النَّفَرُ يُحْصِيُونَ الْغَنَمَ الْعَظِيمَةَ۔

اس پر سکوت کیا ہے۔ اور امام محمد نے اس سے حجت پکڑی ہے۔ اور حنن نے مدونہ میں مختصراً روایت کیا ہے۔ پھر حنن نے ایک دوسری سند سے روایت کیا ہے کہ ابن محرز فرماتے ہیں کہ میں نے فضالہ بن عبید کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس شخص نے بھی روم کی سرزمین پر (میں) (کفار) سے (مال غنیمت میں) سے حاصل کئے ہوئے کھانے یا چارے کو بیچا سوئے یا چاندی کے عوض تو اس میں یقینی طور پر اللہ کا حق (یعنی خمس) واجب ہے اور یہ (قیمت) مسلمانوں کیلئے ہے۔ پہلی روایت کی سند میں ایک راوی نامعلوم ہے اور دوسری روایت کی سند صحیح ہے اور تمام راوی ثقہ ہیں۔

۲۹۰۱- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ غزوہ یرموک میں ہمیں کھانے پینے کی چیزیں اور بھیڑ بکریاں ملیں اور انہیں تقسیم نہیں کیا گیا۔ (اسماعیلی۔ فتح الباری) یہ حدیث ابن جریر کے اصول پر صحیح یا حسن ہے۔

۳۹۰۲- بنو لیث کے آدمی بیان کرتے ہیں کہ ان سے ان کے بچانے بیان کیا کہ وہ سب حضور ﷺ کے ہمراہ ایک غزوہ میں تھے۔ (ہم میں سے) ایک جماعت کو بہت سی بھیڑ بکریاں ملی تھیں جبکہ دوسرے لوگوں کو صرف ایک بکری ملی تھی۔ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم اپنے بھائیوں کو کھلاؤ (تو کیا ہی اچھا ہو)۔ راوی کہتے ہیں کہ ہم انہیں ایک ایک بکری کر کے دیتے رہے یہاں تک ان کے پاس بکریوں کی

ای الکثیرۃ۔ وَلَا یُحْسِبُ الْآخِرُونَ إِلَّا شَاةً فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَوْ أَنْتُمْ أَطَعْتُمْ إِخْوَانَكُمْ؟ قَالَ: فَرَمَيْنَاهُمْ بِشَاةٍ حَتَّى كَانَ الَّذِي مَعَهُمْ أَكْثَرُ مِنَ الَّذِي مَعَنَا۔ قَالَ بَكْرٌ: فَمَا رَأَيْتُ أَحَدًا قَطُّ يَنْقَسِمُ الطَّعَامَ كُلَّهُ وَلَا يُنْكِرُ أَخْذَهُ وَلَكِنْ يَسْتَمْتِعُ أَخْذَهُ بِهِ وَلَا يُبَاعُ، فَأَمَّا غَيْرُ الطَّعَامِ مِنْ سَنَاعِ الْعَدُوِّ فَإِنَّهُ يُنْقَسِمُ اهـ، رجالہ کله ثقات و فیہ رجل لم یسم و اما جہالۃ الصحابی فلا تضرب۔

۳۹۰۳۔ عن عبدالرحمن بن غنم قال: رَأَيْنَا مُدِينَةَ "فَنَسْرِينَ" مَعَ شُرَحْبِيلِ بْنِ السَّمْطِ، فَلَمَّا فَتَحَهَا أَصَابَ فِيهَا غَنَمًا، وَبَقَرًا فَتَقَسَّمُ فِينَا طَائِفَةٌ مِنْهَا وَجَعَلَ يَقِيَّتُهَا فِي الْمَغْنَمِ، فَلَقِيتُ مَعَاذَ بْنَ جَبَلٍ فَحَدَّثَنِي، فَقَالَ مَعَاذُ: عَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ خَيْبَرَ، فَأَصْبَنَّا فِيهَا غَنَمًا، فَتَقَسَّمُ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ طَائِفَةٌ وَجَعَلَ يَقِيَّتُهَا فِي الْمَغْنَمِ۔ رواه ابو داود وَسَكَتَ عَنْهُ هُوَ وَالْمُنْذَرِيُّ (نیل ۱۹۳:۷)۔

تعداد زیادہ ہوگئی بہ نسبت اس تعداد کے جو ہمارے پاس تھی۔ بکر (راوی) کہتے ہیں کہ میں نے کبھی کسی کو نہیں دیکھا کہ جس نے تمام کھانے پینے کی چیز کو تقسیم کر دیا ہو اور نہ کسی ایسے شخص کو دیکھا کہ جس نے (تقسیم سے قبل) کھانے پینے کی چیز کے لینے سے انکار کیا ہو۔ بلکہ کھانے پینے کی چیز لینے والا اس سے فائدہ اٹھاتا اور وہ (کھانے پینے کی چیز) بچتی نہ جاتی۔ لیکن کھانے پینے کے علاوہ دشمن کا دوسرا سامان تقسیم کیا جاتا تھا۔ الخ (مدونہ لک) اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

۳۹۰۳۔ عبدالرحمن بن غنم سے روایت ہے (وہ فرماتے ہیں) کہ ہم نے شرحبیل بن السمط کی قیادت میں قفسرین کا حصارہ کیا جب شرحبیل نے اسے فتح کیا تو اس میں انہیں بھیڑ بکریاں اور گائے ہاتھ لگیں۔ انہوں نے ان (جانوروں) میں سے ایک حصہ ہم میں تقسیم فرمایا اور باقی حصہ مال غنیمت میں رکھ دیا۔ (عبدالرحمن فرماتے ہیں کہ) پھر میں معاذ بن جبل کو بلا اور انہیں یہ قصہ بیان کیا تو معاذ نے فرمایا کہ ہم نے حضور ﷺ کے ہمراہ خیبر کی جنگ کی تو ہمیں اس میں بھیڑ بکریاں ہاتھ لگیں۔ تو آپ ﷺ نے ایک حصہ ہم میں تقسیم فرمایا اور باقی مال غنیمت میں رکھ دیا۔ ابو داؤد نے اسے روایت کیا ہے اور اس نے اور منذری نے اس پر سکوت فرمایا ہے (لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ تقسیم سے قبل بکری وغیرہ ذبح کر کے استعمال کرنا جائز ہے۔ باقی جس حدیث میں یہ ہے کہ حضور ﷺ نے خیبر کے دن بانڈیوں کے انڈے لینے کا حکم فرمایا تھا جن میں گوشت پکایا جا رہا تھا تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حیا زت (مال غنیمت جمع کرنے) سے قبل کا واقعہ ہے لہذا یہ مال غنیمت نہ تھا بلکہ غارت گری کا مال تھا جو کہ حرام ہے۔ نیز یہ بھی ممکن ہے کہ حضور ﷺ کی

۳۹۰۴ - عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال: انتهیت إلى أبي جهل يوم بدر، وهو صريع، يذب الناس عنه بسيف له فجعلت أتناوله بسيف لي غير طائل فأصبت يده فندر سيفه فأخذته فزلقته حتى قتلته، ثم أتيت النبي ﷺ، فأخبرته فتنفلي بسيفه - رواه احمد و في "مجمع الزوائد": ان رجاله رجال الصحيح غير محمد بن وهب ابن ابي كريمة، وهو ثقة اه (نیل الاوطار: ۱۹۴۷)۔

۳۹۰۵ - عن ربيع بن ثابت ان رسول الله ﷺ قال يوم حنين: ﴿لَا يَحِلُّ لِمَرْءٍ يُؤْمِنُ بالله واليوم الآخر أن يتباع مَغْنَمًا حَتَّى يُقْسَمَ﴾ الحديث، رواه احمد و ابو داود و ابن حبان بسكت عنه الحافظ في "التلخيص" (۲: ۳۷۴) و في مجمع الزوائد: رجاله رجال الصحيح غير محمد بن وهب وهو ثقة اه (نیل الاوطار: ۱۹۴: ۷)۔ وقد ذكرناه مفصلا في الحاشية سابقا۔

یہ تھی کہ دوسری کھانے پینے کی چیز اور پھل وغیرہ بہت ہیں اس لئے گوشت کی حاجت نہیں۔ لہذا آپ ﷺ نے گوشت سے منع فرمادیا۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ مشہور اور صحیح یہ ہے کہ وہ گوشت اعلیٰ گدھوں کا تھا لہذا ان کے حرام ہونے کی وجہ سے آپ ﷺ نے گوشت پھینکے کا حکم فرمایا تھا۔ نیز امام کو اس بات کا اختیار ہے کہ اگر وہ کوئی مصلحت سمجھے تو ان میں کسی چیز کے استعمال سے روک سکتا ہے۔

۳۹۰۴ - ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ بدر کے دن میں ابو جہل تک پہنچا تو وہ زخمی ہو کر گر اڑا تھا اور اپنی تلوار کے ذریعے لوگوں کو اپنے سے دور کر رہا تھا میں نے اپنی خراب تلوار کے ذریعے اس کی خبر لی اور اس کے ہاتھ کو کاٹ دیا تو اس کی تلوار (اس کے ہاتھ سے) گر گئی۔ میں نے اس کی تلوار لے کر اسے مارا یہاں تک کہ اسے قتل کر دیا۔ پھر میں نے حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر آپ ﷺ کو (اس واقعے کی) اطلاع دی تو آپ ﷺ نے اس کا سامان مجھے انعام میں دے دیا (مسند احمد) مجمع الزوائد میں ہے کہ اس کے تمام راوی محمد بن وهب کے علاوہ صحیح کے راوی ہیں اور محمد بھی ثقہ ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دشمن کا ہتھیار تقسیم سے قبل جنگ کیلئے استعمال کرنا جائز ہے۔ اور یہی حکم ان کے لباس اور گھوڑے کا ہے۔ ہاں اگر ضرورت نہ ہو یا استعمال کرنے والا اسے غلط طریقے سے استعمال کرے یا کسی اور مصلحت کے تحت سالار اسلحہ وغیرہ استعمال کرنے سے روکے تو جائز ہے جیسا کہ دوسری احادیث سے معلوم ہوتا ہے۔

۳۹۰۵ - ربيع بن ثابت سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے حنین کے دن فرمایا کہ اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان لانے والے غنص کیلئے حلال نہیں ہے کہ تقسیم سے قبل مال غنیمت (میں سے کچھ) پیجے۔ (مسند احمد، ابو داؤد، ابن حبان)۔ اس کے تمام راوی صحیح کے

۳۹۰۶- عن ابن عباس قال: ﴿نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ خَيْبَرَ عَنْ بَيْعِ الْمَغَانِمِ حَتَّى تُقَسَّم﴾ الحديث رواه الحاكم و صححه على شرطهما واقره عليه الذهبي في "تلخيص المستدرک" (۲: ۱۳۷)۔

باب من اسلم على مال فهو له ومن اسلم في دار الحرب

احرز به نفسه وماله واولاده الصغار دون الكبار والعقار

قال الله تعالى: ﴿فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوِّكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَخْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾۔

۳۹۰۷- حدثنا الثقة حدثنا ابن ابی لہیعة حدثنا ابو الاسود عن عروة بن الزبير ان رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ: ﴿مَنْ اسْلَمَ عَلَى شَيْءٍ فَهُوَ لَهُ﴾ اخرجہ محمد رحمہ اللہ (فتح القدیر ۵: ۲۳۱)

۳۹۰۸- حدثنا ابن المبارك عن حيوة بن شريح عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل

راوی ہیں اور محمد بن وهب بھی ثقہ ہے۔ پس یہ حدیث صحیح یا حسن ہے۔

۳۹۰۶- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے تقسیم سے قبل مال غنیمت کے بیچے سے منع فرمایا۔ حاکم نے اسے روایت کیا ہے اور صحیحین کی شرط پر صحیح کہا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ غنیمت کی تقسیم سے قبل مال غنیمت میں سے کچھ بیچنا ناجائز ہے۔ البتہ امام اگر مصلحت سمجھے تو اس کیلئے جائز ہے۔

باب۔ جو شخص کسی مال پر اسلام لایا ہو (یعنی مال اس کے پاس ہو) تو یہ مال اسی کا ہوگا اور جو شخص دار الحرب

میں مسلمان ہو تو اس کا نفس اور اس کا مال (منقولہ) اور اس کی چھوٹی اولاد محفوظ ہوگی اور اس کی بڑی اولاد

اور زمین محفوظ نہ ہوگی اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اگر وہ ایسی قوم سے ہو جو تمہارے دشمن ہیں اور وہ شخص خود

مومن ہے تو ایک غلام یا باندی مسلمان کا آزاد کرنا ہے۔ (النساء ۹۲)

۳۹۰۷- عروہ بن زبیرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا جو شخص کسی شے پر (دار الحرب میں) مسلمان ہوا یعنی وہ شے اس کے پاس ہو) تو وہ شے اسی کی ہوگی اسے امام محمدؒ نے روایت کیا ہے (فتح القدیر)۔

۳۹۰۸- عروہ بن زبیرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص کسی شے پر (دار الحرب میں) مسلمان ہوا تو وہ شے اسی کی

عن عروة بن الزبير قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ أَسْلَمَ عَلَى شَيْءٍ فَهُوَ لَهُ» أخرجه سعيد بن منصور قال صاحب التنقيح: "وهو مرسل صحيح" (زيلعي ۱۳۲:۲) ورواه ابن عدی وصحیہ عن ابی ہریرۃ مرفوعا بسند ضعیف العزیزی (۳۰۹:۳)۔ والضعیف اذا تاید مرسل صحیح تقویٰ کما مر فی المقدمة۔

۳۹۰۹- عن عروة رضی اللہ عنہ «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ حَاصَرَ بَنِي قُرَيْظَةَ فَأَسْلَمَ ثُعْلَبَةُ وَأُسَيْدُ بْنُ سَعْيَةَ، وَخَرَرَا لَهَا إِسْلَامُهُمَا أَنْوَالُهُمَا وَأَوْلَادُهُمَا الصَّغَارَ»۔ أخرجه سعيد بن منصور برجال ثقات، جمل الاوطار (۷:۲۱۴)۔

۳۹۱۰- حدثنا حفص بن غياث عن ابن ابی ذئب عن الزهري قال: «قَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِيمَنْ أَسْلَمَ مِنْ أَهْلِ الْبَحْرَيْنِ أَنَّهُ قَدْ أَخْرَزَ دَمَهُ وَمَالَهُ إِلَّا أَرْضَهُ فَإِنَّهَا فِيَّ لِلْمُسْلِمِينَ فَهُمْ لَمْ يُسْلِمُوا وَهُمْ مُتَمَنِعُونَ»۔ أخرجه يحيى بن آدم في "كتاب الخراج" له (۴۴۹-۴۵۰) وفي الباب اثر عن عمر بن عبد العزيز ذكرناه في "الحاشية"، واثر الزهري هذا مرسل صحيح، والمرسل حجة عندنا و اذا تاید بفتيا عالم من الصحابة والتابعين فهو حجة عند الكل، وهذا كذلك۔

ترجمہ:۔ اسے سعید بن منصور نے روایت کیا ہے اور صاحب تنقیح فرماتے ہیں کہ یہ مرسل صحیح ہے اور ابن عدی اور بیہقی نے اسے ابو ہریرہ سے ضعیف سند کے ساتھ مرفوعاً بھی روایت کیا ہے لیکن جب ضعیف کی مرسل صحیح کے ساتھ تاید ہو جائے تو وہ بھی قوی ہو جاتی ہے۔

۳۹۰۹- عروہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے بنو قریظہ کا محاصرہ کیا تو ثعلبہ اور اسید بن سعید اسلام لے آئے تو ان کے اسلام لانے نے ان کے لئے ان کے مالوں اور ان کی چھوٹی اولادوں کو محفوظ کر لیا اسے سعید بن منصور نے فقہ راویوں کے ساتھ روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حربی کے مسلمان ہونے سے اس کی بڑی اولاد محفوظ نہیں ہوتی اور اسی پر فقہاء کا اجماع ہے۔ ۳۹۱۰- زہری فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے بحرین والوں میں سے اسلام لانے والے شخص کے بارے میں فیصلہ فرمایا کہ

تحقیق اس نے اپنا خون اور اپنا مال محفوظ کر لیا ہے۔ مگر اپنی زمین کو، اس لئے کہ یہ مسلمانوں کیلئے نئی ہے۔ اس لئے کہ وہ (یعنی بحرین والے) مسلمان نہیں ہوئے اس لئے کہ وہ اسلام لانے سے رکے ہوئے ہیں۔ اسے یحییٰ بن آدم نے کتاب الخراج میں روایت کیا ہے۔ اور اسی قسم کا عمر بن عبد العزیز سے بھی مروی ہے۔ (حضرت عمر بن عبد العزیز فرماتے ہیں کہ دار الحرب میں مسلمان ہو نیا لے کے اہل اور مال منقولہ اسی

۳۹۱۱- عن ابی سعید الاعثم قال: ۞ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْعَبْدِ إِذَا جَاءَ فَاسْلَمَ ثُمَّ جَاءَ مَوْلَاهُ فَاسْلَمَ أَنَّهُ حُرٌّ، وَإِذَا جَاءَ الْمُؤَلَّى ثُمَّ جَاءَ الْعَبْدُ بَعْدَ مَا أَسْلَمَ مَوْلَاهُ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ ۞
رواه احمد و قال: اذهب اليه، و هو مرسل (نیل الاوطار ۷: ۲۱۳)۔ واحتج به محمد في "السير الكبير" له (۱۵: ۳)۔

۳۹۱۲- عن: عبدالله بن المبارك عن الوضين بن عبدالله الخولاني عن محمد بن الوليد الزهري عن ابن هشام عن سعيد بن المسيب، قال: قال رسول الله ﷺ: ۞ مَنْ مَنَحَهُ الْمُشْرِكُونَ أَرْضًا فَلَا أَرْضَ لَهُ ۞۔ اخرجه محمد في "السير الكبير" له (۲۳۸: ۴)۔

قلت: سند حسن مرسل، والوضين مختلف فيه، و محمد بن الوليد هو الزبيدي يروي عن الزهري، فقلوه: محمد بن الوليد الزهري فيه تصحيف، وكذا ابن هشام تصحيف وانما هو محمد بن الوليد عن الزهري عن هشام اي ابن عروة، عن سعيد بن المسيب۔ وهؤلاء كلهم ثقات معروفون و مراسيل ابن المسيب صحاح عند القوم، و قد احتج به محمد و هو امام مجتهد فناهيك به حجة۔

کے ہیں لیکن اس کا گھر اور اس کی زمین مسلمانوں کیلئے نئی ہے)۔ زہری کا اثر مرسل صحیح ہے اور ہمارے نزدیک مرسل حجت ہے اور جب اس کی تائید کسی صحابی اور تابعی کے فتویٰ سے ہو جائے تو وہ تمام کے نزدیک حجت ہے اور یہ ایسے ہی ہے۔

۳۹۱۱۔ ابو سعید اعظم فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے غلام کے بارے میں فیصلہ فرمایا کہ جب غلام آکر مسلمان ہو جائے پھر اس کا آقا آئے اور مسلمان ہو جائے تو وہ آزاد ہوگا اور جب مولیٰ آئے (اور مسلمان ہو جائے) پھر مولیٰ کے مسلمان ہو جانے کے بعد غلام آئے (اور وہ مسلمان ہو جائے) تو وہ مولیٰ اس غلام کا زیادہ حقدار ہے (مسند احمد) یہ مرسل حدیث ہے اور امام محمدؒ نے اس سے حجت پکڑی ہے۔

۳۹۱۲۔ سعید بن مسیب فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جس مسلمان کو مشرک زمین (بہد میں) دیں تو اس کے لئے کوئی زمین نہیں۔ اسے امام محمدؒ نے سیر کبیر میں روایت کیا ہے۔ اور ابن مسیب کے مراسیل محدثین کے نزدیک صحیح ہیں اور امام محمدؒ جو کہ مجتہد ہیں نے اس سے حجت پکڑی ہے۔

فائدہ: یعنی جب دارالحرب میں امان کے ساتھ داخل ہونے والے مسلمان کو دی جانے والی زمین اس کی نہیں تو دارالحرب میں مسلمان ہونے والے کی زمین بطریق اولیٰ اس کی نہیں ہونی چاہیئے۔

۳۹۱۳- عن سمرۃ بن جندب رضی اللہ عنہ أَنَّمَا بَعَثَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿مَنْ جَامَعَ الْمُشْرِكَ سَكَنَ مَعَهُ فَإِنَّهُ مِثْلُهُ﴾ رواه ابو داود و سکت عنه و قال العلقمی فی الکوکب المنیر: اسنادہ حسن اہ- وسلیمان بن موسی الذی فیہ انما هو ابو داود الزہری الکوفی، وثقہ ابن حبان و ابو حاتم و قال الذہبی: صویلح الحدیث، و لیس بسلیمان الاموی الاشدق کما توہمہ علامۃ المناوی فی "شرح الجامع الصغیر" (عون المعبون ۴۸:۳)۔

۳۹۱۴- عن: جریر بن عبد اللہ ان رسول اللہ ﷺ بعث سريّةً إلى خثعم فاعتصم فأسس سجود فأسرع فيهم القتل فبلغ ذلك النبي ﷺ فأمر لهم ينضب العقل وقال: أنا بريء من من أسلم يقيم بين أظهر المشركين - قالوا: يا رسول الله! ولم؟ قال: لا تريا نازهما، رواه ابو داود و الترمذی و ابن ماجہ و رجال اسنادہ ثقات و لكن صحح البخاری و ابو حاتم و الترمذی و ابو داود و الدارقطنی ارسالہ و رواہ الطبرانی موصولا ایضاً (نیل الاوطار ۷: ۲۳۰)، قلت: و رواہ عبد الباقي بن قانع موصولا ایضاً بلفظ: مَنْ أَقَامَ مَعَ الْمُشْرِكِينَ، فَقَدْ بَرِئْتُ مِنْهُ

۳۹۱۳- سمرہ بن جندبؓ نے فرمایا اما بعد حضور ﷺ نے فرمایا ہے کہ جو شخص مشرک کے ساتھ موافقت کرے اور اس کے ساتھ ہے تو وہ اسی کی مثل ہے۔ اسے ابو داؤد نے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: یعنی جو شخص دار الحرب میں مسلمان ہو کر دار الحرب میں ہی رہ جائے تو وہ احکام میں حربی کی طرح ہوگا یعنی اس کے لئے پرقبضہ پانے کی صورت میں اس کی زمین اور بڑی اولاد مسلمانوں کیلئے بنتی ہوگئے۔ لیکن وہ تمام احکام میں حربی کی طرح نہیں ہوگا بلکہ اس کی مثل اولاد اپنی جان اور اپنی چھوٹی اولاد کے بارے میں حربی کی طرح نہیں ہوگا۔ اور یہ چیزیں اسی کی ہوگی جیسا کہ ابتدائی دونوں حدیثیں اس پر دلالت کرتی ہیں۔

۳۹۱۴- جریر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے خثعم کی طرف ایک سریہ بھیجا پس ان میں چند لوگوں نے (جو خود تو مسلمان ہو چکے تھے لیکن کافروں کے ساتھ رہتے تھے) اپنے آپ کو مجبورہ کر کے بچانا چاہا لیکن مسلمانوں نے ان کو جلدی سے قتل کر دیا۔ جب یہ بات حضور ﷺ کو پہنچی تو آپ ﷺ نے ان کے ورثاء کو نصف دیت دلائی (اور اسی دیت کافروں کے ساتھ رہنے کی وجہ سے ساقط کر دی) اور فرمایا میں ہر اس مسلمان سے بری ہوں جو مشرکوں کے درمیان رہے لوگوں نے پوچھا یا رسول اللہ یہ کیوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اسلام اور کفر کی آگ ایک جاتھ جمع نہیں ہو سکتی۔ (ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ)۔ اس کے راوی ثقہ ہیں۔ بخاری، ابو حاتم، ترمذی، ابو داؤد اور دارقطنی

الدِّمَّةُ أَوْ قَالَ لَا دِمَّةَ لَهُ (احکام القرآن للرازی ۲: ۲۴۲)، وسندہ حسن۔

باب للفارس سهمان وللراجل سهم

۳۹۱۵- عن : مجمع بن جارية الانصارى رضی اللہ عنہ وكان أخذ القراء الذين قرأوا القرآن - قال: شهدنا الخديجة مع رسول الله ﷺ فلما انصرفنا عنها إذا الناس يهزؤون الاتباع - فقال بعض الناس لبعض: ما للناس؟ قالوا: أوجى إلى النبي ﷺ فخرجنا مع الناس

نے مرسل صحیح کہا ہے اور طبرانی نے اسے موصولاً بھی روایت کیا ہے۔ اور عبدالباقی بن قانع نے بھی ان الفاظ کے ساتھ اسے موصولاً روایت کیا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص مشرکین کے ساتھ (دارالحرب میں) رہتا ہے تو ذمہ اس سے بری ہو جاتا ہے یا فرمایا اس کے لئے کوئی ذمہ نہیں ہوتا (یعنی اس کی حفاظت کی ضمانت ہم نہیں دے سکتے) (احکام القرآن للرازی)۔ اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: یعنی جو مسلمان دارالحرب میں رہے پھر مسلمان دارالحرب پر چڑھائی کریں اور وہ مسلمان مسلمانوں کے ہاتھوں مارا جائے تو اس کے لئے کوئی دیت نہیں اور اس کے خون کی کوئی قیمت نہیں کیونکہ مسلمانوں کو معلوم نہیں کہ یہ مسلمان ہے یا حربی۔ لہذا معلوم ہوا کہ دارالحرب میں مسلمان ہونے والا بعض احکام میں حربیوں کی طرح ہے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے فرمان ﴿فان كان من قوم عدو لكم﴾ آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ مسلمان احکام میں قضاء مسلمان نہیں بلکہ وہ اپنے مال اور نفس کے بارے میں اہل حرب کی طرح ہے (اگرچہ وہ یا نہ عند اللہ مسلمان ہے) لہذا جب اس کے خون کی قیمت نہیں تو اس کے مال کی بطریق اولیٰ قیمت نہیں ہونی چاہیے۔ لہذا اس آیت کا تقاضا تو یہ تھا کہ دارالحرب میں مقیم مسلمان کی ذات اس کا مال، اس کی چھوٹی اور بڑی اولاد اور اس کا گھر اور زمین سب کچھ مسلمانوں کیلئے فئی ہو لیکن حدیث من اسلم علی شئ فھولہ کی بناء پر (جو اگرچہ خبر واحد ہے لیکن تلقی بالقبول حاصل ہونے کی بناء پر متواتر اور مشہور کے درجے میں ہو گئی ہے) ہم نے اس آیت میں تخصیص کی ہے اور یہ حکم لگایا گیا ہے کہ جو شے مسلمان کے قبضے میں حقیقتہً ہے وہ تو اسی کی ہے اور جس پر اس کا حقیقتاً قبضہ نہیں وہ مسلمانوں کیلئے فئی ہے۔ لہذا اس کی بیوی اور بڑی اولاد اور اس کی زمین پر اس کا حقیقتاً قبضہ نہیں ہوتا لہذا غالبہ پانے کی صورت میں یہ مسلمانوں کیلئے فئی ہو گئے نیز دوسرے صحیح آثار خصوصاً مرسل زہری اس پر صراحت دلالت کرتے ہیں۔

باب - (جہاد میں) گھڑ سوار کیلئے دو حصے اور پیادہ پا کیلئے ایک حصہ ہے

۹۱۵- مجمع بن جارية انصارى (جو قرآن کے قاریوں میں سے ایک قاری تھے) فرماتے ہیں ہم حضور ﷺ کیساتھ صلح حدیبیہ کے موقع پر حاضر تھے جب ہم وہاں سے لوٹے تو لوگ اپنے اونٹ تیزی سے بھگانے لگے اس پر لوگوں نے ایک دوسرے سے پوچھا کہ لوگوں کو کیا ہو گیا ہے (کہ اونٹوں کو تیز دوڑاتے ہیں) لوگوں نے بتایا کہ اس معاملے میں حضور ﷺ پر جی نازل ہوئی ہے تو ہم بھی لوگوں

وَجَعَلَ فَوْجَنَا النَّبِيُّ ﷺ وَأَقْبًا عَلَى رَاجِلَيْهِ عِنْدَ كُرَاعِ الْعُمَيْمِ، فَلَمَّا اجْتَمَعَ عَلَيْهِ النَّاسُ قَرَأَ عَلَيْهِمْ ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَفْتَحَ هُوَ؟ قَالَ: نَعَمْ! وَالَّذِي نَسَى مُحَمَّدٌ بِيَدِهِ إِنَّهُ لَفَتَحَ فَقُسِّمَتْ خَيْبَرُ عَلَى أَهْلِ الْحُدَيْبِيَّةِ فَقَسَمَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى ثَلَاثَةِ عَشَرَ سَهْمًا، وَكَانَ الْجَيْشُ أَلْفًا وَخَمْسِمِائَةً، فِيهِمْ ثَلَاثُ مِائَةِ فَارِسٍ، فَأَعْطَى الْفَارِسَ سَهْمَيْنِ، وَأَعْطَى الرَّاجِلَ سَهْمًا أَخْرَجَهُ ابوداود (۲۸:۳) مع "العون"، وتكلم فيه، والحاكم في "مستدرک" (۱۳۱:۲)، وقال: هذا حديث كبير صحيح الاسناد، واقره عليه الذهبي۔

۳۹۱۶۔ حدثنا: ابو اسامة وابن نمير قالوا: ثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ؓ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَعَلَ لِلْفَارِسِ سَهْمَيْنِ وَلِلرَّاجِلِ سَهْمًا، أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمِنْ طَرِيقِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ أَخْرَجَهُ الدارقطني (زيلعي ۱۳۶:۲)، قلت: سند صحيح على شرط الشيخين۔

۳۹۱۷۔ حدثنا: ابوبكر النيسابوري نا احمد بن منصور (الرمادي) نا نعيم بن حماد نا ابن المبارك عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ ﴿أَنَّهُ أَسْهَمَ لِلْفَارِسِ سَهْمَيْنِ وَلِلرَّاجِلِ سَهْمًا﴾ رواه الدارقطني (۴۶۹:۲)، وهذا سند صحيح على شرط البخاري۔

کیا تمہ بھاگتے ہوئے نکلے۔ ہم نے ایک مقام کُرَاع العُمیم کے پاس حضور ﷺ کو اپنی اونٹنی پر سوار پایا جب سب لوگ آپ کے پاس جمع ہو گئے تو آپ ﷺ نے ان کے سامنے ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ (یعنی ہم نے تم کو کھلی فتح عنایت فرمائی) پڑھی تو ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ کیا یہ فتح ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہاں! تم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں محمد ﷺ کی جان ہے یہ بلاشبہ فتح ہے۔۔۔ پھر خیر کا مال غنیمت صلح حدیبیہ میں شریک لوگوں پر تقسیم کیا گیا۔ رسول اللہ ﷺ نے اس مال کے اٹھارہ حصے کئے اور لشکر کے لوگوں کی کل تعداد پندرہ سو تھی۔ جن میں تین سو گھڑ سوار تھیک۔ (اور پیدل لوگوں کی تعداد بارہ سو تھی) آپ ﷺ نے گھڑ سوار کو دو حصے اور پیدل مجاہد کو ایک حصہ دیا۔ (ابوداؤد) اور حاکم مستدرک میں فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے۔

۳۹۱۸۔ ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے گھڑ سوار کیلئے دو حصے اور پیادہ پا کیلئے ایک حصہ مقرر کیا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، دارقطنی)۔ اس کی سند شیخین کی شرط پر صحیح ہے۔

۳۹۱۹۔ ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے گھڑ سوار کیلئے دو حصے اور پیادہ پا کیلئے ایک حصہ مقرر کیا (دارقطنی)۔ یہ سند بخاری کی شرط پر صحیح ہے۔

۳۹۱۸- حدثنا: ابوبکر النیسابوری نایونس بن عبدالاعلیٰ نا ابن وهب اخبرنی
عبدالله بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ كَانَ يُسْهِمُ لِلْخَيْلِ لِلْفَارِسِ سَهْمَيْنِ
وَلِلرَّاجِلِ سَهْمًا ﷺ تابعه ابن ابی مریم و خالد بن عبدالرحمن عن العمری رواه الدارقطنی
(۴۷:۲)، وسنده صحیح علی شرط مسلم۔

۳۹۱۹- حدثنا: ابوبکر النیسابوری نا احمد بن ملاعب نا حجاج بن منہال نا حماد
بن سلمة انا عبيدالله بن عمر عن نافع عن ابن عمر أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَسَمَ لِلْفَارِسِ سَهْمَيْنِ،
وَلِلرَّاجِلِ سَهْمًا ﷺ رواه الدارقطنی (۴۷:۲) وسنده صحیح علی شرط مسلم۔

۳۹۲۰- حدثنا عبد الباقي بن قانع حدثنا يعقوب بن غيلان العماني، ثنا محمد ابن
الصباح ان جرجرائي ثنا عبدالله بن رجاء (هو المكي) عن سفيان الثوري عن عبيدالله بن ...
عن نافع عن ابن عمر: ﷺ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ جَعَلَ لِلْفَارِسِ سَهْمَيْنِ، وَلِلرَّاجِلِ سَهْمًا ﷺ۔ ذكره
الجبصاص في "احكام القرآن" (۵۸:۳)۔ ورجاله كلهم ثقات اما عبد الباقي فقد مر توثيقه،
والعماني من شيوخ الطبراني الذين لم يضعفوا في الميزان وهم ثقات كما صرح به الهيتمي
في "مجمع الزوائد" (۳:۲)۔ والجرجرائي من شيوخ ابی داود وهم ثقات ايضا، كما ذكرناه
في المسند۔ قال ابن معين: ليس به باس (وهو توثيق منه)، وقال ابو زرعة و محمد بن عبدالله
الجبصاص: ثقة۔ قال ابن حاتم: صالح الحديث وثقه البخاري و ابن حبان، كذا في

۳۹۱۸- ابن عمر سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے گھڑ سوار کیلئے دو حصے اور پیادہ پا کیلئے ایک حصہ مقرر کرتے تھے۔ ابن ابی مریم اور
خالد بن عبد الرحمن سے اس کا متابع مروی ہے۔ (دارقطنی)۔ اس کی سند مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔

۳۹۱۹- ابن عمر سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے گھڑ سوار کیلئے دو حصے اور پیادہ پا کیلئے ایک حصہ نکالا۔ (دارقطنی)۔ اس کی سند
مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔

۳۹۲۰- ابن عمر سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے گھڑ سوار کیلئے دو حصے اور پیادہ پا کیلئے ایک حصہ مقرر کیا۔ (احکام القرآن
الجبصاص)۔ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

”تہذیب“ (۲۲۹:۹)، و عبد اللہ بن رجاہ المکی من رجال مسلم۔ و من شیوخ احمد و ابن
عسکری و ثقاہما و غیر واحد کما فی ”التہذیب“ (۲۱۱:۵) ایضاً۔ قلت: و تابع سفیان الثوری
عبد بن سالم فرواہ عن عبید اللہ عن نافع عن ابن عمر نحوه، ذکرہ الجصاص فی ”احکام
امران“ لہ ایضاً بطریق عبد اللہ بن قانع بسندہ و عقیق من الثقات کان الثوری یقدمہ
بیکرمہ (تہذیب ۲۳۵:۷-۲۳۶)۔

۳۹۲۱- حدثنا عبد اللہ بن محمد بن اسحاق المروزی، و محمد بن علی ابن ابی روبة
حدثنا احمد بن عبد الجبار (هو العطاردي) ثنا يونس بن بكير عن عبد الرحمن بن اسين
عن نافع عن ابن عمر: ﴿أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُقَسِّمُ لِلْفَارِسِ سَهْمَيْنِ وَلِلرَّاجِلِ سَهْمًا﴾، أخرجه
الدارقطني في كتابه ”المؤتلف والمختلف“ ”زيلعي“ (۱۳۶:۲)۔

و العطاردي مختلف فيه، قال ابو عبيد: ثقة، و قال الدارقطني لا باس به۔ اثنى عليه ابو
كريب و ثبتہ الخطيب ورد علی من طعن فيه۔ و ذکر ابن حبان فی الثقات و قال ابن عدی
خلیلی: لا يعرف له حديث منكر اه۔ من ”التہذیب“ (۵۱:۱-۵۲)، و عبد الرحمن بن
اسين و قيل: يasin ذکرہ ابن حبان و تكلم فيه آخرون (لسان ۴۴۲:۳)، و بقية رجاله معروفون
و لا سناد حسن و ذکرنا اعتضادا۔

۳۹۲۲- حدثنا: ابو حنيفة عن زكريا بن الحارث عن المنذر بن ابی خميصه
يهمداني: ”أَنَّ غَابِلًا لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمُ فِي بَعْضِ الشَّامِ لِلْفَرَسِ سَهْمًا وَلِلرَّجُلِ
سَهْمًا فَرُفِعَ ذَلِكَ إِلَى عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمُ وَأَجَازَهُ“ رواه الامام ابو يوسف القاضي في ”كتاب

۳۹۲۱۔ ابن عمر سے مروی ہے کہ حضور ﷺ ہر سوار کیلئے دو حصے اور پیادہ پا کیلئے ایک حصہ نکالتے تھے (المؤتلف والمختلف
رقطبی) اس کی سند حسن ہے ہم نے اسے بطور تائید کے بیان کیا ہے۔

۳۹۲۲۔ منذر بن ابی خميصہ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ کے ایک عامل نے شام کے کسی علاقے میں گھوڑے کیلئے ایک حصہ
اور آدمی کیلئے ایک حصہ نکالا پھر یہ معاملہ حضرت عمرؓ کے سامنے پیش کیا گیا تو آپؓ نے اسے تسلیم کیا اور اسے نافذ کیا۔ اسے امام ابو یوسف نے
کتاب الخراج میں روایت کر کے فرمایا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ نے اس حدیث سے حجت پکڑی ہے اور ایک مجتہد کا کسی حدیث سے حجت پکڑنا

الخراج“ (ص ۲۲) لہ قال: واحتج به ابو حنیفہ واحتجاج المجتہد بحديث صحيح له۔
 واخرجه الامام محمد بن الحسن في “الآثار“ لہ (ص ۱۴۲): انا ابو حنیفہ ثنا عبید اللہ بن داود
 عن المنذر بن ابی خمیصۃ قال: نعتہ عُمَرُ فِی جَنَیْشٍ اِلٰی مِصْرَ اَصَابُوا غَنَائِمَ فَفَسَّمَهَا لِلْفَارِسِ
 سَهْمَيْنِ وَلِلرَّاجِلِ سَهْمًا فَرَضْنِیْ بِذٰلِكَ عُمَرُ ۱۵۔ قال محمد: وهذا قول ابی حنیفہ ۱۵۔ قال
 الحافظ في الفتح (۵۲: ۶): ولم ينرد ابو حنیفہ بما قال، فقد جاء عن عمر و علی و ابی موسیٰ
 ۱۵، فهو حسن او صحيح على اصله۔

۳۹۲۳۔ عن ابی موسیٰ ”اَنَّهُ لَمَّا اُخِذَ تُسْتَرُ وَقَتْلَ مُقَاتِلُهُمْ جَعَلَ لِلْفَارِسِ سَهْمَيْنِ
 وَلِلرَّاجِلِ سَهْمًا“ اخرجه ابن جریر الطبری في ”تهذيب الآثار“، (الجواهر النقی ۶۰: ۲)۔
 وذكره الحافظ في ”الفتح“ مختصراً فهو حسن او صحيح عنده قلت: وكل ما في ”تهذيب
 الآثار“ ما بين حسن او صحيح وليس فيه ما اجمع على ضعفه ولا احفظ الآن من صرح به۔

۳۹۲۴۔ عن شريك عن ابی اسحاق قال: ”قَدِمَ قَتْمُ بْنُ الْعَبَّاسِ عَلَى سَعِيدِ بْنِ عُثْمَانَ
 بِخَرَّاسَانَ وَقَدْ غَنِمُوا فَقَالَ: اجْعَلْ جَائِزَتَكَ اَنْ اَضْرِبَ لَكَ بِالْغِبِ سَهْمًا فَقَالَ: اَضْرِبْ لِي بِسَهْمِ
 وَلِغَرَسِي بِسَهْمِ“ اخرجه الجصاص في ”احكام القرآن“ (۵۸: ۳)۔ والمحدث لا يحذف من اول

اس بات کی دلیل ہے کہ یہ بات صحیح ہے۔ اور امام محمد نے کتاب الآثار (باب الغنیمۃ والفضل) میں ان الفاظ کیساتھ روایت کیا ہے۔ منذر
 بن ابوقریصہ فرماتے ہیں کہ انہیں حضرت عمرؓ نے ایک لشکر کیساتھ مصر بھیجا وہاں انہیں مالی غنیمت ملا تو انہوں نے شہوار کو کو دو حصے اور پیادہ پا کو
 ایک حصہ دیا۔ حضرت عمرؓ نے اس تقسیم کو پسند کیا امام محمدؓ فرماتے ہیں کہ یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے فتح الباری میں حافظ ابن حجرؒ فرماتے
 ہیں امام ابوحنیفہؒ اپنے قول میں متروک نہیں بلکہ یہ قول حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ اور حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ سے بھی مروی ہے۔ پس یہ حدیث حافظ
 کے اصول کے مطابق حسن یا صحیح ہے۔

۳۹۲۳۔ ابوموسیٰؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے جب ستر کا علاقہ فتح کیا اور ان کے جنگ جوؤں کو قتل کر دیا گیا تو انہوں
 نے شہوار کیلئے دو حصے اور پیادہ کیلئے ایک حصہ مقرر کیا (تہذیب الآثار للطبری) حافظ ابن حجرؒ نے بھی فتح الباری میں اسے مختصراً روایت کیا
 ہے۔ پس یہ حدیث حافظ کے نزدیک حسن یا صحیح ہے۔ اسی طرح تہذیب الآثار میں تمام حدیثیں حسن یا صحیح ہیں۔

۳۹۲۳۔ ابواسحاقؓ فرماتے ہیں کہ قثم بن عباسؓ سعید بن عثمانؓ کے پاس خراسان میں تشریف لائے جب کہ (خراسان میں)

الاسناد الا ما هو سالم عن العلة و الاسناد المذكور حسن وقد اخرجہ النسائی عن ابی اسحاق عن القثم فی مجتباه و لیس له راو غیرہ کذا فی "التہذیب" (۸: ۳۶۲)۔

۳۹۲۵- حدثنا: غندر عن شعبة عن ابی اسحاق عن ہانیء بن ہانیء عن علی قال: **فَارِسٌ سَهْمَانٌ وَلِلرَّاجِلِ سَهْمٌ**، اخرجہ ابن ابی شیبہ (عقود الجواهر ۱: ۲۲)، و هذا سند حسن صحيح و ہانیء بن ہانیء وثقه ابن حبان و النسائی (تہذیب ۱۱: ۲۲)۔

باب الخيل العرب والبراذين سواء ولا يسهم الا لفرس واحد

۳۹۲۶- ابن وهب قال: اخبرني سفيان بن سعيد الثوري عن عمرو بن ميمون عن عمر بن عبد العزيز أنه قال: **إِذَا بَلَغَتِ الْبِرَازِينَ مَنَلِغَ الْخَيْلِ فَأَلْجَفَهَا بِالْخَيْلِ**، اخرجہ سحنون فی "المدونة" (ص ۹۲) لمالك، و هذا سند صحيح۔

۳۹۲۵- حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ شہسوار کیلئے دو حصے اور پیادہ پا کیلئے ایک حصہ ہے (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: ان تمام احادیث و آثار سے معلوم ہوا کہ شہسوار کیلئے دو حصے اور پیادہ پا کیلئے ایک حصہ ہے اور یہ احادیث تو لی بھی ہیں بعض بھی ہیں خصوصاً خیبر کی تقسیم کا واقعہ اس پر صراحت دلالت کرتا ہے۔ لہذا وہ آثار جن میں ہے کہ للفرس سهمان وللراجل سهم اس میں فرس سے مراد فارس ہے اور یہ کلام عرب میں شائع ذائع ہے۔ اور وہ احادیث جن میں ہے کہ بعض دفعہ آپ ﷺ نے فارس (شہسوار) کو حصہ دینے تو اس کا جواب یہ ہے کہ امام اعظم ابوحنیفہ کے دلائل تو لی احادیث ہیں جو بمنزل قاعدہ کلیہ کے ہیں اور یہ ایک خاص واقعہ جزئیہ ہے لہذا سے تحفیل پر محمول کریں گے کہ آپ ﷺ نے بطور انعام کے اسے ایک حصہ زائد دیا اور اس کا امام کو اختیار ہوتا ہے۔

باب - عربی گھوڑے اور ترکی گھوڑے برابر ہیں اور (شہسوار کیلئے) صرف ایک گھوڑے کا حصہ نکالا جائے گا

۳۹۲۶- عمرو بن ميمون سے مرید ہے کہ عمر بن عبد العزيز نے فرمایا کہ جب ترکی گھوڑے (کام میں) عربی گھوڑوں کے برابر ہو جائیں تو انہیں عربی گھوڑوں کے ساتھ شامل کرلو۔ مدونہ لما لک میں سحنون نے اسے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: یعنی جو ترکی گھوڑا جنگ میں استعمال کئے جانے کے قابل ہو جائے تو اس کا حکم بھی عربی گھوڑے کی طرح ہوگا کہ

۳۹۲۷- ابن وهب عن سفیان الثوری عن هشام بن حسان عن الحسن "أَنَّ قَالَ: الْخَيْلُ وَالْبَرَاذِينُ سَوَاءٌ فِي السَّهْمَيْنِ" أخرجه سحنون أيضا في "المدونة" (۱: ۳۹۲)، وسنده صحيح-

۳۹۲۸- ورواه محمد عن ابن عباس بلفظ "الْفَرَسُ وَالْبَرَاذِينُ سَوَاءٌ" (شرح السير الكبير ۲: ۱۷۹)، واحتج به-

۳۹۲۹- عن سعيد بن المسيب "وُسِّلَ عَنِ الْبَرَاذِينِ هَلْ فِيهَا مِنْ صَدَقَةٍ، قَالَ: وَهَلْ فِي الْخَيْلِ مِنْ صَدَقَةٍ؟" أخرجه مالك في "الموطأ" (ص ۱۲۱) عن عبد الله بن دينار عنه وسنده صحيح-

۳۹۳۰- عن أبي موسى أنه كتب إلى عمر بن الخطاب إِنَّا وَجَدْنَا بِالْعِرَاقِ خَيْلًا عِرَاضًا دُكْنَا فَمَا تَرَى يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فِي سَهْمَانِهَا؟ فَكَتَبَ إِلَيْهِ تِلْكَ الْبَرَاذِينُ فَمَا قَارَبَ الْعِتَاقُ مِنْهَا فَاجْعَلْ لَهُ سَهْمًا وَاجِدًا وَأَلْغِ مَا سِوَى ذَلِكَ رواه الجوزجاني بإسناده (المغني) اسے عربی گھوڑے کے برابر مال غنیمت میں سے حصہ ملے گا۔

۳۹۳۱- هشام بن حسان سے مروی ہے کہ حضرت حسنؑ نے فرمایا کہ عربی اور ترکی گھوڑے مال غنیمت کے حصوں (کے استحقاق) میں برابر ہیں۔ اسے بخون نے مدونہ میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

۳۹۳۸- امام محمدؒ سے روایت ہے کہ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ عربی گھوڑا اور ترکی گھوڑا برابر ہیں۔ (شرح سیر الکبیر)۔ امام محمدؒ نے اس حدیث سے حجت پکڑی ہے (لہذا یہ حدیث صحیح ہے)۔

۳۹۳۹- سعید بن مسیب کے بارے میں مروی ہے کہ ان سے ترکی گھوڑوں میں زکوٰۃ کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا خیل (عام گھوڑے) میں زکوٰۃ ہے؟ اسے امام مالک نے موطا میں روایت کیا ہے۔ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: ان دونوں آثار سے معلوم ہوا کہ ترکی گھوڑے بھی خیل میں شامل ہیں۔ لہذا ترکی گھوڑوں کا وہی حکم ہوگا جو دوسرے گھوڑوں کا ہے۔ نیز اللہ تعالیٰ کے ارشاد ﴿وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهَوْنَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ﴾ میں ارحاب جنس خیل کی طرف منسوب ہے اور لفظ خیل کا اطلاق عرب و ترکی گھوڑوں پر برابر ہوتا ہے۔ لہذا دونوں کا حکم استحقاقِ تھم میں برابر ہوگا۔

۳۹۳۰- ابو موسیٰ اشعریؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے حضرت عمرؓ کو لکھا کہ ہمیں عراق میں ایسے گھوڑے ملے جو چوڑی

(۴۴۶) و ذکرہ محمد فی السیر الکبیر وقال: احتج به اهل الشام (شرح السیرج ۲)۔

۳۹۳۱- مالک قال: بلغنی "ان الزبیر بن العوام شہد مع رسول اللہ ﷺ بفرسین یوم حصر فلم یُسنہم لہ إلا بسنہم فرس واحد" اخرجه سحنون فی "المدونة" (۳۹۲:۱۰)۔
 لاغات مالک لا یکاد یسقط منها شیء۔ وفی "الموطا" (ص ۱۷۱): وَسُئِلَ مَالِکُ عَمَّنْ حَصَرَ بِأَفْرَاسٍ کَبِیرَةٍ، هَلْ یُقَسِّمُ لَهَا کَلْبًا؟ فَقَالَ: لَمْ أَسْمَعْ بِذَٰلِکَ، وَلَا أَرَىٰ أَنْ یُقَسِّمَ إِلَّا لِفَرَسٍ وَاحِدٍ الَّذِیْ یُقَاتِلُ عَلَیْهِ اھ۔

۳۹۳۱- عن ابراهيم التيمي عن ابيه عن النبی ﷺ لَمْ یُسْنِمْ لِصَاحِبِ الْاَفْرَاسِ اِلَّا فَرَسٌ وَاحِدٌ یَوْمَ حُتَيْنٍ، ذکرہ فی "المبسوط" (۴:۶۱)، وقال: استدل به ابوحنيفة و محمد و حجاج المجتهد بحدیث تصحیح له وایده ما ذکرہ مالک بلاغا، و ابراهيم التیمی هو ابن یزید بن شریک بن طارق ثقة من رجال الجماعة، و کذا ابوه وهو تابعی مخضرم، و ارسال سندہ مقبول عندنا، و عند الاکثرین۔

کرم ہالے اور سیاہی مال ہیں۔ پس اے امیر المؤمنین! (مال قیمت میں سے) ان کے حصوں کے بارے میں آپ کی کیا رائے ہے تو آپؐ نے ہوسکیں واکھا کہ یہ ترکی گھوڑے اور ان میں سے جو (کام میں اور جنگ میں) عمدہ گھوڑوں کے قریب ہوں ان کے لئے ایک حصہ مقرر کیا جائے اور جوان کے ماسوا میں (یعنی جنگ میں عمدہ گھوڑوں کے برابر نہیں) ان کے لئے حصہ مقرر نہ کیجئے۔ اسے جواز جانی نے اپنی حد کے ساتھ روایت کیا ہے۔ اور امام محمدؒ نے یہ کبیر میں اسے ذکر کرنے کے بعد فرمایا کہ شامیوں نے اس سے حجت پکڑی ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ترکی گھوڑے کا حصہ عربی گھوڑے سے کم نہیں اس لیے کہ اس سے پہلے باب میں یہ بیان ہو چکی ہے کہ عربی گھوڑے کا ایک ہی حصہ ہے۔

۳۹۳۱- امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ کے ساتھ غزوہ خیبر میں دو گھوڑوں کے ساتھ شریک ہوئے تو آپ ﷺ نے ان کے لئے ایک گھوڑے کا حصہ مقرر کیا اسے سحنون نے مدونہ میں روایت کیا ہے۔ اور موطا میں ہے کہ امام مالکؒ سے اس شخص کے بارے میں پوچھا گیا جو بہت سارے گھوڑوں کیساتھ جنگ میں شریک ہوتا ہے تو کیا سب گھوڑوں کو حصہ ملے گا۔ آپ نے فرمایا کہ میں نے ایسے تو کبھی نہیں سنا۔ میری رائے میں صرف اسی ایک گھوڑے کا حصہ ملے گا۔ جس پر سوار ہو کر وہ لڑتا ہے۔

۳۹۳۲- ابراہیم بن محمدؒ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے غزوہ حنین میں کثیر گھوڑوں والے کیلئے صرف ایک

باب من دخل دار الحرب فارسا فهو فارس

الا اذا باع فرسه قبل القتال و من دخل راجلا فهو راجل

۳۹۳۳- عن: عمر رضی اللہ عنہ قال: "اِذَا جَاوَزَ الْفَرَسُ الدَّرْبَ ثُمَّ نَفَقَ اُسُھِمَ لَہٗ" ذکرہ محمد

فی "السیر الکبیر" (۲: ۱۸۰)، واحتج به، واحتجاج المجتہد بحديث تصحيح له۔

۳۹۳۴- قال احمد كان سليمان بن موسى يعرضهم اذا اذربوا: "الفارس فارس،

والراجل راجل، فلا يغير سهمه بذهاب دابته او حصول ذابته لہ"۔ ذکرہ الموفق فی

"المغنی" (۱: ۴۴۲)۔ واحمد حجة فی النقل و سليمان بن موسى اعلم اهل الشام بعد

مكحول، و قال عطاء بن ابي رباح: سيد شباب اهل الشام سليمان بن موسى روى عن

واثلة بن الاسقع وابی امامة وارسل عن جابر و مالك بن يخام وغيرهم (تهذيب

التهذيب ۴: ۲۲۶)

گھوڑے کا حصہ نکالا۔ (مبسوط) صاحب مبسوط فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے امام ابو حنیفہ اور امام محمد نے حجت پکڑی ہے۔ اور کسی مجتہد کا

کسی حدیث سے حجت پکڑنا اس بات کی دلیل ہوتی ہے کہ یہ بات صحیح ہے اور امام مالک کے بلاغات بھی اس کے نوید ہیں۔

فائدہ: ان حدیثوں سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص جنگ میں دو یا زیادہ گھوڑوں کے ساتھ شریک ہو تو اسے صرف ایک

گھوڑے کا ہی حصہ ملے گا۔ یہی ائمہ اربعہ کا مسلک ہے۔ لہذا اب وہ تمام آثار جن میں دو گھوڑوں کے حصے کا ذکر ہے مذکورہ بالا مرفوع

احادیث کے مقابلے میں مرجوح ہیں یا تنفیل پر محمول ہیں۔

باب۔ جو شخص دار الحرب میں شہسوار ہو کر داخل ہوگا تو وہ شہسوار ہی شمار ہوگا الا یہ کہ وہ جنگ سے قبل

اپنے گھوڑے کو بیچ دے اور جو شخص پیادہ یا داخل ہوگا وہ پیادہ یا ہی شمار ہوگا

۳۹۳۳- عمر فرماتے ہیں کہ جب گھوڑا بارڈر کر اس کرے پھر وہ ہلاک ہو جائے تو اس کے لئے حصہ نکالا جائے گا۔ اسے امام

محمد نے سیر کبیر میں روایت کر کے اس سے حجت پکڑی ہے۔ لہذا یہ حدیث صحیح ہے۔

فائدہ: اور اگر گھوڑا بارڈر کر اس کرنے کے بعد بیچ دیا جائے تو اس گھوڑے کیلئے پھر حصہ نہیں ہوگا۔

۳۹۳۴- امام احمد فرماتے ہیں کہ جب مجاہد بن بارڈر کر اس کرتے تو سلیمان بن موسیٰ ان کے سامنے آ کر فوج کا جائزہ

لیتے (اسوقت) جو شہسوار ہوتا وہ شہسوار شمار ہوتا اور جو پیادہ یا ہوتا وہ پیادہ یا شمار ہوتا (اس کے بعد) اس کے جانور کے چلے جانے یا

باب لا یسہم لمملوک ولا امراة ولا صبی ولا ذمی ولكن یرضخ لہم

۳۹۳۵- عن ابن عباس رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَغْزُو بِالنِّسَاءِ فَيَدَاوِينُ الْجَرْحَى وَيُخَذِّلُنَّ مِنَ الْغَنِيمَةِ وَأَمَّا بِسَهْمٍ فَلَمْ يَضْرِبْ لَهُنَّ ۖ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابُودَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ
جل ۷: ۱۷۸-

۳۹۳۶- وعنه: أَيْضًا أَنَّهُ كَتَبَ إِلَى نَجْدَةَ الْخُرُورِيِّ "سَأَلْتُ عَنِ الْمَرْأَةِ وَالْعَبْدِ هَلْ كَانَ لِهَمَا سَهْمٌ مَغْلُومٌ إِذَا حَضَرُوا النَّاسَ؟ وَأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَهُمَا سَهْمٌ مَغْلُومٌ إِلَّا أَنْ يُخَذَّلَا مِنْ شَتَائِمِ الْقَوْمِ"، رَوَاهُ مُسْلِمٌ (۱۱۷:۲)-

اس کو جانور کے حاصل ہو جانے سے اس کی حیثیت تبدیل نہیں ہوتی تھی۔ اسے موثق نے معنی میں روایت کیا ہے۔ امام احمد احادیث میں امام اہل بیت ہیں اور سلیمان مکحول کے بعد شام کے سب سے بڑے عالم ہیں عطاء بن ابی رباح فرماتے ہیں کہ سلیمان شامیوں کے بزرگ تھے اور ان کے سردار ہیں۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ اصل اعتبار بارہو کے کر اس کرنے کا ہے۔ اس وقت مجاہد کی جو کیفیت ہوگی یہی معتبر ہوگی اس لئے کہ عین جنگ کے موقع پر جبکہ تمام مجاہدین امیر سمیت جنگ میں شریک ہوتے ہیں مجاہدین کی حالت پر اقیقت حاصل کرنا نہایت مشکل ہے۔

باب غلام، عورت، بچے اور ذمی کیلئے مال غنیمت میں سے حصہ نہیں نکالا جائیگا ہاں ان کو عطیہ دیا جائے گا

۳۹۳۵- ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ غزوہ میں عورتوں کو ساتھ لے جاتے تھے اور یہ عورتیں زانیوں کی مرہم پٹی اور علاج کیا کرتی تھیں اور انہیں مال غنیمت میں سے بطور انعام کچھ دے دیا جاتا تھا۔ لیکن ان کے لئے کوئی خاص حصہ مقرر نہیں کیا گیا (مسند احمد، مسلم، ابوداؤد، ترمذی) (امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اکثر ماہر، کا اسی حدیث پر عمل ہے کہ عورتوں کیلئے مال غنیمت میں کوئی حصہ مقرر نہیں ہاں انہیں بطور انعام کے کچھ دے دیا جائے۔)

۳۹۳۶- ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے نجد و حروری کو لکھا کہ آپ نے عورت اور غلام کے بارے میں پوچھا ہے کہ کیا ان کے لئے کوئی مقرر حصہ ہے۔ (مال غنیمت میں سے) جبکہ وہ جنگ میں شریک ہوں۔ (آپ نے فرمایا) ان کے لئے کوئی حصہ مقرر نہیں ہے۔ ہاں قوم کے مال غنیمت میں سے انہیں بطور انعام کے دیا جاسکتا ہے۔

فائدہ: امام نووی لکھتے ہیں کہ جمہور کا یہی مسلک ہے کہ غلام اور عورت کو مال غنیمت میں سے کوئی حصہ نہیں ملے گا اس

۳۹۳۷- وعن ابن عباس قال: ﴿كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُعْطِي الْمَرْأَةَ وَالْمَمْلُوكَ مِنَ الْغَنَائِمِ دُونَ مَا يُعْصِبُ الْجَنِيحُ﴾، رواه احمد (نیل الاوطار ۷: ۱۷۸)۔

۳۹۳۸- عن: عمير مولى ابى اللحم قال: ﴿شَهِدْتُ خَبِيرَ مَعَ سَادَتِي فَكَلَّمُوا فِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَمَرَنِي فَقُلْتُ سَنِفًا فَإِذَا أَنَا أَجْرُهُ فَأَخْبَرَ أَنِّي مَمْلُوكٌ فَأَمَرَ لِي بِشَيْءٍ مِنْ خُرْبِي الْمَتَاعِ﴾۔ رواه ابوداود والترمذی و صححه (نیل الاوطار ۷: ۱۷۹)۔

۳۹۳۹- عن عمرو بن شعيب عن سعيد بن المسيب عن عمر: "لَيْسَ لِلْعَبْدِ مِنَ الْغَنِيمَةِ شَيْءٌ"، أخرجه ابن حزم فى المحلى (۳۳۲: ۱۱) جاز ما به فهو صحيح او حسن۔

۳۹۴۰- حدثنا حفص بن غياث عن حجاج عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنه قال: لَيْسَ

حدیث کو مسلم، ابوداؤد اور ترمذی نے مختلف طرق اور مختلف متصل سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے۔ اس لئے حشر بن زیاد کی حدیث اور خالد بن معدان کی مرسل حدیث جس میں عورتوں کیلئے مال غنیمت میں سے حصہ دینے کا ذکر ہے مذکورہ بالا حدیث کے معارض نہیں بن سکتے اس لئے یہی تاویل کی جائے گی کہ حرم سے مراد عقیہ ہے۔

۳۹۴۱- ابن عباس رضي الله عنه فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ عورت اور غلام کو مال غنیمت میں سے اس مقدار سے کم دیتے تھے جو دوسرے لشکر والوں کو دیتے۔ (مسند احمد)۔

فائدہ: اس حدیث میں تصریح ہے کہ عورت اور غلام کو دوسرے مجاہدین کے برابر حصہ نہیں دیا جاتا۔
۳۹۴۲- ابو اللحم کے غلام عیمر فرماتے ہیں کہ میں خیبر میں اپنے آقاؤں کے ساتھ شریک تھا انہوں نے میرے بارے میں حضور ﷺ سے بات کی اور بتایا کہ میں غلام ہوں تو آپ ﷺ نے حکم دیا اور میرے بدن پر ایک تلوار لٹکادی گئی میں (کو تاہ قد ہونے کی وجہ سے) اسے کھینچتا ہوا چلتا تھا پھر آپ ﷺ کو معلوم ہوا کہ میں غلام ہوں تو آپ ﷺ نے میرے لئے کچھ گھر بلوا شیاہ (بطور انعام) مجھے دینے کا حکم فرمایا۔ (ابوداؤد، ترمذی)۔ ترمذی نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: امام ترمذی لکھتے ہیں کہ علماء کا اسی پر عمل ہے کہ غلام کو بطور انعام کچھ دے دیا جائے۔ علامہ موفق مغنی میں لکھتے ہیں کہ ہم اس مسئلہ میں کسی کا اختلاف نہیں جانتے کہ غلام کیلئے فی میں سے کچھ نہیں۔

۳۹۴۳- سعید بن مسیب رضي الله عنه حضرت عمر رضي الله عنه سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ غلام کیلئے مال غنیمت میں سے کچھ نہیں ہے۔ ابن حزم ظاہری نے اسے روایت کیا ہے اور یہ حدیث ان کے نزدیک صحیح یا حسن ہے۔

۳۹۴۴- عطاء رضي الله عنه حضرت ابن عباس رضي الله عنه سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ مال غنیمت میں سے غلام کا کوئی حصہ نہیں ہے۔

عَبِيدٌ فِي الْمَغْنَمِ نَصِيبٌ، أَخْرَجَهُ أَبُو عُبَيْدٍ فِي "الْأَمْوَالِ" (۳۴۵:۲)، وَسَنَدُهُ حَسَنٌ۔

۳۹۴۱- عن : ابن وهب عن حرملة بن عمران التجيبي ان تميم بن قرع المهری حدثه "أَنَّهُ كَانَ فِي الْجَيْشِ الَّذِي افْتَتَحُوا الإسْكَندَرِيَّةَ فِي الْمَرَّةِ الْآخِرَةِ قَالَ: فَلَمْ يُقْسِمَ لِيْ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ مِنَ الْفَيْءِ شَيْئًا۔ قَالَ: وَكُنْتُ غُلَامًا لَمْ أَحْتَلِمْ حَتَّى كَادَ أَنْ يَكُونَ بَيْنَ قَوْمِيْ وَبَيْنَ نَاسٍ مِنْ قُرَيْشٍ فِي ذَلِكَ ثَائِرَةٌ۔ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ: فَيَكُمُ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سَلَوُكُهُمْ فَسَأَلُوا أَبَا بَصْرَةَ الْغَفَارِيَّ وَعُقْبَةَ بْنَ غَابِرٍ الْجُهَنِيَّ صَاحِبِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ۔ فَقَالَا: اخْرُؤَا فَإِنْ كَانَ أَنْتَبَ الشَّعْرُ فَاقْسِمُوا لَهُ قَالَ: فَتَنَظَّرَ إِلَيَّ بَعْضُ الْقَوْمِ فَإِذَا أَنَا قَدْ أَنْتَبْتُ فَقَسَمَ عَنِّي - رواه سحنون في "المدونة" (۳۹۳:۱)، وسنده صحيح و أخرجه الجوزجاني بإسناده و هذا من مشاهير حديث مصر و جیده، كذا في "المغنی" (۴۵۴:۱۰) لابن قدامة، و عرف الجوزجاني "قال: فلم يقسم لي عمرو من الفئء شيئا، و قال: غلام لم يحتلم - وفيه خطأ - فقالا: انظروا فان كان قد أشعر فاقسموا له" والباقي نحوه۔

ابو عبید نے اموال میں ذکر کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۳۹۴۱۔ تميم بن قرع المهری فرماتے ہیں کہ وہ (خود بھی) اس لشکر میں شریک تھے جنہوں نے اسکندریہ ملک دوسری مرتبہ فتح کیا تھا۔ وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرو بن العاصؓ نے میرے لئے فی میں سے کچھ حصہ نکالا۔ تمیم فرماتے ہیں کہ نابالغ بچہ تھا اور قریب تھا کہ میری قوم اور قریش کے لوگوں کے درمیان (حصہ نہ دینے پر) جھگڑا ہو جائے۔ تو بعض لوگوں نے کہا کہ تم میں حضور ﷺ کے صحابہ موجود ہیں۔ ان سے پوچھ لو تو لوگوں نے ابو بصیرہ غفاریؓ اور عقبہ بن عامر جہنیؓ سے پوچھا جو کہ حضور ﷺ کے صحابی تھے۔ انہوں نے فرمایا کہ دیکھو اگر زیر ناف بال اگے ہوئے ہیں تو ان کے لئے حصہ نکالو۔ تمیم فرماتے ہیں کہ بعض لوگوں نے مجھے چیک کیا تو میرے زیر ناف بال اگے ہوئے تھے پس میرے لئے بھی حصہ نکالا گیا۔ اسے سحنون نے مدونہ میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔ جوزجانی نے اپنی سند کے ساتھ اسے ذکر کیا ہے اور فرمایا ہے کہ یہ مصر کی مشہور اور عمدہ حدیثوں میں سے ہے۔ جوزجانی نے یہ الفاظ ذکر کئے ہیں "تمیم فرماتے ہیں کہ حضرت عمرو بن العاصؓ نے فی میں سے مجھے کوئی حصہ نہ دیا اور عمروؓ نے یہ وجہ بھی بیان فرمائی کہ یہ نابالغ بچہ ہے اور اس میں یہ بھی ہے کہ دونوں (عقبہ بن عامر اور ابو بصیرہ غفاریؓ) نے فرمایا کہ دیکھو اگر تو اس کے زیر ناف بال اگے ہوئے ہیں تو اس کے لئے حصہ نکالو۔

۳۹۴۲- عن البراء قال: ﴿أَسْتُصْغِرْتُ أَنَا وَابْنُ عُمَرَ يَوْمَ بَدْرٍ﴾۔ الحديث أخرجه

البخاری (فتح الباری ۷: ۲۶۲)۔

۳۹۴۳- عن نافع حدثني ابن عمر رضي الله عنهما ﴿أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَرَضَهُ يَوْمَ

أَحَدٍ وَهُوَ ابْنُ أَرْبَعِ عَشْرَةَ سَنَةً فَلَمْ يُجْزَنِي ، ثُمَّ عَرَضَنِي يَوْمَ الْخَنْدَقِ وَأَنَا ابْنُ خُمْسِ عَشْرَةٍ فَأَجَازَنِي﴾۔ الحديث أخرجه البخاری و مسلم (زيليلى ۲: ۱۳۷)، واللفظ للبخاری۔

۳۹۴۴- عن ابى يوسف قال: أخبرنا الحسن بن عماره عن الحكم عن مقسم عن

ابن عباس قال: ﴿اسْتَعَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمُؤَدِّ قَيْتِقَاعَ ، فَرَضَخَ لَهُمْ وَلَمْ يُسْنِهِمْ﴾، أخرجه

البیہقی من رواية الشافعى عنه، وقال: تفرد به الحسن بن عماره، وهو متروك (زيليلى ۱۳۸) قلت: يا للعجب! يحتج بابن اسحاق ويترك ابن عماره؟ هذا لا يكون، وقد مر غير مرة انه

بـ شئت نبيه۔ حسن الحديث۔

۳۹۴۵- عن همام بن منبه حدثنا ابو هريرة عن رسول الله ﷺ، فذكر احاديث، ومنها

۳۹۴۲- حضرت براء (بن مازب) فرماتے ہیں کہ بدر کے دن مجھے اور ابن عمرؓ کو چھوٹا قرار دیا گیا۔ (بخاری و مسلم)۔

۳۹۴۳- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ احد کے دن انہوں نے اپنے آپ کو حضور ﷺ کے سامنے پیش کیا جبکہ وہ چودہ سال کے تھے تو آپ ﷺ نے انہیں اجازت نہ دی اور پھر مجھے خندق کے دن پیش کیا گیا جبکہ میں پندرہ سال کا تھا۔ تو آپ ﷺ نے مجھے اجازت دے دی۔ (بخاری باب غزوة الخندق فی المغازی و مسلم فی باب بیان سن البوارق)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ بچے کو مالِ غنیمت میں سے حصہ نہیں ملے گا۔ یہی جمہور کا مسلک ہے۔ کیونکہ اگر یہ مال غنیمت میں سے مستقل حصے کے مستحق ہوتے تو حضور ﷺ انہیں قطعاً جہاد میں شرکت سے نہ روکتے۔ موقوف معنی میں فرماتے ہیں کہ یہ بات ثابت نہیں کہ حضور ﷺ نے بچے کو مکمل حصہ دیا ہو بلکہ یہ ثابت ہے کہ حضور ﷺ نے بچوں کو جہاد میں شرکت سے روکا ہے۔ لہذا وہ اثر جس میں ہے کہ حضور ﷺ نے خیبر میں بچوں کیلئے حصہ نکالا تو اس سے مراد عطیہ ہی ہے۔

۳۹۴۴- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے (ایک جنگ میں) قیتقاع کے یہودیوں سے مدد لی تو ان کو آپ ﷺ نے

عطیہ تو دیا لیکن ان کو مکمل حصہ نہیں دیا۔ (بیہقی)۔ اس میں ایک راوی حسن بن عمارہ مختلف فیہ ہے۔ لہذا یہ حدیث حسن ہے۔

۳۹۴۵- حضرت ابو ہریرہؓ ایک طویل حدیث حضور ﷺ سے روایت کرتے ہیں جس میں ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ

رسول اللہ ﷺ: ﴿عَزَانِيَّ بَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ﴾، فذكر الحديث، وفيه ﴿فَأَقْبَلَتِ النَّارُ فَأَكَلَتْهُ فَلَمْ يَحِلَّ الْغَنَائِمُ لِأَحَدٍ بَيْنَ قَبَلِنَا﴾. ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ رَأَى ضَعْفَنَا وَعَجَزَنَا فَطَيَّبَهَا لَنَا، رواه مسلم (۲: ۸۵)۔

باب لا يسهم للاجير والتاجر اذا لم يقاتلا

۳۹۴۶- عن عبد الله بن الديلمي ان يعلى بن منية قال: ﴿أَذِنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْغَزْوِ وَمَا شَيْخٌ كَبِيرٌ لَيْسَ لِي خَادِمٌ، فَالْتَمَسْتُ أَجِيرًا يَكْفِينِي وَأَجَرِي لَهُ سَهْمُهُ فَوَجَدْتُ رَجُلًا- مِمَّا دَنَا الرَّحِيلُ أَتَانِي فَقَالَ: مَا أَدْرِي مَا السُّهُمَانِ وَمَا يَبْلُغُ سَهْمِي؟ فَسَمِعْتُ ابْنِي شَيْئًا كَانَ سَهْمُهُمْ أَوْلَمُ يَكُنْ فَسَمِعْتُ لَهُ ثَلَاثَةَ دَنَانِيرَ- فَلَمَّا حَضَرَتْ غَنِيمَتُهُ أَرَدْتُ أَنْ أُجَرِيَ لَهُ سَهْمُهُ فَكَرْتُ الدَّنَانِيرَ، فَجِئْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَذَكَرْتُ لَهُ أَمْرَهُ- فَقَالَ: مَا أَجِدُ فِي غَزْوَتِهِ هَذِهِ فِي الدُّنْيَا وَلَا آخِرَةَ إِلَّا دَنَانِيرَةً الَّتِي سَمِئْتُ﴾، أخرجه ابو داود و سكت عنه هو والمنذرى (عون المعبود

والمندري) میں سے ایک پیغمبر (حضرت یوشع علیہ السلام) نے جہاد کیا۔ پھر ابو ہریرہ حدیث ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس میں آپ ﷺ نے یہ بھی فرمایا کہ (آسمان سے) آگ آئی اور اسے کھا گئی اور غنیمت کا مال ہم سے پہلے کسی کیلئے حلال نہیں تھا اور ہمارے لئے اس لئے حلال ہوا کہ اللہ نے ہماری کمزوری اور عاجزی دیکھی تو اسے ہمارے لئے حلال کر دیا۔ (مسلم)۔

فائدہ: ان مرفوع احادیث سے معلوم ہوا کہ غیر مسلموں کیلئے مال غنیمت میں کوئی حصہ نہیں۔ لہذا ابو داؤد و ترمذی میں مذکور ہے وہ مرسل زہری جس میں ہے کہ حضور ﷺ نے یہود کو مسلمانوں کے برابر حصہ دیا تو اس کا اولا جواب تو یہ ہے کہ مرسل زہری ابن عباسؓ کی حدیث کا معارض نہیں بن سکتا کیونکہ ابن عباسؓ زہریؓ سے کہیں درجے بلند مرتبہ ہیں اور حضور ﷺ کے غزوات کے زیادہ واقف و عالم ہیں۔ لہذا ابن عباسؓ کے قول وحدیث کو مقدم مانا جائے گا۔ اور ابن عباسؓ کی حدیث میں صراحت ہے کہ ان کو بطور عطیہ کچھ مال دیا گیا۔ اور اگر اس مرسل حدیث کو کچھ وقعت دی جائے تو پھر اس کو اس بات پر محمول کریں گے کہ چونکہ یہود بھی مشرکین کے ساتھ جنگوں میں مسلمانوں پر مال خرچ کرتے تھے اس لئے ان کے احسان کا بدلہ دینے کیلئے حضور ﷺ نے ان کو برابر حصہ دیا۔ واللہ اعلم۔

باب مزدور اور تاجر کو مال غنیمت میں سے حصہ نہ دیا جائے جبکہ وہ جہاد نہ کریں

۳۹۴۶- عبد اللہ بن دہلیس سے مروی ہے کہ یحییٰ بن منبہ نے فرمایا کہ حضور ﷺ نے لوگوں کو جہاد میں نکلنے پر ابھارا جبکہ میں بہت بوڑھا تھا اور میرے پاس کوئی خدمت گار بھی نہ تھا۔ پس میں نے مزدور کی تلاش شروع کی جو (جہاد میں خدمت کیلئے) میرے کام آئے

۳۲۳-۳۲۴)۔ قلت: ورجاله کلہم ثقات معروفون، وجہل ابن حزم بعضا منهم، ولكن العارف مقدم علی من لم يعرف۔

۳۹۴۷- قال الولید: حدثنی ابن لہیعة عن ابن مسیرة عن علی بن ابی طالب انه قال فی جَعْبِلَةَ الْغَزَا: اِذَا جَعَلَ رَجُلٌ عَلٰی نَفْسِهِ غَزَا فُجِعِلَ لَهُ فِیْهِ جُعْلٌ فَلَا نَاسَ بِهِ، وَاِنْ كَانَ اِنَّمَا یُعْزِوْہِمْ اَجَلَ الْجُعْلِ فَلَیْسَ لَهُ اَجْرٌ۔ اخرجه سحنون فی المدونة (۴۰۵:۱) و سندہ حسن وابن مسیرة فیہ تصحیف وانما حواشی عبیرة عبد اللہ ابو ہبیرة المصری ثقة من

اور میں (مال غنیمت میں سے اپنے حصے میں سے) ایک حصہ اسے دوں پس مجھے (خدمت کیلئے) ایک شخص مل گیا۔ جب روانگی کا وقت آیا تو وہ شخص میرے پاس آیا اور کہا کہ مجھے معلوم نہیں کہ دو حصے کتنے ہوں گے او۔ میرا حصہ کتنا ہے گا؟ لہذا میرا حصہ متعین کر دو خواہ تمہیں غنیمت میں سے حصہ ملے یا نہ ملے پس میں نے تین دینا اس کی اجرت مقرر کر دی۔ جب مجھے غنیمت کا مال ملا تو میں نے اس میں سے ایک حصہ اس کا بھی لگانا چاہا۔ لیکن فوراً مجھے (اس کے لئے مقرر کردہ) دیناروں کا خیال آ گیا (یعنی یہ خیال آیا کہ میں تو اس کی اجرت تین دینار مقرر کر چکا ہوں) میں نے حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر آپ ﷺ سے اس کا سارا معاملہ بیان کر دیا۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں تو ان طے شدہ تین دیناروں کے علاوہ دنیا د آخرت میں اس کا جہاد میں کوئی حصہ نہیں پاتا۔ (ابوداؤد)۔ ابوداؤد اور منذری نے اس پر سکوت فرمایا ہے (لہذا حدیث حدیث صحیح ہے) اور مؤلف فرماتے ہیں کہ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مزدور جب خود بذات جہاد نہ کرے بلکہ صرف مجاہد کا مزدور و ملازم بن کر اس کی خدمت کرے تو اس مزدور کو مال غنیمت میں سے کوئی حصہ نہیں ملے گا اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

۳۹۴۷- حضرت علیؓ سے مجاہد کی اجرت کے بارے میں مروی ہے کہ (آپؓ نے فرمایا کہ) اگر کوئی شخص جہاد کو اپنے ذمے فرض کرے (یعنی وہ جہاد کرنے کا پکا ارادہ کرے) پھر اس کیلئے جہاد کرنے میں کوئی اجرت مقرر نہ کر دی جائے تو اس اجرت کی وجہ سے اس کے جہاد پر کوئی اثر نہیں پڑے گا (یعنی جہاد کے ثواب میں کوئی کمی نہیں آئے گی اور اس کا جہاد للہ و فی اللہ ہی ہوگا) ہاں اگر کوئی شخص صرف اجرت و مزدوری کی وجہ سے ہی جہاد کرتا ہے (یعنی اگر اسے اجرت دی جائے تو جہاد کرتا ہے اور اجرت نہ دینے کی صورت میں جہاد سے کتراتا ہے اور خدمت دین فی سبیل اللہ اس کا مقصد نہیں) تو ایسے شخص کیلئے کوئی اجر نہیں۔ اسے صحیحون نے مدونہ میں روایت کیا ہے۔ اس کی سند حسن ہے اگرچہ مرسل ہے لیکن خیر القرون میں ارسال مضرب نہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو شخص صرف اجرت مقرر کروا کر ہی جہاد کرتا ہے اور اجرت نہ ملنے کی صورت میں وہ

سنة (تقریب ۱۱۴)، وحديثه عن علي مرسل، وهو لا يضرنا في القرون الفاضلة۔

۳۹۴۸- ابن وهب عن الليث بن سعد ان قيس بن خالد المدلجي يحدث عن عبد الرحمن بن ولة الشيباني "انه قال: قُلْتُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ: إِنَّا نَتَجَاعَلُ فِي الْغَزْوِ فَكَيْفَ نَمُرُّ؟ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ: أَمَّا أَحَدُكُمْ إِذَا أَجْمَعَ عَلَى الْغَزْوِ فَعَوَّضَهُ اللَّهُ رِزْقًا فَلَا بَأْسَ بِذَلِكَ۔ أَمَّا أَحَدُكُمْ إِنْ أُعْطِيَ دِرْهَمًا غَزَا وَإِنْ مَنَعَ دِرْهَمًا مَكَثَ، فَلَا خَيْرَ فِي ذَلِكَ"۔ اخرجہ سنن ابن ماجہ (۱۰۵) ایضاً، رجالہ کلہم ثقات معروفون الا ابن خالد المدلجي، ولم یخرجہ بشیء۔

۳۹۴۹- عن سلمة بن الأكوع في حديث طويل قال: "وَكُنْتُ تَبِيْعًا لِبَطْنَةِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَتَى قَرْسَهُ وَأَحْسَهُ وَأَخْدَمَهُ وَأَكَلَ طَعَامَهُ فَذَكَرَ قِصَّةَ الْحَذِيْبَةِ ثُمَّ غَزَوْهُ ذِي قَرْدٍ قَالَ فَلَمَّا أَصْبَحْنَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَانَ خَيْرَ فُرْسَانِنَا الْيَوْمَ أَبُو قَتَادَةَ وَخَيْرَ رَجَالِنَا سَلْمَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثُمَّ أَعْطَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَهْمَيْنِ سَهْمُ الْفَارِسِ وَسَهْمُ الرَّاجِلِ فَجَمَعَهُمَا لِي جَمِيعًا"۔ اخرجہ مسلم (۱۱۵:۲)۔

جہاد میں کتنا تو وہ حقیقت میں مجاہد نہیں بلکہ مزدور ہے۔ ایسا نام نہاد مجاہد آخرت میں بھی خائب و خاسر ہوگا۔

۳۹۴۸- عبد الرحمن بن ولة فرماتے ہیں کہ میں نے عبداللہ بن عمرؓ سے عرض کیا کہ ہم (بھی تو) جہاد میں (مالی غنیمت کی صورت میں) اجرت لینے ہیں تو اس بارے میں آپ کی کیا رائے ہے؟ (یعنی کیا یہ لی جائے اور اس سے ثواب آخرت میں کی تو نہ ہوگی؟) آپ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص جہاد کرنے کا معمم ارادہ کر لیتا ہے پھر اللہ تعالیٰ اسے اس جہاد کے عوض (مالی غنیمت کی صورت میں) رزق عطا فرماتے ہیں تو اس کے لینے میں کوئی حرج نہیں (یعنی ثواب آخرت میں کی تو نہ ہوگی) البتہ تم میں سے اگر کسی شخص (کی یہ حالت ہو کہ) پیسے ملنے کی صورت میں تو جہاد کرتا ہے اور پیسے نہ ملنے کی صورت میں جہاد نہیں کرتا تو ایسے شخص کے جہاد کرنے میں کوئی خیر نہیں (یعنی اسے آخرت میں ثواب نہیں ملے گا) (مدونہ لبحون) اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔ سوائے ابن خالد کے کہ اس کے بارے میں جرح و تعدیل مروی نہیں۔ پس یہ حدیث صحیح ہے۔

۳۹۴۹- سلمہ بن الاکوعؓ سے ایک طویل حدیث میں مروی ہے کہ "صلح حدیبیہ کے موقع پر" میں صلح کا خادم و مددگار تھا، ان کے گھوڑے کو پانی پلاتا تھا اور ان کی پیٹھ کھجاتا اور ان کی خدمت کرتا اور ان کے ساتھ کھانا کھاتا۔ پھر انہوں نے صلح حدیبیہ کا قصہ (تفصیل طور پر) بیان کیا پھر غزوہ ذی قرد کا بیان کرتے ہوئے فرمانے لگے..... پھر جب ہم نے صبح کی تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ آج کے دن

باب اربعة اخماس الغنیمۃ للغانمین ویقسم الخمس علی ثلاثۃ اسهم

ویقدم فقراء ذی القربی علی غیرهم من الاصناف الثلاثة

۳۹۵۰۔ نادعلج بن احمد ثنا العباس بن الفضل ثنا احمد بن یونس ثنا ابو شہاب

ہمارے شہسواروں میں سے بہترین سوار ابو قتادہ ہیں اور ہمارے پیادہ پالوگوں میں سے بہترین سلمہ (بن الاکوع) ہیں پھر حضور ﷺ نے مجھے (مال غنیمت میں سے) دو حصے عطا فرمائے، ایک حصہ گھوڑ سوار کا اور ایک حصہ پیادہ پا کا اور دونوں حصے مجھے ہی دیے۔ الحدیث (مسلم) باب غزوہ ذی قرد وغیرہ۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صلح حدیبیہ کے موقع پر سلمہؓ طلحہؓ کے خادم تھے۔ لیکن صلح حدیبیہ میں مال غنیمت ہی ہاتھ نہیں آیا تھا۔ البتہ غزوہ ذات قرد میں حضرت سلمہؓ حضرت طلحہؓ کے خادم کی حیثیت سے غزوہ میں شریک نہیں ہوئے تھے۔ بلکہ اپنی ذاتی حیثیت سے شریک تھے اس لئے ان کو حصہ دیا گیا۔ اور اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں کہ اگر کسی کا ملازم اکیلا جنگ میں نکلے اور مالک کی یا اس کے گھوڑے کی خدمت نہ کرے تو وہ مستحق غنیمت ہوتا ہے۔ البتہ اس صورت میں اختلاف ہے کہ اگر کوئی ملازم نوکر مالک کی معیت میں اس کی خدمت کیلئے نکلے تو کیا اس کو مال غنیمت میں سے حصہ ملے گا؟ تو اگر وہ ملازم صرف مالک کی خدمت ہی کرتا رہا ہے تو اس صورت میں وہ مال غنیمت کا حقدار نہ ہوگا۔ جیسا کہ یعلیٰ بن منبہؓ، علیؓ اور ابن عمرؓ کی احادیث سے ثابت ہے اور مذکورہ بالا سلمہؓ کی حدیث سے اس بات پر استدلال کرنا کہ اجیر کو مطلقاً حصہ دیا جاتا ہے کیونکہ حضرت سلمہؓ کو حضور ﷺ نے حصہ دیا یا جو دیکھ وہ اپنے مالک کے خادم تھے غلط ہے۔ کیونکہ حضرت سلمہؓ، حدیبیہ کے موقع پر یقیناً محض خادم تھے لیکن حدیبیہ کے موقع پر مال غنیمت ہی نہیں تھا چہ جائیکہ تقسیم ہوتا اور غزوہ ذات قرد کے موقع پر مال غنیمت سے سلمہؓ کو حصہ دیا گیا لیکن وہ اس وقت خادم محض نہ تھے بلکہ اپنی ذاتی حیثیت سے مجاہد بن کر گئے تھے اور طلحہؓ اس غزوہ میں مدینہ میں ہی رہے تو لامحالہ وہ مستحق غنیمت تھے۔ اور اگر تاجر و خادم نکلے تو خدمت مالک کیلئے ہی ہیں لیکن پھر وہاں جا کر وہ جنگ میں بھی شریک ہو گئے تو اس صورت میں بھی ان کو حصہ مال غنیمت سے ملے گا اور اس پر دلیل حضرت عمرؓ کا یہ فرمان شرعی ہے الغنیمۃ لمن شہد الوقعۃ یعنی جو بھی بالفضل جنگ میں قتال میں شریک ہو وہ مستحق غنیمت ہے۔

باب۔ مال غنیمت میں سے چار خمس (۴/۵) مجاہدین میں تقسیم ہونگے

اور ایک خمس (۱/۵) تین حصوں (یتیموں، مسکینوں اور مسافروں) پر تقسیم ہوگا۔

اور (حضور ﷺ) کے ذوق قربت فقراء کو باقی دونوں مستحقین پر مقدم کیا جائے گا

۳۹۵۰۔ ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ جب کسی دستہ کو (کسی جنگی مہم پر) بھیجتے اور انہیں مال غنیمت حاصل ہوتا تو

عن ورقاء عن نهشل عن الضحاك عن ابن عباس رضی اللہ عنہما: ﴿كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا
عَثَ سَرِيَّةً فَعَنَمُوا خَمْسَ الْغَنِيْمَةِ، فَضَرَبَ ذَلِكَ الْخُمْسَ فِي خُمْسَةِ ثُمَّ قَرَأَ ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا
غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ الْآيَةَ۔ قَالَ: فَإِنَّ اللَّهَ بِمِفْتَاحِ كَلَامِ اللَّهِ وَمَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِلَّهِ
جَعَلَ سَهْمَ اللَّهِ وَسَهْمَ رَسُولِهِ وَاحِدًا وَسَهْمَ ذِي الْقُرْبَىٰ بَيْنَهُمْ فَجَعَلَ هَذَيْنِ السَّهْمَيْنِ قُوَّةً
فِي الْخَيْلِ وَالسَّلَاحِ وَجَعَلَ سَهْمَ الْيَتَامَىٰ وَسَهْمَ الْمَسَاكِينِ وَسَهْمَ ابْنِ السَّبِيلِ لَا يُعْطِيهِ
غَيْرُهُمْ ثُمَّ جَعَلَ الْأَرْبَعَةَ أَسْهُمًا الْبَاقِيَّةَ، لِلْفَرَسِ سَهْمَانِ ﴿الحديث رواه ابن مردويه في
تفسيره﴾ (زيلعي ۱۲۳: ۲)، وقال الحافظ: رواه الطبرانی في "الوسط"، وابن مردويه في
تفسيره، وروى أبو عبيد في "الاموال" نحوه (التلخيص الحبير ۲۷۱: ۲)، وسكت عنه، و
سكوته فيه دليل صحة الحديث، أو حسنه عنده۔

غنائم مال غنیمت میں سے پانچواں حصہ لے لیتے پھر اس پانچویں حصے کو پانچ حصوں میں تقسیم فرماتے۔ پھر حضرت ابن عباسؓ نے یہ آیت
﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ (آیہ پڑھی جس کا مطلب یہ ہے کہ (اے مسلمانو! تم جان لو اس بات کو کہ (کفار کے) مال سے تمہیں
جو بھی مال غنیمت ملے تو اس میں سے پانچواں حصہ اللہ اور نو اس کے رسول کیلئے ہے اور (ایک حصہ) قربت داروں کیلئے اور (ایک حصہ)
تیسوں کیلئے اور (ایک حصہ) مسکینوں کیلئے اور (ایک حصہ) ابن سبیل کیلئے ہے۔ (ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ) غنیمت کے پانچویں حصہ میں (اس
لے گا ذکر (محض برکت کے طور پر) افتتاح کلام کیلئے ہے کیونکہ جو کچھ آسمانوں میں اور جو کچھ زمین میں ہے وہ اللہ ہی کا ہے (اس لئے جس
غنیمت کا اللہ کیلئے ہونے کا کیا مطلب) اور پھر انہوں نے اللہ اور اس کے رسول کے حصے کو ایک حصہ بنایا اور قربت داروں کا حصہ انہیں کے
اس میان بنایا اور پھر ان دونوں حصوں کو گھوڑوں اور اسلحہ (یعنی جنگی سامان) کی طاقت تیار کرنے کیلئے بنایا اور تیسوں، مسکینوں اور ابن السبیل
کے حصوں کے بارے میں کہا کہ یہ ان کے علاوہ کسی اور کو نہ دیا جائے۔ پھر باقی مال غنیمت کے چار حصے بنائے اور (ان کو اس طرح مجاہدین
میں تقسیم کیا کہ) شہسوار کو دو حصے..... الحدیث (تفسیر ابن مردويه) حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ طبرانی نے اوسط اور ابوعبید نے اموال میں اس
حدیث کو ذکر کیا ہے پھر حافظ صاحب کا اس حدیث پر کسوت اس کے صحیح ہونے یا کم از کم حسن ہونے کی دلیل ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ مال غنیمت میں سے چار حصے مجاہدین کے ہیں اور وہ انہیں میں تقسیم کئے جائیں گے۔
نیز آیت میں غنیمت کے لفظ سے معلوم ہو رہا ہے کہ جس کے علاوہ باقی مال غنیمت مجاہدین کی ملک ہے۔ اور موافق کہتے ہیں کہ اس بات پر
اجماع ہے اہل علم کا کہ مال غنیمت کے پانچ حصے کئے جائیں گے جن میں سے چار حصے مجاہدین کے ہی ہیں۔

۳۹۵۱- قلت: قال ابو عبيد: حدثنا عبد الله بن صالح عن معاوية بن صالح عن علي بن ابي طلحة عنه قال: "كَانَتْ الْعَيْنِيَّةُ تُقَسَّمُ عَلَى خَمْسَةِ أَخْمَاسٍ، فَارْبَعَةٌ مِنْهَا لِمَنْ قَاتَلَ عَلَيْهَا وَخُمْسٌ وَاحِدٌ يُقَسَّمُ عَلَى أَرْبَعَةٍ، فَرُبَّعٌ لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ يَغْنَىٰ قَرَابَةُ النَّبِيِّ ﷺ" الحديث (كتاب الاموال ص ۳۲۵)، وهذا سند كما تراه حسن-

۳۹۵۲- حدثنا سعيد بن عفیر المصری عن عبد الله بن لهیعة عن عبيد الله بن ابي جعفر عن نافع عن ابن عمر رضی الله عنهما قال: رَأَيْتُ الْمَغَانِمَ تُجْزَأُ خَمْسَةَ أَجْزَاءٍ ثُمَّ يُسَهَّمُ عَلَيْهَا فَمَا صَازَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَهُوَ لَهُ لَا يَخْتَارُ- رواه ابو عبيد في الاموال (ص ۱۳) وسنده حسن و سعيد هو ابن كثير بن عفیر من رجال الشيخين صدوق عالم بالانساب وغيرها، وعبيد الله بن ابي جعفر المصری ابوبكر الفقيه ثقة من رجال الجماعة (تقريب ۷۳ و ۱۳۵)-

۳۹۵۱- علی بن ابی طلحہ فرماتے ہیں کہ مال غنیمت پانچ برابر حصوں میں تقسیم کیا جاتا تھا۔ ان میں سے چار حصے ان لوگوں کیلئے ہوتے تھے جنہوں نے جہاد کیا ہوتا اور پھر خمس چار حصوں میں تقسیم کیا جاتا۔ جن میں سے چوتھا حصہ اللہ، رسول اور رسول ﷺ کے قربت داروں کیلئے ہوتا۔ (الحدیث) (کتاب الاموال)۔ اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اللہ، اس کے رسول ﷺ اور نبی ﷺ کے قربت داروں کو ملنے والا حصہ کل ایک حصہ تھا اور یہ ایک حصہ درحقیقت حضور ﷺ کا تھا اور آپ ﷺ کے واسطے سے قربت داروں کو ملتا تھا پس معلوم ہوا کہ یہ حصہ آپ ﷺ ہی کا تھا۔ لہذا آپ ﷺ کی وفات کے بعد اس کی حیثیت صدقہ کی سی ہوگی جو فقراء مساکین اور یتامی وغیرہ میں تقسیم کیا جائیگا۔

۳۹۵۲- ابن عمر فرماتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ غنیموں کو پانچ حصوں میں تقسیم کیا جاتا ہے اور پھر اس کے مطابق حصے مقرر کیے جاتے تھے۔ اور جو حصہ اللہ کے رسول ﷺ کیلئے ہوتا وہ آپ ﷺ علی علیہ السلام کو مل جاتا۔ اور آپ ﷺ صلی علیہ وسلم اپنا حصہ خود انتخاب نہ فرماتے تھے۔ (اسے ابو عبید نے اموال میں ذکر کیا ہے)۔ اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ مال غنیمت کو پانچ حصوں میں تقسیم کیا جائے گا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ خمس کو باقی چار حصوں سے الگ کر لیا جائے تو امیر کیلئے اب یہ مناسب نہیں کہ وہ اپنے لئے کسی چیز کا انتخاب کرے مگر قرعہ اندازی سے۔ اور اسکی تائید سیر کبیر میں مذکور ایک حدیث سے بھی ہوتی ہے کہ حضرت عثمانؓ نے مدینہ میں خطبہ کے دوران فرمایا کہ تم میں سے کوئی شامی بھی ہے؟ تو مالک بن عبد اللہ انصاری نے عرض کیا جی ہاں! میں ہوں تو آپ نے فرمایا کہ شام میں جا کر حضرت امیر معاویہ سے فرما دینا کہ غنیمت کے پانچ حصے کرنے کے بعد اپنے لئے کوئی چیز لینی ہو تو قرعہ کا استعمال کرنا الخ اور قرعہ کا استعمال لوگوں کی دل جوئی کیلئے ہے تاکہ لوگ اعتراض نہ کریں اور مستحب ہے، واجب نہیں۔

۳۹۵۳- عن قیس بن محمد سألت الحسن بن محمد عن قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ لِلَّهِ حُسْنَهُ وَلِلرَّسُولِ﴾ الآية فقال: هَذَا مِفْتَاحُ كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى مَا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ- قَالَ: اِخْتَلَفَ النَّاسُ فِي هَذَيْنِ السَّهْمَيْنِ بَعْدَ وَفَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ قَائِلُونَ: سَهْمُ الْقُرْبَى لِقَرَابَةِ النَّبِيِّ ﷺ بِالنَّاسِ قَائِلُونَ لِقَرَابَةِ الْخَلِيفَةِ، وَقَالَ قَائِلُونَ: سَهْمُ النَّبِيِّ ﷺ لِلْخَلِيفَةِ مَنْ بَعْدَهُ- فَاجْتَمَعَ رَأْيُهُمْ عَلَى أَنْ يَجْعَلُوا هَذَيْنِ السَّهْمَيْنِ فِي الْخَيْلِ وَالْعِدَّةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَكَانَا عَلَى ذَلِكَ فِي خِلَافَةٍ بَيْنَ بَكْرٍ وَعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا“ اخرجہ الحاکم فی ”المستدرک“ (۲: ۱۲۸)، وسکت عنه عرو والذهبی ورجاله ثقات۔ و قیس هذا هو قیس بن مسلم الجدلی العدواني من رجال جماعة، ثقة ثبت (تهذيب: ۳۰۳: ۸)۔ والحديث رواه ابو يوسف الامام في ”كتاب الخراج“ له (۲۴) عن قیس بن مسلم قال: سألت الحسن بن محمد نحوه، وهذا سند صحيح والحديث عند النسائي في ”المجتبی“ له (۲: ۱۷۸)۔

۳۹۵۳- قیس بن محمد فرماتے ہیں کہ میں نے حسن بن محمد سے اللہ تعالیٰ کے فرمان ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ آیت کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر (اس آیت میں) محض برکت کے طور پر افتتاح کلام کیلئے ہے کیونکہ یہ کچھ آسمان وزمین میں ہے وہ سب ہی اللہ کیلئے ہے (تو اس لئے وہ تمہارے غنم میں سے کسی چیز کا محتاج نہیں) پھر حضرت حسن بن محمد نے فرمایا کہ ان دو حصوں (یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حصے اور قرابت داروں کے حصے) میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد اختلاف کرنے لگے۔ محض کہنے والوں نے یہ کہا کہ (غنم غنیمت میں سے) قرابت داروں کا حصہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قرابت داروں کیلئے ہے اور بعض لوگوں نے کہا کہ (قرابت داروں کا حصہ) خلیفہ کے قرابت داروں کیلئے ہے۔ اور بعض لوگوں نے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا حصہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلیفہ کے لئے ہے۔ لیکن پھر صحابہ کی رائے اس بات پر مجتمع ہوئی (یعنی صحابہ کا اجماع ہو گیا) کہ یہ دونوں حصے (حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا حصہ اور قرابت داروں کا حصہ) اللہ کے راستے میں گھوڑوں اور سامان حرب کی تیاری میں لگا دیں۔ پھر یہ دونوں حصے ابوبکرؓ و عمرؓ کی خلافت کے لئے میں اسی کام میں استعمال ہوتے رہے۔ (مستدرک حاکم)۔ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔ امام ابو یوسفؒ نے اسے کتاب الخراج میں ذکر کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے اور امام نسائی کی بھی میں یہ حدیث مروی ہے۔

فائدہ: یہ حدیث اس بات پر صراحت و اہمیت کرتی ہے کہ صحابہ و تابعین کا اس بات پر اجماع ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور قرابت داروں کا حصہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ختم ہو چکا ہے۔ بدائع صنائع میں مذکور ہے کہ کتاب السیر میں امام محمدؒ نے ان الفاظ سے ایک

۳۹۵۴- حدثنی: محمد بن السائب الکلبی عن ابی صالح عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما "أَنَّ الْخُمْسَ كَانَ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى خَمْسَةِ أَشْهُمٍ لِلرَّسُولِ سَهْمٌ، وَلِذِي الْقُرْبَى سَهْمٌ وَلِلْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَالْبَنِ السَّبِيلِ ثَلَاثَةُ أَشْهُمٍ، ثُمَّ قَسَمَهُ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَلَى ثَلَاثَةِ أَشْهُمٍ وَسَقَطَ سَهْمُ الرَّسُولِ وَسَهْمُ ذَوِي الْقُرْبَى وَقَسَمَ عَلَى الثَّلَاثَةِ الْبَاقِي، ثُمَّ قَسَمَهُ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رضی اللہ عنہ مَا قَسَمَهُ عَلَيْهِ أَبُو بَكْرٍ وَعُثْمَانُ رضی اللہ عنہما أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ أَبُو يُونُسَ فِي "كِتَابِ الْخَرَاجِ" لَهُ (ص ۲۳)، وسنده حسن فان الکلبی له احادیث صالحة وخاصة عن ابی صالح حدث عنه ثقات من الناس ورضوه فی "التفسیر" قاله ابن عدی (تهذیب ۱۸۰:۱)، ولحديثه هذا شواهد كثيرة قد سبق بعضها، ويأتي بعض-

۳۹۵۵- حدثنا محمد بن بشار ثنا عبد الاعلی ثنا سعید عن قتادة فی قوله تعالی ﴿مَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ﴾ الآية قال: كَانَتْ الْغَنِيمَةُ تُخْمَسُ

حدیث روایت کی ہے کہ سیدنا ابوبکرؓ، سیدنا عمرؓ اور سیدنا علیؓ نے خمس غنیمت کو صحابہ کرام کی موجودگی میں تین حصوں پر تقسیم فرمایا لیکن کسی صحابی نے بھی انکار نہیں کیا تو گویا اس پر صحابہ کرام کا اجماع تھا۔ الغرض صحابہ کے اجماع کے باوجود بھی ابن حزم ظاہری اس بات پر بضد ہیں کہ امام ابوحنیفہ کا قول کسی صحابی سے میل نہیں کھاتا۔ کاش ابن حزم اہل حزم میں سے ہوتے۔

۳۹۵۴- عبد اللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ کے زمانے میں خمس غنیمت پانچ حصوں پر تقسیم کیا جاتا تھا۔ اللہ اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ایک حصہ، قرابت داروں کیلئے ایک حصہ، یتیموں، مسکینوں اور مسافروں کیلئے تین حصے ہوتے تھے۔ پھر ابوبکرؓ، عمرؓ اور عثمانؓ نے خمس کو تین حصوں پر تقسیم فرمایا اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم و قرابت داروں کا حصہ ختم ہو گیا اور شمس باقی تین حصہ داروں (یتیموں، مسکینوں اور مسافروں) پر تقسیم کیا جائے لگا۔ اور پھر حضرت علیؓ نے بھی اسی طریقے پر (خمس کی) تقسیم کو جاری رکھا جس طریقے پر ابوبکرؓ، عمرؓ اور عثمانؓ تقسیم کرتے تھے۔ (کتاب الخراج لابن یوسف)۔ اس کی سند حسن ہے اور اس حدیث کے شواہد کثیر تعداد میں ہیں جن میں سے بعض گذر گئے اور بعض آگے آرہے ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ خلفاء راشدین خمس کو تین حصوں پر تقسیم فرماتے تھے۔

۳۹۵۵- ثنّاهُ اللہ تعالیٰ کہ فرمانِ ﴿مَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى، فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ﴾ (یعنی جو کچھ اللہ تعالیٰ (اس طور پر) اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو دوسری بیٹیوں کے (کافر) لوگوں سے دلاوے (جیسے فدا اور ایک حصہ خیبر کا) سووہ (بھی)

بِخُمْسَةِ أَخْمَاسٍ فَأَرْبَعَةُ أَخْمَاسٍ لِمَنْ قَاتَلَ عَلَيْهَا وَيُخْمَسُ الْخُمْسُ الْبَاقِي عَلَى خُمْسَةِ
 أَخْمَاسٍ فَخُمْسٌ لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَخُمْسٌ لِقَرَانَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي حَيَاتِهِ وَخُمْسٌ لِّلْيَتَامَى
 وَخُمْسٌ لِّلْمَسَاكِينِ وَخُمْسٌ لِابْنِ السَّبِيلِ، فَلَمَّا قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَعَلَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُمَا هَذَيْنِ السَّهْمَيْنِ سَهْمَ اللَّهِ وَالرَّسُولِ وَسَهْمَ قَرَابَتِهِ فَحَمَلَا عَلَيْهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ صَدَقَةً
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، أَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ فِي "تَفْسِيرِهِ" (۲۵: ۲۹) (زَيْلَعِي ۲: ۱۳۳)۔ قُلْتُ: رَجَالَهُ
 كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ وَهُوَ شَاهِدٌ حَسَنٌ لِمَا رَوَاهُ الْكَلْبِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَالْحَسَنِ بْنِ
 مُحَمَّدٍ ابْنِ الْحَنْفِيَّةِ مِنَ الْجَمَاعِ۔

اللہ کا حق ہے اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا اور (آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے) قربت داروں کا اور یتیموں کا اور غریبوں اور مسافروں کا) کے بارے میں
 فرماتے ہیں کہ مال غنیمت پانچ حصوں میں تقسیم کیا جاتا تھا۔ (ان میں سے) چار حصے ان لوگوں کیلئے ہوتے تھے جو (اسی جنگ میں) جہاد
 کرتے تھے اور پھر (مال غنیمت میں سے) باقی پانچویں حصے کو پانچ حصوں پر تقسیم کیا جاتا تھا۔ (ان میں سے) ایک حصہ اللہ اور رسول ﷺ
 کیلئے اور ایک حصہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قربت داروں کیلئے ہوتا تھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں۔ اور ایک حصہ یتیموں کیلئے اور ایک حصہ غریبوں
 کیلئے اور ایک حصہ مسافروں کیلئے تھا۔ پھر جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی تو حضرت ابوبکرؓ و حضرت عمرؓ ان دونوں حصوں یعنی اللہ و
 رسول ﷺ کے حصے اور قربت داروں کے حصے کو اللہ کی راہ میں حضور ﷺ کی طرف سے صدقہ کے طور پر استعمال کرنے لگے۔ (تفسیر طبری
 بحوالہ زیلعی) اس کے تمام راوی ثقہ ہیں اور اس کی سند صحیح ہے۔ لہذا یہ حدیث ماقبل میں مذکور کبھی کے واسطے سے ابن عباسؓ کی حدیث کیلئے
 اور حسن بن محمد کے واسطے سے مروی اجماع کیلئے بہترین شاہد ہے۔

فائدہ: اس حدیث اور دیگر احادیث سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ کا حصہ آپ کی وفات کے بعد باقی نہیں رہا بلکہ
 غریبوں وغیرہ میں تقسیم ہوگا۔

فائدہ: ابن حزم ظاہری کا ابویضیہ کے قول کہ "خمس غنیمت کو تین حصوں میں تقسیم کیا جائے"، کو خلاف سنت کہنا و خلاف
 قرآن کہنا اور یہ کہنا کہ یہ قول ابویضیہ سے پہلے کسی سے منقول نہیں چھوٹا منہ اور بڑی بات کے مترادف ہے۔ کبیرت کلمۃ تخرج
 من افواہہم۔ تکاد السموات یتفطرن منه و تنشق الارض و تخر الجبال هدایہ۔ میں کہتا ہوں کہ کیا کوئی خلفاء راشدین کے
 برابر ہو سکتا ہے جو خمس کو تین حصوں میں تقسیم کرتے تھے یا کوئی یہ دعویٰ کر سکتا ہے کہ خلفاء اربعہ میں کسی نے کبھی بھی مال خمس کو تین حصوں سے
 زائد پر تقسیم فرمایا۔ یقیناً کوئی بھی اس پر دلیل پیش نہیں کر سکتا۔ بلکہ مزید سنئے کہ خود ابن حزم ظاہری اور موفق کا یہ مذہب کہ "خمس غنیمت پانچ
 حصوں میں تقسیم کیا جائے" نص قرآنی کے صریح خلاف ہے کیونکہ نص قرآنی سے تو چھ حصے معلوم ہوتے ہیں اس لحاظ سے تو (ابوالعالیہ کے سوا

۳۹۵۶- حدثنا: ابن وکیع ثنا عمر بن عبید عن الاعمش عن ابراهیم قال: كَانَ أَبُو نُكَيْرٍ وَ
عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَجْعَلَانِ سَهْمَ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْكِرَاعِ وَالسُّلَاحِ فَقُلْتُ لِابْرَاهِيمَ: مَا كَانَ
عَلَيْهِ يَقُولُ فِيهِ؟ قَالَ: "كَانَ عَلَى أَشَدِّهِمْ فِيهِ" رواه الطبري (۶: ۱۰) ایضا ورجاله کلہم
ثقات، وفی ابن وکیع مقال و ذکرناہ اعتضاداً، ومرسل ابراهیم کالمسند کما مر غیر مرۃ۔

۳۹۵۷- عن ابن شہاب انا یزید بن ہرمز ان نجدۃ الحروری جئن حج فی فتنۃ ابن
الزُبَیرِ اَرْسَلَ اِلَیْ اَبْنِ عَبَّاسٍ یَسْأَلُهُ عَنْ سَهْمِ ذِي الْقُرْبَى وَيَقُولُ لِمَنْ تَرَاهُ؟ قَالَ اَبْنُ عَبَّاسٍ:

سب مخالف قرآن ہوئے (نعوذ باللہ) اگر وہ یہ کہیں کہ اللہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا حصہ ایک ہی ہے اور اس پر دلیل ابن عباس کا قول پیش کریں تو کیا
خلفاء راشدین کے افعال واقوال کو بطور حجت کے احناف پیش نہیں کر سکتے کہ جن کا عمل متواتر خمس کو تین حصوں پر تقسیم کرنے کا تھا تو کیا ابن
عباس کا قول تو موافق قرآن و سنت ہے اور نعوذ باللہ ابو بکر و عمر کا قول قرآن و سنت کے خلاف ہے؟ حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں تو ابن
عباس بچے تھے جبکہ شیخین اہل جنت کے سردار ہیں۔ اور یہ بات کہ شیخین کا قول موافق قرآن و سنت نہیں وہی شخص کہہ سکتا ہے جو شیخین کی
قدردانی و منزلت کو نہیں جانتا۔ نیز خود ابن عباس سے ایک قول بواسطہ شاک مروی ہے کہ ابن عباس نے خمس غنیمت کو چار حصوں میں تقسیم فرمایا اور
اللہ، رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور قرابت داروں کے حصوں کو ایک حصہ قرار دیا۔ اور ابن عباس سے ہی کتاب الخراج لابی یوسف میں مروی ہے کہ خلفاء
راشدین خمس غنیمت کو تین حصوں پر تقسیم فرماتے تھے۔

الغرض خلفاء راشدین اور جمہور صحابہ کا یہی مسلک ہے کہ خمس غنیمت میں سے حضور ﷺ کے حصہ کی حیثیت آپ ﷺ کی وفات
کے بعد صدقہ کی سی ہے جو قبیضوں، مسکینوں اور ابن السبیل میں خرچ کیا جائے گا۔ اور تمام ذخیرہ احادیث پر نظر رکھنے والا شخص بخوبی جان سکتا
ہے کہ شیخین کا قول و عمل اور جمہور صحابہ کی رائے ہی حق ہے۔

۳۹۵۶- ابراہیم حنفی (تابعی) فرماتے ہیں کہ ابو بکر و عمرؓ مال غنیمت میں سے (حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حصے کو اسلحہ اور
گھوڑوں (سامان حرب) میں خرچ کرتے تھے۔ (راوی اعش فرماتے ہیں کہ) پھر میں نے ابراہیم سے عرض کیا کہ حضرت علیؓ اس حصہ کے
بارے میں کیا فرماتے تھے؟ تو ابراہیم نے عرض کیا کہ حضرت علیؓ تو اس حصے کے بارے میں ان سے بھی زیادہ سخت تھے۔ (طبری)۔ اس کے
تمام راوی ثقہ ہیں اور ابراہیم کی مرسل حدیث مثل منہ لکے ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے اور دیگر روایات سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ شیخین نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حصے کو اپنا حق قرار
نہیں دیا بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے صدقہ کے طور پر بنی سبیل اللہ خرچ فرماتے تھے۔

۳۹۵۷- یزید بن ہرمز سے روایت ہے کہ جب (خارجیوں کے سردار) نجدہ حروری نے حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کی شہادت

خَرَجَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَسَمَهُ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَقَدْ كَانَ عُمَرُ عَرَضَ عَلَيْنَا مِنْ ذَلِكَ عَرْضًا رَأَيْنَاهُ
ذَوْنَ حَقْنَاءَ ذُنَاهُ عَلَيْهِ وَأَبْنَا أَنْ تَقْبَلَهُ - رواه ابوداود والنسائي وزاد: وَكَانَ الَّذِي عَرَضَ عَلَيْهِمْ
أَنْ يُعِينَنَا كَاتِبَهُمْ، وَيَقْضِي عَنْ غَارِبِهِمْ وَيُعْطِي فَبَيَّرَهُمْ، وَأَبْنَى أَنْ يَزِيدَهُمْ عَلَى ذَلِكَ، قَالَ
مَنْذَرِي: وَآخِرُهُ مُسْلِمٌ (عون المعبود)، قُلْتُ: حَدِيثٌ صَحِيحٌ رَجَالُهُ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ -

۳۹۵۸ - حدثنا محمد بن خزيمة نا يوسف بن عدى ثنا عبدالله بن المبارك عن
محمد بن اسحاق قال: سَأَلْتُ أَبَا جَعْفَرٍ فَقُلْتُ: أَرَأَيْتَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ خَيْثُ وَلِيِّ الْعِرَاقِ

کے موقع پر چرچ کیا تو اس نے ایک شخص کو حضرت ابن عباسؓ کے پاس قرابت داروں کے حصہ کے بارے میں دریافت کرنے کیلئے بھیجا اور
پوچھا کہ آپؓ کی رائے میں یہ حصہ کسے ملنا چاہیے؟ (جواب میں) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ (یہ حصہ) حضور ﷺ کے قرابت داروں
کیلئے ہے، حضور ﷺ نے ان کو حصہ دیا تھا اور حضرت عمرؓ نے اس میں سے ہمیں بھی پیش کیا تھا، لیکن ہم نے اپنے حق سے کم سمجھ کر اسے
وہاں دیا تھا اور اسے لینے سے انکار کر دیا تھا۔ (ابوداؤد، نسائی) اور نسائی نے ان الفاظ کا اضافہ فرمایا ہے کہ جو حصہ انہیں پیش کیا گیا تھا وہ اس
لئے تھا کہ ہم اس سے اقرباء میں سے نکاح کرنے والوں کی مدد کریں اور کوئی قرض دار ہو تو اس کی طرف سے قرض ادا کریں اور اپنے غریب و
مفلس کو دیں اور عمرؓ نے اس سے زیادہ دینے سے انکار کر دیا تھا۔ منذری کہتے ہیں کہ اسے مسلم نے بھی روایت کیا ہے۔ (عون المعبود) یہ
حدیث صحیح اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: ایک روایت میں ہے کہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ہم کہتے تھے کہ یہ ہمارا حصہ ہے لیکن ہماری قوم (یعنی خلفاء و صحابہؓ)
اس کا انکار کرتے تھے۔ لہذا اس حدیث کے مختلف طرق کے ماننے سے معلوم ہوا کہ صحابہ قرابت داروں کے حصے کو ختم سمجھتے تھے اور حضرت عمرؓ
نے جو حصہ انہیں دینا چاہا وہ بھی قرابت داروں کے غریب اور مقروضین پر خرچ کرنے کیلئے تھا۔ اور یہی احناف کا مسلک ہے۔ نیز یہ اختلاف ابن
عباسؓ، حضرت عمرؓ کے زمانہ خلافت میں پیش کیا گیا جس کا کوئی اعتبار نہیں کیونکہ حضرت عمرؓ کی خلافت سے قبل حضرت ابوبکرؓ کے زمانہ خلافت
میں ہی قرابت داروں کے حصہ کے ساقط ہونے پر اجماع ہو چکا تھا۔ جیسا کہ خود ابوداؤد میں ہی جابر بن مطعم سے ایک حدیث مروی ہے کہ
حضرت ابوبکرؓ حضور ﷺ کے رشتہ داروں کو مال غنیمت میں سے وہ حصہ نہ دیتے تھے جو حضور ﷺ دیتے تھے۔ (عون المعبود) اس کی سند
صحیح ہے۔ نیز ابن عباسؓ سے ہی مروی یہ روایت کہ ”ابوبکرؓ قرابت داروں کے حصے کو فی سبیل اللہ خرچ کرتے تھے اور صحابہؓ اس سے کسی نے بھی
اس پر انکار نہیں فرمایا بلکہ ابوبکرؓ کے اس فیصلے پر متفق ہو گئے“ اجماع پر دال ہے۔ اگر کسی نے انکار کیا ہو تو وہ دلیل سے پیش کرے۔

۳۹۵۸ - محمد بن اسحاق فرماتے ہیں کہ میں نے ابوجعفرؓ سے پوچھا کہ کیا آپؓ نے حضرت علیؓ بن ابی طالب کو دیکھا جبکہ وہ
عراق کے حاکم بنے اور لوگوں پر حکومت کرنے لگے۔ انہوں نے قرابت داروں کے حصہ کا کیا کیا تھا۔ انہوں نے (جواب میں) فرمایا کہ قسم

وَمَا وَلِيَ مِنْ أُمُورِ النَّاسِ، كَيْفَ صَنَعَ فِي سَهْمِ ذَوِي الْقُرْبَى؟ قَالَ: سَلَّكَ بِهِ وَاللَّهُ سَبِيلَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ قُلْتُ: وَكَيْفَ وَأَنْتُمْ تَقُولُونَ مَا تَقُولُونَ؟ قَالَ: إِنَّهُ وَاللَّهُ مَا كَانَ أَهْلُهُ يَصْدُرُونَ إِلَّا عَنِ رَأْيِهِ قُلْتُ: فَمَا مَنَعَهُ؟ قَالَ: ”كَرِهَ وَاللَّهُ أَنْ يُدْعَى عَلَيْهِ خِلَافَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ“، أخرجه الطحاوی (۱۳۶:۲) و سندہ حسن، وأخرجه ابو عبیدہ فی ”الاموال“ (ص ۳۳۲) عن ابن المبارک، و ابو یوسف الامام فی ”الخراج“ له (ص ۲۳) عن ابن اسحاق نحوه۔

۳۹۵۹- حدثنا عبد الله بن صالح عن الليث بن سعد عن يحيى بن سعيد "ان ابن عباس رضي الله عنهما قال "كان عمر يعطينا من الخمس نحو ما كان يرى أنه لنا فرغبتنا عن ذلك، وقلنا: حق ذى القربى خمس الخمس، فقال عمر: إنما جعل الله الخمس لأصناف

بخلاف اس مسئلہ میں ابو بکر و عمر کے راستے پر چلے۔ میں نے عرض کیا کہ یہ کیسے؟ تم تو ایسے ایسے کہتے ہو انہوں نے فرمایا کہ قسم بخدا ان کے ساتھی تو انہیں کی رائے پر چلتے تھے۔ میں نے عرض کیا کہ پھر کس چیز نے ان کو روکا۔ انہوں نے فرمایا کہ واللہ وہ ابو بکر و عمر کی رائے کے برخلاف کرنے کو برا جانتے تھے۔ (طحاوی باب سہم ذوی القربی)۔ اس کی سند حسن ہے اور ابو عبیدہ نے کتاب الاموال اور ابو یوسف نے کتاب الخراج میں اسے بیان کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں اس بات پر صراحت و دلالت ہے کہ حضرت علیؑ نے بھی رشتہ داروں کے حصہ میں وہی طریقہ اختیار کیا جو حضرات شیخین نے اختیار کیا۔ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ شیخین کا طرز عمل مشہور و معروف تھا۔ حافظ ابن حجر فتح الباری میں لکھتے ہیں کہ احادیث و آثار سے واضح معلوم ہوتا ہے کہ ”خلفاء اربعہ راشدین شمس غنیمت کو تین حصوں میں تقسیم فرماتے تھے اور ان کی اقتداء ہی کافی ہے پھر باوجودیکہ تمام صحابہؓ اس چیز کو جانتے تھے کسی صحابی نے اس پر انکار نہ فرمایا تو گویا صحابہؓ کا اس پر اجماع ہو گیا کیونکہ خلفاء اربعہ اور صحابہؓ سے یہ گمان ہی نہیں ہو سکتا کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی تعلیمات کے خلاف کریں۔ الخ

میں کہتا ہوں کہ حضور ﷺ کا فرمان کہ ”الانورث ماتر کنا صدقہ“ بھی احناف کا منہ دہ ہے۔ اگرچہ حضرت فاطمہ الزہراءؑ نے حضرت ابو بکرؓ کی تقسیم کی مخالفت کی لیکن صحابہؓ نے ان کی مخالفت کو اہمیت نہ دی بلکہ صحابہؓ تابعین اور مجتہدین کا اس بات پر اجماع ہو گیا کہ شمس غنیمت تین حصوں پر تقسیم ہوگا۔

۳۹۵۹- یحییٰ بن سعید سے مروی ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ حضرت عمرؓ ہمیں (شمس غنیمت میں سے) اتنی مقدار دیتے تھے جو ان کی رائے میں ہمارے لئے تھی (لیکن) ہم نے اس (کے لینے) سے اعراض کیا اور ہم نے کہا کہ رشتہ داروں کا یعنی ہمارا حصہ

سَمَاعًا فَاسْعَدَهُمْ بِهَا أَكْثَرُهُمْ عَدُوًّا وَأَشَدَّهُمْ فَاقَةً۔ قَالَ: فَأَخَذَ ذَلِكَ مِنَّا نَاسٌ وَتَرَكَهٗ نَاسٌ“
 أخرجه ابو عبید فی الاموال“ (ص ۳۳۵)، ورجاله ثقات، وهو مرسل، ولكن یحیی لا یأخذ الا
 عن ثقة، كما فی ”التہذیب“ (۲۱۹: ۱۱)، وارسال مثله حجة۔

۳۹۶۰۔ حدثنی المثنی ثنا عبد بن صالح ثنی معاویة عن علی عن ابن عباس رضی
 عنہما قوله: ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
 وَالْمَسْكِينِ﴾ الآية، قال ابن عباس رضی اللہ عنہما: فَكَانَتْ الْغَنِيمَةُ تُقَسَّمُ عَلَى خُمُسَةِ أَخْمَاسٍ
 رُبْعَةٌ بَيْنَ مَنْ قَاتَلَ عَلَيْهَا وَخُمُسٌ وَاحِدٌ يُقَسَّمُ عَلَى أَرْبَعَةِ لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ يَغْنَى
 مَرْبِیَةِ النَّبِيِّ ﷺ فَمَا كَانَ لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ فَهُوَ لِقَرَابَةِ النَّبِيِّ ﷺ، وَلَمْ يَأْخُذِ النَّبِيُّ ﷺ مِنَ الْخُمُسِ
 شَيْئًا فَلَمَّا قَبِضَ اللَّهُ رَسُولَهُ ﷺ رَدَّ أَبُو بَكْرٍ ﷺ غَنِيمَةَ الْقَرَابَةِ فِي الْمُسْلِمِينَ فَجَعَلَ يَحْمِلُ بِهِ فِي

پاکستان کا پانچواں حصہ ہے۔ اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اللہ نے تو خمس غنیمت ان لوگوں کیلئے مقرر کیا ہے جن کو اللہ خمسہ
 رسول الایہ میں بیان کیا ہے۔ تو اس خمس غنیمت کے حصول کے زیادہ حقدار وہ ہیں جو تعداد میں زیادہ اور زیادہ حاجت مند
 ہیں۔ (الاموال لابن عبید)۔ اس کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس میں صراحت دلالت ہے کہ حضرت عمرؓ نے ابن عباسؓ کی رائے کو قبول نہیں کیا، اس لئے کسی کیلئے ابن عباسؓ کی
 رائے کو لینا اس وقت ہی درست ہو سکتا ہے کہ وہ اس بات پر دلیل پیش کرے کہ ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ﴾ میں مصارف کا بیان استحقاق و
 نسبت کے طریق پر ہے۔ جبکہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آیت میں اصناف کا بیان محض مصارف کی حیثیت سے ہے۔ ملک و استحقاق کی
 حیثیت سے نہیں ہے۔

۳۹۶۰۔ علی بن ابی طلحہ سے مروی ہے کہ ابن عباسؓ نے آیت ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾
 کے بارے میں فرمایا کہ مال غنیمت پانچ حصوں میں تقسیم کیا جاتا تھا۔ (ان میں سے) چار حصے ان لوگوں کے درمیان بانٹے جاتے جو جنگ
 میں شریک ہوتے اور باقی ایک حصہ (یعنی خمس) چار حصوں میں تقسیم ہوتا (جن میں سے ایک حصہ) اللہ، رسول اور حضور ﷺ کے رشتہ
 داروں کیلئے ہوتا تھا۔ اور اللہ و رسول ﷺ کیلئے جو کچھ ہوتا وہ بھی حضور ﷺ کے رشتہ داروں کیلئے ہوتا تھا۔ اور حضور ﷺ خمس غنیمت
 میں سے کچھ نہ لیتے۔ پھر جب حضور ﷺ اس دنیا سے کوچ کر گئے تو حضرت ابو بکرؓ نے رشتہ داروں کا حصہ مسلمانوں میں لوٹا دیا۔ اور اس
 حصہ کو اللہ کے راستے میں (بطور صدقہ) خرچ کرنے لگے کیونکہ خود حضور ﷺ کا ارشاد مبارک ہے کہ ہم (کسی کو اپنے مال کا)

سَبِيلَ اللَّهِ - لِأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: ﴿لَا نُورُثُ مَا تَرَ كُنَّا صَدَقَةً﴾ (طبری (۶:۱۰)، سندہ حسن جید۔

۳۹۶۱- حدثنا ابن بشار ثنا عبد الاعلى ثنا سعيد عن قتادة أَنَّهُ سُبِّلَ عَنْ سَهْمٍ ذِي

وارث نہیں بناتے (بلکہ) ہم اپنا جو مال چھوڑتے ہیں وہ صدق ہوتا ہے۔ (طبری) اس کی سند حسن اور عمدہ ہے۔

فائدہ: ابن عباسؓ کے جو تفسیری اقوال علی بن ابی طلحہ سے مروی ہیں وہ اکثر محدثین کے نزدیک معتدلہ علیہ ہیں۔ علامہ سیوطی الاقان میں فرماتے ہیں کہ ابن عباسؓ کے تفسیری اقوال میں سے وہ اقوال جید ہیں جو علی بن ابی طلحہ کے طریق سے مروی ہیں۔ اس حدیث میں اس بات پر واضح دلیل ہے کہ حضور ﷺ کے زمانے میں خمس چار حصوں پر تقسیم ہوتا تھا۔ اور حضور ﷺ کیلئے اس میں کچھ نہ ہوتا۔ کیا یہ ابن عباسؓ کا قول ظاہر کتاب کے موافق ہے؟ حالانکہ کسی مجتہد نے اس قول کو نہیں لیا۔ معلوم ہوا کہ خمس کے پانچ حصے کرنے والے کا مذہب نہ خلفاء اربعہ کے موافق ہے اور نہ ہی ابن عباسؓ کی رائے کے موافق اور نہ ہی ظاہر آیت کے موافق (کیونکہ آیت میں تو چھ حصے مقرر کئے گئے ہیں۔ اور وہ لوگ اللہ کے حصے کو ختم کر دیتے ہیں نیز آیت میں قربت داروں میں تقسیم ہے لیکن اہل ظاہر کے نزدیک قربت داروں سے مراد بنو ہاشم اور بنو المطلب ہیں جو بغیر دلیل کے تخصیص ہے) اور ان کا مذہب مطعم بن جہیرؓ کی حدیث کے بھی مناسب نہیں کیونکہ اس میں یہ تخصیص نہیں کہ انہوں نے صرف مسلمان رشتہ داروں کو دیا حالانکہ حدیث ”انا و بنو المطلب لم نفتقر فی جاهلیۃ والاسلام انما نحن و ہم شیء واحد“ سے تو معلوم ہوتا ہے کہ خمس غنیمت میں سے کافر رشتہ داروں کو بھی دیا جائے کیونکہ وہ بھی تو شعب ابی طالب میں حضور ﷺ کے ساتھ محصور ہوئے تھے۔ بہر حال جہیر بن مطعمؓ کی حدیث کے باوجود صحیح ہونے کے ابن حزم اس پر عمل نہیں فرما رہے حالانکہ اس کو احناف کے خلاف بطور دلیل کے پیش کرتے ہیں۔ جبکہ احناف کہتے ہیں کہ حضور ﷺ کے زمانے میں خمس کو پانچ حصوں میں تقسیم کیا جاتا تھا لیکن چونکہ رشتہ داروں کا حصہ بھی حضور ﷺ کی رائے کی طرف مغضوب تھا۔ یعنی جسے چاہتے دیتے اور جسے چاہتے نہ دیتے لہذا رشتہ داروں کا حصہ حضور ﷺ کے حصہ کے ساتھ قسم تھا اس لئے ابن عباسؓ کا قول کہ خمس کو چار حصوں پر تقسیم کیا جاتا تھا درست ہے۔ نیز عمدہ القاری (۶: ۱۶۷) میں ہے کہ حضور ﷺ بنو ہاشم اور بنو مطلب کو دیتے اور بنو نوفل اور بنو عبد شمس کو نہ دیتے تھے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کو اختیار تھا کہ جسے چاہیں دیں اور جسے چاہیں نہ دیں۔ اور بخاری میں تعلیقاً عمر بن عبد العزیزؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ حاجت مندوں کو دیتے تھے۔ (فتح الباری ۶: ۱۷۳) اس سے معلوم ہوا کہ رشتہ داروں کا حصہ رشتہ دار ہونے کی حیثیت سے مفروض نہ تھا بلکہ حاجت مند ہونے کی حیثیت سے تھا۔ یہی امام ابوحنیفہؒ کا مسلک ہے۔ نیز اگر یہ مفروض ہوتا تو احکام میراث کی طرح اس کی تعیین ضرور کرتے کہ فلاں کو شرم، فلاں کو سدس اور ﷺ للذکر مثل حظ الانثیین وغیرہ ہے۔ لیکن کہیں بھی یہ منقول نہیں۔

۳۹۶۱- سعید فرماتے ہیں کہ قتادہؓ سے (خمس غنیمت میں سے) رشتہ داروں کے حصہ کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے

نَزَّيْنِي، فَقَالَ: "كَانَ طُعْمَةٌ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَلَمَّا تُوَفِّي حَمَلَ عَلَيْهِ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ صَدَقَةً عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَفِي لَفْظٍ: كَانَ طُعْمَةٌ لِرَسُولِ اللَّهِ مَا كَانَ حَيًّا فَلَمَّا تُوَفِّي جَعَلَ يُولِّي الْأَمْرَ مِنْ بَعْدِهِ" أخرجه الطبري (۶:۱۰) - أيضاً وسنده صحيح -

۳۹۶۲ - عن علي رضي الله عنه أَنَّ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا اشْتَكَتْ مَا قَلَقِي مِنَ الرُّخَى مِمَّا تَطْحَنُ فَبَلَغَهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَتَى بِسِنِي فَاتَتْهُ تَسْأَلُهُ خَادِمًا" الحديث - وفيه - "أَلَا أَدُلُّكُمَا عَلَى خَيْرٍ مِمَّا سَأَلْتُمَانِي؟ إِذَا أَخَذْتُمَا مَضَاجِعَكُمَا فَكَبِّرِ اللَّهَ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ" الحديث رواه البخاري (فتح الباري ۱۵۱:۲) - قال الحافظ: وأخرجه أحمد من وجه آخر عن علي رضي الله عنه، "وَاللَّهِ لَا أُعْطِيكُمْ وَأَدْعُ أَهْلَ الصَّفَةِ تَطْوِي بِطُونِهِمْ مِنَ الْجُوعِ لَا أَحَدٌ مَا أَنْفَقَ عَلَيْهِمْ، وَلَكِنْ أَلْبَعُهُمْ وَأَنْفَقَ عَلَيْهِمْ أَثْمَانَهُمْ" اهـ -

فرمایا کہ یہ حضور ﷺ کا رزق تھا پھر جب آپ ﷺ وفات پا گئے تو ابو بکر و عمر نے اسے حضور ﷺ کی طرف سے صدقہ کے طور پر اللہ کی راہ میں لگانا شروع کر دیا۔ اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ جب تک آپ ﷺ زندہ رہے یہ آپ ﷺ کیلئے رزق تھا۔ پھر جب آپ ﷺ وفات پا گئے تو آپ ﷺ کے بعد خلیفہ کیلئے کر دیا گیا۔ (طبری) اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ امام کو اس بات کا اختیار ہے کہ کس قیمت کو جسے چاہے خرچ کرے۔ رشتہ داروں کو دینا ضروری نہیں۔ اگر رشتہ داروں کو دینا ضروری ہوتا تو آپ ﷺ فاطمہ پر کسی اور کو ترجیح نہ دیتے۔ کیونکہ سب سے زیادہ قریبی رشتہ دار وہ تھیں اور رحم کے لحاظ سے زیادہ مستحق تھیں۔ لیکن حضور ﷺ نے ان کو کس میں سے خادم عنایت نہیں فرمایا بلکہ ذکر کی طرف متوجہ فرمایا اور خلفاء راشدین کا بھی یہی طریق عمل رہا۔ (حکد اقال الطحاوی)۔

۳۹۶۲ - حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ فاطمہ نے بچکی مینے کی اپنی دشواریوں کی شکایت کی پھر انہیں معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کے پاس کچھ قیدی آئے ہیں تو وہ بھی آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور ایک خادم (دینے) کی درخواست کی۔ (اللہ بیٹ) اور اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ آپ ﷺ نے (حضرت علیؓ و حضرت فاطمہؓ سے) فرمایا کہ کیا میں تمہیں اس درخواست میں طلب کی گئی چیز سے بہتر چیز کی رہنمائی نہ کروں (وہ بہتر چیز یہ ہے کہ) جب تم اپنے بستر پر لیٹے لگو تو اللہ اکبر چونتیس مرتباً کہو۔ (بخاری باب الدلیل علی ان الخس لنواب رسول اللہ الخ) حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ امام احمد نے (مسند میں) اسے ایک اور طریق سے روایت کیا ہے جس میں ہے کہ قسم بخدا میں تمہیں (اس میں سے کچھ) نہ دوں گا۔ کیا میں اہل صفہ کو بھوک کی وجہ سے اپنے پیٹوں کو اکٹھا کرتے ہوئے چھوڑ دوں؟ حالانکہ ان پر خرچ کرنے کیلئے میرے پاس کچھ نہیں۔ بلکہ میں ان غلاموں کو بیچ کر ان کی قیمت ان (اصحاب صفہ طلبہ) پر خرچ کروں گا الخ۔

۳۹۶۳- حدثنا ابن ابی داود ثنا محمد بن عبد اللہ بن نمیر ثنا زید بن الحباب ثنی عیاش بن عقبہ ثنی الفضل بن حسن بن عمرو بن الحکم: "أَنَّ أُمَّهُ حَدَّثَتْهُ أَنَّهَا ذَهَبَتْ هِيَ وَأُتُهَا حَتَّى دَخَلْنَ عَلَى فَاطِمَةَ، فَخَرَجْنَ جَمِيعًا فَاتَيْنِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ أَقْبَلَ مِنْ بَعْضِ مَغَازِيهِ وَسَعَهُ رَقِيقٌ، فَسَأَلَنَّهُ أَنْ يُخْدِمَهُنَّ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: سَبَّحْتُكُمْ يَتَامَى بَذَرٍ" أخرجه الطحاوی (۱۳۵:۲) وسنده حسن و ذكره الحافظ فی الفتح (۱۵۱:۶) مختصرا و سكت عنه، وأخرجه أيضا ابوداود (۱۱۰:۳) مع العون، وسكت عنه هو والمنذرى-

۳۹۶۴- عن جبير بن مطعم رضی اللہ عنہما رسول اللہ ﷺ لَمْ يَقْسِمْ لِبَنِي عَبْدِ شَمْسٍ، وَلَا لِبَنِي نُوَيْلٍ مِنَ الْخُمْسِ شَيْئًا كَمَا قَسَمَ لِبَنِي عَاشِمٍ وَبَنِي الْمُطَّلِبِ، قَالَ: وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يَقْسِمُ الْخُمْسَ لَخَوَ قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، غَيْرَ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يُعْطِي قُرْبَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَمَا كَانَ يُعْطِيهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَكَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يُعْطِيهِمْ مِنْهُ وَعُثْمَانُ بَعْدَهُ، أخرجه ابوداود، وقال ابن حزم فی "المحلى" (۳۲۸:۱۱): هذا اسناد فى غاية الصحة، وقال المنذرى: أخرجه

۳۹۶۳- فضل بن حسن فرماتے ہیں کہ ان کی ماں نے ان سے بیان فرمایا کہ وہ اور اس کی والدہ حضرت فاطمہؑ کے پاس آئیں پھر یہ تینوں حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں یہاں تک آپ ﷺ ایک جنگ سے تشریف لائے تھے اور آپ ﷺ کے ساتھ غلام تھے۔ جب انہوں نے (یعنی حضرت فاطمہؑ وغیرہ نے) حضور ﷺ سے خادم دینے کی درخواست کی تو اس پر حضور ﷺ نے فرمایا کہ بدر کے (شہداء کے) یتیم بچے تم سے بہت لے گئے (یعنی ان کا حق مقدم ہے) (طحاوی)۔ اس کی سند حسن ہے اور ابوداؤد اور منذری نے بھی اسے ذکر کر کے سکوت فرمایا ہے۔ (پس یہ حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہے)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ خمس کو تمام مصارف پر خرچ کرنا ضروری نہیں، اسی طرح رشتہ داروں کا حصہ بھی مقرر مفروض نہیں کہ ان کے ہر چھوٹے بڑے کو دیا جائے بلکہ یہ امام کی رائے کی طرف مفوض ہے کہ اگر احتیاج سمجھے تو دے ورنہ نہ دے۔ یہی احناف کا مسلک ہے۔

۳۹۶۳- جابر بن مطعمؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے بنو عبد شمس اور بنو نوفل کو خمس غنیمت میں سے کچھ نہیں دیا تھا۔ بنو ہاشم اور بنو مطلب کو (خمس غنیمت میں سے) حصہ دیا تھا۔ جابر فرماتے ہیں کہ حضرت ابوبکرؓ بھی (آپ ﷺ کی وفات کے بعد) حضور ﷺ کی طرح ہی خمس غنیمت کو تقسیم فرماتے تھے لیکن وہ حضور ﷺ کے رشتہ داروں کو کچھ نہ دیتے تھے جیسا کہ حضور ﷺ ان کو دیتے

بحاری والنسائی وابن ماجہ مختصر (عون المعبود ۳: ۱۰۶)۔

۳۹۶۵- عن عبد الرحمن بن ابی لیلی قال: سَمِعْتُ عَلِيًّا يَقُولُ: "وَلَا بَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي خُمُسِ الْخُمْسِ، فَوَضَعْتُهُ مَوَاضِعَهُ حَيَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَحَيَاةَ أَبِي بَكْرٍ وَحَيَاةَ عُمَرَ فَأَتَيْتُ بِمَالٍ عَنِّي فَقَالَ: خُذْهُ! فَقُلْتُ لَا أُرِيدُهُ- فَقَالَ: خُذْهُ! فَأَنْتُمْ أَحَقُّ بِهِ- قُلْتُ: قَدْ اسْتَغْنَيْنَا عَنْهُ، فَجَعَلَهُ فِي بَيْتِ الْمَالِ"- أخرجه ابوداود وسكت عنه- قال المنذرى: فى اسناده ابو جعفر الرازى
ابن المدينى وابن معين ونقل عنهما خلاف ذلك، وتكلم فيه غير واحد (عون المعبود

تھے حضرت عمرؓ (بھی) ان کو خمس غنیمت سے دیا کرتے اور ان کے بعد حضرت عثمانؓ بھی دیتے رہے۔ (ابوداؤد) ابن حزم فرماتے ہیں کہ حدیث کی سند انتہائی صحیح ہے اور منذری کہتے ہیں کہ اس حدیث کو بخاری، نسائی اور ابن ماجہ نے مختصر روایت کیا ہے۔

فائدہ: عبد مناف کے چار بیٹے تھے۔ ایک ہاشم جن کی اولاد میں حضور ﷺ ہیں۔ دوسرے مطلب، تیسرے عبد شمس جن کی اولاد میں حضرت عثمانؓ ہیں اور چوتھے نوفل جن کی اولاد میں جبر بن مطعم ہیں۔ ابتداء اسلام میں کفار قریش نے بنو ہاشم کے خلاف ایک دستاویز مرتب کی تھی کہ سب کفار، بنو ہاشم و بنو مطلب سے خرید و فروخت نہ کریں اور نہ شادی بیاہ کے رشتے استوار کریں۔ اس معاہدے میں بنو عبد شمس نے کفار کا ساتھ دیا تو چونکہ بنو ہاشم اور بنو مطلب نے آپ ﷺ کا ساتھ دیا اس لئے آپ ﷺ نے خمس غنیمت سے ان کو حصہ دیا۔ اس لئے آپ ﷺ نے فرمایا کہ بنو ہاشم اور بنو مطلب ایک ہیں لیکن بنو عبد شمس اور بنو نوفل کو کچھ نہ دیا۔ لہذا اس ساری تفصیل سے معلوم ہوا کہ خمس سے حصہ دینے کی علت محض رشتہ داری نہیں بلکہ نصرت و تعاون ہے۔ لیکن چونکہ یہ علت نصرت حضور ﷺ کی وفات کے ساتھ ہی ختم ہوگئی لہذا اب اس علت کے نہ ہونے کی وجہ سے حضور ﷺ کے رشتہ داروں کو خمس غنیمت میں سے کچھ نہ دیا جائے گا البتہ یہی مسکنی اور شہری کی علت اگر ان میں پائی جائے تو انہیں خمس سے دیا جائے گا بلکہ مقدم رکھا جائے گا۔ پس یہ حدیث بھی احناف کی مؤید ہے کہ حضور ﷺ کے رشتہ داروں کو خمس میں سے کچھ نہ دیا جائے گا ورنہ آپ ﷺ بنو نوفل وغیرہ کو بھی دیتے۔ نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جس طرح رشتہ داروں کی تعیین مراد حضور ﷺ کی رائے کی طرف منقوض ہے اسی طرح ان کے لئے حصہ ہونے یا نہ ہونے کا فیصلہ بھی حضور ﷺ کی طرف منقوض ہے لیکن جب آپ ﷺ وفات پا گئے تو آپ ﷺ کی رائے بھی منقطع ہوگئی۔

۳۹۶۵- عبد الرحمن بن ابی لیلی فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت علیؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ حضور ﷺ نے خمس کے خمس کو مالِ ولایت میں دے دیا تو میں اسے اس کے مصارف میں خرچ کرتا رہا حضور ﷺ کی زندگی میں اور حضراتِ شہیدؓ کی زندگی میں بھی۔ یہ مرتبہ (حضرت عمرؓ کی آخر حیات میں) مال لایا گیا تو آپؐ نے مجھے بلایا اور فرمایا کہ اسے لے لو۔ میں نے کہا کہ میں نہیں چاہتا۔ انہوں نے (پھر) فرمایا کہ اسے لے لو۔ اور تم اس کے زیادہ حقدار ہو۔ میں نے عرض کیا کہ ہمیں اس کی ضرورت نہیں۔ اس کے بعد حضرت عمرؓ نے

۱۰۷:۳)۔ واحتج به ابن حزم فی "المحلی" (۳۲۹:۱۱) و قال: ابو جعفر الرازی ثقة، و قال المنذری: حدیث علی لا یصح (فتح القدیر ۵: ۲۴۵)۔

۳۹۶۶- حدثنا عفان عن عبد الواحد بن زیاد عن حجاج عن ابی الزبیر عن جابر رضی اللہ عنہ أَنَّهُ سُئِلَ مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَفْعَلُ بِالْخُمْسِ؟ فَقَالَ: كَانَ يَخْمِلُ مِنْهُ الرَّجُلُ ثُمَّ الرَّجُلُ ثُمَّ الرَّجُلُ، رواه ابو عبيد في الاموال (ص ۳۲۱) و سندہ حسن۔ قال الجصاص في "احكام القرآن" (۶۱:۳) لہ: روى ابو يوسف (القاضي الامام) عن اشعث بن سوار عن ابی الزبیر عن جابر رضی اللہ عنہ فقال: كَانَ يَخْمِلُ الْخُمْسَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى وَيُعْطِي مِنْهُ نَائِبَةَ الْقَوْمِ، فَلَمَّا كَثُرَ الْأَمْوَالُ جَعَلَهُ فِي غَيْرِ ذَلِكَ، وهذا سند حسن ايضا۔ واشعث والحجاج فيهما مقال، ولكن بيت المال من جمع كرايہ۔ (ابوداؤد)۔

فائدہ: اس حدیث سے صراحت معلوم ہو رہا ہے کہ رشتہ دار خمس غنیمت میں سے حصہ کے حقدار فقر کی بنا پر تھے لیکن جب فقر ختم ہو گیا تو وہ اس کے حقدار نہیں رہے تھے۔ کیونکہ اگر رشتہ دار بہر صورت مستحق غنیمت ہوتے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کیلئے یہ کہنا جائز نہ تھا کہ اسے کہیں اور خرچ کروادرنہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کیلئے بیت المال میں اسے جمع کرانا جائز ہوتا۔ فتح الباری میں ہے کہ اس حدیث سے صراحت معلوم ہو رہا ہے کہ رشتہ دار ایک مصرف تھے۔ قطعی حقدار نہ تھے یعنی اگر امیر مناسب سمجھے فقر کی بنا پر تو انہیں خمس غنیمت سے دے سکتا ہے۔ اور عون المعبود میں ہے کہ اس حدیث سے یہ استدلال کرنا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کی طرح شیخین کی زندگی میں بھی خمس یا پنج حصوں میں تقسیم ہوتا رہا غلط ہے۔ کیونکہ بعض اوقات ایک شے کو سابقہ نام سے ذکر کیا جاتا ہے اگرچہ اس کی صفات و حالات میں تبدیلی آچکی ہوتی ہے۔ اس لئے حیات شیخین کے حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم پر عطف کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ خمس اسی طرح یا پنج حصوں میں تقسیم ہوتا رہا۔

۳۹۶۶- ابو الزبیر سے مروی ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم خمس غنیمت کے ساتھ کیا کرتے تھے؟ تو انہوں نے فرمایا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس خمس سے ایک آدمی کی امداد کرتے (مثلاً جنگی سامان اور سواری فراہم کرتے) پھر ایک آدمی کی پھر ایک آدمی کی (کتاب الاموال ابی عبید) اور اس کی سند حسن ہے۔ اور احکام القرآن میں جصاص فرماتے ہیں کہ امام ابو یوسف نے سنا کہ حضرت جابر سے روایت کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم خمس غنیمت کو اللہ کے راستے میں اور قوم کے حادثات میں خرچ کرتے تھے۔ پھر جب مال خمس زیادہ ہو گیا تو ان کے علاوہ میں بھی (یعنی قیدیوں، مسکینوں اور مسافروں میں) خرچ کرتے تھے۔ اس کی سند بھی حسن ہے۔ اور متابعات کی بنا پر یہ حدیث درجہ حسن سے صحیح پہنچ گئی ہے۔

فائدہ: فی سبیل اللہ خرچ کرنے کا شرعی مفہوم یہ ہے کہ ضرورت مندوں اور فقراء و مساکین میں خرچ کرتے تھے۔ لہذا اس

متابعة احدهما لآخر رفعت الحديث من درجة الحسن الى الصحيح۔

باب يجوز للامام ان يصرف الخمس الى صنف من الاصناف

اذا كان احوج من غيره ولا يجب عليه الاستيعاب

۳۹۶۷۔ عن ابن عمر رضی اللہ عنہما ۵ اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ بَعَثَ سَرِيَّةً فِيمُهَاجِرٌ عَبْدُ اللّٰهِ بْنِ

سے یہ بھی معلوم ہوا کہ رشتہ داروں کا کوئی معین و مفروض حصہ نہ تھا بلکہ اگر فقر کی وجہ سے مناسب سمجھتے تو خرچ کرتے تھے کیونکہ اگر ان کا حصہ مفروض و معین ہوتا تو آپ قطعاً یہ حصہ دیگر ضرورت مندوں اور فقراء میں تقسیم نہ کرتے۔ نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ان کے اصناف کا ذکر محض بیان مضارف کیلئے ہے، اس بات کیلئے نہیں کہ خمس کو ان تمام میں خرچ کرنا ضروری ہے۔ کیونکہ بعض اوقات آپ ﷺ خمس کو پانچ حصوں میں تقسیم فرماتے اور رشتہ داروں کو بھی ایک حصہ دیتے اور بعض اوقات صرف شہداء کے یتیم بچوں میں ہی خمس کو تقسیم دیتے اور بعض اوقات صرف یتیموں پر ہی سارا خمس خرچ کر دیتے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ابوبکر کا عمل بھی حضور ﷺ کے عمل کے موافق تھا۔

الغرض امام پر ضروری نہیں کہ خمس کو پانچ یا تین حصوں میں تقسیم کرے۔ بلکہ جس ایک صنف میں چاہے خرچ کر سکتا ہے۔ بشرطیکہ وہ صنف عام سے اصناف سے زیادہ ضرورت مند ہو۔ ہاں اگر وہ سب برابر ہوں تو سب میں خرچ کرنا چاہیے۔ اور یہی احناف کا مسلک ہے۔ **فَللّٰهُ الْحَمْد۔** باقی رہی یہ بات کہ جب صرف مسکین رشتہ داروں کو خمس میں سے حصہ دینا تھا تو رشتہ داروں کا نام مستقل طور پر آیت میں کیوں لیا گیا کہ وہ مسکین غریب رشتہ دار بھی جملہ مسکین میں شامل تھے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ عام صدقات میں سے حضور ﷺ کے قربات داروں کا حصہ نہیں تھا جیسا کہ واضح احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ تو تم کا دھون ہے، میں تمہیں اس سے کھانا رکھنا چاہتا ہوں تو یہاں خمس کے مسئلہ میں بھی اگر قربات داروں کا مستقلاً ذکر نہ ہوتا تو لوگ سمجھتے کہ عام صدقات کی طرح خمس غنیمت میں بھی رشتہ داروں کا حصہ نہیں۔ اس لئے اس غلط فہمی کو دور کرنے کیلئے اللہ تعالیٰ نے مستقلاً ذوی القربی کا ذکر کیا ہے بتانے کے لیے کہ خمس قیمت میں سے ضرورت کے وقت ان کو بھی دیا جاسکتا ہے۔

باب۔ خمس غنیمت کو (مذکورہ فی الآیت) اصناف میں سے کسی ایک صنف میں خرچ کرنا

امام کیلئے جائز ہے جبکہ وہ صنف (دوسرے اصناف سے) زیادہ ضرورت مند ہو اور

تمام اصناف میں خرچ کرنا امام پر ضروری نہیں

۳۹۶۷۔ ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے نجد کی طرف ایک مہم روانہ کی، اس مہم میں عبداللہ بن عمرؓ بھی تھے۔ اس مہم کو قیمت کے طور پر اونٹ کی ایک بہت بڑی تعداد ہاتھ لگی۔ اس مہم کے شرکا کا حصہ بارہ بارہ یا گیارہ گیارہ اونٹ تھے۔ اور ایک ایک اونٹ (واجبی

عُمَرَ قَبْلَ نَجْدٍ، فَعَزِمُوا إِلَّا كَثِيرَةً فَكَانَتْ سُهْمَانُهُمْ اِثْنِي عَشَرَ بَعِيرًا أَوْ أَحَدَ عَشَرَ بَعِيرًا وَنَقَلُوا بَعِيرًا بَعِيرًا ﴿رواه البخاری (فتح الباری ۶: ۱۶۹)۔

۳۹۶۸- عن جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ قال قال رسول الله ﷺ: إِذَا هَلَكَ كَسْرَى فَلَا كَسْرَى بَعْدَهُ، وَإِذَا هَلَكَ قَيْصَرٌ فَلَا قَيْصَرٌ بَعْدَهُ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتُنْفِقَنَّ كُنُوزَهُمَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴿رواه البخاری (فتح الباری ۶: ۱۵۴)۔

۳۹۶۹- عن انس بن مالك رضی اللہ عنہ قال نَاسٌ مِنَ الْأَنْصَارِ حِينَ آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ ﷺ مَا آفَاءَ مِنْ أَمْوَالِ هَوَازِنَ، فَطَفِقَ النَّبِيُّ ﷺ يُعْطِي رَجُلًا مِائَةَ مِنَ الْإِبِلِ، فَقَالُوا: يَغْفِرُ اللَّهُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ يُعْطِي قُرَيْشًا وَيَتْرَكُنَا وَسَيُوفُنَا تَقَطُّرُ مِنْ دِمَائِهِمْ، فَحَدَّثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

حصے کے علاوہ) زائد (بطور نفل کے) بھی نہیں دیا گیا۔ (بخاری کتاب الجہاد، باب الدلیل علی ان الخمس لنواب المسلمین الخ)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خمس غنیمت کو جس صنف میں بھی چاہے امام کو خرچ کرنے کا اختیار ہے اور اس بات پر بھی واضح دلیل ہے کہ خمس میں رشتہ داروں کا کوئی حصہ مفروض نہیں ہوتا۔ اگر حصہ مفروض ہوتا تو کسی دوسری صنف میں خرچ کرنا قطعاً جائز نہ ہوتا۔ اس حدیث میں ادنیٰ درجے کا شامل کرنے سے یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ خمس غنیمت کو پانچ حصوں پر تقسیم نہیں کیا گیا بلکہ تین یا اس سے بھی کم پر تقسیم کیا گیا۔ اور جب امام کیلئے اس بات کا اختیار ہے کہ وہ ایک صنف کو ساقط کر سکتا ہے تو دوسری صنف کو بھی ساقط کرنے کا اسے اختیار ہوگا۔

۳۹۶۸- جابر بن سمرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ کسریٰ پر جب ہلاکت آئے گی تو پھر (اسکے بعد) کوئی کسریٰ پیدا نہ ہوگا۔ اور جب قیصر پر بربادی آئے گی تو پھر کوئی دوسرا قیصر پیدا نہ ہوگا۔ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے تم ضرور ان دونوں کے خزانے اللہ کی راہ میں خرچ کرو گے۔ (بخاری باب قول النبی ﷺ احلت لی الغنائم)

فائدہ: اس حدیث میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان کے خزانے فی سبیل اللہ خرچ کرو گے اور فی سبیل اللہ سے مراد فقراء، غرباء اور مساکین ہوتے ہیں۔ الغرض آپ ﷺ نے کسی قوم کو مختص نہیں فرمایا۔ اس لئے قربات داروں کا بھی کوئی خاص حصہ مقرر نہیں ہوگا بلکہ وہ بھی فقراء کے تحت داخل ہونگے۔

۳۹۶۹- حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ کو قبیلہ ہوازن کے اموال میں سے غنیمت عطا فرمائی اور حضور ﷺ چند اصحاب کو (تالیف قلب کے طور پر) سو سو اونٹ دینے لگے تو بعض انصاری صحابہؓ نے عرض کیا ”اللہ تعالیٰ رسول ﷺ کی مغفرت فرمائیں کہ آپ قریش کو تو دے رہے ہیں اور ہمیں نظر انداز کر رہے ہیں حالانکہ ان کا خون ہماری تلواروں سے ٹپک رہا ہے۔“ (حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ) جب ان کی بات کا ذکر حضور ﷺ کے سامنے ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں بعض ایسے لوگوں کو

سَقَلْتَهُمْ، الْحَدِيثُ - وَفِيهِ - فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : فَإِنِّي أُعْطِي رَجُلًا حَدِيثِي عَهْدٍ بِكُفْرٍ أَتَأْلَفُهُمْ - مَا تَرْضَوْنَ أَنْ يَذْهَبَ النَّاسُ بِالْأَمْوَالِ وَتَذْهَبُونَ بِالنَّبِيِّ ﷺ إِلَى رِحَالِكُمْ؟ رواه البخاری وغیره (فتح الباری ۸: ۴۲)۔

۳۹۷۰ - وفی لفظ له عن عبد الله بن زيد بن عاصم قال: ﴿لَمَّا آفَاءَ عَلَى رَسُولِهِ ﷺ يَوْمَ حُنَيْنٍ قَسَمَ فِي النَّاسِ فِي الْمَوْلَةِ قُلُوبُهُمْ وَلَمْ يُعْطِ الْأَنْصَارَ شَيْئًا﴾ الحديث۔

۳۹۷۱ - عن مروان والمصورين محرمة ﴿أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَامَ حِينَ جَاءَهُ وَقَدْ هَوَّازَنَ مُسْلِمِينَ، فَسَأَلُوهُ أَنْ يَرِدَ إِلَيْهِمْ أَمْوَالُهُمْ وَسَبِيَّهُمْ، فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَعِيَ مَنْ تَرَوْنَ وَأَحَبُّ الْحَدِيثِ إِلَيَّ أَصْدَقُهُ، فَاخْتَارُوا الْإِخْدَى الطَّائِفَتَيْنِ، إِنَّمَا السَّيِّئُ وَإِنَّمَا الْمَالُ، وَقَدْ كُنْتُ اسْتَأْنَيْتُ بِكُمْ وَكَانَ أَنْظَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَضْعَ عَشْرَةَ لَيْلَةً، قَالُوا: فَإِنَّا نَخْتَارُ السَّيِّئَ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْمُسْلِمِينَ فَأَتْنِي عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ، ثُمَّ قَالَ: أَمَّا بَعْدُ! فَإِنْ إِخْوَانَكُمْ قَدْ

دل جوئی کے طور پر دے رہا ہوں جو چند دن پہلے کافر تھے (اور نئے نئے اسلام میں داخل ہوئے تھے)۔ کیا تم (اے انصار!) اس پر خوش نہیں ہو کہ دوسرے لوگ مال و دولت لے کر واپس جا رہے ہوں اور تم لوگ اپنے گھروں کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ واپس جا رہے ہو! (بخاری وغیرہ)۔

۳۹۷۰ - اور بخاری ہی کی ایک روایت میں ہے کہ عبد اللہ بن زید بن عاصم فرماتے ہیں کہ غزوہ حنین کے موقع پر جب اللہ تعالیٰ نے مالِ غنیمت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا فرمایا تھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (اس مال کو) مؤلفۃ القلوب (کمزور ایمان والوں اور نئے مسلمان ہونے والوں) میں تقسیم فرمایا (ان کی دل جوئی کیلئے) اور انصار کو کچھ نہ دیا۔ الحدیث۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ خمسِ غنیمت امام کی رائے کی طرف مغضوب ہے وہ جہاں چاہے خرچ کرے۔ کسی خاص قوم اور گروہ کا کوئی حصہ مفروض نہیں ہے کیونکہ اگر کسی خاص گروہ و شاخِ قرابت داروں کا حصہ مقرر ہوتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم قطعاً ان کا حصہ کسی اور کو نہ دیتے حالانکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف مؤلفۃ القلوب کو ہی عطا فرمایا۔ اور مؤلفۃ القلوب سے مراد وہ لوگ ہیں جو نئے اسلام لائے اور ان کو اس لیے دیا گیا تاکہ ان کا دل اسلام پر جم جائے۔ جصاص نے احکام القرآن میں اور حافظ نے فتح الباری میں اور اسماعیل قاضی نے ایسا ہی فرمایا ہے۔

۳۹۷۱ - مروان اور مسور بن مخرمہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں (غزوہ حنین میں فتح مکہ کے بعد) جب ہوازن کا وفد مسلمان ہو کر حاضر ہوا تو انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ ان کے مال و دولت اور ان کے قیدی انہیں واپس کر دیے جائیں۔ اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ میرے ساتھ وہ لوگ ہیں جنہیں تم دیکھ رہے ہو (یعنی مؤلفۃ القلوب ہیں) اور (فرمایا کہ)

جَاوُونا قَاتِمِینَ وَإِنِّی قَدْ رَأِیتُ اَنْ اُرَدَّ اِلَیْهِمْ سَمِیْهِمْ، فَمَنْ اَحَبُّ مِنْکُمْ اَنْ یُطِیْبَ بِذَٰلِکَ فَلَیْفَعْلَ! وَمَنْ اَحَبُّ مِنْ اَنْ یَّکُوْنَ عَلٰی حَظِّهِ حَتّٰی نُغْطِیْہُ مِنْ اَوَّلِ مَا یَفِیْءُ اللّٰهُ عَلَیْنَا فَلَیْفَعْلَ ﴿۱﴾
 الحدیث رواہ البخاری وغیرہ (فتح الباری ۲۴: ۸)۔

۳۹۷۲- حدثنا عبدالرحمن بن مہدی عن سعید بن عبدالرحمن الجمحی عن صالح بن محمد عن زائدة عن مکحول ﴿۱﴾ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ نَفَلَ یَوْمَ حُنَیْنٍ مِنَ الْخُمْسِ ﴿۲﴾ اَخْرَجَہُ ابُو عُبَیْدٍ فِی "الاموال" (ص ۳۱۸)، وھذا مرسل لا یاس بہ، وصالح بن محمد فیہ مقال اثنی علیہ اھل المذینۃ وضمعہ آخرون (تہذیب ۴: ۱۰۷)۔

۳۹۷۳- عن یونس بن ابی اسحاق عن ابیہ عن المہلب بن ابی صفرة قال: "کُنْتُ عَلٰی سَرِیَّةٍ فِی زَمَنِ عُمَرَ فَفُتِلْتُ الْخُمْسَ"، علقہ ابوعبید فی "الاموال" (ص ۳۲۱)

سب سے زیادہ سچی بات مجھے سب سے زیادہ پسند ہے۔ تم اپنے دو مطالبوں میں سے صرف ایک بات کو اختیار کر لو یعنی یا قیدی لے لو یا مال اور میں تمہارے بارے میں اچھی طرح غور و فکر کر چکا ہوں۔ حضور ﷺ نے انہیں (اس میں غور و فکر کر کے فیصلہ کرنے کیلئے) دس سے زیادہ دنوں کی مہلت دی تھی۔ آخر کار انہوں نے عرض کیا کہ ہم قیدیوں کا انتخاب کرتے ہیں، تب حضور ﷺ مسلمانوں میں (خطاب کیلئے) کھڑے ہوئے اور اللہ کی اس کی شایان شان تعریف کی۔ پھر فرمایا کہ اما بعد! یہ تمہارے بھائی تو یہ کر کے ہمارے پاس آئے ہیں اور میں مناسب سمجھتا ہوں کہ ان کے قیدی ان کو واپس کر دوں۔ پس جو شخص تم میں سے اپنی خوشی سے لیا کرنا چاہے تو اسے کر گزرنا چاہیے (یعنی اپنے حصے کا غلام آزاد کر کے ہوازن والوں کو دیدے) اور جو تم میں سے یہ چاہے کہ اس کا حصہ باقی رہے یہاں تک کہ (اس کے بعد) اللہ کی طرف سے پہلی آنے والی خیمت میں سے ہم اسے اس کا حصہ ادا کریں تو اسے بھی کر گزرنا چاہئے (یعنی اس کا حصہ ہمارے پاس محفوظ رہے گا اور جو نئی خیمت کا مال آئے گا ہم اس کو اس کا عوض ادا کر دیں گے)۔ (بخاری)۔

۳۹۷۴- مکحول سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے غزوہ حنین کے دن خمس میں سے (لوگوں کو) نفل (عطا یا) دیئے (کتاب الاموال لابی عبید)۔ یہ حدیث مرسل ہے لیکن مرسل حجت ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں صراحت ہے کہ حضور ﷺ نے خمس خیمت کو صرف مؤلفۃ القلوب میں ہی تقسیم کر دیا۔

۳۹۷۵- مہلب بن ابی صفرة فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کے عہد میں، میں ایک دستہ کی قیادت کر رہا تھا (اس مہم میں حاصل ہونے والی مالی خیمت میں سے) سبارا خمس مجھے نفل (عطیہ) میں دیدیا گیا۔ (کتاب الاموال لابی عبید) اس کی سند صحیح ہے۔

والمدکور من السند صحیح۔

۳۹۷۴- حدثنا هشيم اخبرنا مجالد عن الشعبي ان رجلا وجدَ أَلَفَ دِينَارٍ مَذْفُونَةٍ خَارِجًا مِنَ الْمَدِينَةِ، فَأَتَى بِهَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَأَخَذَ مِنْهَا الْخُمْسَ مَا تَنَى دِينَارٍ وَدَفَعَ إِلَى رَجُلٍ يَقِيَّتَمَهَا، وَجَعَلَ عُمَرُ يَقْسِمُ الْمَائَتَيْنِ بَيْنَ مَنْ حَضَرَهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَى أَنْ فَضَلَ مِنْهَا حَقْلَةً، فَقَالَ: أَيْنَ صَاحِبُ الدَّانِيَةِ؟ فَقَامَ إِلَيْهِ- فَقَالَ عُمَرُ: "خُذْ هَذِهِ الدَّانِيَةَ فَهِيَ لَكَ"، أخرجہ ابو عبید ایضا (ص ۳۴۲)، وهذا مرسل حسن، ومرسل الشعبي كالمسند، كما ذكرناه في "المقدمة"۔

۳۹۷۵- حدثنا عفان عن ابي عوانة عن سماك بن حرب عن جرير بن رباح عن ابيه "انهم أصابوا قبرا بالمدائن، فيه رجلٌ عليه ثيابٌ منسوجةٌ بالذهب ووجدوا فيه مالا، فأتوا به عمار بن ياسر، فكتب فيه إلى عمر بن الخطاب، فكتب أن أعطيهم إياه ولا تنزعهُ

فائدہ: اس میں صراحت ہے کہ حضرت عمرؓ نے تمام شمس صرف محلب کو ہی دیدیا اور یقیناً حضرت عمرؓ نے محلب کی حاجت و ضرورت کی بنا پر ہی ان کو تمام شمس دیا ہوگا۔ اور یہی احناف کا مسلک ہے کہ اگر کوئی زیادہ محتاج ہو تو اس کو شمس کی تقسیم میں مقدم رکھا جائے۔
۳۹۷۴- شعبیؒ سے مروی ہے کہ شہر مدینہ سے باہر کی حدود میں ایک شخص کو دفن کئے ہوئے ہزار دینار ملے تو وہ شخص یہ دینار حضرت عمرؓ کے پاس لایا تو حضرت عمرؓ نے اس میں سے شمس یعنی دو سو دینار لے کر باقی دینار اسی آدمی کو واپس کر دیے۔ اور حضرت عمرؓ وہ دو سو دینار اپنے پاس (پٹھے) حاضرین کے درمیان تقسیم کرنے لگے۔ حتیٰ کہ ان (دیناروں) میں سے کچھ بچ گئے تو آپؐ نے فرمایا کہ دیناروں کو کہاں ہے۔ (یعنی مال و صونڈ نے والا کہاں ہے) اس پر وہ شخص آپ کے سامنے کھڑا ہوا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ یہ (بچے ہوئے) دینار لے لے۔ یہ تیرے ہیں۔ (کتاب الاموال لابی عبید)۔ یہ حدیث مرسل حسن ہے اور شعبی کی مرسل منہ کی طرح ہے۔

۳۹۷۵- جریر بن رباح اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ مدائن میں انہیں ایک ایسی قبر ملی جس میں ایک ایسا (مردہ) آدمی تھا جس پر سونے کے (تاروں سے) بنے ہوئے کپڑے تھے اور انہیں اس قبر میں (اور) مال بھی ملا۔ پھر وہ یہ (مال اور سونے کے بنے ہوئے کپڑے) حضرت عمار بن یاسرؓ کے پاس لائے۔ حضرت عمرؓ نے اس بارے میں حضرت عمرؓ کو خط لکھا تو انہوں نے (جواب میں) لکھا کہ یہ سب کچھ ان کو دیدو (جو یہ مال لائے ہیں) اور ان سے اس مال میں سے کچھ نہ لو (کتاب الاموال لابی عبید) اس کے تمام راوی ثقہ ہیں سوائے جریر بن رباح کے۔ اس کے حالات نہیں مل سکے۔ ابن حزم نے بھی یہ حدیث ٹھنی میں ذکر کی ہے اور اس میں کوئی قسم نہیں نکالا۔

مِنْهُمْ۔ رواہ ابو عبیدہ فی الاموال (ص ۳۴۲)۔ ورجاله کلہم ثقات الا جریر بن رباح، فلم اجد من ترجمہ والاثر ذکرہ ابن حزم فی "المحلی" (۱: ۳۲۶)، ولم یعلم بشیء۔

۳۹۷۶- حدثنا سفیان بن عیینہ عن اسماعیل بن ابی خالد عن الشعبي أن علياً أتى برجل وجد في خربة ألفاً وخمسمائة درهم بالسواد، فذكر الحديث - فيه - قال علي رضي الله عنه: فَلَكَ أَرْبَعَةُ أَخْمَاسٍ وَلَنَا خُمْسٌ، وَسَاطِئُكَ لَكَ جَمِيعًا۔ اخرجه ابو عبیدہ ایضاً (ص ۳۲۶)، وهذا سند صحيح۔

باب سهم النبی ﷺ الصفی سقط بوفاته ﷺ

۳۹۷۷- عن مطرف عن الشعبي قال: ﴿كَانَ لِلنَّبِيِّ ﷺ سَهْمٌ يُدْعَى الصَّفِيُّ، إِنْ شَاءَ

۳۹۷۶- شعبي سے مروی ہے کہ حضرت علیؑ کے پاس ایک ایسا آدمی لایا گیا جسے سواد کے علاقے میں ایک دیرانے سے پندرہ سو درہم ملے تھے۔ شعبي نے (طویل) حدیث بیان کی اور اس میں یہ ہے کہ حضرت علیؑ نے (اس آدمی سے) فرمایا کہ چار شمس تیرے لئے ہے اور ایک شمس ہمارے لئے ہے۔ اور میں یہ سب کا سب آپ کیلئے پاکیزہ بنادوگا۔ (کتاب الاموال لابی عبید)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ شمس کو کسی ایک صنف میں خرچ کرنے کا امام کو اختیار ہے۔ نیز ان احادیث سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ رشتہ داروں کا شمس غنیمت میں سے کوئی حصہ مفروض نہیں۔ کیونکہ اگر کوئی حصہ مفروض ہوتا تو امام قطعاً ان کے حصے کو کسی دوسرے میں خرچ نہ کرتے۔ نیز آخری اثر سے یہ بھی معلوم ہوا کہ شمس میں حضرت علیؑ کا طرز عمل بھی وہی تھا جو حضرات شیخین ابو بکرؓ و عمرؓ کا تھا۔ اب وہ کہاں گئے جن کا یہ کہنا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ سے قبل کسی نے شمس غنیمت کو تین حصوں میں تقسیم کرنے یا شمس کو کسی ایک صنف میں تقسیم کرنے کے جواز کا نہیں کہا۔ کاش ابن حزم اہل حزم ہوتے۔

باب۔ آپ ﷺ کا صفی حصہ آپ ﷺ کی وفات کے ساتھ ہی ختم ہو گیا

فائدہ: صفی، مال غنیمت کا وہ حصہ ہے جو حضور ﷺ غنیمت کی تقسیم سے قبل ہی اپنے لئے منتخب فرمایا کرتے تھے اور یہ صرف آپ ﷺ کی خصوصیت تھی۔ اب آپ ﷺ کے بعد کسی حاکم یا امیر کیلئے اس کی اجازت نہیں ہے۔ طریقہ یہ تھا کہ کل مال غنیمت میں سے تقسیم سے قبل آپ ﷺ جو چیز (باندی، زرہ، تلوار، گھوڑا، غلام وغیرہ) چاہتے چن لیتے۔ اس کے بعد شمس نکال کر باقی غنیمت مجاہدین میں تقسیم کیا جاتا۔

۳۹۷۷- (عامر) شعبي فرماتے ہیں کہ (مال غنیمت میں) حضور ﷺ کا ایک مخصوص حصہ ہوتا تھا جو صفی کہلاتا۔ آپ ﷺ شمس نکالنے سے قبل جو چاہتے (اپنے لئے) منتخب فرما لیتے۔ چاہے غلام، چاہے باندی اور چاہے گھوڑا وغیرہ۔ (ابوداؤد، باب ما جاء فی سهم

عَدَا وَإِنْ شَاءَ أَمَةٌ وَإِنْ شَاءَ فَرَسًا يَخْتَارُهُ قَبْلَ الْخُمْسِ ﴿۱۱۱﴾۔ رواہ ابوداؤد فی "سننہ"، وھذا مرسل، وفی "النیل": رجالہ ثقات (عون المعبود ۳: ۱۱۱ و ۱۱۲)۔

۳۹۷۸- عن ابن عون قال: سَأَلْتُ مُحَمَّدًا يَعْنِي ابْنَ سِيرِينَ عَنْ سَهْمِ النَّبِيِّ ﷺ حَتَّى قَالَ: كَانَ يُضْرَبُ لَهُ بِسَهْمِهِ مَعَ الْمُسْلِمِينَ وَإِنْ لَمْ يَشْهَدْ، وَالصَّفِيُّ يُؤْخَذُ لَهُ رَأْسٌ مِنَ الْخُمْسِ قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ۔ رواہ ابوداؤد وھذا ایضاً مرسل - وفی "النیل": رجالہ ثقات، (عون ۳: ۱۱۱ و ۱۱۲)۔

۳۹۷۹- عن قتادہ قال: ﴿كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا غَزَا كَانَ لَهُ سَهْمٌ صَافٍ يَأْخُذُهُ مِنْ حَيْثُ شَاءَ، فَكَانَتْ صَفِيَّةُ بْنُ ذَلِكَ السَّهْمِ، وَكَانَ إِذَا لَمْ يَغْزُ بِنَفْسِهِ ضُرِبَ لَهُ بِسَهْمِهِ وَلَمْ يَحْزَنْ﴾، رواہ ابوداؤد، قال المنذرى: وھذا ایضاً مرسل (عون ۳: ۱۱۱ و ۱۱۲)۔

قلت : وفیہ سعید بن بشیر مختلف فیہ، وثقہ شعبۃ وابن عیینہ، وقال ابن ہشام: یوثقونہ، وقال دحیم: ثقہ وقال البزار: صالح لیس بہ باس، وقال ابن عدی: لا اری بما

مرسل (یہ حدیث مرسل ہے۔ اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔) (لیکن مراہیل شعری حجت ہیں)۔

۳۹۷۸- ابن عون فرماتے ہیں کہ میں نے محمد بن سیرینؒ سے حضور ﷺ کے حصہ اور صفی کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ تمام مسلمانوں کے ساتھ آپ ﷺ کا حصہ بھی نکالا جاتا تھا اگرچہ آپ ﷺ قال میں شریک نہ ہوئے ہوں اور صفی آپ ﷺ کیلئے سب سے پہلے فُس میں سے نکالا جاتا تھا۔ (ابوداؤد) یہ حدیث بھی مرسل ہے لیکن اس کے راوی تمام ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ صفی فُس سے نکالا جاتا تھا لیکن صحیح یہ ہے کہ صفی فُس نکالنے سے قبل ہی تمام مال غنیمت میں سے نکالا جاتا تھا۔ جیسا کہ ابتدائی حدیث سے واضح ہے۔

۳۹۷۹- حضرت قتادہؒ فرماتے ہیں کہ جب حضور ﷺ بذات خود جنگ میں شرکت فرماتے تو آپ ﷺ کیلئے ایک حصہ قبل اختیار ہوتا۔ آپ ﷺ جہاں سے چاہتے لیتے۔ حضرت صفیہؓ (جو بعد میں آپ ﷺ کے نکاح میں آئیں) اسی حصہ صفی میں سے (آپ ﷺ کے حصہ میں آئی) تھیں اور جب آپ ﷺ بذات خود جنگ میں شرکت نہ فرماتے تو آپ ﷺ کیلئے ایک حصہ ہوتا مگر اس صورت میں آپ ﷺ کو انتخاب کا اختیار نہ ہوتا (کہ جو چاہیں لے لیں)۔ (ابوداؤد)۔ منذریؒ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث بھی مرسل ہے۔ اور اس میں سعید بن بشیر مختلف فیہ ہے۔ لہذا یہ حدیث حسن ہے۔

یرويه باسأ، والغالب على حديثه الاستقامة والصدق اهـ - وضعفه آخرون (تہذیب ۴: ۱۰)۔

۳۹۸۰ - عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: "كَانَتْ

صَفِيَّةُ بْنُ الصَّفِيِّ"، رواه ابوداود، وسكت عنه المنذرى، وفي النيل: رجاله رجال الصحيح

(عون ۳: ۱۱۲)، وفي "الدرایة" (ص ۲۶۴): اخرجہ الحاکم ایضاً، واسنادہ قوی اهـ -

باب التنفیل وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾

فان كان قبل الاحراز فمن جميع الغنيمة وان كان بعده فمن الخمس

۳۹۸۱ - عن عبادة بن الصامت رضی اللہ عنہ (أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جِئَ النَّفْيَ النَّاسُ بِبَدْرِ نَفَلَ

كُلُّ امْرَأٍ مَا أَصَابَ)۔ رواه الحاكم، وهو من رواية مكحول عن ابي امامة عنه، وقيل:

لم يسمع منه۔

۳۹۸۰ - حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضرت صفیہؓ حصہ صفی میں سے تھیں۔ ابوداؤد اور منذری نے اسے روایت کر کے اس پر

سکوت فرمایا ہے۔ اور نیل الاوطار میں ہے کہ اس کے تمام راوی صحیح کے راوی ہیں۔ اور درایۃ میں ہے کہ حاکم نے اسے سند قوی کے ساتھ

روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ صفی آپ ﷺ کا حق تھا۔ اس لئے اس حق کا انکار کرنے والوں پر یہ احادیث

حجت ہیں۔ اور امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ اس بات پر اجماع ہے کہ آپ ﷺ کی وفات کے بعد اب کسی امام کو صفی حصہ لینے کی اجازت نہیں۔

نیز خلفاء راشدینؓ میں سے کسی سے ایک مرتبہ بھی ثابت نہیں کہ انہوں نے صفی حصہ لیا ہو، اگر یہ صفی حصہ لینا اب بھی ائمہ کیلئے سنت ہوتا تو

ترک سنت پر صحابہؓ اجماع نہیں کر سکتے۔

باب - غنیمت کے سوا انعام کے طور پر کچھ دینے اور اللہ کے فرمان "اے نبی! مسلمانوں کو جہاد پر

ابھاریے" کے بیان میں، مال غنیمت کو محفوظ کرنے سے قبل تمام مال غنیمت سے نفل دینا جائز ہے

اور محفوظ کرنے کے بعد صرف خمس سے۔

۳۹۸۱ - عبادة بن صامتؓ سے مروی ہے کہ جس دن بدر کے میدان میں لوگوں کی بڑ بھیر ہوئی (یعنی مسلمانوں اور کفار میں

جنگ ہوئی) تو حضور ﷺ نے ہر مجاہد کو وہ سارا مال غنیمت بطور نفل کے دیدیا جو ان کے ہاتھ لگا تھا۔ (حاکم)۔

۳۹۸۲- وروی ابو داود والحاکم من حدیث عکرمۃ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما: **النَّبِيُّ ﷺ قَالَ يَوْمَ يَذَرُ: ﴿مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَلَهُ كَذَا، وَمَنْ أَسَرَ أَسِيرًا فَلَهُ كَذَا﴾** فذكر الحديث قوله، وصححه ايضا ابو الفتح في الاقتراح على شرط البخارى (التلخيص الحبير ۲: ۲۰۳)-
حدیث عبادۃ صححه الحاکم علی شرط مسلم، واقره علیہ الذہبی فی "تلخیص مستدرک" (۲: ۳۲۶)، وصححا حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما ايضا۔

۳۹۸۳- عن انس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ **يَوْمَئِذٍ يُعْنَى يَوْمَ حُنَيْنٍ: ﴿مَنْ كَفَرًا فَلَهُ سَلْبُهُ، فَقَتَلَ ابْنُ طَلْحَةَ عَشْرِينَ رَجُلًا وَأَخَذَ أَسْلَانَهُمْ، وَلَقِيَ ابْنُ طَلْحَةَ أُمَّ سَلِيمٍ وَمَعَهَا خَنْجَرٌ فَقَالَ: يَا أُمَّ سَلِيمٍ! مَا هَذَا مَعَكَ؟ قَالَتْ: أَرَدْتُ وَاللَّهِ أَنْ دَنَا مِنِّي بَعْضُهُمْ نَجَّحَ بِهِ بَطْنُهُ، فَأَخْبَرَ بِذَلِكَ ابْنُ طَلْحَةَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ﴾** أخرجه ابو داود (وقال: هذا حديث حسن (عون ۳: ۲۳)- وابن حبان والحاكم وقال: صحيح على شرط مسلم ولم يذكرا قصة ام

۳۹۸۲- ابو داود اور حاکم عکرمہ کے واسطے سے ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے جنگ بدر کے دن فرمایا کہ جو شخص کسی کافر کو قتل کرے گا اسے اتنا انعام دیا جائیگا اور جو شخص کسی کافر کو قید کرے گا تو اسے اتنا انعام دیا جائے گا۔ اسے ابو الفتح نے ترمذی میں بخاری کی شرط پر صحیح کہا ہے۔

فائدہ: نفل اس مالی انعام کو کہتے ہیں جو امام مجاہدین کو دینے کا اعلان کرتا ہے مجاہدین کو جہاد پر ابھارنے کیلئے، اور نفل مالی قیمت کے مقررہ حصہ سے زائد ہوتا ہے۔ ان احادیث سے مالی قیمت کے حاصل کرنے سے قبل تحفیل (انعام دینے کے اعلان) کا جواز معلوم ہو رہا ہے۔ اور یہ تحفیل جائز ہے کیونکہ امام کو جہاد پر مسلمانوں کو ابھارنے کا حکم ہے جیسا کہ ارشاد ربانی ہے ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفْرَ وَالْمُنَافِقَ﴾ (الانفال) (اے نبی ﷺ! مسلمانوں کو جہاد پر ابھاریے)۔ یہ خطاب جس طرح حضور ﷺ کو ہے اسی طرح آپ ﷺ کے بعد ہر امام اور امیر بھی اس کا مخاطب ہے۔

۳۹۸۳- انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے اس دن یعنی غزوہ حنین کے دن فرمایا کہ جو شخص کسی کافر کو قتل کرے گا تو اس کا مال و اسباب اسی شخص کو ملے گا تو ابو طلحہؓ نے اس دن میں کافر مارے اور ان کا مال و اسباب بھی لیا۔ اور ابو طلحہؓ (اپنی بیوی) ام سلیم سے ملے تو دیکھا کہ ان کے پاس ایک خنجر ہے۔ ابو طلحہؓ نے پوچھا اے ام سلیم! یہ آپ کے پاس کیا ہے؟ انہوں نے کہا اللہ کی قسم میرا ارادہ یہ ہے کہ اگر کوئی کافر میرے قریب آئے تو میں اس خنجر سے اس کا پیٹ پھاڑ دوں۔ پس ابو طلحہؓ نے اس کی خبر حضور ﷺ کو دی (ابوداؤد، ابن

سلیم (زیلعی ۲: ۱۴۲)۔

۳۹۸۴- عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده في قصة حنين ﴿ثُمَّ دَنَا يُعْنِي النَّبِيُّ ﷺ مِنْ بَعِيرٍ فَأَخَذَ وَبَرَةً مِنْ سَنَابِهِ ثُمَّ قَالَ: أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّهُ لَيْسَ لِي مِنْ هَذَا الْفَيْءِ شَيْءٌ، وَلَا هَذَا، وَرَفَعَ أَصْبَعَهُ إِلَّا الْخُمْسَ وَالْخُمْسَ مَرْدُودٌ عَلَيْكُمْ فَأَذُوا الْخِيَاطَ، وَالْمَخِيْطَ- فَقَامَ رَجُلٌ فِي يَدِهِ كُتْبَةٌ مِنْ شَعْرِ فَقَالَ: أَخَذْتُ هَذِهِ لِأُصْلِحَ بِهَا بَرْدَعَةً لِي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَمَا مَا كَانَ لِي وَلِبْنِي عَبْدُ الْمُطَّلِبِ فَهُوَ لَكَ، فَقَالَ: أَمَا إِذَا بَلَغْتَ مَا أَرَى فَلَا أَرَبَ لِي فِيْهَا، رواه ابو داود وسكت عنه هو والمنذرى وقال: واخرجه النسائي (عون المعبود ۳: ۱۵)۔

حبان، حاکم)۔ امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے اور حاکم فرماتے ہیں کہ یہ حدیث مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں صراحۃً دلالت ہے کہ حضور ﷺ کی طرف سے غزوہ حنین کے موقع پر انعام کا اعلان قتال سے قبل ہی کر دیا گیا تھا کیونکہ ”فقتل ابو طلحہ“ میں فاء جو تعقیب پر دلالت کرتی ہے اس بات کا مقتضی ہے۔ باقی بخاری کی ایک روایت جس میں ہے کہ حضور ﷺ نے جنگ سے لوٹ کر فرمایا کہ ”من قتل فتیلاً فله سلبہ“ یعنی جو کسی کافر کو قتل کرے گا۔ اس کا سامان اسے ملے گا۔ ہمارے مسلک اور مذکورہ بالا حدیث کے معارض نہیں کیونکہ دونوں روایتوں کے ملانے سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے قتال سے قبل بھی انعام کا اعلان فرمایا اور قتال کے بعد بھی، الفرض احناف کے نزدیک دونوں قسم کی احادیث معمول بہا ہیں۔ فلله الحمد۔ لہذا بعض لوگوں کا یہ کہنا کہ قتال سے قبل انعام کا اعلان کر دیا گیا ہے غلط ہے۔ نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر انعام کا اعلان مالی غنیمت کو محفوظ کرنے سے قبل ہو تو جمع مال غنیمت سے انعام جاری ہو سکے گا۔

۳۹۸۳- عمرو بن شعيب اپنے باپ کے واسطے سے اپنے دادا سے غزوہ حنین کے قصے کے بارے میں روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ ایک اونٹ کے پاس گئے اور اس کے گوبان میں سے بال لے کر فرمایا کہ اے لوگو! اس فی میں سے میرے لئے کچھ نہیں اور نہ یہ (بال) اور پھر اپنی انگلیوں کے اشارے سے فرمایا مگر شمس۔ اور وہ شمس بھی تمہاری طرف لوٹا دیا جاتا ہے۔ لہذا تم دھاگہ اور سوئی بھی ادا کرو (یعنی غنیمت کے مال میں خیانت نہ کرنا) یہ سن کر ایک ایسا آدمی جس کے ہاتھ میں بال کا ایک گچھا تھا کھڑا ہو کر کہنے لگا کہ میں نے یہ (گچھا) اپنی پالان کے نیچے کی کھلی درست کرنے کیلئے لیا تھا۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو چیز میرے لئے اور اولاد عبدالمطلب کیلئے ہے وہی تیرے لئے ہے۔ تو اس شخص نے کہا کہ جب اس (رسی) کا اتنا گناہ ہے تو پھر مجھے اس کی ضرورت نہیں۔ (ابوداؤد)۔ ابوداؤد اور منذری نے اس پر سکوت فرمایا ہے اور نسائی نے بھی یہ حدیث روایت کی ہے۔ (عون المعبود)۔

۳۹۸۵- عن مصعب بن سعد عن ابيه قال: ﴿جِئْتُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ بَدْرٍ بِسَيْفٍ، قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ اللَّهَ قَدْ شَفَى صَدْرِي الْيَوْمَ مِنَ الْعَدُوِّ فَهَبْ لِي هَذَا السَّيْفَ! قَالَ: إِنَّ هَذَا السَّيْفَ لَيْسَ لِي وَلَا لَكَ فَذَهَبْتُ وَأَنَا أَقُولُ: يُعْطَاهُ الْيَوْمَ مَنْ لَمْ يُبَلِّ بِلَايِي، فَبَيْنَا أَنَا إِذْ حَافَى الرَّسُولُ فَقَالَ: أَجِبْ، فَظَنَنْتُ أَنَّهُ نَزَلَ فِي شَيْءٍ بِكَ لَايِي، فَجِئْتُ فَقَالَ لِي النَّبِيُّ ﷺ: لَكَ سَأَلْتَنِي هَذَا السَّيْفَ وَلَيْسَ هُوَ لِي وَلَا لَكَ وَإِنَّ اللَّهَ قَدْ جَعَلَهُ لِي فَهُوَ لَكَ ثُمَّ إِذَا يُسْأَلُونَكَ عَنِ الْإِنْفَالِ قُلِ الْإِنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ أخرجه ابوداود وسكت عنه، وقال سنذري: أخرجه مسلم مطولا بنحوه وأخرجه الترمذی والنسائی (عون المعبود ۳: ۳۱)، و صححه الحاكم في "المستدرک" (نیل ۷: ۱۷۲).

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مال غنیمت کے احراز کے بعد چار فرائض صرف غائبین کے ہیں اور ان میں کسی قسم کا تصرف نہیں۔ کیونکہ اگر احراز کے بعد تمام مال غنیمت میں امام کو تصرف کا اختیار ہوتا تو لازماً حضور ﷺ یہ باتوں کی رسی اس شخص کو اس کی ضرورت کی بنا پر دیدیتے۔ البتہ ایک شخص (۱/۵) یعنی غنیمت میں امام تصرف کر سکتا ہے اور آزاد عطیہ عطا کر سکتا ہے۔ لیکن حضور ﷺ نے غنیمت سے بھی اس شخص کو یہ رسی عطا نہیں کی جس سے صاف طور پر یہ معلوم ہوتا ہے کہ غنیمت میں تقسیم کیا جائے گا اور وہ شخص فقیر و مستحق نہ تھا۔ اس لئے حضور ﷺ نے اس کو وہ رسی بھی عطا نہیں کی۔ اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

۳۹۸۵- سعد بن ابی وقاصؓ فرماتے ہیں کہ میں بدر کے دن حضور ﷺ کی خدمت میں ایک تلوار لایا اور عرض کیا یا رسول اللہ! آج اللہ تعالیٰ نے دشمن سے میرے دل کو شفا بخشی ہے۔ لہذا یہ تلوار مجھے عنایت فرما دیجئے۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ تلوار تیری ہے نہ میری (بلکہ سب کی مشترک ہے) پس میں یہ کہتا ہوا جانے لگا کہ آج یہ تلوار اس شخص کو ملے گی جس کا امتحان مجھ جیسا نہیں ہوا۔ پس اسی دوران میں شخص آپ ﷺ کی طرف سے (مجھے بلانے کیلئے) میرے پاس آیا اور کہا چل۔ میں سمجھا کہ شاید میرے اس کہنے پر میرے بارے میں کوئی وحی نازل ہوئی ہے۔ پس میں (آپ ﷺ کی خدمت میں) حاضر ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ بے شک تو نے مجھ سے یہ تلوار مانگی ہے اور یہ تلوار نہ تیری ہے اور نہ ہی میری۔ لیکن اب اللہ نے یہ تلوار مجھے دیدی ہے (اور میں تجھے دیتا ہوں)۔ پس اب یہ تیری ہے پھر آپ ﷺ نے ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْإِنْفَالِ قُلِ الْإِنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ کی آیت تلاوت فرمائی جس کا ترجمہ یہ ہے کہ لوگ آپ ﷺ سے انفال کے متعلق پوچھتے ہیں تو آپ ﷺ فرمادیں کہ انفال تو اللہ اور رسول کیلئے ہیں۔ اسے ابوداؤد نے روایت کر کے اس پر سکوت فرمایا ہے اور منفردی فرماتے ہیں کہ امام مسلم نے اس جیسی طویل حدیث روایت کی ہے اور ترمذی اور نسائی نے بھی اسے روایت کیا ہے (عون معبود) مستدرک میں حاکم نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔

- ۳۹۸۶- عن حبيب بن مسلمة الفهري يقول: ﴿شَهِدْتُ النَّبِيَّ ﷺ نَقَلَ الرَّبْعَ فِي الْبِدْءَةِ وَالثَّلْثَ فِي الرَّجْعَةِ﴾ رواه احمد و ابوداود وابن ماجه، و صححه ابن الجارود وابن حبان والحاكم، (نيل الاوطار ۷: ۷۳)۔ وفي لفظ لابی داود ﴿أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُنْقَلُ الرَّبْعَ بَعْدَ الْخُمْسِ وَالثَّلْثَ بَعْدَ الْخُمْسِ إِذَا قُفِلَ﴾ (عون ۳: ۳۳)، وسكت عنه هو والمنذرى۔
- ۳۹۸۷- عن معن بن يزيد رضي الله عنه في حديث ﴿سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: لَا نُقْلُ إِلَّا بَعْدَ الْخُمْسِ﴾ رواه ابوداود (عون ۳: ۳۶) واحمد و صححه الطحاوى (نيل ۷: ۱۷۲)۔
- ۳۹۸۸- عوف و خالد ﴿أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يُخْمَسِ السَّلْبُ﴾ رواه احمد و ابو داود، وابن حبان في "صحيحه" (نيل ۷: ۱۱۱)۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ احراز کے بعد تمام غنیمت میں سے نفل دینا جائز نہیں۔

۳۹۸۹- حبيب بن مسلمہ فرماتے ہیں کہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے شروع جہاد میں چوتھائی مال بطور نفل دیا اور جہاد سے واپسی کے وقت تہائی مال بطور نفل کے دیا۔ (ابوداؤد، مسند احمد اور ابن ماجہ)۔ ابن الجارود، ابن حبان اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔ اور ابوداؤد کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم خمس نکالنے کے بعد چوتھائی حصہ بطور انعام کے مرحمت فرماتے اور جہاد سے واپسی پر خمس نکالنے کے بعد تہائی حصہ بطور انعام کے مرحمت فرماتے۔

فائدہ: یعنی جنگ شروع ہونے سے قبل یہ طے ہو جاتا کہ اگر کوئی شخص جنگ میں غیر معمولی کارنامہ انجام دے گا تو مال غنیمت میں خمس نکالنے کے بعد باقی کا چوتھا حصہ ان کو بطور انعام دیا جائے گا اور باقی تین چوتھائی مجاہدین میں تقسیم ہوگا اور اگر واپسی میں جنگ پیش آئی اور پھر کسی نے اہم کارنامہ سرانجام دیا تو اس صورت میں خمس نکالنے کے بعد تہائی حصہ اسے بطور انعام دیا جائے گا۔ لہذا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جہاد کے شروع میں اور جہاد سے واپسی پر جنگ سے قبل لشکر و سریرہ کو ربع اور ثلث مال بطور انعام کے دینے کا اعلان کرنا جائز ہے۔ لہذا اس حدیث میں ان لوگوں پر رد ہے جو قتال سے قبل تمھیل کو مقدار خمس پر نفل کے زیادہ ہونے کو ناجائز سمجھتے ہیں اور ان پر بھی رد ہے جو صرف خمس یا صرف خمس خمس میں سے ہی نفل کو جائز سمجھتے ہیں۔

۳۹۸۷- معن بن یزید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ نفل (حصہ سے زائد بطور انعام کے عطیہ) خمس نکالنے کے بعد ہی درست ہے۔ (ابوداؤد، احمد)۔ طحاوی نے اسے صحیح کہا ہے۔

۳۹۸۸- حضرت عوفؓ اور حضرت خالدؓ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مقتول کے اسباب میں سے خمس نہیں نکالا۔ (مسند

احمد، ابوداؤد، صحیح ابن حبان)۔

۳۹۸۹- حدثنی عفان عن مسلمة بن علقمة حدثنا داود بن ابی هند عن عامر الشعبي "أَنَّ عُمَرَ كَانَ أَوَّلَ مَنْ وَجَّهَ جَرِيرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ إِلَى الْكُوفَةِ بَعْدَ قَتْلِ أَبِي عُبَيْدٍ- فَقَالَ: مَنْ لَكَ فِي الْكُوفَةِ، وَأَنْفَلَكَ الثُّلُثَ بَعْدَ الْخُمْسِ؟ قَالَ: نَعَمْ! فَبَعَثَهُ"، أخرجه ابو عبيد في "الموال" (ص ۶۲)- وسنده صحيح مرسل، و مراسيل الشعبي جيايد-

۳۹۹۰- عن ابن عمر رضی اللہ عنہما ﴿أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعَثَ سَرِيَّةً فِيْمَهَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدٍ مَعْنَاهُ إِثْلًا كَثِيرَةً، فَكَانَتْ سَهْمَانَهُمُ اثْنِي عَشَرَ بَعِيرًا وَنَفْلًا بَعِيرًا بَعِيرًا﴾ متفق عليه (المعنى لابن قدامة ۴۰۹:۱۰)-

فائدہ: حضرت معن کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مال غنیمت میں سے خُس نکالنے سے قبل نفل دینا جائز نہیں۔ اور خالدو مال کی احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ خُس نکالنے سے قبل بھی مقتول کا اسباب و سامان بطور نفل کے دینا جائز ہے تو الحمد للہ احناف نے انہوں کی قسم کی احادیث کے درمیان تطبیق دی ہے کہ اگر مال غنیمت حاصل کرنے سے قبل امام کی طرف سے من قتل قتیلا فلہ سلبہ جیسا اعلان کر دیا گیا ہو تو اس صورت میں سامان مقتول میں سے خُس نہیں نکالا جائے گا جیسا کہ عوفؓ و خالدؓ کی احادیث سے معلوم ہوتا ہے اور اگر مال غنیمت حاصل کرنے سے قبل اس قسم کا اعلان امام کی طرف سے نہ ہوا ہو تو پھر اس صورت میں مال غنیمت کے جمع کرنے کے بعد نفل خُس میں سے ہی دیا جائے گا اور اسی پر معن کی حدیث محمول ہے۔

۳۹۸۹- عامر شعبي سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ پہلے وہ شخص ہیں جنہوں نے ابو عبیدہ کے قتل کے بعد جریر بن عبد اللہ کو کوفہ کی طرف (کسی مہم پر) روانہ کیا۔ اور فرمایا کہ کیا تجھے کوفہ جانے کی رغبت ہے اور میں تجھے خُس کے بعد (باقی غنیمت کے مال میں سے) ایک تہائی مال بطور انعام (یعنی نفل کے) دوں گا۔ جریر نے فرمایا ٹھیک ہے۔ پھر حضرت عمرؓ نے انہیں مہم پر بھیج دیا۔ (کتاب الاموال لابی عبیدہ)۔ اس کی سند مرسل ہے لیکن شعبي کے مراسیل جت ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قتال سے قبل بھی انعام کا اعلان کرنا جائز ہے۔

۳۹۹۰- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سریہ (چھوٹا لشکر کسی مہم پر) روانہ کیا جس میں ابن عمرؓ بھی تھے۔ اس سریہ کو بطور غنیمت کے اونٹوں کی ایک بہت بڑی تعداد ہاتھ لگی۔ اس سریہ کے شرکاء کا حصہ بارہ بارہ اونٹ تھے اور ایک ایک اونٹ انہیں زائد بطور انعام دیا گیا۔ (بخاری و مسلم)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خُس خُس سے زائد بھی نفل کے طور پر دینا درست ہے۔ لہذا اس حدیث میں ان لوگوں پر بے جن کا یہ کہنا ہے کہ خُس خُس ہی بطور نفل دینا درست ہے۔

۳۹۹۱- حدثنا محمد بن خزيمة ثنا يوسف بن عدي ثنا ابن المبارك عن معمر عن ايوب عن ابن سيرين "أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ كَانَ مَعَ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ فِي غَزَاةٍ غَزَاهَا فَأَصَابُوا سَبِيًّا، فَأَرَادَ عُبَيْدُ اللَّهِ أَنْ يُعْطِيَ أَنَسًا مِنْ السَّيِّ قَبْلَ أَنْ يَقْسِمَ، فَقَالَ أَنَسُ: لَا، وَلَكِنْ إِقْسِمْ ثُمَّ أَعْطِنِي مِنَ الْخُمْسِ! قَالَ: فَقَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ: لَا إِلَّا مِنْ جَمِيعِ الْغَنَائِمِ فَإِنِّي أَنَسُ أَنْ يَقْبَلَ مِنْهُ وَأَبْنَى عُبَيْدُ اللَّهِ أَنْ يُعْطِيَهُ مِنَ الْخُمْسِ شَيْئًا" أخرجه الطحاوي في "معاني الآثار" (۱: ۴۱۶). وهذا سند كما تراه صحيح- وأخرجه ابوعبيد في "الاموال" (۲: ۳۱۹)- عن يحيى بن سعيد عن كهمس بن الحسن عن ابن سيرين عنه "أَنَّهُ غَزَا مَعَ ابْنِ زِيَادٍ فَأَغْطَاهُ ثَلَاثِينَ رَأْسًا مِنْ سَنَى الْعَامَةِ" فذكر نحوه، وهذا ايضا سند صحيح-

۳۹۹۲- حدثنا محمد بن خزيمة ثنا يوسف بن عدي ثنا ابن المبارك عن ابن لهيعة عن بكير بن الاشج عن سليمان بن يسار "أَنَّهُمْ كَانُوا مَعَ مُعَاوِيَةَ بْنِ حَذِجٍ فِي غَزْوَةٍ" ابن سيرين مروي ہے کہ حضرت انس بن مالکؓ، عبید اللہ بن ابی بکرؓ کے ساتھ ایک جنگ میں تھے۔ (جس میں) انہیں چند قیدی مال غنیمت کے طور پر ہاتھ لگے۔ پھر عبید اللہ نے حضرت انسؓ کو مال غنیمت کی تقسیم سے قبل قیدی دینا چاہا تو حضرت انسؓ نے فرمایا کہ نہیں بلکہ تم (پہلے مال غنیمت) تقسیم کرو اور پھر مجھے خمس غنیمت میں سے کچھ دینا۔ ابن سيرين فرماتے ہیں کہ عبید اللہ نے فرمایا کہ نہیں، میں تمہیں سارے مال میں سے دو لگا۔ لیکن حضرت انسؓ نے اسے قبول کرنے اور لینے سے انکار کیا اور حضرت عبید اللہ نے خمس میں سے دینے کا انکار کر دیا۔ (طحاوی)۔ اس کی سند صحیح ہے۔ اور ابوعبید نے کتاب الاموال میں بھی صحیح سند کے ساتھ اسے روایت کیا ہے اور اس میں ان الفاظ کا اضافہ ہے کہ انسؓ فرماتے ہیں کہ انہوں نے ابن زیاد کے ساتھ جہاد کیا تو ابن زیاد نے اسے عام قیدیوں میں سے تیس قیدی (بطور انعام و نفل کے) عطا فرمائے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر لڑائی سے قبل انعام دینے کا اعلان نہ ہو اور مال غنیمت اکٹھا محفوظ کر لیا جائے تو تب صرف خمس غنیمت ہی سے نفل دینا جائز ہے اور تمام مال غنیمت میں سے بطور انعام کے کچھ دینا جائز نہیں۔

۳۹۹۳- سليمان بن يسار فرماتے ہیں کہ ہم کئی آدمی مغرب کی جنگ میں معاویہ بن خدیج کے ساتھ تھے۔ اس نے لوگوں کو غنیمت کا مال بطور انعام دیا اور ہمارے ساتھ حضور ﷺ کے صحابہ بھی تھے۔ تو جبہ بن عمرو کے سوا کسی نے بھی اس کے لینے سے انکار نہ کیا۔ (طحاوی) اور طحاوی ہی میں ایک اور سند سے مروی ہے کہ خالد بن ابی عمران فرماتے ہیں کہ میں نے سلیمان بن یسار سے جنگ میں نفل

الْمَغْرِبِ، فَتَقُلُّ النَّاسَ وَمَعَنَا أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَلَمْ يَرُدُّوا ذَلِكَ غَيْرَ جَبَلَةٍ بَيْنَ عَمْرٍو
 اُخْرَجَ الطَّحَاوِيُّ (۱: ۱۴۱) وَفِي لَفْظٍ لَهُ بِطَرِيقِ خَالِدِ بْنِ أَبِي عِمْرَانَ: سَأَلْتُ سُلَيْمَانَ بْنَ
 يَسَارٍ عَنِ النَّفْلِ فِي الْعَزْوِ فَقَالَ: لَمْ أَرَ أَحَدًا صَنَعَهُ غَيْرَ ابْنِ خَدِيجٍ نَفَلْنَا بِأَفْرِيقِيَّةِ النِّصْفِ بَعْدَ
 الْخُمْسِ وَمَعَنَا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ أَنَاسٌ كَثِيرٌ، فَأَبَى جَبَلَةُ بْنُ
 عَمْرٍو أَنْ يَأْخُذَ مِنْهَا شَيْئًا“ وَسَنَدُهُ حَسَنٌ۔

۳۹۹۳- عن ابن المبارك عن شعبة عن أبي الفيض عن عمر أبي حفص الحمصي
 "ان معاوية أعطى المقداد جماراً فقبله فقال له العرباض: ما كان لك أن تأخذه، وما كان له أن
 يعطيك فكأنني بك قد جئت به يوم القيامة تحمله، قال: فردّه المقداد، قال شعبة: فذكرت
 ذلك ليزيد بن خمير فعرفه، وقال: كان أعطاه إياه من الخمس" اُخْرَجَ أَبُو عَمِيرٍ فِي
 "الاموال" (ص ۳۲۷)، وَالِدُ وَلايِي فِي "الكنى" (۲: ۱۵۳) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ

کی بابت پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے سوائے ابن خدیج کے اور کسی کو نہیں دیکھا کہ اس نے یہ (نفل دینے کا) کام کیا ہو۔ ابن خدیج
 نے افریقیہ میں ہمیں شمس کے بعد نصف نفل کے طور پر دیا اور ہمارے ساتھ حضور ﷺ کے مہاجرین اولین صحابہ رضی اللہ عنہم سے بہت سے صحابہ
 بھی تھے۔ توجبلہ بن عمرو نے اس نفل کو لینے سے انکار کر دیا۔ اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ مال غنیمت کے محفوظ کر لینے کے بعد صرف شمس سے ہی نفل دینا جائز ہے۔
 جیسا کہ جبلہ بن عمرو کے انکار سے معلوم ہوتا ہے۔

۳۹۹۳- عمر ابو حفص الحمصي سے مروی ہے کہ معاویہؓ نے مقدادؓ کو (شمس میں سے) ایک گدھا عتایت فرمایا اور انہوں نے اسے
 نفل کر لیا۔ اس پر عرباضؓ نے مقداد سے فرمایا کہ آپ کیلئے جائز نہیں تھا کہ آپ اسے لیں اور ان کے لئے یہ جائز نہیں تھا کہ وہ آپ کو
 دیں۔ (عرباض فرماتے ہیں کہ) گویا میں (قیامت کے روز) تیرے ساتھ ہوں اور تو قیامت کے دن اس گدھے کو اٹھائے ہوئے آ رہا
 ہے۔ یعنی یہ تیرے لئے آخرت میں وبال جان بنے گا۔ راوی فرماتے ہیں کہ (یہ سن کر) مقداد نے وہ گدھا واپس کر دیا۔ شعبہ (راوی) فرماتے
 ہیں کہ میں نے اس بات کا تذکرہ یزید بن جعفر سے کیا تو وہ اس بات کو پہچان گئے (یعنی واقعی ایسا واقعہ پیش آیا تھا) اور پھر یزید نے فرمایا کہ
 حضرت معاویہؓ نے مقداد کو وہ (گدھا) شمس غنیمت سے دیا تھا۔ اسے ابو عبیدہ نے اموال میں اور دوالابی نے کنی میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: یعنی حضرت معاویہؓ نے مقداد کو شمس کا مصرف سمجھ کر گدھا شمس میں سے دیا تھا۔ لیکن وہ چونکہ شمس کا مصرف نہیں

فذكره، وابوالفیض هو موسى بن ايوب المهرى الحمصى وثقه ابن معين والعجلي وابو حاتم وابن حبان (تهذيب التهذيب ۱۰: ۳۳۷) دون يوسف بن السفر كما توهمه محشى "كتاب الاموال"، فانه ضعيف جدا لم يرو عنه شعبة، ولا يروى الا عن ثقة، وابو حفص الحمصى اسمه عمر ذكره الدولابي فى الكنى ولم يذكر فيه جرّاً ولا تعديلاً. والحديث عرفه يزيد بن خمير فدل على كونه معروفاً بينهم۔

**باب لا يستحق القاتل سلب القتل الا اذا سبق من الامام
او نائبه تنفيل بقوله: من قتل قتيلاً فله سلبه و كان له
عليه بينة واذا كان كذلك فلا يخمس الاسلاب**

۳۹۹۴- حدثنا عبدالرحمن بن مهدي عن مالك بن انس عن ابن شهاب عن القاسم بن محمد عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: "السَّلْبُ مِنَ النَّفْلِ وَالْفَرَسُ مِنَ النَّفْلِ وَفِي النَّفْلِ الْخُمْسُ"۔ رواه ابو عبيد فى "الاموال" (ص ۳۰۴)، وسنده صحيح والطحاوى فى "معانى الآثار" له (۲: ۱۳۳)۔

تھے۔ اس لئے عرب اس نے اس پر اعتراض کیا اور مقدار نے گدھا دیا۔ لیکن یاد رکھیں کہ چونکہ حضرت معاویہؓ مقدار کو شمس کا مصرف سمجھ بیٹھے تھے اس لئے انہوں نے مقدار کو گدھا دیا اس لئے حضرت معاویہؓ پر کسی قسم کا اعتراض بھی غلط ہوگا۔

**باب۔ قاتل مقتول کے سامان کا حقدار نہیں الا یہ کہ امام یا اس کے نائب کی طرف سے ان الفاظ میں
انعام و نفل دینے کا (جنگ سے قبل) اعلان ہو جائے کہ جو کسی دشمن کو قتل کرے گا تو اس کا سامان
اس قاتل کو ملے گا۔ بشرطیکہ قاتل کے پاس اس قتل پر گواہ ہو۔ اور اگر یہ شرائط پائی جائیں
تو پھر مقتولوں کے سامان میں سے شمس نہیں نکالا جائے گا۔**

۳۹۹۴- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ مقتول کا سامان و اسباب مال غنیمت میں سے ہے اور گھوڑا بھی مال غنیمت میں سے ہے اور مال غنیمت میں شمس ہے۔ اسے ابو عبیدہ نے اموال میں سندھج کے ساتھ اور طحاوی نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: حالانکہ ابن عباسؓ جانتے تھے کہ حضور ﷺ نے زبیرؓ کو مقتول کا سامان دیا تھا لیکن پھر بھی آپؐ فرماتے ہیں کہ مقتول

۳۹۹۵- حدثنا فهد ثنا حجاج بن المنهال ثنا حماد بن سلمة عن بدیل بن میسرۃ العقیلی عن عبد اللہ بن شقیق عن رجل من بلقین "قال: أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ بِوَادِي الْقُرَى فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! لِمَنِ الْمَغْنَمُ؟ قَالَ: لِلَّهِ سَهْمٌ وَلِهَؤُلَاءِ أَرْبَعَةٌ أَنَّهُمْ فَقُلْتُ: فَهَلْ أَحَدٌ أَحَقُّ بِشَيْءٍ مِنَ الْمَغْنَمِ مِنْ أَحَدٍ؟ قَالَ: لَا حَتَّى السَّهْمُ يَأْخُذَهُ أَحَدُكُمْ مِنْ جَنْبِهِ فَلَيْسَ هُوَ بِأَحَقُّ بِهِ مِنْ أَخِيهِ" أخرجه الطحاوی (۱۳۲:۲) وسنده صحيح وأخرجه أبو عبيد في "الاموال" (ص ۳۰۵) أطول منه، وقال المحشي: وذكره ابن كثير في "تفسيره"، وقال: رواه الامام البيهقي باسناد صحيح اه وأفرط ابن حزم في تضعيفه لجهالة الصحابي وهي لا تنضر، ثم تناقض فقال: هو صحابي معروف هكذا ورجل من بلقین هو اسمه، والبسط في الحاشية۔

۳۹۹۶- عن عوف بن مالك قال: قَتَلَ رَجُلٌ مِّنْ جَمِيرِ رَجُلًا مِّنَ الْعَدُوِّ فَأَرَادَ سَلْبَهُ، فَمَنْعَهُ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ وَكَانَ وَالِيًا عَلَيْهِمْ، فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَوْفُ بْنُ مَالِكٍ فَأَخْبَرَهُ، فَقَالَ

کہ سامان مالِ غنیمت میں سے ہی شمار ہوگا۔ لہذا معلوم ہوا کہ بدر کے احکام یعنی مقتول کا سامان مالِ غنیمت میں سے ہی ہوگا منسوخ نہیں۔ لہذا حضور ﷺ کی طرف سے حضرت زبیرؓ کو سامانِ مقتول دینا یا تو من قتل قتیلا فلہ سلبہ کی وجہ سے تھا یا کسی اور وجہ سے۔

۳۹۹۵- بلقین کے رہنے والے ایک شخص سے مروی ہے کہ میں حضور ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا جبکہ آپ ﷺ وادیِ قریٰ میں تھے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! غنیمت کن کا حق ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ایک حصہ اللہ کا ہے اور چار حصے ان لوگوں (مجاہدوں) کیلئے ہیں۔ پھر میں نے عرض کیا کہ کوئی شخص مالِ غنیمت کا کسی دوسرے شخص سے زیادہ حقدار بھی ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ نہیں! حتیٰ کہ اگر تم میں سے کوئی شخص نیزے کو مقتول (دشمن) کے جسم سے نکالے تب بھی وہ اس حصے کا اپنے بھائی سے زیادہ حقدار نہیں ہے۔ طحاوی نے سند صحیح کے ساتھ اسے روایت کیا ہے اور ابو عبید نے اموال میں اس سے زیادہ طویل حدیث روایت کی ہے اور ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں اور بیہقی نے سند صحیح کے ساتھ اسے روایت کیا ہے۔ اور اس حدیث کی سند میں صحابی معروف ہیں اور صحابی کا قبول ہونا بھی ضروری نہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ قاتل، مقتول دشمن کے سامان کا حقدار نہیں ہوتا لہذا یہ کہ امام کی طرف سے جنگ پر ہمارے کیلئے اعلان ہو جائے۔

۳۹۹۶- عوف بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ خبز (قبیلے) کے ایک شخص نے دشمنوں میں سے ایک شخص کو مارا اور اس مقتول کا

يَخَالِدُ: مَا مَنَعَكَ أَنْ تُعْطِيَهُ سَلْبَهُ؟ قَالَ: اسْتَكْرَثْتُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: اذْفَعُهُ إِلَيْهِ - فَمَرَّ خَالِدٌ بِعُوفٍ فَجَرَّ بِرِدَائِهِ، ثُمَّ قَالَ: هَلْ أَنْجَزْتُ لَكَ مَا ذَكَرْتُ لَكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ فَسَمِعَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَاسْتَعْصَبَ فَقَالَ: لَا تُعْطِهِ يَا خَالِدُ هَلْ أَنْتُمْ تَارِكُونَ لِي أَمْرًا؟ إِنَّمَا مَثَلُكُمْ وَمَثَلُهُمْ كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتُرْعِيَ ابْنًا أَوْ غَنَمًا ثُمَّ تَحَيَّنَ سَقِيهَا فَأَوْرَدَهَا حَوْضًا فَشَرَعَتْ فِيهِ فَشَرِبَتْ صَفْوَهُ وَتَرَكَتْ كَذْرَهُ، فَصَفْوَهُ لَكُمْ وَكَذْرَهُ عَلَيْهِمْ - رواه مسلم في "صحيحه" (۸۸:۲)

والطحاوی ولفظه: فَعَلَاهُ (ای الحمیری) بِالسَّيْفِ فَقَتَلَهُ، فَأَقْبَلَ بِفَرَسِهِ وَسَيْفِهِ وَسَرِّجِهِ وَلِجَاجِهِ وَبِمَنْطِقَتِهِ وَسِلَاحِهِ، كُلُّ ذَلِكَ مَذْهَبٌ بِالذَّهَبِ وَالْجَوْهَرِ إِلَى خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ، فَأَخَذَ مِنْهُ خَالِدٌ طَائِفَةً وَنَفَلَهُ بَقِيَّتَهُ - فَقُلْتُ: يَا خَالِدُ! مَا هَذَا؟ أَمَا تَعْلَمُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَفَلَ الْقَاتِلَ السَّلْبَ كُلَّهُ؟ قَالَ: بَلَى! وَلَكِنِّي اسْتَكْرَثْتُهُ، فَقُلْتُ: أَمَّا وَاللَّهِ لَا غَرَفَتُهَا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

الحديث ورواه ثقات كلهم - ورواه سعيد بن منصور عن اسماعيل بن عياش عن صفوان

سامان لینا چاہا۔ لیکن حضرت خالد بن ولیدؓ نے جو (حضور ﷺ کی طرف سے) ان پر حاکم تھے اس شخص کو (سامان مقتول) نہ دیا تو عوف بن مالک حضور ﷺ کے پاس آئے اور آپ ﷺ کو اس (واقعہ) کی خبر دی۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ آپؓ نے اس (قاتل) کو اس (مقتول) کا سامان کیوں نہیں دیا؟ حضرت خالدؓ نے فرمایا کہ اے اللہ کے رسول! وہ سامان میرے خیال میں بہت زیادہ تھا، (اس لئے) میں نے سب دینا مناسب نہ سمجھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ سامان اسے دیدے۔ پھر حضرت خالدؓ حضرت عوفؓ کے پاس سے گذرے تو عوف نے خالدؓ کی چادر کھینچ کر فرمایا کہ جو میں نے آپؓ سے بیان کیا تھا رسول اللہ ﷺ سے وہی ہونا! (یعنی خالدؓ نے شرمندہ کیا کہ آخر تم کو سامان دینا پڑا!) یہ سن کر حضور ﷺ غصہ ہوئے اور فرمایا اے خالد! اسے وہ (سامان) مت دے۔ کیا تم میری وجہ سے میرے مقرر کردہ سرداروں کو چھوڑنے والے ہو؟ تمہاری اور ان کی (یعنی سابقہ امتوں کی) مثال اس شخص کی سی ہے جس نے اونٹ یا بکریاں چرائیں پھر جب ان کی پیاس کا وقت آیا تو ان کو حوض پر لایا، پھر انہوں نے اس حوض میں (پینا) شروع کیا وہ اس میں سے صاف صاف پی گئیں اور تلچٹ چھوڑ دیا۔ تو صاف (یعنی اچھی باتیں) تو تمہارے لئے ہیں اور گندی (باتیں) سرداروں پر ہیں (یعنی مواخذہ اور بدنامی ان کی ہو)۔ (مسلم) اور طحاوی میں یہ الفاظ ہیں کہ حمیری تلوار کے ساتھ دشمن پر چڑھ دوڑا اور اسے قتل کر ڈالا اور اس کے گھوڑے، تلوار، زین، لگام پٹکا اور ہتھیاروں کو جو سب کے سب سونے اور جواہرات سے جڑے ہوئے تھے خالد بن ولیدؓ کی خدمت میں لے آیا، خالدؓ نے اس میں سے کچھ لے لیا اور باقی اسے دیدیا (عوف فرماتے ہیں کہ) میں نے کہا اے خالدؓ یہ کیا بات ہے؟ کیا تم نہیں جانتے کہ حضور ﷺ نے تو قاتل

عن عمرو عن عبد الرحمن بن جبیر بن نغیر عن ابیہ عن عوف بن مالک نحوه، إِلَّا أَنَّهُ قَالَ: فَلَمَّا
 بَحَّ اللَّهُ الْفَتْحَ أَقْبَلَ بِسَلْبِ الْقَيْلِ، وَقَدْ شَهِدَ لَهُ النَّاسُ أَنَّهُ قَاتِلُهُ۔ فَأَعْطَاهُ خَالِدٌ بَعْضَ سَلْبِهِ
 وَأَتَسَكَ سَائِرَهُ، فَلَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ اسْتَعْذَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَدَعَا خَالِدًا ۖ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ
 (یعنی ۱۳۴:۲) لاین قدامۃ، واسماعیل بن عیاش حجة فیما رواه عن اهل الشام و هذا منه
 من صفوان بن عمرو من اهل الحمص (تہذیب ۱۰: ۴۲۱)۔

۳۹۹۷۔ عن عبد الرحمن بن عوف في قصة قتل أبي جهل قتلَهُ غُلَامَانِ مِنَ الْأَنْصَارِ
 حَدِيثٌ أَسْنَنُهُمَا، ثُمَّ انْصَرَفَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرَاهُ فَقَالَ: أَيُّكُمَا قَتَلَهُ؟ فَقَالَ كُلُّ وَاحِدٍ
 مِّنْهُمَا: أَنَا قَتَلْتُهُ۔ فَقَالَ: هَلْ مَسَحْتُمَا سَيْفَيْكُمَا؟ قَالَا: لَا! فَتَنَظَرَ فِي السَّيْفَيْنِ فَقَالَ: كَلَّا كُما

مقتول کا کل سامان دیدیا۔ خالد نے فرمایا کیوں نہیں (یعنی بات تو یہی ہے) لیکن میں نے اس کو زیادہ سمجھا (عوف فرماتے ہیں) میں نے
 کہا کہ تم بخدا میں حضور ﷺ سے تمہاری بات ضرور عرض کروں گا۔ الحدیث۔ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں اور سعید بن منصور نے بھی عوف بن
 مالک کی یہ حدیث روایت کی ہے مگر اس میں ہے کہ عوف نے فرمایا کہ جب اللہ نے فتح عنایت فرمائی تو وہ (حیرری) مقتول کا سامان لایا اور
 اس نے گواہی دی کہ یہی اس کا قاتل ہے تو حضرت خالد نے کچھ سامان اسے دیدیا اور باقی سامان روک لیا۔ پھر جب وہ مدینہ آئے تو
 حضور ﷺ سے اس نے فریاد چاہی تو حضور ﷺ نے خالد کو طلب فرمایا۔ الحدیث۔

فائدہ: یہ قصہ غزوہ موتہ کا ہے لہذا ان پر رد ہو گیا جو یہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے من قتل قتیلًا فلہ سلبہ صرف غزوہ
 حنین ہی میں فرمایا، اس سے پہلے نہیں فرمایا، دوسرا اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ من قتل قتیلًا الخ والا حکم محض تحفیل کے طور پر تھا حکم شرعی
 کے طور پر تھا تو اس سے معلوم ہوا کہ مقتول کا سامان بہر صورت (خواہ امام نے من قتل قتیلًا کا اعلان کیا ہو یا نہ کیا ہو) قاتل کو دینا
 حرم شرعی نہیں بلکہ من قتل قتیلًا کے اعلان کے ساتھ ہی خاص ہے یعنی اگر من قتل قتیلًا الخ کا اعلان جنگ سے قبل کیا گیا ہو گا تو مقتول
 کا سامان قاتل کو دیا جائے گا ورنہ وہ غنیمت میں شمار ہوگا اور اس میں تمام مجاہدین کا حصہ ہوگا۔

۳۹۹۷۔ عبد الرحمن بن عوف سے ابو جہل کے قتل کے قصے میں مروی ہے کہ اسے انصار کے دو بچوں نے جو کم عمر تھے قتل کیا پھر وہ
 حضور ﷺ کی طرف گئے اور آپ ﷺ کو خبر دی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم دونوں میں سے کس نے اس کو قتل کیا ان دونوں میں سے ہر ایک
 نے کہا کہ میں نے اسے قتل کیا ہے پھر آپ ﷺ نے فرمایا کیا تم دونوں نے اپنی تلواریں صاف کر لیں ہیں انہوں نے عرض کیا کہ نہیں پھر حضور
 ﷺ نے دونوں تلواروں کو دیکھا اور فرمایا کہ تم دونوں ہی نے اسے قتل کیا ہے پھر اس کا سامان معاذ بن عمرو بن جوح کو دیدیا۔ (بخاری و مسلم)۔

فائدہ: اس کے باوجود کہ آپ ﷺ جان چکے تھے کہ دونوں ہی ابو جہل کے قاتل ہیں لیکن پھر بھی ایک کو ہی سامان دیدینا

قَتَلَهُ، وَقَضَى بِسَلْبِهِ لِمُعَاذِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْجُمُوحِ - سَفَقَ عَلَيْهِ (نیل الاوطار ۷: ۱۶۸)۔

۳۹۹۸ - عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال: ﴿نَفَّلَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ بَدْرٍ سَيْفَ أَبِي جَهْلٍ كَانَ قَتَلَهُ﴾ رواه ابوداود ولاحمد معناه وَأِنَّمَا أَذْرَكَ ابْنَ مَسْعُودٍ أَبَا جَهْلٍ وَبِهِ رَمَقٌ تَأْجَهُزُ عَلَيْهِ - روى معنى ذلك ابوداود وغيره (نیل ۷: ۱۶۸، ۷: ۱۶۴) وفيه أيضاً - قال فى "مجمع الزوائد": ان رجال احمد رجال الصحيح غير محمد بن وهب ابن ابى كريمة وهو ثقة اهـ۔

۳۹۹۹ - عن مكحول عن جنادة بن ابى امية قال: كُنَّا مُعَسِّكِينَ بِدَائِقٍ فَذَكَرَ ابْنُ مَسْلَمَةَ الْفَهْرِيُّ "أَنَّ نَبِيَةَ الْقَبْرِصَى" خَرَجَ بِتِجَارَةٍ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ يُرِيدُ بِهَا بِطَرِيقَ أَرْبَمِينَةٍ فَخَرَجَ عَلَيْهِ حَبِيبُ بْنُ مَسْلَمَةَ فَقَاتَلَهُ فَقَتَلَهُ فَجَاءَ بِسَلْبِهِ يَحْمِلُهُ عَلَى خُمُسَةِ أَثْعَالٍ بَيْنَ الدَّيْبَاجِ وَالْيَاقُوتِ وَالزَّبَرْجَدِ، فَأَرَادَ حَبِيبٌ أَنْ يَأْخُذَهُ كُلَّهُ وَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: ﴿مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَلَهُ سَلْبُهُ﴾ فَقَالَ أَوْعُوبُ بْنُ خُذْبَعَضَةَ: خُذْبَعَضَةُ فَإِنَّهُ لَمْ يَقُلْ ذَلِكَ إِلَّا بَدِ وَسَمِعَ بِذَلِكَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ فَقَالَ مُعَاذٌ لِحَبِيبٍ: أَلَا تَتَتَّقَى اللَّهَ وَتَأْخُذُ مَا طَابَتْ بِهِ نَفْسُكَ لَكَ فَإِنَّمَا لَكَ مَا طَابَتْ بِهِ نَفْسُ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ قاتل قاتل کے سامان کا لازمی طور پر حقدار نہیں۔

۳۹۹۸ - ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ بدر کے دن حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے میرے حصہ سے زائد ابو جہل کی تلوار دی تھی، ابن مسعود نے اسے قتل کیا تھا، اسے ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور مسند احمد میں اس کا یہ معنی بیان کیا گیا ہے کہ (قتل تو دو انصاریوں نے کیا تھا لیکن) ابن مسعود نے جب ابو جہل کو دیکھا تو اس میں زندگی کی رقی باقی تھی آپ نے اس کا کام تمام کر دیا، یہ معنی ابوداؤد وغیرہ نے بھی بیان کیا ہے۔ مجمع الزوائد میں ہے کہ مسند احمد کے تمام راوی صحیح کے راوی ہیں سوائے محمد بن وهب کے اور وہ بھی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ قاتل مقتول کے سامان کا ہر وقت حقدار نہیں ہوتا بلکہ اس کا استحقاق امام کی تعیین اور تشفیل پر موقوف ہے۔

۳۹۹۹ - جنادة بن ابی امیہ فرماتے ہیں کہ ہم دابق (مقام) میں جمع تھے تو اس دوران ابن مسلمہ الشہمی نے بیان کیا کہ نبیہ قبرصی بحرین سے تجارت کی نیت سے ارمینہ کے راستے سے نکلا تو اچانک حبیب بن مسلمہ اس کے خلاف جنگ کیلئے نکلا اور اس سے جنگ کی حتیٰ کہ حبیب نے اس قبرصی کو قتل کر ڈالا اور اس کا سامان پانچ خچروں پر لاد کر آیا جن میں ریشم، یاقوت اور زبرجد بھی تھا۔ پھر حبیب (قاتل) نے وہ سب سامان لینا چاہا اور (دلیل کے طور پر) کہا کہ بے شک حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص کسی دشمن کو قتل کرے گا تو اس کا سامان

امامک، وَحَدَّثَهُمْ بِذَلِكَ مُعَاذُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فَاجْتَمَعَ رَأْيُهُمْ عَلَى ذَلِكَ فَأَعْطَوْهُ بَعْدَ الْخُمْسِ فَبَاغَتْهُ حَبِيبٌ بِالْأَمْرِ دِينَارٌ“ اخرجہ اسحاق بن راہویہ عن بقیۃ بن الولید حدثنی رجل عن مکحول فذکرہ واعلہ البیهقی بالانقطاع بین مکحول ومن فوقہ وبعہالۃ الراوی عن مکحول (زیلعی ۲: ۱۴۳) و (درایۃ ص ۲۶۵) قلت: مکحول فی الدرجۃ الثانیۃ من المدلسین فی عداد من احتمل الاثمة تدلیسہ واخرجوالہ فی الصحیح لامامتہ کذا فی طبقات المدلسین (ص ۱۶:۲) والراوی عن مکحول هو موسیٰ بن یسار فقد اخرجہ الطبرانی فی (الکبیر والاوسط) بطریق عمرو بن واقد عن موسیٰ عن مکحول الخ (زیلعی ۲: ۱۴۳)، وسیاتی الکلام علی تراجم الرواة فی الحاشیۃ۔

۴۰۰۰- عن غالب بن حجرۃ عن ام عبد اللہ بنت الملقام بن التلب عن ابیہا عن

اس قاتل کا ہوگا۔ اس پر ابو عبیدہ نے فرمایا کہ کچھ سامان لے لو کیونکہ حضور ﷺ نے یہ فرمان ہمیشہ کیلئے قانون شرعی کے طور پر جاری نہیں فرمایا۔ یہ بات حضرت معاذ بن جبل نے بھی سن لی تو حضرت معاذ نے حبیب سے فرمایا کہ کیا تو اللہ سے ڈرتا نہیں ہے اور کیا تو وہ مقدار لینا چاہتا ہے کہ جس پر تیرا نفس راضی ہو۔ حالانکہ تیرے لئے تو وہ مقدار کا پیکر ہے جس پر تیرا امام راضی ہو اور پھر معاذ نے ان لوگوں کو اس مسئلہ کے بارے میں حضور ﷺ کی طرف سے بات بیان کی تو تمام لوگوں کی رائے اسی (معاذ کے) قول پر مجتمع ہو گئی۔ پس انہوں نے نفس نکالنے کے بعد وہ (سامان مقتول) اسے دیدیا۔ جسے حبیب نے ہزار دینار کے عوض بچہ یا (اسحاق بن راہویہ نے بیان کیا ہے) یہ حدیث اگرچہ منقطع ہے اور مکحول کے اوپر کاراوی مجہول ہے لیکن ائمہ محدثین مکحول کی امامت کی بنا پر اس کی تدلیس کو برداشت کرتے آئے ہیں۔

فائدہ: یہ حدیث اگرچہ ضعیف ہے لیکن اسے بطور مستقل دلیل کے ذکر نہیں کیا بلکہ اس ضعیف حدیث کو حضور ﷺ کی مرفوع صحیح حدیث من قتل قتیلۃ فذلہ سلبہ کی توضیح و تفسیر میں لائے ہیں۔ کیونکہ جب حدیث کی تفسیر و تاویل قیاس و رائے سے کرنی جائز ہے تو حدیث ضعیف و مرسل حدیث سے اس کی تفسیر بالاولیٰ جائز ہوگی۔

بہر حال چونکہ حضور ﷺ کا فرمان من قتل قتیلۃ فذلہ سلبہ، دو معنوں کا محتمل تھا کہ آیا یہ فرمان حضور ﷺ نے ہمیشہ کیلئے شرعی حکم کے طور پر فرمایا ہے یا کہ صرف اس خاص موقعہ کیلئے عارضی طور پر صحابہ کو جنگ پر ابھارنے کیلئے یہ فرمان جاری فرمایا تو اس حدیث مکحول نے اس کی توضیح و تفسیر کر دی کہ یہ فرمان عارضی طور پر صرف اسی موقعہ کیلئے مخصوص تھا۔ اور ہمیشہ کیلئے شرعی حکم کی حیثیت اس فرمان کی نہیں ہے۔ الغرض حدیث مکحول نے فرمان نبوی ﷺ کے اہمال کو دور فرمادیا۔

۴۰۰۰۔ ملقائم بن تلب اپنے باپ تلب سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص پیٹھ پھیرنے والے کو پکڑ

ابیہ ۱۰۰۰۰ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَنْ أَتَى بِمُؤَلٍّ فَلَهُ سَلْبَةٌ ﴿۱﴾ اخرجہ ابن حزم فی "المحلی" (۳۳۹:۷)، واعلمہ بجهالة هؤلاء الرواة كلهم، وغالب ذكره ابن حبان فی "الثقات" (تہذیب: ۲۴۲:۸)، والملقăm بن التلب ذكره البخاری وغيره فی التابعین وابن قانع فی الصحابة "الاصابة" (۲۱۴:۶) والتلب له صحبة واحاديث وقد استغفر له رسول الله ﷺ ثلاثا (الاصابة ۱: ۱۹۰) وقد اخرج ابوداود لغالب بن حجره عن الملقăm عن ابيه حديثا فی الاطعمة، وسكت عنه وقال المنذرى: قال البيهقي: هذا اسناد غير قوى (عون المعبود: ۳: ۲۱۷)، وهذا تلين هين، وليس فی النساء من اتهمت، ولا تركت صرح به الذهبي فی "الميزان" (۳۹۵:۲) ولم نذكر الحديث احتجاجا، بل اعتضادا وتفسيرا لغيره من الاحاديث، ولا ريب انه صالح لذلك۔

۴۰۰۱- عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه حديث مرفوعاً ﴿وَكَانَ ﷺ يَكْرَهُ الْأَنْقَالَ وَيَقُولُ: لِيُوَدَّ قَوِيُّ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى ضَعِيفِهِمْ﴾ رواه احمد وصححه ابن حبان (نيل ۱۷۳:۷-۱۷۴)۔

۴۰۰۲- ويفسرہ ما روى سعيد عن قتادة مرسلا و عمرو بن شعيب عن ابيه عن ائمة گا تو اس کا سامان اس (پکڑ کر لانے والے) کا ہوگا۔ (محلّی ابن حزم) خیر القرون میں ارسال یا جہالت ہمارے ہاں مضرب نہیں۔ نیز یہ حدیث بطور اعتضاد لائے ہیں محض توضیح کیلئے۔

فائدہ: اس حدیث میں مذکورہ کلمہ بالاتفاق اسی جنگ کے ساتھ خاص ہے تو اسی طرح من قتل قتيلا فلله سلبہ والا حکم بھی اسی جنگ کے ساتھ خاص ہونا چاہیے جس جنگ میں حضور ﷺ نے یہ قول فرمایا۔ نیز یہ قول من قتل قتيلا مکہ کے واقعہ پر حضور ﷺ کے فرمان من دخل دار ابی سفیان فهو آمن کی طرح ہے۔ جس طرح من دخل الخ صرف ان فتح مکہ کے ساتھ خاص ہے تو اسی طرح من قتل الخ بھی اسی موقعہ جنگ کے ساتھ خاص ہونا چاہیے۔

۳۰۰۱- حضرت عباده بن صامت سے ایک حدیث میں مرفوعاً مروی ہے کہ حضور ﷺ (کسی مجاہد کو) اس کے حصہ سے زائد دینے و ناپسند فرماتے تھے، اور فرماتے تھے کہ قوی مؤمنان (مجاہد) اپنے کمزور مسلمانوں کو (زائد حصے) لوٹائیں۔ (مسند احمد) اسے ابن حبان نے صحیح کہا ہے۔

۳۰۰۲- قتادہ سے مروی مرسلا حدیث اور محمد بن شعبہ اپنے باپ کے واسطے سے اپنے دادا سے جو حدیث روایت کرتے

جده ﴿أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُنْفِلُ الرَّجُلَ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ سَلَبَ الْكَافِرِ إِذَا قَتَلَهُ فَأَمَرَهُمْ أَنْ يُرَدَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ قَالَ: اتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ أَى لِيُرَدَّنَّ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾
 اخبره ابن حزم فى "المحلى" (۲۳۹:۷)، وقال: هذا لا شىء لانها صحيفة ومرسل اه قلت:
 لم يزل الائمة يحتجون بهذه الصحيفة، كما فى "التهذيب" (۴۹:۸-۵۵) عن البخارى و
 عن على بن المدينى وغيرهما والمرسل اذا اعتضد بموصول كان حجة عند الكل، كما
 ذكرناه فى المقدمة، وفى هذا الكتاب غير مرة۔

ہیں وہ (بھی) اس کی وضاحت کرتی ہے (وہ حدیث یہ ہے کہ) جب کوئی مسلمان کسی کافر کو قتل کرتا تو حضور ﷺ اس کافر کا سامان اس
 مسلمان قاتل کو بطور انعام کے دیتے۔ پھر آپ ﷺ (زائد حصہ پانے والے) مسلمانوں سے حکم کرتے کہ تم دوسرے ساتھیوں کو وہ (زائد
 حصہ) واپس کرو۔ اور فرماتے کہ اللہ سے ڈرو اور آپس کے تعلقات کی اصلاح کرو (یعنی آپس میں اچھا برتاؤ کرو) یعنی تم میں سے بعض بعض
 کو زائد حصہ لوٹائیں (محلّی ابن حزم) یہ حدیث صحیحہ و صادقہ کی ہے اور مرسل ہے۔ اور انہ اس حینفہ سے دلیل پکڑتے رہے ہیں اور جب
 مرسل حدیث کسی موصول حدیث سے مؤید ہو جائے تو وہ مرسل سب کے نزدیک حجت ہوتی ہے۔

فائدہ: بدائع صنائع میں ہے کہ مال غنیمت میں سے سامان مقتول کو کسی کے ساتھ خاص کرنا یا کسی کو حصہ حاصل سے زائد بطور
 انعام کچھ دینا خلاف قیاس ہے۔ کیونکہ اگر سب اختصاص جہاد ہے تو وہ بھی سب مجاہدین میں موجود ہے۔ اور اگر سب اختصاص مال لینا اور
 لوٹنا ہے تو وہ بھی سب کی طاقت کے جمع ہونے سے ہی ممکن ہے۔ لہذا سب ہی اس مال کے مستحق ہوئے۔ لہذا کسی ایک کیلئے مقتول کے سامان
 کو خاص کرنا دوسروں سے اس کے حق کو ختم کرنا ہے جو خلاف قیاس ہے۔ لیکن استھاناً قرآن کی آیت ﴿وَمَا يُلَاحِظُ الْمُؤْمِنِينَ﴾
 علی القتال کے تحت ہم نے اسے جائز قرار دیا ہے۔ کیونکہ جس شخص میں زیادہ طاقت ہو وہ اس وقت تک اپنی شجاعت کا مظاہرہ نہیں کرتا
 جب تک کہ اسے کسی چیز کا لالچ نہ دیا جائے۔ لہذا من قتل فیصلہ تحریر اور شجاعت پر ابھارنے پر مجبور ہوگا اور بطور حکم شرعی ابدی کے نہیں
 ہوگا کیونکہ یہ خلاف قیاس ہے۔ اور مذکورہ بالا حدیث عبادۃ بھی ہمارے اس موقف کی واضح مؤید ہے کہ حضور ﷺ بھی حصہ سے زائد انعام
 اور سامان مقتول قاتل کو دینے کو پسند فرماتے تھے۔ لیکن چونکہ بعض غزوات میں آپ ﷺ آیت قرآنی مذکورہ بالا کے تحت انعام یا سامان
 مقتول یا قاتل کو دیتے بھی تھے۔ لہذا دونوں روایات میں تطبیق دینے سے یہی صورت ملتی ہے کہ من قتل فیصلہ تحریر ابدی نہیں۔ ہاں اگر
 مال سب کے لئے ہے تو قاتل یا شہید اس کا مال دینا کرے۔ اور انصاف کے موقف پر عمل کرنے میں ہی دونوں قسم کی حدیثوں پر عمل ہو سکتا
 ہے (المقدمہ) بصورت دیگر ایک قسم کی احادیث پر عمل ہوگا اور دوسری قسم کی احادیث (جو انصاف کی مؤید ہیں) کا ترک لازم آئیگا۔

۴۰۰۳- وکیع عن سفیان عن الاسود بن قیس العبدی "ان شبر بن علقمة قَتَلَ یَوْمَ الْقَادِسیَّةِ عَظِیمًا مِنَ الْفُرْسِ مُبَارَزَةً وَآخَذَ سَلْبَهُ فَأَتَى بِهِ إِلَى سَعْدِ بْنِ أَبِی وَقَاصٍ فَقَوَّمَهُ اثْنِیْ عَشَرَ أَلْفًا فَقَتَلَهُ إِيَّاهُ سَعْدٌ" أخرجه ابن حزم (المحلی ۳۳۶:۷)، واحتج به، ورواه سعید بن منصور بإسناده عن شبر بن علقمة نحوه-وفیه- فَقَتَلْتُهُ وَآخَذْتُ سَلْبَهُ فَأَتَيْتُ بِهِ سَعْدًا فَخَطَبَ سَعْدٌ أَصْحَابَهُ وَقَالَ: إِنَّ هَذَا سَلَبُ شِبْرِ خَيْرٍ مِنْ اثْنِیْ عَشَرَ أَلْفًا، وَإِنَّا قَدْ نَقَلْنَاهُ إِيَّاهُ (المغنی لابن قدامة ۲۲۷:۱۰).

۴۰۰۴- عن: اوس بن حارثة قال: لَمْ یَكُنْ أَحَدٌ أَعْدَى لِلْعَرَبِ مِنْ هُرْمُزٍ، فَلَمَّا فَرَعْنَا مِنْ مُسَيْلَمَةَ وَأَصْحَابِهِ، أَقْبَلْنَا إِلَى نَاحِیَةِ الْبَصْرَةِ فَلَقِينَا هُرْمُزَ بِكَاطِمَةَ فَبِیْ جَمْعٍ عَظِیمٍ، فَبَرَزَ لَهُ خَالِدٌ وَدَعَا لِلْبِرَازِ فَبَرَزَ لَهُ هُرْمُزٌ فَقَتَلَهُ خَالِدُ بْنُ الْوَلِیدِ- وَكُتِبَ بِذَلِكَ إِلَى أَبِی بَكْرٍ الصِّدِّیقِ فَنَفَّلَهُ سَلْبَهُ، فَبَلَغَتْ قَلَنْسُوَتُهُ مِائَةَ أَلْفٍ دِرْهَمٍ، وَكَانَتْ الْفُرْسُ إِذَا أَشْرَفَ الرَّجُلُ جَعَلُوا قَلَنْسُوَتَهُ مِائَةَ أَلْفٍ دِرْهَمٍ- أخرجه الحاكم فی "المستدرک"، و

۴۰۰۳- اسود بن قیس عبدی سے مروی ہے کہ شبر بن علقمہ نے قادسیہ کی جنگ میں ایرانیوں کے سردار کو دست بدست مقابلہ میں قتل کر کے اس کا سامان لے لیا اور وہ سامان سعد بن ابی وقاص کے پاس لائے جنہوں نے اس کی قیمت کا اندازہ بارہ ہزار (درہم یا دینار) لگایا۔ پھر سعد نے وہ سامان شہر کو انعام میں دیدیا (محل ابن حزم) ابن حزم نے اس سے دلیل پکڑی ہے اور سعید بن منصور نے اپنی سند کے ساتھ شبر بن علقمہ سے اسی طرح کی حدیث روایت کی ہے جس میں ہے کہ شبر نے فرمایا کہ میں عظیم ایران کو قتل کر کے اور اس کا سامان لے کر حضرت سعد بن ابی وقاص کے پاس آیا۔ پھر انہوں نے اپنے اصحاب (لشکر) سے خطاب میں فرمایا کہ شبر کا یہ سلب بارہ ہزار سے بہتر ہے اور ہم نے یہ سامان اسے بطور نفل دیدیا ہے۔ (مغنی ابن قدامة)۔

۴۰۰۴- اوس بن حارث فرماتے ہیں کہ ہرمز سے بڑھ کر اہل عرب کا کوئی دشمن نہ تھا۔ (راوی فرماتے ہیں کہ) پس جب ہم مسیلہ (کذاب) اور اس کے لاؤ لشکر سے فارغ ہوئے تو ہم بصرہ کی ایک جانب کو متوجہ ہوئے اور کاظم نامی جگہ پر ہمارا ہرمز سے ٹکراؤ ہوا جو ایک عظیم لشکر کے ساتھ تھا۔ حضرت خالد بن ولید اس کے مقابلے کیلئے نکلے اور اسے مقابلے کیلئے لگاوا۔ ہرمز بھی ان سے مقابلے کیلئے نکلا حتیٰ کہ خالد نے اسے قتل کر دیا۔ پھر خالد نے اس قتل کے متعلق حضرت ابوبکر صدیق کو لکھا تو انہوں نے ہرمز کا سامان خالد کو بطور انعام دیدیا۔ (جبکہ) ہرمز کی ٹوپی کی قیمت ایک لاکھ درہم تھی۔ اور ایرانی لوگوں کی یہ عادت تھی کہ جب کوئی آدمی ان کا سردار بنتا تو اس کیلئے ایک لاکھ درہم کی ٹوپی بنواتے (مستدرک حاکم)۔ حاکم اور ذہبی نے اس پر سکوت کیا ہے۔ (لہذا یہ حدیث قابل احتجاج ہے)۔

سکت عنه هو والذهبی۔

۴۰۰۵۔ حدثنا یونس ثنا سفیان عن ایوب عن ابن سیرین عن انس بن مالک رضی اللہ عنہ البراء بن مالک اخا انس بن مالک بآزر مرزبان الزارة قطعنه طعنه فكسر القربوس وخلصت اليه فقتله فقوم سلبه ثلاثين ألفا، فلما صلينا الصبح غدا علينا عمر فقال لابي طلحة: انا كنا لا نحس السلاب وان سلب البراء بلغ مالا ولا ازانالا الا خامسيه فقومناه ثلاثين الفا فدفعنا الى عمر ستة آلاف۔ اخرجه الطحاوی (۱۳۲:۲) وسنده صحيح، وابن ابی شیبہ، كما فی "المحلی" (۳۳۷:۷) ولم يعله ابن حزم بشيء، و فی لفظ للطحاوی بسند رجاله ثقات طریق مكحول: وسئل أَيْحَسُّ السَّلْبُ؟ فَقَالَ: حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ الْبِرَاءَ بْنَ مَالِكٍ بَازَرَ رَجُلًا مِنْ عَظَمَاءِ فَارِسٍ فَكَتَبَ فِيهِ إِلَى عُمَرَ، فَكَتَبَ عُمَرُ إِلَى الْأَمِيرِ أَنْ أَقْبِضَ إِلَيْكَ خُمُسَهُ وَادْفَعْ إِلَيْهِ مَا بَقِيَ فَقَبِضَ الْأَمِيرُ خُمُسَهُ اهـ۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ قاتل قتل سے ہی سامانِ مقتول کا مستحق نہیں ہوتا بلکہ امام کی طرف سے نقلی انعام سے سامانِ مقتول کا حقدار ٹھہرتا ہے کیونکہ اگر وہ محض قتل سے ہی مستحق سلب ہو جاتا تو پھر اس کا اعلان کر کے اور اس کو انعام کرنے کی ضرورت نہ ہوتی۔ پس معلوم ہوا کہ سامانِ مقتول بھی امیر کی رائے کی طرف مفضول ہے۔

۴۰۰۵۔ انس بن مالک سے مروی ہے کہ انسؓ کے بھائی براء بن مالک نے حاکمِ ضرارۃ سے جنگ کی اور اسے نیزہ مارا اور اس کی زین کی موٹھ توڑ دی اور زخم اس کو پورا لگا حتیٰ کہ اسے قتل کر دیا۔ اس کے سامان و اسباب کا اندازہ تیس ہزار (درہم یا دینار) لگایا گیا۔ پھر جب ہم نے اگلے دن صبح کی نماز پڑھی تو حضرت عمرؓ ہمارے پاس تشریف لائے اور ابطلحہ سے فرمایا کہ ہم سامانِ مقتول کا شمس نہیں لیا کرتے تھے لیکن براء کا سامان بہت ہے، ہم کو شمس لینا ہی چاہیے۔ ہم نے اس کا اندازہ تیس ہزار کا لگایا تب ہم نے چھ ہزار حضرت عمرؓ کو دیئے۔ (طحاوی، اس کی سند صحیح ہے وابن ابی شیبہ)۔ اور محلی ابن حزم میں بھی یہ حدیث مروی ہے اور اس نے اس پر کوئی جرح نہیں کی اور طحاوی میں ہی تقدیر اویوں کے ذریعے مکحول سے مروی ہے کہ ان سے پوچھا گیا کہ کیا سامانِ مقتول میں سے شمس نکالا جائے گا۔ تو انہوں نے فرمایا کہ مجھے انس بن مالکؓ نے بیان کیا کہ براء بن مالک نے فارس کے ایک سردار سے مقابلہ کیا (اور اسے قتل کر دیا پھر براء نے اس کا سامان لے لیا)۔ پھر اس بارے میں حضرت عمرؓ کو لکھا تو جواب میں حضرت عمرؓ نے امیر کو لکھا کہ اس سامان میں سے شمس لے لو اور باقی مال اسے دید و پس امیر نے اس مال میں سے شمس لے لیا۔ الخ۔

۴۰۰۶ - حدثنا محمد بن عبد الله الحضرمي (هو الحافظ المعروف بمطين ثنا جعفر بن محمد بن الحسن المعروف بابن التل ثنا احمد بن بشر عن ابن شبرمة عن الشعبي "ان جرير بن عبد الله بارز مهران فقتله - فَقَوِمَتْ بِنُطْقَتُهُ ثَلَاثِينَ أَلْفًا فَكَتَبُوا إِلَيَّ عُمَرُ فَقَالَ عُمَرُ: لَيْسَ هَذَا مِنَ السَّلْبِ الَّذِي يُخْمَسُ، وَلَمْ يُنْقَلْ وَجَعَلَهُ مَغْنَمًا"، أخرجه الطبراني في "معجمه" (زيلعي ۲: ۱۴۴)، ولم يضعف أحد من رجال الاسناد في "الميزان"، فهم ثقات على ما صرح به الهيثمي في "مجمع الزوائد" (۳: ۱).

۴۰۰۷ - عن "ابن قتادة" رضي الله عنه في حديث طويل "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ يَوْمَ حُنَيْنٍ: مَنْ قَتَلَ قَبِيلًا لَهُ عَلَيْهِ بَيِّنَةٌ فَلَهُ سَلْبُهُ" متفق عليه، وقد تقدم عن انس رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ يَوْمَ حُنَيْنٍ: مَنْ قَتَلَ كَافِرًا فَلَهُ سَلْبُهُ، فَقَتَلَ أَبُو طَلْحَةَ عَشْرِينَ رَجُلًا فَأَخَذَ أَسْلَابَهُمْ، رواه احمد وابوداود، ورجاله رجال الصحيح (نيل الاوطار ۲: ۲۶۱).

فائدہ: سامان مقتول میں سے شمس لینا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ محض قتل سے ہی قاتل سامان مقتول کا مستحق نہیں ہو جاتا بلکہ تحفیل امام سے سامان مقتول کا حقدار ہوتا ہے۔ ورنہ شمس نکالنا امیر کے لئے جائز نہ ہوتا۔

۳۰۰۶ - شعبی سے مروی ہے کہ جریر بن عبد اللہ نے مہران سے مقابلہ کیا اور اسے قتل کر دیا۔ پھر اس کے بچے کی قیمت کا اندازہ تیس ہزار (درہم یا دینار) کا لگایا گیا پھر انہوں نے (اس بارے میں) حضرت عمرؓ کو لکھا تو (جواب میں) حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ یہ اس سلب میں سے نہیں ہے جس کا شمس نکالا جاتا ہے اور وہ (بچکا) جریر کو شمس میں نہ دیا (بلکہ) اسے مال غنیمت میں شامل کر دیا۔ (معجم طبرانی) اس کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: چونکہ امیر نے قتل از قاتل یا اثناء جنگ سامان مقتول قاتل کو دینے کا اعلان نہیں کیا تھا اس لئے حضرت عمرؓ نے مہران کا سامان جریر کو نہیں دیا بلکہ غنیمت میں شامل کر دیا پس معلوم ہوا کہ محض قتل سے ہی قاتل سلب کا حقدار نہیں ہو جاتا بلکہ تحفیل امام سے حقدار ہوتا ہے۔

۳۰۰۷ - ابوقتادہ سے طویل حدیث میں مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ حنین کے موقعہ پر فرمایا کہ جو کسی کافر دشمن کو قتل کرے گا اور اس پر اس کے پاس گواہی بھی ہو تو مقتول کا سامان اس (قاتل) کا ہوگا۔ (بخاری و مسلم) اور انسؓ کی یہ حدیث پہلے گزر چکی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ حنین کے موقعہ پر فرمایا کہ جو مسلمان کسی کافر کو قتل کرے گا تو اس کا سامان اس (قاتل) کا ہوگا۔ (احمد، ابوداؤد)۔ اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

باب استیلاء الکفار علی اموال المسلمین والعیاذ باللہ

کاستیلاننا علی اموالهم اذا احرزوها بدارهم والا فلا واذا غنمها المسلمون فان عرفها صاحبها قبل القسمة اخذها بلا شیء وبعد القسمة هو احق بها بالقيمة

۴۰۰۸- عن اسامة بن زيد رضی اللہ عنہ قال: قلت: یارسول اللہ! انی تنزل غدا فی حجة؟

وعلم ترک لنا عقیل منزلاً؟ ثم قال: نحن نازلون غدا بخیف بنی کنانة المخصب حيث

سنت قریش علی الکفر، الحدیث رواه البخاری و مسلم وغیرهما (فتح الباری ۶: ۲۲۰)۔

۴۰۰۹- وصح عنه رضی اللہ عنہ ان المهاجرین طلبوا منه دوزعهم یوم الفتح بمكة، فلم یرد

فائدہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قبل از قتال یا دوران جنگ یہ اعلان فرمایا جیسا کہ فقتل کی فاء تعقیب پر دلالت کرتی ہے لہذا ابن

مسعود کا یہ کہن کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف بعد از قتال یہ اعلان فرمایا ہے غلط ثابت ہوا۔ نیز اس کا یہ کہن بھی باطل ثابت ہوا کہ خواہ امام اس بات کا

اعلان کرے یا نہ کرے وہ سامانِ مقتول کا حقدار ہوگا۔

کاش کہ وہ احناف کے ان مذکورہ بالا دلائل پر واقف ہوتا تو یقیناً وہ یہ نہ کہتا کہ امام ابوحنیفہ کا قول نہ کسی صحابی سے مروی و

مستند ہے اور نہ ہی کسی تابعی سے۔ کیونکہ ہمارے مذکورہ دلائل سے ثابت ہو چکا ہے کہ امام ابوحنیفہ کا قول حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ و تابعین

سے مطابقت ہے۔ والحمد للہ۔

باب۔ کافروں کا مسلمانوں کے مال پر غالب ہونا مسلمانوں کے کافروں کے مال پر غالب ہونے کی

طرح ہے بشرطیکہ وہ اسے دار الحرب میں محفوظ کر لیں ورنہ نہیں۔ پھر جب اس قبضہ شدہ مال کو مسلمان

قیمت میں حاصل کر لیں اور تقسیم سے قبل مالک اس مال کو پہچانے تو وہ بہ قیمت اسے لے سکتا ہے

اور تقسیم کے بعد وہ قیمت اس کا زیادہ حقدار ہے

۴۰۰۸- اسامة بن زيد فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! حج کے موقع پر آپ کل کہاں قیام فرمائیں گے؟ آپ

فرمایا کہ کیا عقیل نے ہمارے لئے کوئی مکان چھوڑا ہے؟ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہم کل خیف بنی کنانة میں قیام کریں گے

قریش نے کفر کی حمایت کی تم اٹھائی تھی۔ (بخاری و مسلم)۔

۴۰۰۹- اور اسامہؓ سے صحیح حدیث مروی ہے کہ فتح مکہ کے موقع پر مہاجرین نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مکہ میں موجود اپنے

گھروں کی واپسی کا مطالبہ کیا۔ لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو بھی اس کا گھر نہیں لوٹایا۔ (زاد المعاد)۔

علیٰ اَحَدِ دَارِهِ ۝ قالہ ابن القیم فی "زاد المعاد" (۲: ۲۰۲)۔

۴۰۱۰- عن عمران بن حصین رضی اللہ عنہ: کَانَتْ الْعُضْبَاءُ مِنْ سَوَابِقِ الْحَاجِّ فَأَغَارَ الْمُشْرِكُونَ عَلَى سَرَحِ الْمَدِينَةِ فَذَهَبُوا بِهِ، وَفِيهِ الْعُضْبَاءُ وَأَسْرُوا الْمَرْأَةَ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ، وَكَانُوا إِذَا نَزَلُوا يُرْسِلُونَ إِبِلَهُمْ فِي أَقْنَبَتِهِمْ فَلَمَّا كَانَتْ ذَاتُ لَيْلَةٍ قَامَتِ الْمَرْأَةُ وَقَدْ نَوْمُوا فَذَكَرَ الْحَدِيثَ - وَفِيهِ - فَلَمَّا قَدِمْتُ عُرِفَتِ النَّاقَةُ فَاتُوا بِهَا النَّبِيَّ ﷺ فَأَخْبَرَتْهُ الْمَرْأَةُ بِنَذْرِهَا، فَقَالَ: يُمْسُ مَا جَزَيْتَهَا لَوْ وَفَّيْتَهَا لَأَوْفَاءَ لِنَذْرِ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ، وَلَا فِيمَا لَا يَمْلِكُ ابْنُ آدَمَ، رَوَاهُ الطَّحَاوِيُّ (۲: ۱۵۳)، و سندہ صحیح واخرجه احمد و مسلم (نیل الاوطار ۷: ۱۹۱)

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ اگر کفار ہماری چیزوں پر غلبہ حاصل کر کے دارالحرب میں محفوظ کر لیں تو وہ ان چیزوں کے مالک بن جاتے ہیں۔ اور مسلمان اپنے مالوں کے مالک نہیں رہتے۔ کیونکہ اگر وہ مالک نہ ہوتے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں کے گھروں کو واپس مسلمان مالکوں کو لوٹا دیتے۔

نیز قرآن پاک کی آیت الْفُقَرَاءُ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ آلہ الاحشر - ۸ میں مہاجرین کو فقراء کہا گیا ہے اور فقیر اسے کہتے ہیں جس کی ملک نہ ہو۔ تو اگر کفار مسلمانوں کے مالوں کے مالک نہ ہوئے ہوتے تو اللہ تعالیٰ مہاجرین کو فقراء نہ فرماتے۔ (مبسوط)۔

۴۰۱۰- عمران بن حصینؓ فرماتے ہیں کہ عضبہؓ اونٹنی حاجیوں سے بڑھ جایا کرتی تھی۔ پھر مشرکین نے مدینہ منورہ کی چراگاہ میں لوٹ مار کی اور جانور لے گئے جن میں عضبہؓ اونٹنی بھی تھی اور مشرکین نے مسلمانوں کی ایک عورت کو بھی قید کر لیا۔ ان کا یہ حال تھا کہ جب کہیں پڑا کرتے تھے تو اپنے اونٹوں کو میدانوں میں چھوڑ دیتے۔ ایک رات ایسا ہوا کہ وہ عورت اٹھی جبکہ وہ سب سوئے ہوئے تھے۔ (راوی حدیث مکمل بیان کرتے ہیں جس میں یہ بھی ہے کہ) جب وہ عورت (مدینہ میں) آئی تو وہ اونٹنی پہچانی گئی۔ لوگ اس عورت کو پکڑ کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے گئے اور عورت نے اپنی نذر کی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع دی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو نے اس کو برا بدلا دیا اگر تو نے اسے پورا کیا۔ خدا کی معصیت میں نذر کی وفاء لازم نہیں اور نہ اس چیز میں جس کا انسان مالک نہ ہو۔ (طحاوی) اس کی سند صحیح ہے۔ اسے احمد اور مسلم نے بھی روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کفار مسلمانوں کا مال لوٹ کر دارالحرب میں محفوظ نہ کر لیں تو کفار اس مال کے مالک نہیں ہوتے۔ کیونکہ کفار یہ عضبہؓ اونٹنی لے کر ابھی راستے میں تھے اور دارالحرب میں نہ پہنچے تھے اس لئے وہ مالک نہیں ہوئے تھے اور پھر وہ عورت بھی اس اونٹنی کی مالک نہیں ہوئی تھی تو جب وہ مالک نہیں ہوئی تو اس اونٹنی میں اس کا نذر ماننا بھی درست نہیں ہو سکتا تھا۔

۴۰۱۱- حدثنا احمد بن داود ثنا عبيد الله بن محمد التيمي، انا حماد بن سلمة عن سماك بن حرب عن تميم بن طرفة الطائي "أَنَّ رَجُلًا أَصَابَ لَهُ الْعَدُوُّ بَعِيرًا فَأَشْتَرَاهُ رَجُلٌ مِنْهُمْ فَجَاءَ بِهِ فَعَرَفَهُ صَاحِبُهُ فَخَاصَمَهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: إِنْ شِئْتَ أَعْطَيْتَهُ ثَمَنَهُ الَّذِي اشْتَرَاهُ بِهِ وَهُوَ لَكَ وَإِلَّا فَهُوَ لَهُ"، اخرجہ الطحاوی (۱۵۴:۲)، ورجاله ثقات۔ قال: وحدثنا أبو بكرة نوح بن حفص الاصمہانی ثنا سفیان الثوری عن سماک عن تميم بن طرفة عن النبی ﷺ نحوه، وهو مرسل۔

۴۰۱۲- عن الحسن بن عمارة عن عبد الملك بن ميسرة عن طاوس عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال فیما أخرزه العدو فاستنقذه المسلمون: "إِنْ وَجَدَهُ صَاحِبُهُ قَبْلَ أَنْ يَقْسِمَ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ وَإِنْ وَجَدَهُ قَدْ قُسِمَ فَإِنْ شَاءَ أَخَذَهُ بِالْثَمَنِ" اخرجہ الدارقطنی والبیہقی، و قال: ابن عمارة متروك (زيلي ۱۴۵:۲)، قلت: قد مر غير مرة انه حسن الحديث كابن

۳۰۱۱- تميم بن طرفة الطائي سے مروی ہے کہ ایک شخص سے اس کے دشمنوں نے اس کا اونٹ چھین لیا پھر ایک اور شخص (عثمان) اس اونٹ کو ان دشمنوں سے خرید کر لے آیا۔ اور اس کے مالک نے اس اونٹ کو پہچان لیا اور اس نے حضور ﷺ کی خدمت میں حجاز پیش کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر تو چاہتا ہے تو اس شخص کو اس کی قیمت دیدے جس قدر اس نے دے کر خریدا ہے پھر یہ اونٹ تیرا ہو جائے گا ورنہ وہ اس کی ملک میں ہے۔ (طحاوی)۔ اس کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس حدیث میں صراحت دالات ہے اس بات پر کہ حربی کا کافر مسلمانوں کے مال پر غلبہ پانے کی صورت میں مالک ہوتے ہیں۔ کیونکہ اگر وہ مالک نہ ہوتے تو حضرت عثمانؓ کا ان سے خریدنا درست نہ ہوتا۔ بلکہ بلا قیمت ہی مالک کو لوٹا دیا جاتا۔

۳۰۱۲- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے اس مال کی بابت جو دشمن (مسلمانوں سے لوٹ کر) دارالحرب میں لے جائے اور پھر مسلمان جنگ میں اس مال کو چھڑائیں، فرمایا کہ اگر مال والا اس مال کو (غنائم میں) تقسیم کئے جانے سے قبل پالے تو وہ اس مال کا زیادہ حقدار ہے اور مال کے تقسیم ہو جانے کے بعد وہ اسے پالے تو وہ مالک اگر چاہے تو قیمت کے ساتھ لے سکتا ہے۔ (دارقطنی، ترمذی)۔ ابن عمر و حسن الحدیث ہے نیز مسعر اور اسماعیل بن عیاش بھی عبد الملک بن ميسرة سے یہ حدیث روایت کرتے ہیں جو کہ عمدہ متابع ہیں۔ لہذا یہ حدیث حجت پکڑنے اور اس سے تفسیر کرنے کے قابل ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں وضاحت کے ساتھ احراز کی قید ہے کہ اس مال پر کفار کا مکمل قبضہ ہو گیا ہو اور وہ دارالحرب میں

اسحاق، و قال ابن عدی: و قد روى هذا الحديث عن مسعر عن عبد الملك واسنده الطحاوی عن علی بن المدینی عن یحیی بن سعید انه سال مسعرا عن هذا الحديث، فقال: هو من حديث عبد الملك بن مسيرة (الجوهر النقی ۱۰۵:۲)، وهذه متابعة جيدة قوية و تابعه اسماعیل بن عیاش، فرواه عن عبد الملك بن مسيرة كما فی "المحلی" (۳۰۳:۷) وهو حسن الحديث فی غیر اهل الشام كما ذكرنا فی الاستدرک۔

۴۰۱۳- عن عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: "ذُهِبَ قَرَسٌ لَهُ فَآخَذَهُ الْعَدُوُّ فَظَهَرَ عَلَيْهِمُ الْمُسْلِمُونَ فَرَدَّهُ عَلَيْهِ فِي رَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَأَبْقَى عَبْدًا لَهُ فَلَجِحَى بِالرُّومِ فَظَهَرَ عَلَيْهِمُ الْمُسْلِمُونَ فَرَدَّهُ عَلَيْهِ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ بَعْدَ النَّبِيِّ ﷺ"، رواه البخاري و مالك في "الموطأ" عن نافع به، وزاد: ذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يُعْصِيَهُمَا الْمُقَاتِمُ ۵-

۴۰۱۴- وروی الدارقطنی من طریق رشدين عن یونس عن الزهري عن سالم عن

یہاں کی صورت میں ہوتا ہے۔ لہذا امام ابوحنیفہؒ کا اس مسئلہ میں اہواز کی قید لگانا بھی حدیث سے ثابت ہوا۔ اس حدیث میں لفظ اہواز کی قید سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر مال پر کفار کا مکمل قبضہ نہ ہوا ہو تو مالک وہ مال مطلقاً لینے کا زیادہ حقدار ہے۔

۴۰۱۳- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ ان کا ایک گھوڑا چھوٹا یا اور دشمنوں نے اسے پکڑ لیا پھر جب مسلمان دشمنوں پر غالب آئے تو وہ گھوڑا انہیں واپس کر دیا گیا۔ یہ واقعہ حضور ﷺ کے زمانے کا ہے۔ ایسے ہی انکا ایک غلام بھاگ کر روم کے علاقے میں (جو دار الحرب تھا) چلا گیا۔ پھر مسلمان ان پر غالب آئے تو حضرت خالد بن ولیدؓ نے یہ غلام انہیں واپس کر دیا۔ یہ واقعہ حضور ﷺ کے بعد کا ہے۔ (بخاری باب اذا غنم المشركون مال المسلم وابوداد)۔ اور موطا میں مالک نے ان الفاظ کا اضافہ کیا ہے کہ یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب ان کی تقسیم نہ ہوئی ہو۔

فائدہ: یعنی جب غلام اور گھوڑا کی تقسیم نہ کی گئی ہو تو تب تو بلا قیمت اصل مالک کو واپس لوٹا دیئے جائیں گے اور اگر تقسیم کر دی گئی ہو تو پھر یہ حکم نہ ہوگا بلکہ پھر مالک چاہے تو قیمت کے ساتھ لے سکتا ہے۔

۴۰۱۴- سالم اپنے باپ (ابن عمرؓ) سے مروی روایت کرتے ہیں کہ جو شخص اپنا مال تقسیم کئے جانے سے قبل مال غنیمت میں

مرفوعاً: مَنْ وَجَدَ مَالَهُ الْفَيْءَ قَبْلَ أَنْ يُقَسِّمَ فَهُوَ لَهُ، وَمَنْ وَجَدَهُ بَعْدَ مَقْسِمٍ فَلَيْسَ لَهُ سِرٌّ وَقَالَ: رَشْدِينَ ضَعِيفٌ اهـ (زیلعی ۱۴۵:۲)۔ قلت: قد مرثوثيقه فی الكتاب، وهو مختلف فيه فهو حسن الحديث۔

۴۰۱۵۔ عن الشعبي عن زغبة السحيمي قال: ﴿كَتَبَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ فِي أَذْنِهِمْ، فَأَخَذَ كِتَابَهُ فَرَفَعَ بِهِ ذُلُّهُ فَبَعَثَ ﷺ سَرِيَّةً فَلَمْ يَدْعُوا لَهُ رَاحِيَةً وَلَا سَارِحَةً، وَلَا أَهْلًا وَلَا نِسَاءً وَلَا أَخَذُوهُ، فَذَكَرَ الْحَدِيثَ - وَفِيهِ - أَنَّهُ خَرَجَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ مُبَادِرًا فَأَسْلَمَ وَقَالَ لَهُ ﷺ: أَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ مَالِكَ بِعَيْنِهِ قَبْلَ أَنْ يُقَسِّمَ فَأَنْتَ أَحَقُّ لَهُ ﷺ، أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي "كَبِيرٍ" (جمع الفوائد ۷۰:۲)۔ وسكت عنه فهو صحيح، أو حسن على أصله، وفي "مجمع الفوائد" (۲۰۶:۶)۔ فيه الحجاج بن أرطاة وهو مدلس، وبقيته رجاله رجال الصحيح اهـ۔

۴۰۱۶۔ حدثنا محمد بن خزيمة ثنا يوسف بن عدي ثنا ابن المبارك عن سعيد بن

سفيان قال: قال ابن عمر: قال رسول الله ﷺ: "مَنْ وَجَدَ مَالَهُ الْفَيْءَ قَبْلَ أَنْ يُقَسِّمَ فَهُوَ لَهُ، وَمَنْ وَجَدَهُ بَعْدَ مَقْسِمٍ فَلَيْسَ لَهُ سِرٌّ" (رواه الشيخان)۔ میں کہتا ہوں کہ وہ مختلف ہے پس وہ حسن الحدیث ہے۔

فائدہ: یعنی تقسیم ہو جانے کے بعد وہ بلا قیمت نہیں لے سکتا ہاں قیمت کے ساتھ وہ زیادہ حقدار ہے۔

۴۰۱۵۔ زغبہ صحیحی فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے اس کی طرف سرخ چیزے میں ایک خط لکھا تو اس نے آپ ﷺ کا خط

اس کا اپنے ذول پر پیوند لگا لیا۔ اس پر آپ ﷺ نے ایک ایسا لشکر بھیجا جس نے کوئی موبیش نہ چھوڑا اور نہ اہل اور نہ ہی مال گمران

سب چیزوں پر قبضہ کر لیا۔ پھر راوی نے (کمل) حدیث بیان کی جس میں ہے کہ پھر وہ جلدی سے حضور ﷺ کے پاس آیا اور اسلام قبول

کیا۔ تب حضور ﷺ نے اس سے فرمایا کہ جو تو اپنا مال بھینہ پائے اور وہ تقسیم نہ ہوا ہو تو اس (کے لینے) کا زیادہ حقدار ہے۔ اسے طبرانی

کے میں روایت کیا ہے اور اس پر سکوت فرمایا ہے۔ لہذا یہ حدیث اس کے قاعدہ پر صحیح یا کم از کم حسن ہے۔

۴۰۱۶۔ قیصہ بن ذویب سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے اس مال کے بارے میں جو مشرکین (مسلمانوں سے چھین کر)

ابی عروبہ عن قتادہ عن رجاء بن حیوة عن قبیصۃ بن ذویب رضی اللہ عنہ "أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ فِيمَا أَمَرَهُ الْمُشْرِكُونَ فَأَصَابَهُ الْمُسْلِمُونَ فَعَرَفَهُ صَاحِبُهُ قَالَ: إِنْ أَدْرَكَهُ قَبْلَ أَنْ يُقَسِّمَ، فُيَوَّلَهُ وَإِنْ جَرَتْ فِيهِ السِّهَامُ فَلَا شَيْءَ لَهُ"، أخرجه الطحاوی (۱۵۵:۲)۔ ورجاله ثقات و سندہ صحیح، و رواہ الدارقطنی (۴۷۲:۲)۔ وزاد: إِنَّمَا هُوَ رَجُلٌ مِنْهُمْ، وقال ابو سهل: هُوَ أَحَقُّ بِهِ مِنْ غَيْرِهِ بِالْثَمَنِ، وقال: هذا مرسل اھ۔

قلت: کلا، بل هو موصول، فان قبیصۃ ولد يوم الفتح، و قيل: يوم حنین، و قيل: اول سنة من الهجرة و تعقب، اُتِيَ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ لَمَّا وُلِدَ فَدَعَا لَهُ، وقال: هذا رجل نبیه، ذكره ابن شاعین فی الصحابة، و قال ابن قانع: له رؤیة، کذا فی "الاصابة" (۲۷۱:۵) و سماع مثله عن عمر ممکن، و ادعی مسلم ان المتفق علیہ ان یکفی للاتصال امکان اللقاء و قبیصۃ سمع عثمان بن عفان، و زید بن ثابت و ابا الدرداء رضی اللہ عنہ، و ادرك ابا بکر الصديق رضی اللہ عنہ، وله سن لا ینکر معها سماعه من عمر (الجوهر النقی ۲: ۱۳۴-۲۰۵)۔

لے گئے ہوں اور پھر مسلمانوں نے اسے ہتھ لایا ہوا اور اس کا (اصلی) مالک اسے پہچان لے یعنی اس کے تقسیم ہونے سے قبل اسے پالے تو وہ مال (بلا قیمت) اسی کا ہے۔ اور اگر اس کی تقسیم ہو چکی ہو تو اس کے لئے (بلا قیمت) کچھ نہیں۔ (طحاوی)۔ اس کے راوی ثقہ ہیں اور سند صحیح ہے۔ اور دارقطنی نے بھی اسے روایت کیا ہے اور اس میں ان الفاظ کا اضافہ کیا ہے (کہ تقسیم ہو جانے کے بعد) اب وہ (مالک) بھی ان غائبین میں سے ایک عام آدمی ہے۔ اور ابو بکر فرماتے ہیں کہ وہ مالک (تقسیم کے بعد اس چیز کو) قیمت کے عوض لینے کا غیر کی نسبت زیادہ حقدار ہے۔ دارقطنی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث مرسل ہے۔ لیکن میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث موصول ہے۔ کیونکہ قبیصۃ فتح مکہ کے روز اور ایک قول پر غزوہ حنین کے موقع پر اور ایک قول کے مطابق پہلے سن ہجری کو پیدا ہوئے پس جب وہ پیدا ہوئے تو انہیں حضور ﷺ کے پاس لایا گیا تو آپ ﷺ نے ان کے لیے دعا کی۔ ابن شاعین نے انہیں صحابہ میں شمار کیا ہے۔ اور قبیصۃ کا حضرت عمرؓ سے سماع ممکن ہے۔ کیونکہ حدیث کے متصل ہونے کیلئے امکان ملاقات ہی بالاتفاق شرط ہے۔ قبیصۃ کا عثمان بن عفانؓ، ابو الدرداءؓ اور زید بن ثابتؓ سے سماع ثابت ہے۔

۴۰۱۷- حدثنا یزید بن سنان ثنا محمد بن خزیمہ ثنا ازھر بن سعد السمان عن ابن
عمر عن رجاء بن حیوة أنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ وَأَبَا عُبَيْدَةَ قَالَا ذَلِكَ، اُخْرَجَهُ الطَّحَاوِی
(۱۵۴:۲)، وهذا مرسل صحيح والظاهر ان رجاء اخذه من قبضة فيكون موصولا-

۴۰۱۸- حدثنا محمد بن خزیمہ ثنا یوسف بن عدی ثنا ابن المبارک عن ابن لهیعة
عن بکیر بن عبد اللہ بن الاشج عن سلیمان بن یسار عن زید بن ثابت مثله اخرجه
الطحاوی (۱۵۴:۲)، وسنده حسن وابن لهیعة ليس بدون من ابن اسحاق بل اجل منه-

۴۰۱۹- حدثنا احمد بن داود ثنا عبيد الله بن محمد انا حماد عن ايوب وحبیب
وہشام عن محمد (هو ابن سيرين- مؤلف) أَنَّ رَجُلًا ابْتَنَعَ جَارِيَةً مِنَ الْعَدُوِّ، فَوُطِّئَهَا فَوَلَدَتْ
سِتًّا فَجَاءَ صَاحِبُهَا فَخَاصَمَهُ إِلَى شُرَيْحٍ فَقَالَ: الْمُسْلِمُ أَحَقُّ أَنْ يُرَدَّ عَلَى أَخِيهِ بِالثَّمَنِ، قَالَ:
نَبَاهَا قَدْ وَلَدَتْ مِنْهُ فَقَالَ: اُعْتَقَهَا، قَضَاءُ الْأَمِيرِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، اُخْرَجَهُ الطَّحَاوِی (۱۵۴:۲)،
ورجاله كلهم ثقات-

۴۰۱۷- رجاء بن حیوة سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ اور ابو عبیدہؓ نے ایسے ہی (یعنی قبل القسمة بلا قیمت لینے اور بعد القسمة قیمت
لینے کا زیادہ حقدار ہے) فرمایا۔ (طحاوی)۔ رجاء نے قبضہ سے ہی یہ حدیث لی ہوگی۔ لہذا یہ حدیث موصول صحیح ہے۔
۴۰۱۸- سلیمان بن یسار حضرت زید بن ثابتؓ سے بھی اسی قسم کی حدیث روایت کرتے ہیں۔ (طحاوی)
اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: سلیمان بن یسار حضرت میمونؓ، ام المؤمنین عائشہؓ، ام سلمہؓ، فاطمہ بنت قیسؓ، حمزہ بن ثابتؓ، ابن عباسؓ، ابن عمرؓ، جابر
بن عبد اللہ، مقداد بن اسود اور ابو رافعؓ کے راوی ہیں۔ (الہجذیب: ۴: ۲۲۸)

۴۰۱۹- محمد بن سیرینؒ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے دشمن سے لونڈی خرید لی پھر اس (خریدار) نے اس سے وٹلی کی، اس
سے بچہ پیدا ہوا، اس کے بعد اس کا مالک آ گیا اور یہ بچہ لڑکا قاضی شریح کے پاس لے گیا۔ انہوں نے کہا کہ مسلمان کیلئے مناسب ہے کہ اپنے
عائی کو قیمت کے ساتھ واپس کر دے۔ اس (خریدار) نے کہا کہ اس (باندی) نے تو اس سے بچہ بھی جنم دیا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ وہ
سے آزاد کر دے اور یہ فیصلہ امیر المؤمنین حضرت عمرؓ کا ہے۔ (طحاوی)۔ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: یہ قاضی شریحؒ کا فیصلہ ہے جو حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کے زمانے کے قاضی ہیں اور ساٹھ سال تک

۴۰۲۰- عن قتادة عن خلاص ان علي بن ابي طالب "قال: من اشترى ما احرزة العدو فهو جائز"، اخرجه الطحاوی (۱۵۵:۲)، وسنده صحيح ، و قال ابن حزم في "المحلی" (۳۰۱:۷): رواية خلاص عن علي رضی اللہ عنہ صحيحة اهـ۔

۴۰۲۱- عن عيسى بن يونس عن ثور عن ابي عون عن زهرة عن يزيد المرادي "أن أمة رجل مسلم أبقت إلى العدو فغلبها المسلمون فعرفها أهلها فكتب فيها أبو عبيدة بن الجراح إلى عمر فكتب إليه عمر أن كانت لم تخمس ولم تقسم، فهي رد على أهلها، وإن كانت قد خمس وقسمت فأمنها لسبيلها"، اخرجه ابن ابي شيبه، كما في "المحلی" (۳۰۱:۷)۔

۴۰۲۲- عن معتمر بن سليمان التيمي عن ابيه ان علي بن ابي طالب رضی اللہ عنہ قال: ما

قضا کے شعبہ سے منسلک رہے۔ انہیں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اقصیٰ العرب کا خطاب دیا ہے اور وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ و حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قضایا سے زیادہ واقف ہیں۔ قاضی شریح کے فیصلے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کا خریدنا صحیح ہے اور خریدنا اسی وقت درست ہو سکتا ہے جبکہ وہ مالک ہو چکے ہوں۔ لہذا کفار کا ہمارے مال کا مالک ہونا ثابت ہوا۔

۳۰۲۰- خلاص سے مروی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو شخص اس چیز کو خریدے جس کو دشمن نے قابو کیا ہوا ہے تو یہ خریدنا جائز ہے۔ (طحاوی)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

۳۰۲۱- زہرہ بن یزید مرادی سے مروی ہے کہ کسی مسلمان کی باندی دشمنوں (کافروں) کی طرف بھاگ گئی پھر مسلمانوں نے جنگ کے ذریعے اس پر قبضہ کر لیا۔ اور اس کے مالکوں نے اسے پہچان لیا۔ پس ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ نے اس کے بارے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو لکھا (کہ اس کے بارے میں کیا کیا جائے) تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے انہیں (جواب میں) لکھا کہ اگر اسے خنس میں نہ نکالا گیا ہو اور نہ ہی اسے تقسیم کیا گیا ہو تو اسے اس کے مالکوں پر لوٹا دیا جائے۔ اور اگر اسے خنس میں نکالا گیا ہو یا اسے تقسیم کر دیا گیا ہو تو پھر اسے ایسے ہی رہنے دو۔ (ابن ابی شیبہ)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دشمن بھاگے ہوئے غلام پر قبضہ کر کے اور دار الحرب میں محفوظ کر کے مالک ہو جاتے ہیں۔ کیونکہ اگر وہ مالک نہ ہوتے تو پھر باندی کو تقسیم سے قبل اور تقسیم کے بعد مالکوں پر رد کر دیا جاتا۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ تقسیم کے بعد اصل مالک بغیر قیمت ادا کئے اس کے لینے کے حقدار نہیں۔

۳۰۲۲- سلیمان تیمی سے مروی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مسلمانوں کا جو مال (کافر) دشمن (قبضہ کر کے دار الحرب میں)

خَزَرَةُ الْعَدُوِّ مِنْ أَمْوَالِ الْمُسْلِمِينَ فَهُوَ بِمَنْزِلَةِ أَمْوَالِهِمْ“ اخرجہ ابن ابی شیبہ، کما فی المحلی“ (۳۰۰:۷)، وهو مرسل صحيح۔

۴۰۲۳ - عن قتادة أَنَّ مَكَاثِبَ أَسْرَةِ الْعَدُوِّ فَاشْتَرَاهُ رَجُلٌ فَسَالَ بَكْرُ بْنُ قُرَاشٍ عَنْهُ عَلَى ابْنِ أَبِي طَالِبٍ، فَقَالَ لَهُ عَلِيُّ: ”إِنْ أَفْتَكَهُ سَيِّدُهُ، فَهُوَ عَلَى كِتَابَتِهِ، وَإِنْ أَبَى أَنْ يُفْتِكَهَ فَهُوَ لِلَّذِي اشْتَرَاهُ“ اخرجہ ابن ابی شیبہ، کما فی ”المحلی“ (۳۰۰:۷) ایضاً، واعلہ ابن حزم بان قتادہ لم یرک علیا اہ۔ قلت: ولكن بكر بن قرواش ادرکه وهو من كبار التابعين الثقات من أصحاب علي عليه السلام تعجيل المنفعة ص ۵۴، وسماع قتادة منه ممكن لكونه من الطيقة الرابعة التي جل روايتهم عن كبار التابعين (تقريب ص ۳)۔

۴۰۲۴ - عن معمر عن الزهري ”مَا أَخْرَزَهُ الْمُشْرِكُونَ ثُمَّ أَصَابَهُ الْمُسْلِمُونَ فَهُوَ لَهُ“ اخرجہ ابن ابی شیبہ (المحلی ۳۰۰:۷)۔

۴۰۲۵ - ومن طريق هشيم عن المغيرة ويونس قال المغيرة: عن ابراهيم، وقال

تقريباً کر لیں تو وہ مال ان کے مالوں کی طرح ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ یہ حدیث مرسل صحیح ہے۔

فائدہ: فہو بمنزلۃ اموالہم سے معلوم ہوا کہ کافر مسلمانوں کے مال کے مالک ہو جاتے ہیں بشرطیکہ وہ اسے دارالحرب میں لے جائیں۔

۴۰۲۳ - قتادہ سے مروی ہے کہ کسی مکاتب (غلام کی ایک قسم ہے) کو کافر دشمن نے قید کر لیا پھر اسے کسی (مرد) نے خرید لیا تو بکر بن قرواش نے اس کی بابت حضرت علیؓ سے دریافت کیا تو حضرت علیؓ نے اس سے فرمایا کہ اگر اس کا آقا اسے مانگی ہو تو قیمت دیدے تو وہ اپنے عہد کتابت پر باقی رہے گا اور اگر آقا مانگی ہوئی قیمت دینے سے انکار کر دے تو وہ غلام خریدار کا ہوگا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔

۴۰۲۴ - معمر زہری سے روایت کرتے ہیں کہ (مسلمانوں کا) جو مال مشرکین ہتھیالیں اور پھر مسلمان اس پر قبضہ کر لیں تو وہ مالک بشرطیکہ وہ مال آزاد (مرد) یا معابد (یعنی ذمی) نہ ہو۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مشرکین ہمارے آزاد مرد اور ذمیوں پر قبضہ کرنے سے ان کے مالک نہیں ہوتے۔

محقق مفتی میں یہی مسئلہ بیان فرما کر کہتے ہیں کہ ہمارے علم میں اس میں کسی کا اختلاف نہیں۔

۴۰۲۵ - ابراہیم نخعی اور حسن بصری فرماتے ہیں کہ (کافر) دشمن مسلمانوں کا جو مال ہتھیالیں پھر مسلمان اس مال پر قبضہ کر لیں

یونس: عن الحسن قالاً جميعاً: مَا غَنِمَهُ الْعَدُوُّ مِنْ مَالِ الْمُسْلِمِينَ فَغَنِمَهُ الْمُسْلِمُونَ فَصَاحِبُهُ أَحَقُّ بِهِ، فَإِنْ قُسِمَ فَقَدْ مَضَى (المحلى ۷: ۳۰۱)۔

۴۰۲۶۔ حدثنا عثمان بن مطر الشيباني حدثنا ابو حريز عن الشعبي قال: "أَغَارَ أَهْلُ مَاءٍ" وَأَهْلُ "حَلُولَاءٍ" عَلَى الْعَرَبِ فَأَصَابُوا سَبَايَا مِنَ الْعَرَبِ وَرَقِيقًا وَمَتَاعًا ثُمَّ إِنَّ السَّائِبَ بْنَ الْأَفْرَعَ غَامِلَ عُمَرَ غَزَاهُمْ فَفَتَحَ مَاءً وَكَتَبَ إِلَى عُمَرَ فِي سَبَايَا الْمُسْلِمِينَ وَرَقِيقِهِمْ وَمَتَاعِهِمْ قَدْ اشْتَرَاهُ التُّجَّارُ مِنْ أَهْلِ مَاءٍ، فَكَتَبَ إِلَيْهِ عُمَرُ أَنَّ الْمُسْلِمَ أَخُو الْمُسْلِمِ لَا يَخُونُهُ وَلَا يُخَذِّلُهُ، فَأَيُّمَا رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَصَابَ رَقِيقَةً وَمَتَاعَهُ بَعَيْنِهِ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ، وَإِلَّ أَصَابَهُ فِي أَيْدِي التُّجَّارِ بَعْدَ مَا اقْتَسَمَ فَلَا سَبِيلَ إِلَيْهِ۔ وَإَيُّمَا حُرِّ اشْتَرَاهُ التُّجَّارُ فَإِنَّهُ يُرَدُّ عَلَيْهِمْ رُؤُوسُ أَمْوَالِهِمْ فَإِنَّ الْحُرَّ لَا يَبَاعُ وَلَا يُشْتَرَى" أخرجه سعيد بن منصور (المغنى لابن قدامة ۱: ۴۸۱) و عثمان بن مطر ضعفه غير واحد، وقال عبد الله بن سالم: كان حافظاً للحديث (التهذيب ۷: ۱۵۵)۔ وابو حريز قاضى سجستان مختلف فيه، وثقه ابن معين فى رواية (حزم)۔

فائدہ: یعنی تقسیم کے بعد بغیر قیمت ادا کئے مالک نہیں لے سکتا البتہ قیمت لینے کا حقدار ہے۔ حضرت ابراہیم نخعیؒ سے یہ تفصیل کتاب الآثار میں مروی ہے۔

۴۰۲۶۔ شعبی (تابعی) فرماتے ہیں کہ ماہ والوں اور طولاء والوں نے عرب پر چڑھائی کی اور قیدیوں، غلاموں اور سامان کو لوٹ کر لے گئے، پھر حضرت عمرؓ کے عامل اقرع بن حابس نے ان سے جنگ کی اور ماہ کا علاقہ فتح کر لیا پھر اقرع نے حضرت عمرؓ کو مسلمانوں کے ان قیدیوں، ان کے ان غلاموں اور ان کے ان مال و اسباب کے متعلق لکھا جنہیں مسلمان تاجر حضرات ماہ والوں سے خرید چکے تھے۔ تو حضرت عمرؓ نے اقرع کو (جواب میں) لکھا کہ مسلمان مسلمان کا بھائی ہے، نہ اس سے خیانت کرتا ہے اور نہ ہی اسے بے یار و مددگار چھوڑتا ہے۔ پس جو مسلمان بھی اپنا غلام اور سامان بعینہ پائے تو وہ اس کے لینے کا زیادہ حقدار ہے اور اگر وہ اسے (مسلمان) تاجروں کے ہاتھ میں تقسیم ہو جانے کے بعد پائے تو اب مالک کے لئے اس کو (بلا قیمت) لینے کا کوئی حق اور راستہ نہیں۔ (ہاں قیمت لے سکتا ہے جیسا کہ گذرا اور جس آزاد کو مسلمان تاجروں نے خریدا ہو تو ان تاجروں کی ادا کردہ قیمت (بیت المال سے) ان کو لوٹائی جائے گی۔ کیونکہ آزاد کی خرید

ووزرعة وابو حاتم وابن حبان والدارقطنی، وتکلم فیہ آخرون (التہذیب ۵: ۱۸۵)، وانما کثرناہ اعتضادا بہ، لا احتجاجا۔

باب اذا اسلم عبد الحربی ثم خرج الینا او ظهر علی الدار

او خرج الی عسکر المسلمین فهو حر

۴۰۲۷- عن ربیع بن حراش عن علی رضی اللہ عنہ قال: خَرَجَ عُثْبَانٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ حُدَيْبِيَّةٍ قَبْلَ الصُّلْحِ، فَقَالَ مَوَالِيَهُمْ: يَا مُحَمَّدُ! وَاللَّهِ مَا خَرَجُوا إِلَيْكَ رَغْبَةً فِي دِينِكَ وَإِنَّمَا خَرَجُوا هَرَبًا مِنَ الرِّقِّ، فَقَالَ نَاسٌ: صَدَقُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ! رُدُّهُمْ إِلَيْهِمْ فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَمَّا سَمِعَ أَن يُرَدُّهُمْ، وَقَالَ: هُمْ عَتَقَاءُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ رواه ابو داود وسكت عنه واللفظ له والترمذی قال: حسن صحيح غريب، والحاكم في "المستدرک"، وقال: صحيح على شرط مسلم (يلعی ۲: ۶۰۰)۔

روایت جائز نہیں ہے۔ سعید بن منصور نے اسے روایت کیا ہے۔ اس میں عثمان بن مطر اور ابو حریز مختلف فیہ میں لہذا یہ حسن الحدیث ہیں۔ یہ حدیث اعتضاداً وایمان کی گئی ہے، بطور مستقل حجت کے بیان نہیں کی گئی۔

فائدہ: جس طرح حر (آزاد) کی بیع واثراء جائز نہیں اسی طرح مکاتب، ام ولد اور مدبر کی بیع بھی جائز نہیں۔ لہذا استیلاء کے مسئلہ میں وہ بھی حر کے شریک ہونگے یعنی کافر اگر مکاتب یا ام ولد پر قبضہ کر لیں تو وہ ان کے مالک نہ ہونگے۔

باب۔ جب کسی حربی کا غلام مسلمان ہو کر ہماری طرف بھاگ آئے یا دار الحرب پر ہی قبضہ کر لیا جائے

یا وہ مسلمانوں کے لشکروں کی طرف بھاگ آئے تو وہ آزاد ہی ہوگا

۴۰۲۸۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حدیبیہ کے دن صلح ہونے سے قبل (کافروں کے) غلام رسول اللہ ﷺ کی طرف بھاگ آئے تو ان غلاموں کے مالکوں نے کہا: تم بخدا وہ غلام آپ ﷺ کے دین کی طلب و شوق میں تمہارے پاس نہیں آئے۔ بلکہ وہ تو صرف غلامی سے نجات حاصل کرنے کے لئے بھاگے ہیں۔ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! وہ سچ کہتے ہیں (کہ ان کا مقصد دین کا حصول نہیں بلکہ غلامی سے نجات ہے) لہذا آپ ﷺ ان کو ان کے مالکوں کی طرف لوٹا دیجئے۔ (یہ سن کر) حضور ﷺ غضبناک ہوئے اور پس کرنے سے انکار کر دیا۔ اور فرمایا کہ یہ (غلام) اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے آزاد کئے ہوئے ہیں۔ (ابوداؤد، ترمذی) امام ابوداؤد نے اس پر

۴۰۲۸- عن الحجاج بن ارطاة عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس رضی اللہ عنہما "أَنَّ عَبْدَ بْنَ خَرَجًا مِّنَ الطَّائِفِ فَاسْلَمَا فَأَعْتَقَهُمَا النَّبِيُّ ﷺ أَحَدُهُمَا أَبُو بَكْرَةَ"، أخرجه احمد واسحاق بن راهويه وابن ابی شيبه والطبرانی (زيلعي ۶۰:۲)، وهذا سند حسن، وفي لفظ لابن ابی شيبه بهذا الاسناد: إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُعْتِقُ مَنْ آتَاهُ مِنَ الْعَبْدِ إِذَا اسْلَمُوا وَقَدْ اُعْتَقَ يَوْمَ الطَّائِفِ رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبُو بَكْرَةَ (زيلعي ۱۶:۱۴۶) ايضاً، وروى الواقدي في المغازي: حدثني موسى بن محمد بن ابراهيم التيمي عن ابيه فذكره، وقال: "وَنَادَى مُنَادِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَوْمَئِذٍ أَيُّمَا عَبْدٍ نَزَلَ مِنَ الْحِصْنِ إِلَيْنَا فَهُوَ حُرٌّ فَنَزَلَ أَبُو بَكْرَةَ" الحديث (زيلعي ۶۰:۲)۔

۴۰۲۹- عن معمر عن عاصم عن ابی عثمان عن ابی بكرة رضی اللہ عنہ خَرَجَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ مُحَاصِرُ أَهْلِ الطَّائِفِ بِثَلَاثَةِ وَعِشْرِينَ عَبْدًا فَأَعْتَقَهُمْ فَهُمْ يُقَالُ لَهُمُ: الْعُتْقَاءُ۔ رواه

سکوت فرمایا ہے۔ (لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے) اور امام ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ اور حاکم نے اسے روایت کر کے فرمایا ہے کہ یہ مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔

۴۰۲۸- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ (کافروں کے) دو غلام طائف سے بھاگ کر (مسلمانوں کے پاس) آئے اور اسلام قبول کیا تو حضور ﷺ نے ان دونوں کو آزاد کر دیا۔ ان میں ایک ابوبکرؓ بھی تھے۔ (احمد، اسحاق بن راہویہ، طبرانی، ابن ابی شیبہ)۔ اس کی سند حسن ہے۔ اور ابن ابی شیبہ کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ حضور ﷺ ہر اس غلام کو آزاد کر دیتے تھے جو حضور ﷺ کے پاس آتا بشرطیکہ وہ اسلام قبول کر لیتا۔ آپ ﷺ نے طائف کے دن دو غلاموں کو آزاد کیا جن میں سے ایک ابوبکرؓ تھے۔ اور واقعہ نے کتاب المغازی میں روایت کیا ہے کہ محمد بن ابراہیم نجی فرماتے ہیں کہ اس (طائف کے) دن حضور ﷺ کے منادی نے یہ اعلان کیا کہ جو غلام بھی قلعہ سے بھاگ کر ہمارے پاس آئے گا وہ آزاد ہوگا۔ پس (یہ سن کر) ابوبکرؓ اترے۔ الحدیث۔

۴۰۲۹- ابوبکرؓ فرماتے ہیں کہ وہ تیس غلاموں کے ساتھ بھاگ کر حضور ﷺ کے پاس آئے جبکہ آپ ﷺ نے طائف والوں کا محاصرہ کیا ہوا تھا تو آپ ﷺ نے ان سب کو آزاد کر دیا۔ تب سے ان غلاموں کو "عتقاء اللہ" کہا جانے لگا۔ (مصنف عبد الرزاق)۔ اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر کافر کا غلام مسلمان ہو کر مسلمانوں کے پاس بھاگ آئے تو وہ آزاد ہو جائے

عبدالرزاق (درایۃ ص ۲۳۷) و سندہ حسن۔

۴۰۳- عن خالد بن الولید أَنَّهُ كَتَبَ لِأَهْلِ الْحِزَّةِ كِتَابًا وَفِيهِ: وَأَيُّمَا عَبْدٍ مِنْ عِبِيدِهِمْ أَسْلَمَ أُقِيمَ فِي أَسْوَاقِ الْمُسْلِمِينَ، فَبِيعَ بِأَعْلَى مَا يَقْدَرُ عَلَيْهِمْ فِي غَيْرِ الْوَكْسِ، وَلَا تَعْجِيلٍ وَوَقَعَ ثَمَنُهُ إِلَى صَاحِبِهِ، أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ أَبُو يُوسُفَ فِي "الْجَرَّاح" (ص ۱۷۲)، وَاحْتِجَ بِهِ فَهُوَ حُجَّةٌ۔

۴۰۳۱- عن معمر بن عمرو بن سيمون "قال: كَتَبَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ فِيمَنْ أَسْلَمَ مِنْ رَقِيقِي أَهْلِ الذَّمِّ أَنْ يُبَاعُوا وَلَا يُتْرَكُونَ يَسْتَرْقُونَهُمْ، وَيُدْفَعُ أَمَانُهُمْ إِلَيْهِمْ، فَمَنْ قَدَّرَتْ عَلَيْهِ بَعْدَ تَقْدُوكَ إِلَيْهِ اسْتَرْقَ شَيْئًا مِنْ سِنِيِّ الْمُسْلِمِينَ يَمَنْ قَدْ أَسْلَمَ وَصَلَّى فَأَعْتَقَتْهُ" رواه عبدالرزاق (المحلى لابن حزم ۷: ۳۲۱)۔

و فی الباب قصۃ اسلام سلمان الفارسی بالمدينة وکان عبدالیهودی فامرہ ﷺ أَنْ

غلام مسلمان دارالحرب میں ہی کیوں نہ ہوں۔ کیونکہ صلح حدیبیہ کے موقع پر مسلمان دارالحرب میں ہی تھے کہ ابھی مکہ فتح نہیں ہوا تھا۔ لیکن پھر بھی بھاگ کر آنے والے غلاموں کو آزاد قرار دیا گیا۔

۴۰۳۰۔ خالد بن ولید سے مروی ہے کہ انہوں نے اہل حیرۃ کیلئے خط لکھا کہ ان کے غلاموں میں سے جو بھی مسلمان ہو جائے اس غلام کو مسلمانوں کے بازار میں کھڑا کیا جائے اور زیادہ سے زیادہ قیمت پر اسے بیچا جائے بغیر اس کی قیمت میں کمی کئے اور بغیر جلد بازی سے اس کی قیمت اس کے مالک کو ادا کی جائے۔ (کتاب الخراج لابن یوسف) امام ابو یوسفؒ نے اس سے استدلال کیا ہے۔ لہذا یہ حدیث دلیل پکڑنے کے قابل ہے۔

۴۰۳۱۔ عمر بن میمون فرماتے ہیں کہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ نے ذمیوں کے مسلمان ہو جانے والے غلاموں کے بارے میں لکھا کہ ان کو بیچا جائے اور ذمیوں کو ان (مسلمان ہو جانے والے) غلاموں کا مالک بنانے کے نہ چھوڑ دیا جائے اور ان کی قیمتیں ان ذمیوں کو دی جائیں اور (آپ نے یہ بھی لکھا کہ) جس ایسے ذمی پر تجھے قدرت حاصل ہو جائے جس نے مسلمان قیدیوں میں سے کسی ایسے کو حکم بنایا ہو جو قیدی مسلمان ہے اور غلامی بھی جبکہ اس ذمی کو آپ کی طرف سے کسی مسلمان کو غلام بنانے کی عدم اجازت کا حکم بھی پہنچ چکا ہو تو اس مسلمان غلام کو آزاد کر دے (مصنف عبدالرزاق)۔ نیز اس مسئلہ میں مدینہ منورہ میں مسلمان فارسی کے اسلام لانے کا قصہ بھی (احناف کا یہ ہے جو کہ) اسلام لاتے وقت (ایک یہودی کے غلام تھے تو حضور ﷺ نے اس یہودی کو حکم دیا کہ وہ مسلمان کو مکاتب دے۔) بخاری و مسلم۔

يُكَاتِبُهُ، اخرجها الشيخان وغيرهما۔

۴۰۳۲- عن ابی سعید الاعسم قال: قَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْعَبْدِ وَسَيِّدِهِ قَضِيَّتَيْنِ قَضَى أَنَّ الْعَبْدَ إِذَا خَرَجَ مِنْ دَارِ الْحَرْبِ قَبْلَ سَيِّدِهِ أَنَّهُ حُرٌّ فَإِنْ خَرَجَ سَيِّدُهُ بَعْدَ لَمْ يُرَدْ عَلَيْهِ وَقَضَى أَنَّ السَّيِّدَ إِذَا خَرَجَ قَبْلَ الْعَبْدِ ثُمَّ خَرَجَ الْعَبْدُ رُدَّ عَلَى سَيِّدِهِ۔ رواه سعيد بن منصور (المغنی ۱۰: ۴۷۷)، ورواه احمد، وقال: اذهب اليه، وهو مرسل (نیل الاوطار ۷: ۲۱۳)۔

باب الحزبی یسلم فی دار الاسلام ثم یرجع الی دار الحرب
بلا امان کاتما اسلامه لجمع ماله بها من الاموال فهو له کله ولا یخمس

۴۰۳۳- حدثنا یحییٰ بن عثمان بن صالح ثنا نعیم بن حماد ثنا ابن المبارک، و محمد

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر کسی ذمی کا غلام مسلمان ہو جائے تو وہ آزاد نہیں ہوگا بلکہ ذمی کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ اسے پیچھے اور اگر امام کی طرف سے نبی آنے کے باوجود ذمی مسلمان غلام کو غلام بنائے تو اسے آزاد کرنے پر مجبور کیا جائے گا یا اس کی طرف سے آزاد کر دیا جائے گا۔

۴۰۳۲- ابو سعید اعظمؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے غلام اور اس کے آقا کے بارے میں دو فیصلے صادر فرمائے (ایک یہ) فیصلہ فرمایا کہ اگر غلام اپنے آقا سے قبل دار الحرب سے (مسلمان ہو کر) نکل آئے تو وہ آزاد ہے اور پھر اس کے بعد اس کا آقا بھی (دار الحرب سے) نکل آئے تو وہ (غلام) اس مالک کو نہیں لوٹایا جائے گا۔ اور (دوسرا یہ) فیصلہ فرمایا کہ اگر آقا غلام سے قبل (مسلمان ہو کر دار الحرب سے) نکل آئے پھر اس کا غلام نکلے تو وہ غلام اس کے آقا کی طرف لوٹا دیا جائے گا۔ اسے سعید بن منصور نے روایت کیا ہے اور امام احمد نے بھی اسے روایت کرنے کے بعد فرمایا کہ میری بھی یہی رائے ہے۔ یہ حدیث مرسل ہے (لیکن ایک امام مجتہد کا اس حدیث سے حجت پکڑنا اس کی صحت کی دلیل ہے)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ غلام کی آزادی اس صورت میں ہے کہ جب غلام آقا سے قبل مسلمان ہو کر دار الحرب سے نکل آئے۔

باب - حربی دار الاسلام میں مسلمان ہو کر پھر دار الحرب میں اپنا مال لینے کیلئے بلا امان کے داخل ہو

تو وہ مال اسی کا ہوگا اور اس میں سے خمس نہیں نکالا جائے گا۔

۴۰۳۳- حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہے کہ حجاج بن علاط سلمیٰؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! مکہ میں میرے اہل وعیال اور مال و اسباب ہیں اور میرا ان کو لانے کا ارادہ ہے۔ پس اگر آپ ﷺ مجھے اس بات کی اجازت دیں کہ میں آپ ﷺ کے

عن ثور عن معمر عن ثابت عن انس بن مالك رضی اللہ عنہ "أَنَّ الْحَجَّاجَ بْنَ غَلَّاطٍ السَّلَمِيَّ قَالَ: بَارِسُؤَلُ اللَّهِ! إِنَّ لِي بِمَكَّةَ أَهْلًا وَمَالًا وَقَدْ أَرَدْتُ إِنْتَابَهُمْ فَإِنْ أَذْنُتَ لِي أَنْ أَقُولَ فِيكَ فَعَلْتُ، فَإِنْ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَقُولَ مَا شَاءَ، فَلَمَّا قَدِمَ مَكَّةَ قَالَ لِامْرَأَتِهِ: إِنَّ أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ قَدْ شَتَّيْخُوا وَإِنَّمَا جِئْتُ لِأَخَذِ أَهْلِي وَمَالِي فَأَشْتَرِي مِنْ غَنَائِهِمْ وَفَمَّا ذَلِكَ فِي أَهْلِ مَكَّةَ بَلَغَ ذَلِكَ الْعَبَّاسُ، فَفَتِنَ بِهِ وَاخْتَفَى مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَأَطْفَرَ الْمُشْرِكُونَ الْفَرْحَ بِذَلِكَ، فَكَانَ الْعَبَّاسُ لَا يُمِرُّ بِمَجْلِسٍ مِنْ مَجَالِسِهِمْ إِلَّا قَالُوا: يَا أَبَا الْفَضْلِ! لَا يَسُوءُ لَكَ اللَّهُ. قَالَ: فَبَعَثْتُ غُلَامًا لَهُ إِلَى الْحَجَّاجِ بْنِ غَلَّاطٍ فَقَالَ: وَتِلْكَ مَا هَذَا الَّذِي جِئْتَ بِهِ؟ فَالَّذِي وَعَدَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ خَيْرٌ مِمَّا جِئْتَ بِهِ فَقَالَ الْحَجَّاجُ لِعُلَامِيهِ: "إِقْرَأْ عَلَى أَبِي الْفَضْلِ السَّلَامَ، وَقُلْ لَهُ يَسْتَحْلِي فِي بَعْضِ بُيُوتِهِ، فَإِنَّ الْخَبَرَ عَلَى مَا يَسُرُّهُ فَلَمَّا آتَاهُ الْغُلَامُ فَأَخْبَرَهُ فَأَقَامَ إِلَيْهِ فَقَبِلَ مَا بَيْنَ غَيْنِيهِ، وَأَعْتَقَهُ ثُمَّ آتَاهُ الْحَجَّاجُ بْنُ غَلَّاطٍ فَخَلَا بِهِ فِي بَعْضِ بُيُوتِهِ، وَقَالَ لَهُ: إِنَّ اللَّهَ قَدْ فَتَحَ عَلَى رَسُولِهِ خَبِيرَ وَجَرَتْ فِيهَا سَهَامُ الْمُسْلِمِينَ وَاصْطَفَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَفِيَّةً لِنَفْسِهِ. وَإِنِّي

بارے میں (کفار کے سامنے) کچھ نامناسب الفاظ کہوں تو میں ایسا کر لوں؟ پس آپ ﷺ نے اسے اس بات کی اجازت دی کہ وہ جو کچھ چاہے کہہ لے۔ پس جب وہ مکہ آئے تو انہوں نے اپنی بیوی سے کہا کہ تحقیق محمد ﷺ کے ساتھیوں کا خون و مال حلال سمجھا لیا گیا ہے (یعنی یہ یہ والے ان کو مارنا جائز سمجھے ہوئے ہیں) اور میں (یہاں) اس لئے آیا ہوں تاکہ میں اپنے اہل و عیال اور مال لے جاؤں اور ان کی مالی قسمت میں سے کچھ خریدوں۔ پس یہ بات مکہ والوں میں پھیل گئی حتیٰ کہ حضرت عباسؓ کو بھی یہ بات پہنچی۔ پس اس بات کی وجہ سے ان کو پریشانی ہوئی اور مکہ میں جو بھی مسلمان تھا وہ چھپ گیا اور مشرکین مکہ نے اس بات پر خوشی کا اظہار کیا۔ حضرت عباسؓ جس مجلس کے پاس سے بھی گذرتے تو مشرکین ان سے (استہزاء) کہتے "اے ابوالفضل! اللہ آپ سے برا سلوک نہ کرے۔" انسؓ فرماتے ہیں کہ پھر حضرت عباسؓ نے اپنا ایک غلام حجاج بن غلاط کے پاس بھیجا اور کہا کہ تو ہلاک ہو! یہ تو کسی بری خبر لایا ہے؟ حالانکہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ نے (مسلمانوں سے) جو وعدہ کیا وہ تو میری اس لائی ہوئی خبر سے بہتر ہے۔ پس حجاج بن غلاط نے اس کے غلام سے کہا کہ ابوالفضل (عباسؓ کی کنیت ہے) کو (میرا) سلام کہو اور ان سے کہو کہ وہ کسی جگہ (مجھ سے) خلوت میں ملیں۔ بے شک خبر ایسی ہے جو ان کو خوش کرے گی۔ پس جب غلام حضرت عباسؓ کے پاس آیا اور انہیں خبر دی تو عباسؓ نے کھڑے ہو کر اس کی پیشانی کا بوسہ لیا اور اسے آزاد کر دیا پھر حجاج ان کے پاس آئے اور ایک گھر میں ان سے خلوت میں ملے اور حجاج نے ان سے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ کو خیر

اسْتَأْذَنْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْ أَقُولَ فِيهِ مَا شِئْتُ فَإِنْ لِي مَالًا بِمَكَّةَ آخُذُهُ، فَأَذِنَ لِي أَنْ أَقُولَ مَا شِئْتُ فَآكَيْتُمْ عَلَيَّ ثَلَاثًا ثُمَّ قُلَ مَا بَدَأَ لَكَ۔ ثُمَّ أَتَى الْحَجَّاجُ أَهْلَهُ فَأَخَذَ مَالَهُ ثُمَّ انْشَمَرَ إِلَى الْمَدِينَةِ“ الحديث، رواه الطحاوی فی ”مشكله“ (۲۴۲:۴)، ورجال سنده ثقات غیر ما فی یحیی بن عثمان من المقال، وقال الحافظ فی ”الفتح“ (۱۱۱:۶): قصة الحجاج بن علاط من حديث انس رواه احمد وابن حبان والنسائي، وصححه الحاكم اهـ۔ وقال ابن سعد: قَدِمَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، وَهُوَ بِخَيْبَرَ فَأَسْلَمَ وَسَكَنَ الْمَدِينَةَ، وَقَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ: اخبرنا معمر عن ثابت عن انس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمَّا افْتَتَحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَيْبَرَ، قَالَ الْحَجَّاجُ بْنُ عَلَاطٍ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ لِي بِمَكَّةَ أَهْلًا وَمَالًا وَإِنِّي أُرِيدُ أَنْ آتِيَهُمْ فَأَنَا فِي جِلٍّ إِنْ قُلْتُ فِيكَ شَيْئًا؟ فَأَذِنَ لَهُ ﷺ الحديث بطوله، رواه احمد واسحاق عن عبد الرزاق و رواه النسائي عن اسحاق، كذا فی ”الاصابة“ (۳۲۷:۱)۔ قلت: وهذا سند صحيح على شرط الشيخين۔

کی فتح عظمائی ہے۔ اور ان کے مالوں میں مسلمانوں کے حصے جاری ہوئے ہیں۔ (یعنی ان کا مال مسلمانوں میں تقسیم کر دیا گیا ہے) اور حضور ﷺ نے اپنے لئے حضرت صفیہؓ کو چن لیا ہے۔ اور میں نے حضور ﷺ سے اس بات کی اجازت لی ہے کہ میں جو چاہوں آپ کے بارے میں کہہ سکوں کیونکہ میرا مکہ میں مال ہے جسے میں لینا چاہتا ہوں۔ پس حضور ﷺ نے مجھے اس بات کی اجازت دی ہے کہ میں جو چاہوں کہوں۔ پس یہ بات تین دن تک چھپائے رکھنا (تاکہ میں نکل جاؤں سامان لیکر) پھر جو مناسب ہو کہہ دینا۔ پھر حجج اپنے گھر والوں کے پاس آئے اور اپنا سامان و اسباب لے کر جلدی سے مدینہ منورہ کی طرف کھسک گئے۔ (مشکل طحاوی)۔ اس کی سند کے راوی سوائے یحییٰ بن عثمان کے ثقہ ہیں۔

حافظ ابن حجر فتح الباری میں فرماتے ہیں کہ حجج بن علاط کی یہ حدیث حضرت انسؓ سے احمد، ابن حبان، نسائی اور حاکم نے روایت کی ہے۔ اور حاکم نے اسے صحیح بھی کہا ہے۔ ابن سعدؒ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ خيبر میں تھے کہ حجج آئے اور اسلام قبول کر کے مدینہ میں سکونت اختیار کر لی۔ اور عبد الرزاق فرماتے ہیں کہ انسؓ سے مروی ہے کہ جب حضور ﷺ نے خيبر فتح کیا تو حجج نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! مکہ میں میرے اہل و عیال اور مال و اسباب ہیں اور میں ان کو لانا چاہتا ہوں۔ تو کیا مجھے اس بات کی اجازت ہے کہ میں آپ کے بارے میں (ان کے سامنے) جو چاہوں کہوں۔ تو حضور ﷺ نے انہیں اجازت دیدی۔ الحدیث۔ اسے احمد واسحاق نے

ابواب الاستئمان

باب لا يجوز لمسلم دخل دار الحرب بامان ان يغدر بهم

فان اخذ مالهم غدرًا واحرزه بدارنا فهو له ولا يخمس ولا يجبر على رده

۴۰۳۴ - عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: ﴿كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا بَعَثَ جُيُوشَهُ قَالَ - فَذَكَرَ الْحَدِيثَ وَفِيهِ: لَا تَغْلُوا وَلَا تُمَثِّلُوا﴾ الحديث رواه احمد، وهو حديث حسن، له شواهد، كما تقدم في باب من لا يجوز قتله من هذا الكتاب۔

۴۰۳۵ - عن ابن عمر رضى الله عنهما ﴿أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: إِنَّ الْغَادِرَ يُنْصَبُ لَهُ لِيَوَاءَ

ابن رزاق سے اور نسائی نے اسحاق سے روایت کیا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی سند بخاری و مسلم کی شرط صحیح ہے۔

فائدہ: چونکہ یہ قصہ مختلف کتب میں بال تفصیل مروی ہے لیکن حضور ﷺ نے اس کے مال سے کسی قسم کا تعرض نہیں کیا اور نہ ہی اس لیا۔ لہذا ثابت ہوا کہ وہ مال اسی کا ہوگا۔ کیونکہ اگر کسی قسم کا تعرض کیا ہوتا تو حدیث کی کتابوں میں اس کا ضرور ذکر ہوتا۔ نیز اس میں یہ بھی قسم ہے کہ خواہ امام کی اجازت سے جائے یا امام کی اجازت کے بغیر۔ بہرہ و صورت مال اسی کا ہوگا اور اس میں کسی قسم کا تعرض نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ جب تک اہل حرب اس کے مال سے تعرض نہ کریں وہ مال اس کی ملک پر باقی رہتا ہے۔

امن طلب کرنے کے ابواب

باب - کسی مسلمان کیلئے یہ جائز نہیں کہ وہ امان لے کر دار الحرب میں داخل ہو کر ان سے عہد شکنی کرے

پھر اگر وہ عہد شکنی کر کے ان کا مال لے کر دار الاسلام میں لے آئے تو وہ اسی کا ہوگا۔ نہ اس میں

سے خس لیا جائے گا اور نہ ہی اسے واپس کرنے پر مجبور کیا جائے گا

۴۰۳۴۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ جب لشکروں کو کسی مہم پر روانہ فرماتے تو ان کو (مختلف) نصیحتیں فرماتے جن میں

یہ بھی ہوتا کہ خیانت اور عہد شکنی نہ کرو اور نہ ہی مثلاً کرو۔ الحدیث (مسند احمد)۔ یہ حدیث حسن ہے اور اس کے کئی شواہد ہیں جو باب ”امن لا يجوز قتله“ میں گزر چکے ہیں۔

فائدہ: جب جنگ کرنے والے مسلمان کیلئے یہ جائز نہیں کہ وہ اہل حرب سے کسی قسم کی خیانت اور بدعہدی یا دھوکہ بازی

کرے تو دار الحرب میں امن لے کر جانے والے مسلمان کیلئے بطریق اولیٰ جائز نہیں ہونا چاہیے کہ وہ ان سے کسی قسم کی خیانت کرے۔

يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقَالُ: هَذِهِ غَدْرَةُ فُلَانٍ بْنِ فُلَانٍ ﴿۱﴾ رواه ابو داود (بسنند صحيح)، وقال المنذرى: واخرجه البخارى و مسلم و النسائى (عون المعبود ۳: ۳۷)۔

۴۰۳۶- عن المسور بن مخرمة و مروان فى قصة الحديدية: وَكَانَ الْمُغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ صَحْبَ قَوْمًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَتَنَلَهُمْ ، وَأَخَذَ أَمْوَالَهُمْ ، ثُمَّ جَاءَ فَاسْلَمَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: أَمَّا الْإِسْلَامُ فَاقْبَلْ وَأَمَّا الْمَالُ فَلَسْتُ مِنْهُ فِي شَيْءٍ ﴿۲﴾ الحديث بطوله اخرجه البخارى (فتح البارى ۵: ۲۴۸)۔ ولفظ ابى داود ﴿۳﴾ أَمَّا الْإِسْلَامُ فَقَدْ قَبِلْنَا وَأَمَّا الْمَالُ فَإِنَّهُ مَالُ غَدْرٍ لَا حَاجَةَ لَنَا فِيهِ ﴿۴﴾، فذكر الحديث (عون المعبود ۳: ۴۰)۔

۴۰۳۷- ابن وهب عن ابن لهيعة عن عقيل عن ابن شهاب "انَّ الْمُغِيرَةَ بْنَ شُعْبَةَ نَزَلَ وَأَصْحَابُ لَهُ بِأَيْلَةٍ فَشَرِبُوا خَمْرًا حَتَّى سَكِرُوا وَنَامُوا وَهُمْ يَتَوَسَّدُونَ كُفَّارًا قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ الْمُغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ، فَقَامَ إِلَيْهِمُ الْمُغِيرَةُ فَذَبَحَهُمْ جَمِيعًا، ثُمَّ أَخَذَ مَا كَانَ لَهُمْ مِنْ شَيْءٍ، فَسَارَ بِهِ حَتَّى قَدِمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَاسْلَمَ الْمُغِيرَةُ وَدَفَعَ الْمَالَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَخْبَرَهُ الْخَبَرَ فَقَالَ

۴۰۳۵- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کے روز عہد شکنی کرنے والے کیلئے ایک جھنڈا گاڑا جائے گا اور کہا جائے گا کہ یہ فلاں بن فلاں کی عہد شکنی ہے۔ (ابوداؤد)۔ اس کی سند صحیح ہے۔ منذری فرماتے ہیں کہ اسے بخاری، مسلم اور نسائی نے بھی روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے مطلقاً عہد شکنی کی حرمت معلوم ہوتی ہے اور متامن بھی اس کے عموم میں داخل ہے۔

۴۰۳۶- مسور بن مخرمہ اور مروان سے حدیبیہ کے قلعے میں مروی ہے کہ مغیرہ بن شعبہؓ زمانہ جاہلیت میں ایک جماعت کے ساتھ (سفر میں) تھے کہ آپ نے ان ساتھیوں کو قتل کر ڈالا اور ان کا مال و اسباب لے لیا۔ پھر حضور ﷺ کی خدمت میں آئے اور مسلمان ہو گئے۔ تب حضور ﷺ نے فرمایا کہ بہر حال تیرا اسلام لانا تو میں قبول کرتا ہوں اور لیکن تیرا یہ مال بہر حال میرا اس سے کچھ تعلق نہیں۔ الحدیث۔ بخاری نے اسے طوالت کے ساتھ روایت کیا ہے اور ابوداؤد کے الفاظ ہیں کہ (آپ ﷺ نے فرمایا کہ) بہر حال (تیرا) اسلام لانا ہم نے قبول کر لیا ہے اور تیرے مال کی ہمیں ضرورت نہیں کیونکہ یہ عہد شکنی کا مال ہے۔ الحدیث۔

۴۰۳۷- ابن شہابؓ سے مروی ہے کہ مغیرہ بن شعبہؓ اور اس کے ساتھیوں نے ایلہ مقام پر پڑاؤ کیا اور انہوں نے شراب پی حتیٰ کہ سب مست ہو گئے اور ہو گئے اور وہ سب اس وقت کافر تھے اور یہ مغیرہ بن شعبہؓ کے اسلام لانے سے قبل کا واقعہ ہے۔ پس مغیرہ بن شعبہؓ

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اَنَا لَا نُخَمِّسُ مَالَ أَحَدٍ غَضَبًا، فَتَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَلِكَ الْمَالَ فِي يَدِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ، اُخْرَجَهُ سَحْنُونُ فِي الْمَدُونَةِ (۳۸۲:۱) وَهُوَ مَرْسَلٌ حَسَنٌ۔

۴۰۳۸- ابن وهب عن عمر بن الحارث والليث بن سعد عن بكير بن الاشج "أَنَّ الْمُغِيرَةَ بْنَ شُعْبَةَ أَتَى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَقَدْ قَتَلَ أَصْحَابَهُ وَجَاءَ بِغَنَائِمِهِمْ فَتَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَلِكَ الْمَالَ لِلْمُغِيرَةِ وَهُوَ كَافِرٌ وَهُمْ كُفَّارٌ" (ای حین قتلہم ہو)، اُخْرَجَهُ سَحْنُونُ فِي الْمَدُونَةِ (۳۸۲:۱)، وَهُوَ مَرْسَلٌ صَحِيحٌ شَاهِدٌ لِّلْمَرْسَلِ قَبْلَهُ۔

۴۰۳۹- عن عبد الملك بن عمير ثنا عامر بن شداد ثنا عمرو بن الحمق رضي الله عنه قال:

ان کی طرف آئے اور ان سب کو قتل کر ڈالا اور جو کچھ ان کے پاس تھا سب ہتھیا لیا۔ پھر مغیرہ وہ سامان لے کر چلے اور حضور ﷺ کی خدمت میں آکر اسلام قبول کر لیا۔ اور وہ (لونا ہوا) مال حضور ﷺ کی خدمت میں پیش کر دیا اور آپ ﷺ سے سارا قصہ بھی بیان کر دیا۔ تب حضور ﷺ نے فرمایا کہ ہم کسی کے ایسے مال میں سے خنس نہیں لیتے جو اس نے غضب کیا ہوا ہو۔ پس حضور ﷺ نے وہ مال حضرت مغیرہ بن شعبہ کے پاس ہی رہنے دیا۔ (بخاری فی المدونہ) یہ حدیث مرسل حسن ہے۔

۴۰۳۸- بکیر بن الاشج سے مروی ہے کہ مغیرہ بن شعبہ حضور ﷺ کے پاس اس حالت میں آئے جبکہ وہ اپنے ساتھیوں کو قتل کر کے ان کے مال و اسباب ہتھیا کر لائے تھے تو حضور ﷺ نے وہ مال مغیرہ کے پاس ہی رہنے دیا۔ اور قتل کرتے وقت مغیرہ اور ان کے متوال ساتھی (سب) کافر تھے۔ (مدونہ بخون)۔ یہ حدیث مرسل صحیح ہے اور ما قبل کی حدیث کیلئے بہترین شاہد ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ حالت امن میں کفار کا مال بدعہدی و خیانت سے لینا درست نہیں۔ البتہ اگر عہد شکنی سے وہ کفار کا مال لے لے تو پھر وہ مال اسی کا ہوگا کیونکہ مالِ مباح پر اس کی ملکیت واقع ہوئی ہے۔ لہذا حضور ﷺ کے فرمان "مَنْ اسْلَمَ عَلَى شَيْءٍ فَهُوَ لَهُ" کے تحت وہ اس کا مالک ہوگا۔ لیکن چونکہ اس میں عہد شکنی کا دخل ہے لہذا اس میں خنس پیدا ہو گیا ہے، اس لئے اس میں سے خنس نہیں لیا جائے گا اور نہ ہی اس کو اس بات کا حکم کیا جائے گا کہ اس مال کو واپس لوٹا دے کیونکہ حضور ﷺ نے واپس کرنے کا مغیرہ کو حکم نہیں دیا حالانکہ حقیقت حال حضور ﷺ پر متشکک ہو چکی تھی۔ اور عہد شکنی سے قتل کرنے کی صورت میں چونکہ کافر کفارہ کا مخاطب بھی نہیں اس لئے اس کو کفارہ ادا کرنے کا حکم بھی نہیں کیا جائے گا بلکہ اسلام لانا ما قبل کے تمام گناہوں کو دھوڑا تا ہے۔ البتہ مسلمان تاجر یا مسلمان مستامن ایسی حرکت کرے یعنی مال چھین لے عہد شکنی سے تو اسے مجبور کیا جائے گا کہ وہ یہ مال صدقہ کر دے (ہدایہ)۔

﴿سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا اطْمَأَنَّ الرَّجُلُ إِلَى الرَّجُلِ ثُمَّ قَتَلَهُ بَعْدَ مَا اطْمَأَنَّ إِلَيْهِ نُصِبَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لَوَاءٌ غَدِرٌ﴾، اخرجہ الحاکم فی "المستدرک" (۴: ۳۵۳)، وصححه وقره علیہ الذہبی ورواہ النسائی وابن ماجہ من رواية رفاعہ بن سواد عنه مرفوعا بلفظ: مَنْ أَمَّنَ رَجُلًا عَلَى دَمِهِ فَقَتَلَهُ، فَأَنَا بَرِيءٌ مِنَ الْقَاتِلِ، وَإِنْ كَانَ الْمَقْتُولُ كَافِرًا، كَذَا فِي "الاصابة" (۴: ۲۹۴)۔

باب لا يمكن للحربى المستامن من الإقامة فى دارنا سنة فان اقام تمام

السنة وضعت عليه الجزية بعد التقدم اليه و كذا اذا اشترى ارضا خراجية

۴۰۴۰ - حدثنا قيس بن الربيع عن مغلس عن مقاتل بن حيان عن ابى مجلز عن زياد بن حدير قال: "كُتِبَ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّاسُ بْنُ أَهْلِ الْخَرْبِ يَدْخُلُونَ أَرْضَنَا أَرْضَ الْإِسْلَامِ فَيَقِيمُونَ، قَالَ: فَكُتِبَ إِلَى عُمَرَ أَنْ أَقَامُوا سِتَّةَ أَشْهُرٍ فَخُذْنَاهُمْ الْعُشْرَ، وَإِنْ أَقَامُوا سِتَّةَ أَشْهُرٍ فَخُذْنَاهُمْ نِصْفَ الْعُشْرِ"، اخرجہ يحيى بن آدم فى "الخراج" (ص ۱۷۲) له، وفيه مغلس لم اعرف من هو ولم اجد له ترجمة۔ قال النخشى (ص ۲۵): وانما وجدت فى "فهرس تاريخ الطبرى" مغلس بن زياد العاسرى ومغلس بن عبد الرحمن ولا ادرى هل هو

۴۰۳۹ - عمرو بن الحکمؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو (یہ فرماتے ہوئے) سنا کہ جب ایک آدمی دوسرے آدمی سے مطمئن ہو پھر ایک دوسرے کو قتل کر ڈالے جبکہ دوسرا پہلے سے مطمئن ہو چکا تھا تو قیامت کے دن اس کیلئے بد عہدی اور خیانت کا جھنڈا گاڑا جائے گا۔ (مستدرک حاکم)۔ حاکم نے اور وہی نے اسے صحیح کہا ہے جبکہ نسائی اور ابن ماجہ نے اسے مرفوعاً رفاعہ بن سواد سے روایت کیا ہے جس میں ہے کہ جس نے کسی شخص کو اس کے خون کی امان دی اور پھر اسے قتل کر دیا تو میں قاتل سے بیزار ہوں اگرچہ مقتول کافر ہی کیوں نہ ہو۔

باب۔ حربى مستامن کو دار الاسلام میں ایک سال رہنے کی اجازت نہیں دی جائیگی پس اگر وہ

ایک سال تک رہے تو اس پر جزیہ مقرر کیا جائے گا اور اسی طرح اگر وہ خراجی زمین خریدے تو بھی۔

۴۰۴۰ - زیاد بن حدیر فرماتے ہیں کہ میں نے ان حربیوں کے بارے میں حضرت عمرؓ کو لکھا جو ہماری زمین یعنی دار الاسلام میں داخل ہوتے ہیں اور (یہاں) سکونت اختیار کرتے ہیں تو حضرت عمرؓ نے (جواب میں) مجھے لکھا کہ اگر وہ چھ ماہ (یہاں) دار الاسلام

حدهما اولاً اھ۔ قلت: والاثر احتج به یحیی بن آدم واحتجاج مثله بشیء حجة۔

۴۰۴۱۔ اخبرنا اسماعیل بن عیاش عن عبد اللہ بن یسار السلمی، قال: سُبِّ نَاسٌ مِنْ أَشْرَافِ الرُّومِ فَخَرَجَ مَعَهُمْ نَاسٌ مِنْ قِرَابَاتِهِمْ بِأَمَانٍ فَلَمَّا وَقَفُوا بِالشَّامِ تَفَرَّقُوا مَعَ قِرَابَاتِهِمْ، فَتَكَبَّرُوا عَلَى ذَلِكَ لَا يُؤَدُّونَ الْخَرَاجَ فَكَتَبَ إِلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ فِيهِمْ، فَكَتَبَ أَنْ حَرِّهْمُ، فَإِنْ أَحْبَبُوا أَنْ يُقِيمُوا مَعَ أَهْلِ ذِمَّتِنَا بِمِثْلِ مَا يُعْطَى مِثْلَهُمْ مِنَ الْخَرَاجِ فَذَلِكَ لَهُمْ، وَإِنْ أَبَوْا فَسَيَرُّوهُمْ إِلَى بِلَادِهِمْ بِأَمَانٍ، أخرجه محمد فی "السير الكبير" (۴: ۲۳۷)، عبد اللہ بن یسار هو عبد اللہ بن ابی نجیح من رجال الجماعة ثقة (تهذيب ۵: ۶)، والاثر حجت به محمد، فهو حجة۔

۴۰۴۲۔ عن ابی الدرداء رضی اللہ عنہ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ أَخَذَ أَرْضًا بِعِزَّتِهَا فَقَدْ سَقَالَ هِجْرَتَهُ وَمَنْ نَزَعَ صَعَاظَ كَافِرٍ مِنْ غُنْفِهِ فَقَدْ وَلَّى الْإِسْلَامَ ظَهْرَهُ»، أخرجه ابو داود و سكت عنه و قال المنذرى: فى اسناده بقية بن الوليد وفيه مقال اھ۔ (عون المعبود ۳: ۱۴۸)۔

میں (جس میں تو ان سے عشر لے لو اور وہ ایک سال قیام کریں تو ان سے نصف عشر وصول کرو۔ اسے یحییٰ بن آدم نے کتاب الخراج میں روایت کر کے اس سے دلیل پکڑی ہے لہذا یہ حدیث حجت بنائے جانے کے قابل ہے۔

۴۰۴۱۔ عبد اللہ بن یسار سلمی فرماتے ہیں کہ روم کے سرداروں میں سے کچھ لوگ گرفتار کئے گئے تو ان کے رشتہ داروں میں سے کچھ لوگ بھی امان لے کر (دارالاسلام کی طرف) نکلے۔ پس جب وہ (گرفتار شدہ سردار) شام ملک میں ٹھہرے تو انہوں نے اپنے رشتہ داروں کے ساتھ قیام کیا۔ اور وہ اس حالت میں ٹھہرے رہے کہ (مسلمانوں کو) خراج ادا نہیں کرتے تھے۔ پس میں نے عمر بن عبد العزیزؒ کو ان کے بارے میں لکھا تو انہوں نے (جواب میں) لکھا کہ انہیں بتادو کہ اگر وہ ہمارے ذمیوں کے ساتھ اتنا ہی خراج ادا کر کے ٹھہرنا چاہیں جتنا کہ وہ (مذہب) ادا کرتے ہیں تو پھر انہیں ٹھہرنے کی اجازت ہے۔ اور اگر وہ (خراج ادا کرنے سے) انکار کر دیں تو پھر انہیں ان کے ملکوں کی طرف امان کے ساتھ روانہ کر دو۔ (میر کبیر)۔ اس کے راوی ثقہ ہیں۔ اور امام محمدؒ نے اس سے حجت پکڑی ہے۔ لہذا یہ حدیث صحیح ہے۔

۴۰۴۲۔ ابو الدرداءؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جس نے خراجی زمین لے کر اس کا جزیہ دینا قبول کیا تو اس نے حقیقی ہجرت توڑ ڈالی۔ اور جس نے کافر کی چیز (یعنی جزیہ) اس کے گلے سے نکالی (اور اپنے گلے میں ڈالی یعنی جزیہ کی زمین خرید کر اس کا جزیہ دینا قبول کیا) تو اس نے اسلام سے اپنی پیٹھ موڑ لی۔ (ابوداؤد) امام ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے اور بقیہ بن الولید نے

قلت: ولكنه صرح بالتحديث وقال حدثني سنان بن قيس، فالحديث حسن۔

باب ليس من الاستئمان ان يقول المسلم لاهل الحرب: انا رجل منكم

۴۰۴۳ - عن عبد الله بن انيس رضي الله عنه **بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى خَالِدِ بْنِ سَفْيَانَ الْهَذَلِيِّ، وَكَانَ نَحْوَ عُرْتَةَ وَعَرَفَاتٍ فَقَالَ: إِذْهَبْ فَأَقْتُلْهُ** ﴿فذكر الحديث﴾ - وفيه - ﴿فَلَمَّا دَنَوْتُ مِنْهُ قَالَ لِي: مَنْ أَنْتَ؟ قُلْتُ: رَجُلٌ مِنَ الْعَرَبِ بَلَّغَنِي أَنَّكَ تَجْمَعُ لِهَذَا الرَّجُلِ، فَجِئْتُكَ فِي ذَلِكَ. فَقَالَ: إِنِّي لَفِي ذَلِكَ فَمَشَيْتُ مَعَهُ سَاعَةً حَتَّى إِذَا امْكَنَنِي غَلَوْتُهُ بِسَيْفِي حَتَّى

بھی تحدیث کی صراحت کی ہے۔ لہذا یہ حدیث حسن ہے۔

فائدہ: یعنی اگر مسلمان کسی کافر سے خراجی زمین خریدے تو اس زمین کا خراج مسلمان سے ساقط نہیں ہوگا بلکہ خراج اس کو بھی ادا کرنا پڑے گا۔ جب مسلمان سے خراج ساقط نہیں ہوتا کسی ذمی سے خراجی زمین خریدنے پر حالانکہ مسلمان اہل خراج میں سے نہیں بلکہ اہل صدقہ میں سے ہے تو حربی متامن سے بھی خراج بطریق اولیٰ ساقط نہیں ہونا چاہیے جب وہ خراجی زمین کسی ذمی کافر سے خریدے۔ اسی طرح اگر کوئی حربی عورت ہمارے ملک میں امان لے کر داخل ہو اور کسی ذمی سے نکاح کر لے تو وہ بھی بالتحقیق ذمی ہو جائے گی اور کسی مسلمان سے نکاح کرنے کی صورت میں وہ بطریق اولیٰ ذمی ہوگی۔

باب - اگر کوئی مسلمان اہل حرب سے یوں کہے کہ میں تم میں سے ایک آدمی ہوں

تو یہ امان طلب کرنا نہ ہوگا

۴۰۴۳ - عبد اللہ بن انیس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے خالد بن سفیان ہزلی کی طرف بھیجا جو عرنہ اور عرفات کی طرف رہتا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”جاو اسے قتل کر ڈال“ پھر عبد اللہ طویل حدیث بیان کرتے ہیں جس میں یہ بھی ہے کہ جب میں اس کے قریب پہنچا تو اس نے مجھ سے پوچھا کہ تو کون ہے۔ میں نے (جواب میں) کہا کہ میں عرب کا باشندہ ہوں اور مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ تم اس شخص (محمد ﷺ) سے لڑنے کے لئے لشکر جمع کر رہے ہو۔ تو میں بھی اس کام میں شرکت کی غرض سے تمہارے پاس آیا ہوں۔ اس نے کہا کہ ہاں میں اس فکر میں ہوں۔ میں اس کے ساتھ تھوڑی دیر چلتا رہا جو نبی مجھے موقع ملا تو میں نے اپنی تلوار اس کی گردن پر رکھ دی۔ یہاں تک کہ وہ غصہ اہو گیا۔ (مسند احمد و سنن ابوداؤد)۔ ابوداؤد اور منذری نے اس پر سکوت فرمایا ہے اور حافظ نے فتح الباری میں اس کی سند کی تحسین کی ہے۔

فائدہ: یعنی انا رجل منكم کہنے کے بعد موقع ملنے کی صورت میں کسی حربی کو قتل کرنا غدر اور عہد شکنی نہیں کیونکہ اس نے امان ہی طلب نہیں کیا۔ عہد شکنی تو اسی صورت میں ہو سکتی ہے کہ جب وہ امان لے کر پھر کسی کو قتل کرے۔ اگر مذکورہ بالا صورت میں عہد شکنی

رواہ احمد و ابوداؤد، و سکت عندہ ہو، و المنذری و حسن اسنادہ الحافظ فی "الفتح"
 نیل الاوطار ۳: ۲۱۳)۔

باب اذا استحلل اهل الحرب الاسير و اطلقوه على ان لا يقاتلهم

۴۰۴۴- عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال: "مَا سَنَعْنِي أَنْ أَشْهَدَ بَدْرًا إِلَّا أَنِّي خَرَجْتُ أَنَا
 وَرَبِي حُسَيْلٌ فَأَخَذَنَا كِفَارُ قُرَيْشٍ، فَقَالُوا: أَنْتُمْ تُرِيدُونَ مُحَمَّدًا؟ فَقُلْنَا: مَا نُرِيدُهُ وَمَا نُرِيدُ إِلَّا
 مَدِينَةَ. قَالَ: فَأَخَذُوا مِنَّا عَهْدَ اللَّهِ وَبَيْثَاقَهُ لِنَنْطَلِقَ إِلَى الْمَدِينَةِ، وَلَا تَقَاتِلَ مَعَهُ، فَاتَيْنَا رَسُولَ
 اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرْنَاهُ الْخَبَرَ، فَقَالَ: انْصَرِفَا نَفْيَ لَهُمْ بِعَهْدِهِمْ وَنَسْتَعِينُ اللَّهَ عَلَيْهِمْ" رواه احمد و
 مسلم (نیل الاوطار ۷: ۲۳۷)۔

ترجمہ: تو حضور ﷺ اس پر ضرور انکار فرماتے لیکن حضور ﷺ کا انکار کہیں بھی مقول نہیں۔

باب۔ اگر اہل حرب کسی مسلمان قیدی سے قسم لیں اور اس شرط پر چھوڑیں کہ

وہ ان سے قتال نہیں کرے گا (تو کیا حکم ہے؟)

۴۰۴۴- حذیفہ بن الیمان فرماتے ہیں کہ میں غزوہ بدر میں اس لئے شریک نہ ہوسکا کہ میں اور میرے والد حسیل (کسی کام
 سے) نکلے تو کفار قریش نے ہمیں پکڑ لیا۔ اور کہا کہ تم محمد (ﷺ) کے پاس جانا چاہتے ہو۔ سو ہم نے کہا کہ ہم ان کے پاس نہیں جانا
 چاہتے۔ بلکہ ہمارا ارادہ تو صرف مدینہ کا ہے۔ پھر انہوں نے ہم سے اللہ کا نام لے کر عہد اور اقرار لیا کہ ہم مدینہ جائیں گے اور محمد (ﷺ) کے
 ساتھ نہ لڑیں گے (ان سے) قتال و جنگ نہیں کریں گے۔ پھر ہم حضور ﷺ کے پاس حاضر ہوئے اور ان سے سارا قصہ بیان کر دیا تو آپ ﷺ
 نے فرمایا کہ "تم واپس (مدینہ) چلے جاؤ" ہم انکا وعدہ پورا کریں گے۔ اور ان کے خلاف اللہ سے مدد چاہیں گے۔ (مسلم، احمد)۔

فائدہ: احناف کے نزدیک شرطوں کی پابندی کرنا اور وعدہ پورا کرنا مسلمانوں کے لئے ضروری ہے جیسا کہ قرآن پاک میں

ارشاد ربانی ہے وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ-خ۔ وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ الخ اور حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ المسلمون علی شروطہم
 یعنی مسلمان اپنی شرائط کے اور وعدوں کے پابند ہیں۔ نیز مذکورہ بالا حدیفہ کا واقعہ بھی احناف کا مؤید ہے۔ لیکن یاد رکھیں کہ وہ وعدہ یا شرط
 کسی نہیں ہونی چاہیے جو حلال کو حرام یا حرام کو حلال کر دے۔ مثلاً کسی مسلمان کو قتل کرنے یا شراب پینے کا وعدہ لیں۔ اور اگر ایسی کوئی شرط ہو تو
 اس کی پابندی جائز نہیں۔ جیسا کہ اگلی حدیث سے معلوم ہوگا۔ نیز وعدوں کی پاسداری میں مسلمان قیدیوں کا بھی فائدہ ہے کہ کفار

۴۰۴۵- عن: ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ فرموا: ﴿الْمُسْلِمُونَ عَلَى شُرُوطِهِمْ﴾، رواہ ابو داود والحاکم وزاد الترمذی: ﴿إِلَّا شَرْطًا حَرَّمَ حَلَّالًا أَوْ حَلَّلَ حَرَامًا﴾ العزیزی (۳: ۳۷۸)، وقال الترمذی (۱: ۱۲۱)، هذا حدیث حسن صحیح۔

باب يجوز للاسير ان يقتل من قدر عليه من اهل الحرب وياخذ من اموالهم ما لم يؤتمن عليه

۴۰۴۶- ابن وهب عن عقبۃ بن نافع عن يحيى بن سعيد "أَنَّه قَالَ: مَنْ أَسْرَهُ الْعَدُوُّ، فَاتَمَنَّوْهُ عَلَى شَيْءٍ مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَلْيُؤَدِّ أَمَانَتَهُ إِلَى مَنْ أَمَنَّهُ، وَإِنْ كَانَ مُرْسَلًا يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يَتَخَلَّصَ مِنْهُمْ وَيَأْخُذَ مِنْ أَمْوَالِهِمْ مَا قَدَرَ عَلَيْهِ مَالَهُمْ يُؤْتَمَنَ عَلَيْهِ فَلْيَفْعَلْ" (المدونة لمالك ۳۸۳: ۱) - وسنده صحیح۔

دیگر مسلمان قیدی بھی رہا کریں گے اور عہد شکنی کی صورت میں وہ دوسرے قیدیوں کے حلف اٹھانے پر اعتماد نہیں کریں گے اور انہیں نہیں چھوڑیں گے۔

۳۰۳۵- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ مسلمان اپنی شرطوں کے پابند ہیں۔ (ابوداؤد، حاکم)۔ اور ترمذی میں ان الفاظ کا اضافہ ہے کہ مگر ایسی شرط جو حلال کو حرام یا حرام کو حلال کر دے۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

باب۔ مسلمان قیدی کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ جس حربی پر قادر ہو اسے قتل کر دے

اور ان کا مال ہتھیالے بشرطیکہ اسے اس چیز کا امین نہ بنایا گیا ہو

۳۰۳۶- یحییٰ بن سعید سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جس مسلمان کو دشمن قید کر لیں۔ پھر اسے اپنے کسی مال کا امین بنادیں تو اس قیدی کو چاہیے کہ وہ، وہ امانت اس شخص کو ادا کرے جس نے اسے امین بنایا ہے۔ اور اگر وہ قیدی چھوڑا ہوا اور ان سے چھٹکارا حاصل کرنے پر قادر ہو تو ایسے کرنے اور ان کے مال میں سے جتنے پر قادر ہو لے لے بشرطیکہ اسے اس پر امین نہ بنایا گیا ہو (مدونہ لمالک) اس کی سند صحیح ہے۔

اذا غدر اهل الحرب او اهل الصلح او ملكهم بالمستامينين

۴۰۴۷- حدثنا يزيد بن هارون عن هشام بن حسان عن ابن سيرين "ان عمر بن خطاب استعمل غُمَيْرَ بْنَ سَعِيدٍ أَوْ سَعْدَ عَلَى طَائِفَةٍ بَيْنَ الشَّامِ، فَقَدِمَ عَلَيْهِ قَدِمَةٌ فَقَالَ: يَا سِرَ الْمُؤْمِنِينَ! إِنَّ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الرُّومِ مَدِينَةٌ يُقَالُ لَهَا: عَرَبُ السُّوسِ، وَإِنَّهُمْ لَا يُخْفُونَ عَلَى عَدُوِّنَا مِنْ غَوَارِثِنَا شَيْئًا، وَلَا يُظْهِرُونَنَا عَلَى غَوَارِثِهِمْ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ: فَإِذَا قَدِمْتَ فَخَيِّرْهُمْ بَيْنَ تَغْطِيَتِهِمْ مَكَانَ كُلِّ شَاةٍ شَاتَيْنِ، وَمَكَانَ كُلِّ نَعِيرٍ نَعِيرَيْنِ، وَمَكَانَ كُلِّ شَيْءٍ شَيْنَيْنِ، فَإِنْ شَاءُوا بِذَلِكَ فَأَعْطِهِمْ وَخَرِبْهَا فَإِنْ أَبَوْا فَأَنْبِذِ إِلَيْهِمْ وَأَجْلِهِمْ سَنَةً ثُمَّ خَرِبْهَا فَقَالَ: اكْتُبْ لَهُ عِدَّةً، فَلَمَّا قَدِمَ غُمَيْرٌ عَلَيْهِمْ ذَلِكَ فَأَبَوْا فَأَجْلَهُمْ سَنَةً ثُمَّ أَخَرَبَهَا- رواه ابو عبيد في الأموال" (ص ۱۶۹)- وسنده مرسل صحيح فان مراسيل ابن سيرين صحاح، كما تقدم غير مرة-

باب - اگر حربی لوگ یا اہل صلح یا انکا بادشاہ امن لے کر درالحرب میں آنے والے

مسلمانوں سے عہد شکنی کریں تو.....؟

۴۰۴۷- ابن سیرین سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے عیسیر بن سعید یا عیسیر بن سعد کو شام کے ایک گروہ پر عامل و والی مقرر کیا۔ پھر جب یہ گروہ (حضرت عمرؓ کے پاس) تشریف لائے اور عرض کیا کہ اے امیر المؤمنین ہمارے اور رومیوں کے علاقہ کے درمیان ایک شہر ہے جسے عرب السوس کہا جاتا ہے۔ وہاں کے لوگ ہمارا کوئی راز ہمارے دشمنوں سے نہیں چھپاتے اور ان کے راز ہم پر (بالکل) ظاہر نہیں کرتے تو حضرت عمرؓ نے ان سے فرمایا کہ جب تم وہاں پہنچو تو انہیں ان دو باتوں میں سے کسی کے اختیار کرنے کا اختیار دیدو یا تو (اس بات کا کہ) ہم تمہیں یہ بھری کی جگہ دو بھری اور ایک اونٹ کی جگہ دو اونٹ اور ہر ایک چیز کے عوض دو چیزیں دیں گے (اور یہ شرط رکھنا کہ تم یہ علاقہ چھوڑ دو گے) پس اس پر رضی ہو جائیں تو ٹھیک اور تم ان کو (معاہدہ کے مطابق) وہ چیزیں دے دو اور اس شہر کو تباہ کر دو۔ اور اگر وہ یہ صورت قبول کرنے پر آمادہ نہ ہو تو عہد کو دشمن کی طرف ڈال دو (یعنی اس سے کہہ دو کہ سابقہ تمام معاہدے منسوخ ہو چکے ہیں) اور ان کو ایک سال کی مہلت دو (تا کہ وہ یہ علاقہ انتظام کر سکیں) پھر اس علاقے کو تباہ و برباد کر دو۔ پھر انہوں نے فرمایا کہ آپ اس مضمون کا معاہدہ لکھ دیں (چنانچہ آپ نے ان کے لئے یہ معاہدہ لکھ دیا) پھر جب عیسیر نے ان پر یہ صورت پیش کی تو انہوں نے اسے قبول کرنے سے انکار کر دیا تو عیسیر نے ان کو ایک سال کی مہلت دی جس میں شہر کو تباہ نہ کر دیا۔ (الاموال لابن عابد) اس کی سند مرسل صحیح ہے اور مراسیل ابن سیرین صحیح ہیں۔

۴۰۴۸ - حدثنا یزید عن هشام الحسن قال: "عَاهَدَ حُثَيُّ بْنُ أَخْطَبَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى أَنْ لَا يُظَاهِرَ عَلَيْهِ أَحَدًا وَجَعَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ كَفِيلًا، قَالَ: فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ قُرَيْظَةَ أَتَى بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَيَابِنَهُ سَلَمًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَوْفَى الْكَفِيلُ ثُمَّ أَمَرَ بِهِ فَضُرِبَ عُنُقُهُ، وَعُنُقُ ابْنِهِ" رواه ابو عبيد في "الاموال" (ص ۱۶۸)، و سنده مرسل صحيح - فان مراسيل الحسن لا يكاد يسقط منها شيء، كما ذكرناه في "المقدمة"۔

ابواب العشر والخراج

باب جواز اخذ العشر وكون الرجل عاشرا و كراهته

۴۰۴۹ - عن عقبه بن عامر رضي الله عنه أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: لَا يَسْتَسِلُ الْجَنَّةَ صَاحِبُ مَكْسٍ۔ رواه ابو عبيد في "الاموال" (ص ۵۲۶)۔ وفي الحاشية: رواه الامام احمد

۴۰۴۸ - هشام الحسن فرماتے ہیں کہ حثی بن اخطب نے حضور ﷺ سے معاہدہ کیا کہ وہ آپ کے خلاف کسی کی مدد نہیں کرے گا اور اس معاہدہ پر اللہ کو ضامن و گواہ بنایا۔ پھر قرظہ سے جنگ کے دن (چونکہ اس نے غداري اور وعدہ خلافی کی لہذا) اس کو اور اس کے بیٹے کو قیدی بنا کر آپ ﷺ کی خدمت میں لایا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ "ضامن نے اپنی ذمہ داری پوری پوری ادا کر دی" پھر آپ ﷺ کے حکم پر اس کو اور اس کے بیٹے کو قتل کر دیا گیا۔ (الاموال لابی عبید) اس کی سند مرسل صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر اہل عہد عہد شکنی کریں یا عہد شکنی کا ان کی طرف سے تحقق ظاہر ہو تو ان کو قتل کرنا جائز ہے۔ اور اگر اہل حرب امن لے کر ان کے علاقوں میں جانے والے مسلمانوں سے عہد شکنی کریں تو اہل حرب کا بھی یہی حکم ہے کہ مستأمنین کی اجازت ہے کہ وہ ان کو قتل کریں۔

ابواب العشر والخراج

باب۔ ٹیکس کے جواز اور ٹیکس لینے والا بننے کے جواز اور اس کی کراہت کے بیان میں

۴۰۴۹ - حضرت عقبہ بن عامر فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ (جبراً حق سے زائد) عشرینے والا جنت میں داخل نہ ہوگا۔ (الاموال لابی عبید، مستد احمد، سنن ابوداؤد، حاکم)۔

حاکم نے اسے مسلم کی شرط صحیح کہا ہے۔ اور ابن خزیمہ نے بھی اسے صحیح کہا ہے۔

ابوداؤد والحاکم، و صححه علی شرط مسلم، و فی "المقاصد الحسنة": صححه ابن خزيمة ایضا ۵۱۔

۴۰۵۰۔ عن ابی الخیر قال: سمعتُ رُويع بن ثابت رضی اللہ عنہ یقول: "أَنَّ صَاحِبَ الْمَكْسِ مِنَ النَّارِ قَالَ: یُعْنَى الْعَاشِرُ"۔ أخرجه ابو عبیدہ باسناد حسن (کتاب الاموال ۶۲۵)۔

۴۰۵۱۔ عن عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ قال: "أَنَّ صَاحِبَ الْمَكْسِ لَا يُسْأَلُ عَنْ شَيْءٍ يُؤْخَذُ كَمَا هُوَ فَيُرَدُّ بِهِ فِي النَّارِ"۔ أخرجه ابو عبیدہ بسند صحیح علی شرط مسلم (کتاب الاموال ۵۲۶)۔

۴۰۵۲۔ عن کریر بن سلیمان قال: كَتَبَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَوْفٍ تَعْرِئِي، أِنْ أَزَكَيْتِ إِلَى النِّيتِ الَّذِي يَرْفَعُ الَّذِي يُقَالُ لَهُ: "نَيْتُ الْمَكْسِ" فَأَعِدْنِي، ثُمَّ أَحْبَبْنِي إِلَى الْبَحْرِ فَأَنْبِئْنِي فِيهِ نَسْفًا، رواه ابو عبیدہ فی "الاموال" (ص ۵۲۷)، و فیہ کریر هذا لم اعرّف من ترجمته، والباقيون كلهم ثقات۔

فائدہ: صاحب مکس وہ ہے جو قدر واجب سے زائد مال جبراً وصول کرتا ہے۔ جسے آج کل کی اصطلاح میں چگنیکس کہتے ہیں۔ ۴۰۵۰۔ ابو الخیر فرماتے ہیں کہ میں نے رومیؒ بن ثابتؒ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ صاحب مکس یعنی (جبراً حق سے زائد عشرتے والا) جہنم میں ہوگا۔ اسے ابو عبیدہ نے کتاب الاموال میں سند حسن کے ساتھ روایت کیا ہے۔

۴۰۵۱۔ عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ صاحب مکس سے کچھ نہیں پوچھا جائے گا۔ بلکہ اسے پکڑ کر جہنم میں پھینک دیا جائے گا۔ اسے بھی ابو عبیدہ نے سند صحیح کے ساتھ شرط مسلم پر روایت کیا ہے۔ (کتاب الاموال)۔

۴۰۵۲۔ کریر بن سلیمانؓ فرماتے ہیں کہ عمر بن عبد العزیزؓ نے عبد اللہ بن عوفؓ قاری کو لکھا کہ رفع میں موجود اس گھر کی طرف سے "نیت المکس" (چوگی خانہ۔ ٹیکس گھر) کہتے ہیں اور اسے گراؤ اور پھر اس کا ملکہ سمندر میں بہا دو۔ (کتاب الاموال ابی عبیدہ)۔ اس گھر کریر کے سوا باقی تمام راوی ثقہ ہیں اور کریر کے حالات معلوم نہ ہو سکے۔

فائدہ: یاد رکھئے کہ جو عشرت حضرت عمرؓ کے زمانے میں مقرر ہوا تھا وہ یہاں مراد نہیں بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ تحصیل حق سے جبراً وصول کرے۔ یا جاہلیت کے طریقے پر وصول کرے اپنے دین کفر پر باقی رہتے ہوئے۔

۴۰۵۳- عن یعقوب بن عبد الرحمن القاری عن ابیہ قال: کتب عمر بن عبد العزیز الی عدی بن ارحطہ أن ضع عن الناس البذیة، وضع عن الناس المائدة، وضع عن الناس السکس، ونیس بالفسس، ولکنہ بالبحس الذی قال الله تعالی: ﴿وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْیَاءَهُمْ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ فمن جاءک بضد فاقبلها منه، ومن لم یأتک بها فالتھ حسنة۔ رواد ابو عبید ایضا بسند حسن (کتاب الاموال ۵۲۷)۔

۴۰۵۴- وکیع عن اسماعیل بن ابراہیم بن المناجر عن ابیہ عن زیاد بن حدیر قال: قال: یعنی عمر بن علی العشور والسنن ان لا افسس احدا۔ رواد ابن ابی شیبہ فی "المصنف" (ص ۵۰)، و فیہ اسماعیل بن ابراہیم بن مناجر، فیہ مقال والفاقون ثقات۔

۴۰۵۵- وکیع عن لیث عن طاوس قال: "انما کان النابض یؤشده ابن السبیل ومن اتاه بشئ قبله"، رواد ابن ابی شیبہ فی "مسنفہ" (ص ۵۰) ایضا، وسنده حسن۔

۴۰۵۳- یعقوب بن عبد الرحمن قاری اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ عمر بن عبد العزیز نے عدی بن ارحطہ کو لکھا کہ لوگوں سے فدیہ لینا اور لوگوں سے دسترخوان (یعنی عطیہ لینا) ختم کر دو۔ اور لکس لینا بھی لوگوں سے ختم کر دو۔ کیونکہ یہ مکس نہیں بلکہ ظلم ہے (اور لوگوں کو نقصان پہنچانا ہے) جسے اللہ تعالیٰ یوں فرماتے ہیں کہ ولا تبخسوا الناس اشیاءهم ولا تعتوا فی الارض مفسدین (اشعراء) (کہ لوگوں کا ان کی چیزوں میں نقصان مت کیا کرو اور سر زمین میں فساد مت پھیلایا کرو)۔ پس جو تمہارے پاس صدقہ لے کر آئے تو اسے قبول کر لو اور جو تمہارے پاس صدقہ نہ لائے تو اللہ ہی اس کا حساب کرنے والا ہے۔ (کتاب الاموال) اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: عاشر اس بات کا اختیار ہے کہ وہ ذمی اور حر بنی کو عشر ونصف عشر کی وصولی میں مجبور کر سکتا ہے۔ البتہ ناحق وصولی نہ کرے۔ جیسا کہ سابقہ روایات سے معلوم ہوتا ہے اور مذکورہ بالا حدیث کہ "جو خوشی سے صدقہ دے جائے وہ قبول کر لو ورنہ اس کا حساب اللہ پر چھوڑ دو"۔ خاص مسلمانوں کے بارے میں ہے کما هو الظاہر۔

۴۰۵۴- زیاد بن حدیر فرماتے ہیں کہ عمرؓ نے مجھے "عشر" کی وصولی پر بھیجا اور مجھے حکم دیا کہ میں کسی کے مال کی تفتیش نہ کروں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اسماعیل بن ابراہیم کے سوا تمام راوی ثقہ ہیں اور اسماعیل بھی مختلف فیہ ہیں البتہ یہ حدیث حسن ہے۔

۴۰۵۵- طاؤس فرماتے ہیں کہ عشر لینے والے کا کام مسافر کو راستے کی راہنمائی کرنا ہوتا تھا۔ اور جو کوئی اس کے پاس کوئی چیز (عشر میں) لاتا تو وہ اسے بھی لے لیتا تھا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اس کی سند حسن ہے۔

۴۰۵۶۔ حدثنا محمد بن عبد الله عن انس بن سيرين: "ارادوا ان يستعملوني على غُشُورِ الْاَيْلَةِ، فَاَبَيْتُ فَلَقِنِي اُنْسُ بْنُ مَالِكٍ فَقَالَ: مَا يَمْنَعُكَ؟ فَقُلْتُ: الْعُشُورُ اخْشَتْ مَا عَمِلَ عَلَيْهِ النَّاسُ، قَالَ: فَقَالَ لِي: لَا تَفْعَلْ، عُمْرُ مَنَعَةٍ فَجَعَلَ عَلَيَّ اَخْلَ الْاِسْلَامِ رُبْعَ الْعُشْرِ، وَعَلَى اَهْلِ الذِّمَّةِ نِصْفَ الْعُشْرِ، وَعَلَى الْمُشْرِكِينَ مِثْلَ نِيسٍ لَهُ ذِمَّةُ الْعُشْرِ"۔ رواه الامام ابو يوسف في "كتاب الخراج" له (ص ۱۶۴) و سندہ صحیح و محمد بن عبد الله هو ابن شسني القاضي ثقة من رجال الجماعة (تقریب ص ۱۸۷)۔

باب لا ياخذ العاشر من الذمی والحربی شيئاً اذا كان ما معه اقل من مائتي درهم او عشرين مثقالاً۔

۴۰۵۷۔ حدثنا عبد الرحيم عن عاصم عن الحسن قال: "كُتِبَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ إِلَى أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ أَنْ خُذْ مِنْ تُجَّارِ الْمُسْلِمِينَ مِنْ كُلِّ مِائَتَيْنِ خُمْسَةَ دَرَاهِمٍ وَمَا زَادَ عَلَى الْمِائَتَيْنِ فَمِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ دَرَاهِمًا دَرَاهِمًا، وَمِنْ تُجَّارِ اَهْلِ الْخُرَاجِ نِصْفَ الْعُشْرِ، وَمِنْ تُجَّارِ الْمُشْرِكِينَ مِثْلَ لَا يُؤَدِّي الْخُرَاجَ الْعُشْرُ قَالَ: يَعْنِي اَهْلُ الْخُرْبِ"۔ رواه يحيى بن آدم

۴۰۵۸۔ انس بن سيرين سے مروی ہے کہ حکمرانوں نے مجھے ایلہ (مقام) کے عسکری وصولی پر عامل مقرر کرنے کا ارادہ کیا تو میں نے انکار کر دیا۔ پھر مجھے انس بن مالک ملے اور (مجھ سے) فرمایا کہ کس چیز نے (تجھے عاشر بننے سے) منع کیا ہے؟ میں نے کہا کہ جو کام لوگ کرتے ہیں ان میں سب سے گھٹیا کام عسکر لینا ہے۔ ابن سيرين فرماتے ہیں کہ پھر انس بن مالک نے مجھ سے فرمایا کہ تو یہ کام نہیں کرتا حالانکہ حضرت عمرؓ نے اسے مقرر کیا۔ انہوں نے مسلمانوں پر چالیسواں حصہ، ذمیوں پر بیسواں حصہ اور ان شرکین پر جو ذمی نہیں (یعنی عربوں پر) دسواں حصہ مقرر فرمایا۔ (کتاب الخراج لابن یوسف) اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے عاشر بننے کا جواز معلوم ہوتا ہے۔

باب۔ اگر ذمی یا حربی کے پاس دو سو درہم چاندی یا بیس مثقال سونے سے کم ہو تو

ان سے کچھ ٹیکس نہ لیا جائے

۴۰۵۹۔ حسن فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ابو موسیٰ اشعریؓ کو لکھا کہ مسلمان تاجروں کے ہر دو سو درہم پر پانچ درہم لو اور ہر دو سو درہم سے بڑھ جائیں تو ہر چالیس درہم پر ایک درہم لو اور اہل خراج (یعنی ذمیوں) کے تاجروں سے نصف عشر (یعنی بیسواں

فی "الخراج" له (ص ۱۷۳)، و سندہ صحیح مرسل، و مراسیل الحسن صحاح لا یکذب یسقط منها بشیء، کما مر غیر مرۃ۔

باب یعشر من الذمی والحربی فی السنة مرة الا بعد رجوعهما الی دار الاسلام مرة اخرى

۴۰۵۸- حدثنا ابو بکر بن عیاش عن ابی حصین عن زیاد بن حدیر قال: استعملنی عُمرُ علی النارة فکنتُ اعشرُ من اقبل وأذیر، فخرج الیه رجلٌ فأعلمه فکتب الی لا تعشر الا مرة واحدة یعنی فی السنة، رواد ابن ابی شیبہ (ص ۵۱)، و سندہ صحیح، و ابو حصین بفتح الحاء اسمہ عثمان بن عاصم، ثقة ثبت من رجال الجماعة (تقریب ص ۱۴۱) و اخرجه ابو عبیدہ فی "الاموال" (ص ۵۳۸)۔ حدثنا محمد بن کثیر عن حماد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن ابن زیاد بن حدیر عن ابیہ، و ابو یوسف الامام فی "الخراج" له (ص ۱۶۲)۔ حدثنا عبدالرحمن بن عبدالله المسعودی عن جامع بن شداد عن زیاد بن حدیر "أنه قد حصه" (لو اور شرکین کے تاجروں سے عشر (یعنی دسواں حصہ) لو۔ یعنی بن آدم نے اسے کتاب الخراج میں سند صحیح کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ اور حسن بصری کے مراسیل صحیح میں۔

فائدہ: یعنی نصف عشر اور عشر کا تعلق مائین سے ہے لہذا اگر ذمی یا حربی کے پاس دوسو درہم سے کم ہوں تو اس سے کچھ نہیں لیا جائے گا۔

باب۔ ذمی اور حربی سے سال میں ایک مرتبہ ٹیکس لیا جائے گا الا یہ کہ وہ (اسی سال میں)

دوسری مرتبہ (دار الحرب سے ہو کر) دار الاسلام میں لوٹیں

۴۰۵۸- زیاد بن حدیر فرماتے ہیں کہ مجھے حضرت عمرؓ نے دار الحرب سے دار الاسلام کی طرف آنے جانے والے تاجروں پر عامل مقرر فرمایا تو میں ہر آنے جانے والے سے ٹیکس وصول کرتا تھا تو ایک شخص حضرت عمرؓ کے پاس آیا اور ٹیکس کی صورت حال سے آپ کو آگاہ فرمایا تو آپ نے مجھے لکھا کہ سال میں (کسی سے) صرف ایک مرتبہ ٹیکس لو۔ (معنف ابن ابی شیبہ) اس کی سند صحیح ہے۔ اور کتاب الاموال ابی عبیدہ اور کتاب الخراج ابی یوسف میں یہ حدیث یوں ہے کہ زیاد بن حدیر نے دریائے فرات پر ایک رسی کھینچ لی۔ اس دوران

جاء على الغراب فمر عليه رجل نصراني فآخذ منه ثم انطلق فباع سلعته، فلما رجع مر عليه مراراً ان يأخذ منه، فقال: كلما مررت عليك تأخذ مني؟ فقال: نعم! فرحل الرجل الى عمر بن الخطاب فوجده يخطب الناس، وهو يقول: ألا ان الله جعل الميت مثابة فلاة اعرق من انتفض اخذاً من مثابة الله شيئاً، قال: فقلت له: يا امير المؤمنين! اني رجل نصراني، مررت على زياد بن حدير فآخذ مني ثم انطلقت فبعت سلعتي، ثم اراد ان يأخذ مني قال: ليس له ذلك ليس له عليك في مالك في السنة الا مرة واحدة، ثم نزل فكتب اليه في: مكنت اياماً، ثم اتيت فقلت له انا الشيخ النصراني الذي كلمت في زياد، فقال: وانا شيخ الحنفي، فذقيت حاجتك وهذا سند حسن۔

۴۰۵۹۔ حدثنا يزيد عن جرير بن حازم، قال: قرأت كتاب عمر بن عبد العزيز الى عدی بن اوطاة " ان يأخذ العشور ثم يكتب بما يأخذ منهم البراءة، ولا يأخذ منهم من

ایک عیسائی شخص زیاد کے پاس سے گذرنا تو زیاد نے اس سے ٹکس (مترہ) لیا اور وہ (عیسائی) چلا گیا اور اس نے اپنا سامان بیچا۔ پھر جب ٹکس ہوا تو زیاد کے پاس سے پھر گذرنا تو زیاد نے اس سے دوبارہ ٹکس لینے کا ارادہ کیا تو اس پر اس شخص نے کہا کہ کیا جتنی مرتبہ بھی میں تیرے پاس سے گذروں گا تو مجھ سے ٹکس لیتا رہے گا؟ زیاد نے کہا کہ ہاں، تو وہ شخص حضرت عمرؓ کے پاس چلا گیا اور آپؓ کو مکہ مکرمہ میں لوگوں کو عقیدہ دیتے ہوئے پایا۔ جبکہ آپؓ فرما رہے تھے کہ خبردار! بے شک اللہ تعالیٰ نے بیت اللہ کو لوگوں کے لئے جمع کرنے کی جد اور مرجع بنایا ہے اور میں ہرگز ہر اس شخص کو پتھر نہیں جانتا جو اللہ کے مرجع میں سے کسی کو بھی پکھڑو کے (یعنی اگر ہر بار ٹکس لگا یا گیا تو ہر بھی جمنوٹ جائیں گے اور میں کسی تاجر کو توڑنے کی اجازت نہیں دیتا)۔ عیسائی کہتا ہے کہ میں نے حضرت عمرؓ سے عرض کیا۔ امیر المؤمنین! میں ایک عیسائی نکال ہوں۔ میں جب زیاد بن حذیر کے پاس سے گذرنا تو اس نے مجھ سے (ٹکس) لیا۔ پھر میں چلا گیا اور اپنا سامان بیچا (لیکن اب) وہ مجھ سے (ٹکس) لینے کا ارادہ رکھتے ہیں۔ اس پر آپؓ نے فرمایا کہ اس کے لئے یہ جائز نہیں اور اس کے لئے تجھ پر تیرے مال میں پورے سال میں صرف ایک مرتبہ ہی (ٹکس) واجب ہے۔ پھر آپؓ منبر سے اترے اور میرے بارے میں ان کو لکھا۔ پتھروں کے بعد پھر میں حضرت عمرؓ کے پاس آیا اور ان سے کہا میں وہی نصرانی بوڑھا ہوں جس نے آپؓ سے زیاد کے بارے میں بات کی تھی تو آپؓ نے فرمایا کہ میں بھی صرف خدا کی عبادت کرنے والا بوڑھا ہوں اور میں نے تیری ضرورت کو پورا کر دیا۔ اس کی سند حسن ہے۔

۴۰۵۹۔ جریر بن حازم فرماتے ہیں کہ عمر بن عبد العزیزؓ نے عدی بن اوطاةؓ کو جو خط لکھا تھا وہ میں نے پڑھا (جس میں یہ لکھا تھا کہ) آپ ٹکس لیں پھر اس چیز کے عوض جو آپؓ نے ان سے (ٹکس) لیا ہے (ان کے لئے) براءت لکھ دیں (یعنی رسید بنادیں) کہ اس

ذَلِكَ الْمَالِ وَلَا رِبْحَهُ زَكَاةَ سَنَةٍ وَاحِدَةٍ وَيَأْخُذُ مِنْ غَيْرِ ذَلِكَ الْمَالِ إِنْ مَرَّتْ بِهِ"۔ رواہ ابو عبید فی "الاسوال" (ص ۵۳۸)۔ و رجالہ ثقات و یزید هو ابن عارون من رجال الجماعة ثقة متقن (تاریخ ص ۲۴۱)۔

باب هل يحلف المسلم او الذمی اذا ادعی

انه لم يحل الحول او انه اداها الى عاشر آخر و نحوه؟

۴۰۶۰۔ حدثنی احمد بن عثمان عن عبد الله بن المبارك عن قرة بن خالد عن رجل من بني سارة قال: "مررت بحميد بن عبد الرحمن الحميري وثق عليه السند، وذلت في بلدان فامر بسفني فحسنت ثم استخلفني انه ما في سفينتي إلا ما سميت من

سے اس مال کا ٹکس اور پھر ادا کر دیا ہے اور ان سے اسی مال میں سے اور یا اس مال کے نفع میں سے (دوسری مرتبہ) اسی سال (دوبارہ) ٹکس نہ لیں۔ ہاں اگر وہ دوسرا مال لے لیا آپ کے پاس سے گزرے تو آپ (دوبارہ) ٹکس اس سے لیں۔ (الاسوال لابی حید)۔ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

فی البدو۔ یعنی وہی امر ایسے ہی پہلے والا مال لے کر دوبارہ چوگی والے کے پاس سے گزرے تو اس سے اس سال دوبارہ ٹکس نہیں لیا جائے جیسا کہ ایک شخص مال کی زکوٰۃ اسی سال میں دوبارہ ٹکس لی جاتی۔ ہاں اگر وہ اس پہلے مال کے علاوہ دوسرا مال لے کر عاشر کے پاس سے گزرے تو اس سے دوبارہ ٹکس لیا جائے جیسا کہ اگر ایک مال کی زکوٰۃ ادا کر دی جائے اور پھر وہ اس کے علاوہ دوسرا مال لے کر اسی سال سے گزرے تو اس سے دوبارہ زکوٰۃ لی جائے گی۔ کیونکہ پہلے مال کا صدقہ دوسرے مال کی طرف سے کافی نہیں ہوتا۔

و حید کہتے ہیں کہ یہ مذکور ہوا احوال اس حدیث کے بارے میں ہیں اور اہل حرب کے بارے میں تمام فقہاء یہ کہتے ہیں کہ اگر وہ واپس اور حرب پہنچ جائے اور وہ اسی سال سابق پائے۔ اس کے ساتھ میں دارالاسلام کو لے تو اس سے دوبارہ عشر لیا جائے گا کیونکہ دارالحرب میں داخل ہونے سے ساتھ مسلمان کے احکام پاس ہو جاتے ہیں اور جب وہ بارہ دارالاسلام میں داخل ہوگا تو وہ مستأنف ہوگا گویا کہ وہ پہلے داخل ہی نہیں ہوا تھا اور یہ حید کی طرف سے حدیث ہے جس سے باب کا نزاع ختم ثابت ہو رہا ہے۔

باب۔ اگر مسلمان یا ذمی یہ دعویٰ کریں کہ ان پر ایک سال نہیں گذر آیا یہ کہ وہ دوسرے عاشر کو زکوٰۃ

یا عشر وغیرہ ادا کر چکے ہیں یا اس جیسا کوئی اور دعویٰ کریں تو کیا ان سے حلف لیا جائے گا؟

۴۰۶۰۔ ہونہ کے ایک آدمی فرماتے ہیں کہ میں رمضان المبارک میں حمید بن عبد الرحمن کے پاس سے گزرا جو کہ سلسلہ (مقام پر) عشر مقرر تھے۔ پس حمید نے میری کشتی کے روئے کا عصا پائیس و درک دی گئی اور انہوں نے مجھ سے اس بات پر قسم لی کہ

”طعام“۔ رواہ ابو عبیدہ فی ”الاموال“ (ص ۵۴۰) وابن ابی شیبہ فی ”المصنف“ (ص ۵۰) عن معتمر عن قرة عمن حدثہ ورجاله ثقات وفيہ رجل لم یسم۔

۴۰۶۱۔ حدثنی یحییٰ بن سعید عن ابی بکر السراج حدثنی ابو زائل قلن: مررت بحمد الله بن معقل بالسلسله وهو على العثمور بالنظرة وهو يخلف الناس فقلت: يا ابن معقل! لا تخلف الناس تلقينهم في النار عدلت. وانعدت فقال: ان لم افعل لم يؤمنوني شيئا فقلت: ما عليك؟ خذ ما اغطوك۔ رواہ ابو عبدہ فی ”الاموال“ (ص ۵۴۰) وابن ابی شیبہ فی ”المصنف“ (ص ۵۰) عن عباد بن العوام عن الزیرقان عن عبد الله بن معقل۔ وابوبکر السراج لم اعرف من ترجمہ، ولكن یحییٰ بن سعید لا یحدث الا عن ثقة وسند ابن ابی شیبہ قد صحفه المسحون، ولم اقدر على تعیسی الزیرقان بهذا۔

دوسری کشتی میں صرف وہی نہ تھی جی مقداد میں تے جو میں بیان کرتا ہوں۔ (کتاب الاموال ابی عبیدہ)۔ اور ابن ابی شیبہ نے بھی ایک دوسری سند سے اسے روایت کیا ہے۔

۴۰۶۱۔ ابوبکر سراج فرماتے ہیں کہ مجھ سے ابوالائل نے فرمایا کہ میں سلسلہ مقام پر عبد اللہ بن معقل کے پاس سے گذرا جو میں پر کسانوں کی وصولی پر تقرر تھے اور دو لوگوں سے قسم لے رہے تھے، میں نے کہا ابی معقل! تو ان لوگوں سے حلف اٹھا کر جو قسم میں ادا رہا ہے۔ تو بھی پاک ہو جائے اور دوسروں کو بھی پاک کرتا ہے۔ پس ابن معقل نے فرمایا کہ اگر میں ایسے نہ کروں تو لوگ مجھے پتھر بھی نہ دیں گے۔ اس پر میں نے کہا (کہ ان کے نہ دینے کا) تجھ پر تو کوئی گنہ نہیں پس وہ جو تجھے دیں اسے لے لو۔ (یعنی حلف نہ کر)۔ (کتاب الاموال) اور ابن ابی شیبہ نے ایک دوسری سند کے ساتھ اسے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حمید بن عبد الرحمن حمیری اور عبد اللہ بن معقل استخفاف کے جواز کے قائل ہیں اور ان کے عدم جواز کے قائل ہیں۔ اور قیاس جواز استخفاف کی تائید کرتا ہے۔ کیونکہ جو شخص تمام حول وغیرہ کا انکار کرتا ہے وہ فی الحقیقت منکر ہے۔ اور عام اصول کے تحت قول منکر کا معنی ہوتا ہے لیکن اس کی قسم کے ساتھ۔ نیز چونکہ یہ صدقہ و عشر مہارت ہند نہیں بلکہ ان سے ترقی العباد بھی منسلک ہیں لہذا بغیر قسم کے اس کے دعویٰ کی تصدیق نہیں کی جائے گی۔

بہر حال احادیث باب سے دونوں مذاہب کی تائید ہوتی ہے۔

باب هل یعشر الخمر والخنزیر اذا مر بهما الذمی او الحربی علی العاشر؟

۴۰۶۲- حدثنا عبدالرحمن عن سفیان بن سعید عن ابراهیم بن عبدالاعلی الجعفی عن سويد بن غفلة قال: بَلَغَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رضی اللہ عنہ أَنَّ نَاسًا يَأْخُذُونَ الْجِزْيَةَ مِنَ الْخَنَازِيرِ وَقَامَ بِلَالٌ فَقَالَ: أَنَّهُمْ لَيَفْعَلُونَ، فَقَالَ عُمَرُ: لَا تَفْعَلُوا، وَلَوْ هُمْ يَبِيعُهَا. - وحدثننا الانصاری ومحمد بن عبد الله عن اسرئیل عن ابراهیم بن عبد الاعلی عن سويد بن غفلة ان بلالا رضی اللہ عنہ قال لعمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ان غمالمک يأخذون الخمر والخنزیر فی الخراج، فقال: لَا تَأْخُذُوا بِمَنْهُمْ، وَلَكِنْ وَلَوْ هُمْ يَبِيعُهَا، وَخُذُوا أَنْتُمْ مِنَ الثَّمَنِ" اخرجہ ابو عبیدہ فی "الاموال" (ص ۵۰) والسندان مسیحان کلاهما وروی احمد باسناده عن سويد بن غفلة فی قول عمر رضی اللہ عنہ "وَلَوْ هُمْ يَبِيعُ الْخَمْرَ وَالْخَنَزِيرَ بَعْدَ شَرْحِهَا" - قال احمد: اسناد جيد کذا فی "المعنی" (۱۰: ۶۰۰).

۴۰۶۳- حدثنا اسرئیل بن یونس عن ابراهیم بن عبد الاعلی، قال: "سَمِعْتُ سُوَيْدَ بْنَ غَفْلَةَ يَقُولُ: حَضَرْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ وَقَدْ اجْتَمَعَ إِلَيْهِ غَمَالٌ، فَقَالَ: يَا هَؤُلَاءِ! بَلِّغْنِي أَنْتُمْ

باب اگر ذمی یا حربی شراب یا خنزیر لے کر معاشر کے پاس سے گزرے تو کیا ان کا عشر بھی لیا جائے گا؟

۴۰۶۲- سويد بن غفلة فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کو یہ بات پہنچی کہ لوگ جزیہ میں خنزیر لیتے ہیں اور بلالؓ بھی کھڑے ہو کر (حضرت عمرؓ سے) فرمانے لگے کہ واقعی لوگ ایسا کرتے ہیں۔ اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ (اے مسلمانو!) تم ایسا نہ کرو بلکہ ان کی بیع ان (ذمیوں) کے ہی سپرد کرو۔ اور ایک دوسری سند کے ساتھ سويد بن غفلة فرماتے ہیں کہ حضرت بلالؓ نے حضرت عمرؓ سے فرمایا کہ آپؓ کے عامل (جزیہ وغیرہ وصول کرنے والے) شراب اور خنزیر بھی خزان میں وصول کرتے ہیں اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ یہ چیزیں ان سے نہ لو۔ بلکہ ان کی بیع ان کے ہی سپرد کرو۔ اور تم (جزیہ کے طور پر) ان کی قیمتوں میں سے لے لو۔ (کتاب الاموال)۔ دونوں سندیں صحیح ہیں۔ اور مسند احمد میں بھی ایک سند جدید کے ساتھ مروی ہے کہ سويد بن غفلة فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ شراب و خنزیر کی بیع ان (ذمیوں) کے ہی دواے کرو (لیکن) ان کے عشر کے ساتھ (یعنی قیمتوں میں سے ان کا عشر لے لیا کرو)۔

۴۰۶۳- ابراہیم بن عبد الاعلی فرماتے ہیں کہ میں نے سويد بن غفلة کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ میں حضرت عمرؓ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا جبکہ آپؓ کے پاس آپ کے عامل جمع تھے۔ آپؓ نے فرمایا کہ اے عاملو! مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ تم جزیہ میں مردار، خنزیر اور شراب لیتے ہو۔ اس پر حضرت بلالؓ بولے کہ ہاں! یہ عامل ایسا کرتے ہیں۔ تب حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تم ایسا نہ کرو بلکہ ان کی بیع ان کے

حَدَّثُونِ فِي الْجِزْيَةِ الْمُتَيَّةَ وَالْجَنْزِيرَ وَالْخَمْرَ؟ فَقَالَ بِلَالٌ: أَجَلُ! إِنَّهُمْ يَفْعَلُونَ ذَلِكَ، فَقَالَ عُمَرُ: تَفْعَلُوا، وَلَكِنْ وَلَوْ أَرْبَابُهَا يَبْعُثُهَا، ثُمَّ خَذُوا الثَّمَنَ مِنْهُمْ، رواه الامام ابو يوسف في "خراج" له (ص ۱۵۱)، وسنده صحيح۔

باب يؤخذ من التغلبی اذا مر على العاشر نصف العشر كسائر اهل الذمة لا العشر

۴۰۶۴۔ حدثنا شريك عن ابراهيم بن المهاجر عن زياد بن حدير قال: "بَعَثَنِي عُمَرُ بِنَصَارَى بَنِي تَغْلَبَ وَأَمَرَنِي أَنْ أَخْذَ نِصْفَ عَشْرِ أَمْوَالِهِمْ"، رواه ابن ابی شیبہ فی "معصف" (ص ۵۰)، وسنده حسن۔

۴۰۶۵۔ حدثنا اسرائيل عن ابراهيم بن المهاجر حدثني زياد بن حدير قال: "كُتِبَ

نصف العشر (یعنی کافروں) کے سپرد کردو پھر (جزیہ میں) ان سے قیمت وصول کرو۔ (کتاب الخراج لابن یوسف)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ بعینہ شراب اور خمر کو جزیہ کے طور پر لیتا درست نہیں۔ بلکہ ان کی قیمتوں کو جزیہ کے طور پر لیا جائے اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

باقی وہ حدیث جس میں حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ اللہ تعالیٰ جو چیز حرام کرتے ہیں تو اس کی خرید و فروخت اور اس کی قیمت کا حساب بھی حرام کر دیتے ہیں تو یہ حدیث مسلمانوں کے بارے میں ہے۔ اور کفار کے بارے میں ہمارے لئے یہ جائز ہے کہ جو ان کے مال ہے ہم ان کی قیمت ان سے وصول کر لیں۔ کیونکہ یہ حدیث مسلمان اور غیر مسلم سب کو شامل ہوتی تو حضرت عمرؓ اور حضرت بلالؓ دیگر صحابہؓ کی معیت میں قطعاً یہ نہ کہتے کہ ان کی بیع کفار خود کریں اور ان کی قیمتوں میں سے جزیہ لے لو۔

باب۔ دیگر میوز کی طرح تغلبی جب عاشر کے پاس سے گزریں تو

ان سے بھی نصف عشر لیا جائے گا نہ کہ عشر

۴۰۶۴۔ زیاد بن حدری فرماتے ہیں کہ مجھے حضرت عمرؓ نے بنو تغلب کے نصاریٰ کی طرف (عاشر) ہٹا کر بھیجا اور مجھے حکم دیا کہ ان کے مالوں میں سے نصف عشر وصول کروں۔ (معصف ابن ابی شیبہ) اس کی سند حسن ہے۔

۴۰۶۵۔ زیاد بن حدری فرماتے ہیں کہ مجھے حضرت عمرؓ نے لکھا کہ میں بنو تغلب کے نصاریٰ سے نصف عشر (بیسواں حصہ)

إِلَى عُمَرَ أَنْ أَخَذَ مِنْ نَصَارَى بَنِي تَغْلَبَ نِصْفَ الْعَشْرِ وَلَا أَخَذَ مِنْ مُسْلِمٍ وَلَا مُعَاهِدٍ شَيْئًا
اخرجه يحيى بن آدم في "الخراج" له (ص ۶۵)، وسنده حسن ايضا۔

۴۰۶۶۔ حدثنا سفیان بن سعید عن ابراهيم بن المهاجر قال: سَمِعْتُ زِيَادَ بْنَ حَذِيفَةَ يَقُولُ: "أَنَا أَوَّلُ مَنْ عَشَرَ فِي الْإِسْلَامِ۔ قَالَ: وَحَدَّثَنِي رَجُلٌ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يَأْخُذُ مِنْ بَنِي تَغْلَبَ نِصْفَ الْعَشْرِ" اخرجه يحيى بن آدم (ص ۶۶)، وسنده حسن۔

۴۰۶۷۔ حدثنا ابو معاوية حدثنا ابو اسحاق الشيباني عن السفاح عن داود بن كردوس "قال صالح بن عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ عَنْ بَنِي تَغْلَبَ بَعْدَمَا قَطَعُوا الْفَرَاتَ وَأَرَادُوا الْحُقُوقَ بِالرُّومِ عَلَى أَنْ لَا يَصْبَغُوا صِبْيَانَهُمْ وَلَا يُكْرِهُوا عَلَى دِينٍ غَيْرِ دِينِهِمْ، وَعَلَى غَلَبِهِمُ الْعَشْرَ مُضَاعَفًا مِنْ كُلِّ عَشْرَيْنِ دَرَعِمًا دَرَعِمًا"، رواه ابو عبيد في "الاموال" (ص ۲۸) وسنده حسن والسفاح هو ابن مصطف الشيباني، كما في "المحلى" لابن حزم (۱۱۱: ۶) و"المصنف" لابن ابي شيبة (ص ۵۰)، والسفاح و داود بن كردوس، ذكرهما ابن

لؤلؤ۔ اور (یہ بھی لکھا کہ) کسی مسلمان یا معاہدہ سے کچھ نہ لوں۔

۴۰۶۶۔ ابراہیم بن مہاجر فرماتے ہیں کہ میں نے زیاد بن حذیفہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ میں وہ پہلا شخص ہوں جس نے اسلام میں عشر وصول کیا۔ ابراہیم کہتے ہیں کہ ایک آدمی نے مجھے بیان کیا کہ زیاد بن حذیفہ بنو تغلب سے نصف عشر لیا کرتے تھے۔ (یعنی بن آدم) اس کی سند حسن ہے۔

۴۰۶۷۔ داؤد بن کردوس فرماتے ہیں کہ جب بنو تغلب دریائے فرات کو پار کر کے روم کے ساتھ مل جانے کا ارادہ کر رہے تھے تو میں نے بنو تغلب کی طرف سے عمرؓ سے اس شرط پر صلح کی کہ وہ اپنے بچوں کو رنگ نہیں لگائیں گے (یعنی وہ اپنے بچوں کو پتھری نہیں دیں گے) اور ان کو ان کے دین کے علاوہ کسی اور دین کے قبول کرنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا۔ اور اس شرط پر کہ ان (تغلبیوں) پر دو چہرہ ہوگا یعنی ہر بیس درہم میں ایک درہم۔ (کتاب الاموال لابن عبید)۔ اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: ان آثار و روایات سے صراحتہ معلوم ہو رہا ہے کہ بنو تغلب کے نصاریٰ سے نصف عشر لیا جائے گا اور بچوں کو رنگنے سے مراد یہ ہے کہ نصرانیوں نے ایک زرد رنگ بنا رکھا تھا اور ان کے ہاں یہ دستور تھا کہ جب ان کے ہاں بچہ پیدا ہوتا یا کوئی

حیان فی "الثقات"، کما فی "التہذیب" (۱۰۶:۴) و (۴۲۵:۲) و "اللسان"۔

باب اخذ العشر من اهل الحرب بمثل ما يخذون منا

وعدم الاخذ منهم عند عدمه منا

۴۰۶۸۔ عن ابی اسامۃ عن سعید عن قتادة عن ابی مجلز "أَنَّ عُمَرَ بَعَثَ عُثْمَانَ بْنَ حَنْظَلَةَ فَجَعَلَ عَلَى أَهْلِ الدِّمَةِ فِي أَمْوَالِهِمُ الَّتِي يَخْتَلِفُونَ بِهَا فِي كُلِّ عَشْرَيْنِ دَرَاهِمًا دَرَاهِمًا كَتَبَ بِذَلِكَ إِلَى عُمَرَ قُرْصِي وَأَجَارُهُ وَقَالَ لِعُمَرَ: كَيْفَ تَأْمُرُنَا أَنْ نَأْخُذَ مِنْ تُجَّارِ أَهْلِ الْحَرْبِ؟ كَيْفَ يَأْخُذُونَ مِنْكُمْ إِذَا اتَّيَبْتُمْ بِدَارِعِهِ؟ قَالُوا: الْعُشْرُ قَالَ: فَكَذَلِكَ فَخُذُوا مِنْهُمْ"۔ رواه ابی شیبہ فی "المصنف" (ص ۵۱)۔ ورجاله ثقات، مع ما فيه من الانقطاع بين ابی مجلز و عمر رضی اللہ عنہما

۴۰۶۹۔ حدثنا عاصم بن سليمان عن الحسن "قَالَ: كَتَبَ أَيُّمُوسَى الْأَشْعَرِيُّ

لِإِمْرَأَةٍ مِنْ أَهْلِ تَبَلٍ أَنْ تَأْخُذَ مِنْ تُجَّارِ أَهْلِ الْحَرْبِ بِمِثْلِ مَا يَأْخُذُونَ مِنْكُمْ إِذَا اتَّيَبْتُمْ بِدَارِعِهِ"۔ رواه ابی شیبہ فی "المصنف" (ص ۵۱)۔ ورجاله ثقات، مع ما فيه من الانقطاع بين ابی مجلز و عمر رضی اللہ عنہما

باب۔ اہل حرب سے اتنا ہی ٹیکس لیا جائے گا جتنا وہ ہم سے لیتے ہیں

اور ان کے نہ لینے کی صورت میں ہم بھی ان سے کچھ نہ لیں گے۔

۳۰۶۸۔ ابویخلفہ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے عثمان بن حنیف کو (عاشر بنا کر) بھیجا اور عثمان نے ذمیوں پر ان کے اس مال میں جو وہ لے جاتے اور لے آتے (یعنی جن سے وہ کاروبار کرتے) ہمیشہ درہم میں ایک درہم مقرر کیا اور اس بارے میں عثمان نے حضرت عمرؓ کو لکھا تو وہ (اس مقدار پر) رضی ہو گئے اور اس کی اجازت دیدی پھر حضرت عثمان نے حضرت عمرؓ سے پوچھا کہ حربیوں سے کتنا لینا ہے؟ آپ ہمیں حکم فرماتے ہیں؟ تو (جواب میں) حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ جب تم درہم لے آؤ تو وہ تم سے کتنا لیتے ہیں؟ لوگوں نے عرض کیا کہ سو اہل حصہ۔ آپ نے فرمایا کہ تم بھی ان سے اتنی مقدار لو۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

۳۰۶۹۔ حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ حضرت ابوموسیٰ اشعرئؓ نے حضرت عمرؓ کو لکھا کہ ہماری طرف سے مسلمان تاجر اگر اہل حرب جاتے ہیں تو وہ (اہل حرب) ان (مُہاجرین) سے عشر (یعنی سو اہل حصہ) لیتے ہیں۔ راوی فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ان کی اپنی ابوموسیٰ اشعرئؓ کی طرف لکھا کہ آپ بھی ان (اہل حرب) سے اتنا ہی وصول کریں جتنا کہ وہ مسلمان تاجروں سے لیتے ہیں۔ اور

((ﷺ)) إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) أَنَّ تَجَارًا مِنْ قَبِيلِنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَأْتُونَ أَرْضَ الْحَرْبِ فَيَأْخُذُونَ مِنْهُمْ الْعُشْرَ قَالَ: فَكُتِبَ إِلَيْهِ عُمَرُ: خُذْنَتْ مِنْهُمْ كَمَا يَأْخُذُونَ مِنْ تِجَارِ الْمُسْلِمِينَ، وَخُذْ مِنْ أَهْلِ الدِّمَةِ نِصْفَ الْعُشْرِ وَمِنَ الْمُسْلِمِينَ مِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا دِرْهَمًا، وَلَيْسَ فِيمَا دُونَ الْمِائَتَيْنِ شَيْءٌ، فَإِذَا كَانَتْ مِائَتَيْنِ فَفِيهَا خُمْسَةُ دَرَاهِمٍ، وَمَا زَادَ فَجِجْسَانِهِ، رواه الامام ابو يوسف فى "الخراج" له (ص ۱۶۱)، وهو مرسل صحيح، و مراسيل الحسن لا يكاد يستقط منها شىء، و عاصم هذا هو الاحول من رجال الجماعة ثقة (تقريب ص ۹۳)۔

۴۰۷۔ حدثنا عبد الملك بن جريج، عن عمرو بن شعيب "أَنَّ أَهْلَ مَبْنَجٍ، قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الْحَرْبِ وَرَاءَ الْبَحْرِ، كَتَبُوا إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) نَدْخُلُ أَرْضَكَ تِجَارًا وَتُعْشَرُنَا قَالَ: فَشَاوَرَ عُمَرُ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي ذَلِكَ، فَأَشَارُوا عَلَيْهِ بِه فَكَانُوا أَوَّلَ مَنْ عُشِرَ مِنْ أَهْلِ الْحَرْبِ"، رواه الامام ابو يوسف فى "الخراج" له (ص ۱۶۱)، وهو مرسل صحيح فابن جريج لا يسال عنه، و عمرو بن شعيب ثقة۔

زمیوں سے بیسواں حصہ اور مسلمانوں سے ہر چالیس درہم میں ایک درہم وصول کریں۔ اور دو سو درہموں سے کم میں کوئی چیز واجب نہیں۔ پس جب دو سو درہم ہو جائیں تو ان میں پانچ درہم ہیں اور پھر جو دو سو سے زیادہ ہوں تو ان میں اسی (چالیسواں حصہ) کے حساب سے (واجب) ہے (کتاب الخراج لابن یوسف)۔ یہ حدیث مرسل صحیح ہے اور مراسیل حسن مقبول ہیں۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حربیوں سے مجازاۃ کے طریقے پر ٹیکس لیں گے۔ یعنی جتنا وہ مسلمان تاجروں سے لیں گے اتنا ہی ہم ان کے تاجروں سے لیں گے۔ ہاں اگر وہ ہم سے کچھ نہ لیں تو ہم بھی ان سے کچھ نہ لیں گے۔

۴۰۸۔ عمرو بن شعیب سے مروی ہے کہ اہل مَبْنَج نے جو دریا کے پار ایک حربی قوم ہے حضرت عمرؓ کو لکھا کہ آپ ہمیں اپنے ملک (دارالاسلام) میں تجارت کی غرض سے داخل ہونے کی اجازت دیں اور ہم سے عشر لے لیا کریں۔ راوی فرماتے ہیں کہ اس پر حضرت عمرؓ نے حضور ﷺ کے صحابہؓ سے مشورہ کیا تو انہوں نے آپؐ کو اس طرح کرنے کا مشورہ دے دیا (یعنی اہل حرب کی تجویز اور درخواست منظور کر لی جائے) تو اہل مَبْنَج وہ پہلے حربی ہیں جن سے (اسلام میں) عشر لیا گیا۔ (کتاب الخراج لابن یوسف)۔ یہ حدیث مرسل صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ اہل حرب سے عشر لینا امر تعبدی نہیں کہ جس میں کمی یا زیادتی نہ کی جاسکے۔

باب یؤخذ العشر من المرأة اذا مرت علی العاشر بتجارة لا من العبد ولو مكاتباً وكذلك الامة

۴۰۷۱- حدثنا عمرو بن ميمون بن مهران عن ابيه عن جدته قالت: "مررتُ على مسروقٍ بالسِّلْسِلَةِ (موضعٌ على الشَّطِّ)، وجرى مكاتبةٌ بتجارةٍ عظيمةٍ، فقالَ لها: مَا أَنْتِ؟ قلتُ: مُكَاتِبَةٌ، وَكَأَنْتِ أَعْجَبِيَّةٌ - وَكَلَّمَهَا التُّرْجَمَانُ فَقَالَتْ لَهُ بِالْفَارِسِيَّةِ: مُكَاتِبَةٌ فَأَخْبَرَهُ قَالَ: لَيْسَ عَلَى مَالٍ مُمْلُوكٍ زَكَاةٌ، فَخَلَّى سَبِيلَهَا" أخرجه الامام ابو يوسف في "الخراج" (ص ۱۶۳) و عمرو بن ميمون من رجال الجماعة ثقة، وابوه من رجال مسلم والاربعة ثقة، رحمه مهران صحابي، كما في "الاصابة" (۶-۱۴۷) ذكره البخاري في "الصحابة" طاعمران جدته صحابية ايضاً ولا اقل من ان تكون تابعة ثقة فالاثر حسن الاسناد واخرجه ابو عبيد في الاموال (ص ۴۶۲)، حدثنا ابن ابى زائدة و يزيد بن هارون عن عمرو بن ميمون

باب۔ اگر آزاد عورت تجارت کی نیت سے عاشر کے پاس سے گزرے تو اس سے بھی ٹیکس لیا جائے گا

لیکن باندی اور غلام سے (خواہ وہ مکاتب ہو) ٹیکس نہیں لیا جائے گا

۴۰۷۱- عمرو بن ميمون اپنی دادی سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ وہ (خود) سلسلہ مقام پر مسروق (محصل) کے پاس سے ایک بڑی تجارت کے ساتھ گزری جبکہ وہ مکاتبہ تھی تو مسروق نے اس سے کہا کہ تو کون ہے؟ میں نے کہا کہ مکاتبہ ہوں اور عمرو کی والدہ فرماتی ہیں کہ وہ عجمی تھیں اس لئے ترجمان نے اس سے بات کی۔ میں نے اس سے فارسی میں کہا کہ مکاتبہ ہوں تو ترجمان نے اسے خبر دی تو مسروق نے کہا کہ مملوک کے مال پر زکوٰۃ نہیں پس اس کا راستہ چھوڑ دیا۔ (کتاب الخراج لابن یوسف)۔ اس کے تمام معنی شیعہ ہیں لہذا یہ حدیث کم از کم حسن ہے۔ اور ابو عبید نے کتاب الاموال میں اپنی سند کے ساتھ عمرو بن ميمون سے روایت کیا ہے کہ ان کے والد نے فرمایا سلسلہ مقام پر ایک عورت، مسروق (جو کہ محصل تھے) کے پاس سے گزری۔ الحدیث اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: مسروق کا "مَکَاتِبٌ؟" کہنا اور یہ کہنا کہ "مملوک کے مال میں زکوٰۃ نہیں" اس بات دلالت کرتا ہے کہ عورت سے لیا جائے گا بشرطیکہ وہ مکاتبہ یا مملوکہ نہ ہو۔ کیونکہ اگر ایسا نہ ہو تو پھر مَکَاتِبٌ کا کوئی معنی نہیں بنتا۔ اور مسروق کہاں تا بعین میں ہے۔ ان جیسوں کے اقوال ہمارے نزدیک حجت ہیں بشرطیکہ اپنے مافوق (یعنی صحابی) کے قول سے معارض اور متضاد نہ ہوں۔

بن مہران عن ابيه قال: مَرَّتْ امْرَأَةٌ عَلَى مَنْزِلِيٍّ بِالسَّنَسَلَةِ فَذَكَرَتْ، وَهَذَا اسناد صحيح.

باب ارض العرب كلها عُشرية لا خراجية

۴۰۷۲- عن ابن عباس رضي الله عنهما اشْتَدَّ الْوَجْعُ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَوْضَى عِنْدَ مَوْتِهِ بِثَلَاثٍ: ﴿أَخْرِجُوا الْمُشْرِكِينَ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ﴾، الْحَدِيثُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ (التلخيص الحبير: ۳۷۹:۱).

۴۰۷۳- عن عائشة رضي الله عنها قالت: ﴿أَخْرَ مَا عَهْدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ لَا يُتْرَكَ بِجَزِيرَةِ الْعَرَبِ دِينَارٌ﴾۔ اخرجہ احمد من طریق ابن اسحاق حدثني صالح بن كيسان عن

الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عائشة و رواه مالك في "الموطأ" عن ابن شهاب مرسلاً، و عن عمر بن عبد العزيز انه قال: "بَلَّغْنِي أَنَّهُ كَانَ مِنْ أَخْرِ مَا تَكَلَّمُ بِهِ رَسُولُ

اللَّهِ ﷺ (۳۷۸:۱)، ووصله صالح بن أبي الاخير عن الزهري عن سعيد عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اخرجہ اسحاق في "مسنده" (التلخيص الحبير: ۳۷۸:۱۰).

۴۰۷۴- وقال الامام ابو يوسف: قَدْ بَلَّغْنَا: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ افْتَتَحَ فُتُوْحًا بَيْنَ الْأَرْضِ

فائده: ہمارے نزدیک حربی بچے سے اس صورت میں ٹکس لیا جائے گا جبکہ وہ بھی ہمارے بچوں سے ٹکس لیتے ہوں اور اگر وہ ہمارے بچوں سے کچھ نہ لیتے تو ہم بھی ان کے بچوں سے کچھ نہیں لیں گے۔ کیونکہ اہل حرب کا معاملہ ٹکس میں مجازات کے طریق پر ہے۔

باب - عرب کی تمام زمین عشری ہے، خراجی نہیں

۴۰۷۲- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ کو تکلیف سخت ہوئی اور آپ ﷺ نے اپنی وفات کے وقت تین باتوں کی وصیت کی (جن میں سے ایک یہ تھی کہ) مشرکین کو جزیرہ عرب سے نکال دو۔ (بخاری و مسلم)۔

۴۰۷۳- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ آخری نصیحت حضور ﷺ نے یہ فرمائی کہ جزیرہ عرب میں دودین (اسلام و کفر) نہ چھوڑے جائیں۔ (یعنی جزیرہ عرب میں کفر کا نام نہیں رہنا چاہیے)۔ (مسند احمد)۔ اور موطا مالک میں ابن شہاب سے مرسل اور عمر بن

عبد العزیز سے موقوفہ مروی ہے کہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ یہ (مذکورہ بالا حدیث) آخری بات ہے جس کا حضور ﷺ نے تقلم فرمایا۔ اور مسند اسحاق میں ہے کہ صالح بن ابی الاخير، زہری سے بواسطہ سعید بن عبد الرحمن اور ابو ہریرہؓ اس حدیث کو متصلاً بھی روایت کرتے ہیں۔

۴۰۷۴- امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ حضور ﷺ نے عرب زمین میں فتوحات حاصل کیں تو ان تمام زمینوں

عَرَبِيَّةٌ فَوْضِعَ عَلَيْهَا الْعُشُرُ، وَلَمْ يَجْعَلْ عَلَى شَيْءٍ مِنْهَا خَرًا جَا (كتاب الخراج ص ۶۹۸)۔
قلت: وبلاغاته حجة عندنا، كما مر في الأصول۔

باب ارض السواد وارض الشام و مصر

كلها خراجية دون ما اختطه المسلمون او اقطعه الامام احدا منهم

۴۰۷۵۔ عن مالك عن زيد بن اسلم عن ابيه قال: قال عمر رضي الله عنه: "لَوْلَا آخِرُ الْمُسْلِمِينَ لَفَتَحْتُ قَرْيَةً إِلَّا قَسَمْتُهَا بَيْنَ أَهْلِهَا كَمَا قَسَمَ النَّبِيُّ ﷺ خَيْبَرَ"۔ رواه البخاري و لفظ ابن

مقرر کیا اور ان میں سے کسی زمین پر بھی خراج مقرر نہیں فرمایا۔ (كتاب الخراج) امام ابو یوسف کے بلاغات ہمارے نزدیک حجت ہیں۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ عرب کی تمام زمین عشری ہے۔ ان میں سے کچھ حصہ بھی خراجی نہیں۔ کیونکہ جب عرب کی زمین پر کفر و شرک باقی نہیں رہ سکتا تو خراج بھی مقرر نہیں کیا جاسکتا کیونکہ خراج کے مقرر کرنے کی شرط میں سے ہے کہ اس زمین والے کفر پر باقی رکھے جائیں گے جیسا کہ سواد عراق میں خراج مقرر کیا گیا اور ان کے مالکوں کو کفر پر رہنے کی اجازت دی گئی۔ لیکن مشرکین عرب کو صرف دو باتوں میں سے کسی ایک کا اختیار ہے یا تو اسلام قبول کر لیں یا جہاد کے لئے تیار ہو جائیں۔ اور کفر پر باقی رہنے کی (جو کہ شرط ہے خراج کے مقرر کرنے کی) اجازت نہیں۔ اور کتاب الخراج میں امام ابو یوسف نے اس مسئلہ پر تفصیل سے کلام فرمایا ہے جس میں ہے کہ جس پر کرام کا اس بات پر اجماع ہے۔ گویا عرب کی زمین کے عشری ہونے پر صحابہ کا اجماع ہے جو بطور حجت کافی ہے۔ اور یحییٰ بن آدم کی کتاب الخراج میں بھی اس کی صراحت ہے کہ عرب کی تمام زمین عشری ہے۔

فائدہ: یعقوب بن محمد فرماتے ہیں کہ میں نے مغیرہ بن عبد الرحمن سے جزیرہ عرب کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ حجاز، مکہ، مدینہ، نجران، طائف، یمامہ اور یمن کا نام جزیرہ عرب ہے۔ (بخاری و کتاب الخراج لابن یوسف)۔

باب۔ سوادِ شام اور مصر کی تمام زمین خراجی ہے۔ سوائے اس حصے کے جس کی مسلمان حد بندی کر لیں

یا جس حصے کو امام مسلمانوں میں سے کسی کو جاگیر کے طور پر دیدے

۴۰۷۵۔ زید بن اسلم سے مروی ہے کہ ان کے باپ نے فرمایا کہ حضرت عمرؓ نے (شام کے علاقہ میں فتح کے موقع پر) فرمایا کہ اگر بعد میں آنے والے مسلمانوں کا خیال نہ ہو تا تو جتنے شہر بھی فتح ہوتے جاتے ہیں انہیں غازیوں میں تقسیم کرتا جاتا۔ جیسا کہ حضور

ادریس عن مالک عند الاسماعیلی: "مَا افْتَتَحَ الْمُسْلِمُونَ قَرْيَةً مِنْ قُرَى الْكُفَّارِ إِلَّا قَسَمَتْهُمْ سُھْمَانَا لَكِنْ اَرَدْتُ اَنْ يَكُونَ جِزْيَةٌ تُجْرَى عَلَيْهِمْ" وروی البیهقی من وجہ آخر عن ابن وہب عن مالک فی هذه القصة بلفظ: لَمَّا افْتَتَحَ عُمَرُ السَّامَ قَامَ اِلَيْهِ بِلَالٌ فَقَالَ: لِنَقْسِمَنَّهَا اَوْ لِنُضَارِبَنَّ عَلَيْهَا بِالسَّيْفِ فَقَالَ عُمَرُ: قَدْ كَرِهَ (فتح الباری ۱۴:۵)۔

۴۰۷۶ - قال محمد بن اسحاق عن الزهري، "قال: افْتَتَحَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ الْعِرَاقَ كُلَّهُ اِلَّا خَرَّاسَانَ وَالسِّنْدَ، وَاَفْتَتَحَ السَّامَ كُلَّهُ وَبُضَرَ اِلَّا اَفْرِيقِيَّةً فَافْتَتَحْنَاهَا فِي زَمَنِ

سیدنا عیسیٰ نے خیبر کو (غازیوں میں) تقسیم فرمایا (بخاری) اور اسماعیلی کے پاس ایک سند سے یہ الفاظ مروی ہیں کہ کفار کے جو شہر بھی مسلمانوں نے فتح کئے وہ میں نے ان غازیوں میں ہی تقسیم کر دیے لیکن اب میں چاہتا ہوں کہ ان پر خراج جاری کیا جائے اور یہی نے ایک دوسری سند سے ان الفاظ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ جب حضرت عمرؓ نے شام کا علاقہ فتح کیا تو حضرت بلالؓ لکھڑے ہوئے اور فرمایا کہ یا تو آپؓ اسے غازیوں میں تقسیم فرمائیں یا پھر ہم اس پر ایک دوسرے سے تلواروں سے لڑیں گے۔ اس پر حضرت نے (مذکورہ بالا ارشاد) ارشاد فرمایا (الحدیث)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ارض شام خراجی ہے۔ نیز صحابہؓ کا شام کی زمین کے خراجی ہونے پر اجماع بھی ہے۔
فائدہ: زمینوں کے فتح کرنے پر صحابہؓ نے اس زمین پر جو احکام نافذ فرمائے وہ کچھ اس قسم کے ہیں۔ (۱) وہ زمین جس کے مالک لوگ خود بخود مسلمان ہو گئے تو وہ صرف عشری ہوگی۔ (۲) وہ زمین جو صلح سے فتح کی گئی تو جس مقدار پر صلح ہوگی بس وہی مقدار ہی ان سے لی جائے گی۔ (۳) جو زمین غلبہ کے ساتھ فتح کی گئی ہو تو اس کی پھر دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ وہ زمین غازیوں میں تقسیم کر دی جائے تو اس صورت میں وہ عشری ہوگی اور دوسری صورت یہ ہے کہ وہ زمین وہاں کے کافروں میں ہی تقسیم کر دی جائے تو اس صورت میں یہ زمین خراجی ہوگی۔ یہ تمام تفصیل انشاء اللہ احادیث سے مختلف ابواب میں ثابت ہو جائے گی۔

۳۰۷۶ - زہریؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے عراق تمام کا تمام فتح کیا سوائے خراسان اور سند کے۔ اور شام اور مصر تمام کا تمام فتح کیا سوائے افریقہ کے۔ اور یہ دونوں (خراسان، سند اور افریقہ) حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں فتح کئے گئے۔ حضرت عمرؓ نے ابوازارؓ سوا کا علاقہ بھی فتح کیا تو مسلمانوں نے کہا کہ سواد اور ابوازار کے علاقے اور مدین کے مفتوحہ علاقے (غازیوں میں) تقسیم کر دیے جائیں تو اس پر حضرت عمرؓ نے ان سے فرمایا کہ بعد میں آنے والے مسلمانوں کے لئے کیا ہوگا۔

عُثْمَانُ بْنُ عَفَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَالْأَهْوَاؤَ فَأَشَارَ عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ أَنْ يُقَسِّمَ السَّوَادَ لِأَهْلِ الْأَهْوَاؤِ وَمَا فَتَحَ مِنَ الْمُدُنِ فَقَالَ لَهُمْ: فَمَا يَكُونُ لِمَنْ جَاءَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ؟ فَتَرَكَ الْأَرْضَ وَأَهْلَهَا وَضَرَبَ عَلَيْهِمُ الْجِزْيَةَ وَأَخَذَ الْخَرَاجَ مِنَ الْأَرْضِ، رواه الامام ابو يوسف في "خراج" له (ص ۳۳)، وهو مرسل حسن وله شواهد۔

۴۰۷۷ - حدثني محمد بن اسحاق عن حارثة بن مضرب عن عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنِ الْقِسْمَ السَّوَادَ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ، وفيه: فَقَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَكُونُوا مَادَّةً لِلْمُسْلِمِينَ۔
خرجه الامام ابو يوسف في "الخراج" له (ص ۴۳۰)، وابو عبيد في "الاموال" (ص ۵۹) عن اسماعيل بن جعفر عن اسرائيل عن ابي اسحاق عن حارثة عن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وهذا سند صحيح موصل، واسماعيل بن جعفر هو الانصارى الزرقى من رجال الجماعة ثقة (تهذيب ۱: ۲۸۷)۔

۴۰۷۸ - حدثني المجالد بن سعيد عن عامر الشعبي أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَمِعَ سِتَّةَ بَنِي غَزْوَانَ إِلَى الْبَصْرَةِ، وَكَانَتْ تُسَمَّى أَرْضَ الْهِنْدِ فَدَخَلَهَا وَنَزَلَهَا قَبْلَ أَنْ يَنْزَلَ سَعْدُ

تب آپؓ نے (وہاں کی) زمین وہاں کے لوگوں کے پاس ہی چھوڑ دی اور ان پر جزیہ مقرر کر دیا۔ اور زمین پر خراج لینے کے۔ (کتاب الخراج لابن یوسف)۔ یہ حدیث مرسل حسن ہے اور اس کی تائید میں کئی شواہد ہیں۔

۳۰۷۷ - حارثہ بن مضرب سے حضرت عمرؓ کے بارے میں مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے سواد (عراق) کا علاقہ (فتح کر کے) مسلمانوں میں تقسیم کرنا چاہا، اس میں یہ مضمون بھی ہے کہ حضرت علیؓ نے (حضرت عمرؓ سے) فرمایا کہ انہیں چھوڑو، یہ مسلمانوں کے لئے ذخیرہ ہے گا (یعنی اسے مسلمان غازیوں کے مابین تقسیم نہ کرو بلکہ کفار کے پاس ہی رہنے دو تا کہ ان سے خراج لے کر مسلمانوں کے کاموں میں لایا جائے)۔ (کتاب الخراج لابن یوسف)۔ اور ابو عبید نے کتاب الاموال میں یہی روایت صحیح موصول کے ساتھ نقل کی ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ عراق، سواد، اہواز کی زمینیں خراجی ہیں۔ اور ترک الارض و اہلہا (کہ زمینوں اور ان کے لوگوں) کا فروں) کو چھوڑو) سے معلوم ہوتا ہے کہ خراجی زمینیں کفار کی ہی ملکوت ہوگئی۔ اور جو اس کے علاوہ کا قائل ہو تو فعلیہ البیان۔

۳۰۷۸ - عامر شعبیؓ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے عتبہ بن غزوآن کو بصرہ کی طرف بھیجا اور بصرہ کو ارض الہند کے نام سے جانتا تھا۔ پس عتبہ بصرہ میں داخل ہوئے اور وہاں پڑاؤ کیا قبل اس کے کہ ابن ابی وقاصؓ کو فہم میں آتے۔ اور تحقیق زیادہ ہی وہ شخص ہیں

بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ رضی اللہ عنہ الْكُوفِيُّ، وَأَنَّ زِيَادَ ابْنِ أَبِيهِ هُوَ الَّذِي بَنَى مَسْجِدَهَا وَقَصَرَهَا، وَهُوَ الْيَوْمَ فِي مَوْضِعِهِ، وَأَنَّ أَبَا مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ رضی اللہ عنہ تَسَرَّ وَأَصْبَحَ هَاهُنَا، وَمَهْرَجَانُ قَذَقَ، وَمَاهُ ذَبْيَانُ، وَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ مَخَاصِرُ الْمَدَائِنِ، أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ أَبُو يُوسُفَ (ص ۷۱)، وَهُوَ مَرْسَلٌ حَسَنٌ وَمَجَالِدٌ فِيهِ مَقَالٌ۔

۴۰۷۹۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ: ﴿قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنَعَتِ الْعِرَاقُ دِرْهَمَهَا وَقَفَّيْرَهَا، وَمَنَعَتِ الشَّامُ مَدْيَنَهَا وَدِينَارَهَا، وَمَنَعَتْ بَصْرَ أَرْدُنِيَّهَا وَدِينَارَهَا، وَغَدُتُمْ مِنْ حَيْثُ بَدَأْتُمْ وَغَدُتُمْ مِنْ حَيْثُ بَدَأْتُمْ وَغَدُتُمْ مِنْ حَيْثُ بَدَأْتُمْ﴾ شَهِدَ عَلَى ذَلِكَ لَحْمُ أَبِي هُرَيْرَةَ وَدَمُهُ ﴿﴾۔ رواہ احمد و مسلم و ابوداود (نیل الاوطار ۷: ۲۱۸)۔ و اخرجه یحیی بن آدم فی "الخراج" له ثم قال یرید من هذا الحدیث ان رسول اللہ ﷺ ذکر التفتیز والدرهم قبل ان یضعه عُمَرُ عَلَى الْأَرْضِ ۵۔

جس نے بصرہ کی مسجد اور وہاں کا محل بنوایا اور وہ آج بھی اسی جگہ ہے۔ اور ابو موسیٰ اشعرئی نے تسر، اصہبان، مہرجان، قذق اور ماہ ذبیان کے علاقے اس حال میں فتح کئے، جب سعد بن ابی وقاص مدائن کا محاصرہ کرنے والے تھے (لہذا یہ علاقے خراجی ہیں)۔ (کتاب الخراج الاصل یوسف) یہ حدیث مرسل حسن ہے۔

۴۰۷۹۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ ایک وقت وہ بھی آئے گا کہ عراق والے اپنے پیانوں اور دولت کو روک لیں گے۔ اور اہل شام اپنے پیانوں اور دیناروں کو روک لیں گے اور اہل مصر (بھی) اپنے پیانوں اور دیناروں کو روک لیں گے (یعنی ان ملکوں کی دولت سے ان کے باشندے محروم ہونگے اور وہ سب تمہارے تصرف میں ہوگا لیکن پھر ایک وقت آئے گا کہ تم ویسے ہی بے دخل ہو جاؤ گے جیسا کہ پہلے تھے۔ تم ویسے ہی بے دخل ہو جاؤ گے جیسا کہ پہلے تھے۔ تم ویسے ہی بے دخل ہو جاؤ گے جیسا کہ پہلے تھے۔ اس حدیث پر ابو ہریرہؓ کا گوشت اور خون گواہ ہے۔ (احمد، ابوداؤد، مسلم) یحییٰ بن آدم یہ حدیث نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کے زمینوں پر خراج مقرر کرنے سے قبل ہی حضور ﷺ نے اس کا تذکرہ فرمایا تھا۔ (یعنی جزیہ بھی حضور ﷺ کی طرف سے مقرر کر دیا ہے، کوئی نئی چیز نہیں)۔

فائدہ: یہ نبوت کی علامتوں میں سے ایک بڑی علامت ہے کہ آپ ﷺ نے پہلے بذریعہ وحی یہ اطلاع کر دی کہ یہ علاقے

۴۰۸۰- حدثنی ابو النضر عن شعبۃ، ولا اعلم الحجاج الا قد حدثنیہ ایضاً عن شعبۃ قال: انبأنی الحكم قال: سمعت عمرو بن سیمون یقول: شَهِدْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ وَاتَاهُ ابْنُ حَنِيفٍ فَجَعَلَ يُكَلِّمُهُ فَسَمِعْتُهُ یَقُولُ لَهُ: وَاللَّهِ لَئِنْ وَضَعْتَ عَلٰی كُلِّ جَرِیْبٍ مِنَ الْاَرْضِ دِرْهَمًا وَفَنِيزًا مِنْ طَعَامٍ لَا یَشْقٰ ذٰلِكَ عَلَیْهِمْ وَلَا یَجْهَدُهُمْ، رواه ابو عبیدہ فی "الاموال" (ص ۷۱)، وسنده صحیح حسن۔

۴۰۸۱- حدثنا الصلت بن عبدالرحمن الزبیدی عن محمد بن قیس الاسدی عن شعبی "اَنَّهُ سُبِّلَ فِی زَمَنِ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِیزِ عَنْ اَهْلِ السَّوَادِ اَلْهُمَّ عَهْدٌ؟ فَقَالَ: لَمْ یَكُنْ لَیْهِمْ عَهْدٌ، فَلَمَّا رَضِیَ مِنْهُمْ بِالْخُرَاجِ صَارَ لَهُمْ عَهْدٌ" وحدثنا حاتم بن اسماعیل وغیره من صحابنا عن محمد بن قیس عن الشعبي مثله۔ رواه یحیی بن آدم فی "الخروج" (ص ۴۹)۔

والاسناد الثانی صحیح الی الشعبي و مراسیله حجة کما مر فی الاصول، وقال یحیی بن آدم: قال شریک: وكان عامر من اخبر الناس بتلك الامور۔ ورواه ابو عبیدہ فی الاموال (ص ۱۴۰) حدثنا هشیم عن محمد بن قیس عن الشعبي: قال: لَمْ یَكُنْ لِاَهْلِ السَّوَادِ عَهْدٌ

۴۰۸۰۔ شعبہ فرماتے ہیں کہ مجھے حکم نے کہا کہ میں نے عمرو بن سیمون کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ میں حضرت عمرؓ کے پاس موجود تھا کہ آپؓ کے پاس عثمان بن حنیف آئے اور آپ سے بات چیت کرنے لگے۔ میں نے ان کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ کی قسم اگر میں ان کے ایک جریب پر ایک درہم اور ایک فقیر مقرر کر دوں تو یہ ان پر گراں نہیں گذرے گا اور نہ ہی ان کو مشقت میں ڈالے گا۔ (کتاب الاموال)۔ اس کی سند صحیح حسن ہے۔

فائدہ: جریب ایک سو چوالیس مربع گز کی مقدار زمین کو کہا جاتا ہے۔

۴۰۸۱۔ شعبیؒ سے مروی ہے کہ ان سے حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کے زمانے میں اہل سواد کی بابت پوچھا گیا کہ کیا ان کے لئے کوئی معاہدہ ہے؟ تو انہوں نے فرمایا کہ ان کے لئے (پہلے سے) تو کوئی معاہدہ نہیں تھا لیکن جب وہ ان سے خراج لینے پر رضامند ہو گئے تو یہی ان کے لئے معاہدہ ہو گیا۔ اور ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے (یعنی بن آدم فی الخراج) دوسری سند صحیح ہے اور شعبی کے مراسل حجت ہیں۔ اور کتاب الاموال لابی عبیدہ میں ایک اور سند سے مروی ہے کہ عامر شعبیؒ نے فرمایا کہ اہل سواد کے لئے کوئی معاہدہ نہ تھا لیکن جب ان سے جزیہ لیا جانے لگا تو یہی ان کے لئے معاہدہ ہو گیا۔ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ اہل سواد آزاد اور ذمی تھے۔ کیونکہ جزیہ غلاموں سے نہیں لیا جاتا۔ اس لئے ان کے

فَلَمَّا أَخَذَتْ مِنْهُمْ الْجِزْيَةَ صَارَ لَهُمْ عَهْدٌ ۝- وهذا سند صحيح۔

۴۰۸۲- حدثنا حسن بن صالح عن ابن ابی لیلی "قَالَ: قَدْ رَدَّ إِلَيْهِمْ عَمْرُو بْنُ

الْخَطَّابِ رضی اللہ عنہ وَأَصْلَحَهُمْ عَلَى الْخُرَاجِ" رواه يحيى بن آدم في "الخراج" (۴۹)۔

۴۰۸۳- حدثنا عبد الله بن صالح عن عبد الله بن لهيعة عن الحارث بن يزيد- هو ثقة

من رجال المسلم، تق- الحضرمي عن علي بن رباح أَنَّ أَبَانَكَرَ الصَّدِيقِ بَعَثَ حَاطِبَ ابْنَ أَبِي بَلْتَعَةَ إِلَى الْمُقَوْسِ بِمِصْرَ، فَمَرَّ عَلَى نَاحِيَةِ قَرْنِ الشَّرَفِيَّةِ فَهَادَنَهُمْ، وَأَعْطَوْهُ فَلَمْ يَزَالُوا عَلَى ذَلِكَ حَتَّى دَخَلَهَا عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ فَقَاتَلَهُمْ، وَانْتَقَضَ ذَلِكَ الصُّلْحُ- رواه ابو عبيد في "الاموال" (۴۲)، هو مرسل حسن۔

۴۰۸۴- حدثنا عبد الله بن صالح عن الليث بن سعد عن يزيد بن ابی حبيب: "ان

الْمُقَوْسَ الَّذِي كَانَ عَلَى مِصْرَ كَانَ صَالِحَ عَمْرُو بْنِ الْعَاصِ عَلَى أَنْ يُفْرِضَ عَلَى الْقَبِيضِ

غلام ہونے کے قائل غلط فہمی میں ہیں۔

۴۰۸۲- ابن ابی لیلی فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ان کو ان کی زمینیں لوٹا دیں اور خراج پر ان سے صلح کر لی۔ (کتاب

الخراج الجیحی)۔

فائدہ: اس سے بھی معلوم ہوا کہ ارض سوادِ عشری نہیں بلکہ خراجی ہے اور اپنے اہل کی مملوک ہے۔ یحییٰ بن آدم فرماتے ہیں کہ

ابن مبارکؒ سے مروی ہے کہ سفیان بن سعید نے فرمایا کہ اگر بادشاہ غلبہ سے فتح کی ہوئی زمین وہاں کے باشندوں پر ہی لوٹا دیں تو وہ لوگ مسلمانوں کے ذمی ہو گئے جیسا کہ حضرت عمرؓ نے اہل سواد سے کیا تھا اور وہ معاہدہ بن جائیں گے اور زمین ان کی ملک ہو جائے گی اور وہ اسے بیچنے، اس کے ذریعے قرض ادا کرنے کے حقدار ہو گئے اور وہ زمین وراثت میں بھی چلے گی الخ۔

۴۰۸۳- علی بن رباح سے مروی ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے حاطب بن ابی بلتعہؓ کو مصر کے حاکم مقوقس کی طرف بھیجا تو

حاطب قرآن کے مشرقی علاقے پر سے گذرے اور ان سے صلح کر لی اور قرن شریف والوں نے ان کو جزیہ دیا اور یہ سلسلہ برابر جاری رہا یہاں تک کہ حضرت عمرو بن العاصؓ وہاں داخل ہوئے اور ان سے جنگ کی اور اس طرح یہ صلح کا معاہدہ ٹوٹ گیا۔ (کتاب الاموال لابن عبید)۔ یہ حدیث مرسل حسن ہے۔

۴۰۸۴- یزید بن ابی حبيب سے مروی ہے کہ مصر کا بادشاہ (گورنر) مقوقس نے حضرت عمرو بن العاصؓ سے اس شرط پر صلح کی

بِزَيْنٍ دِينَارَيْنِ، فَبَلَغَ ذَلِكَ هِرْقَلُ صَاحِبَ الرُّومِ فَتَسَخَّطَهُ أَشَدَّ التَّسَخُّطِ، وَبَعَثَ الْجَبُوشَ، وَاعْتَقُوا الْأَسْكَندَرِيَّةَ، وَأَذْنُوا عُمَرُو بْنَ الْعَاصِ بِالْحَرْبِ فَقَاتَلَهُمْ، وَكَتَبَ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ بِعَدَا! فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَتَحَ عَلَيْنَا الْأَسْكَندَرِيَّةَ غَنُوةً قُسْرًا بِلَا عَهْدٍ وَلَا عَقْدٍ، أَخْرَجَهُ أَبُو عُبَيْدٍ فِي "الاموال" (ص ۷۴۲)، وهو مرسل حسن۔

۴۰۸۵ - حدثنا ابن أبي مريم (هو سعيد بن أبي مريم المصري) عن ابن لهيعة اخبرني يزيد بن أبي حبيب عن سماع عبد الله بن السعيرة بن أبي ردة يقول: "سمعت سفيان بن وهب الخولاني يقول: لَمَّا افْتَتِحَتْ بَصْرُ بَغْيَرِ عَهْدٍ قَامَ الزُّبَيْرُ فَقَالَ: يَا عُمَرُو بْنَ الْعَاصِ! اقْسِمْنَهَا بِعَمَلِ عُمَرُو: لَا اقْسِمُهَا فَقَالَ الزُّبَيْرُ: لَتَقْسِمَنَّهَا كَمَا قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَيْرَ فَقَالَ عُمَرُو: لَا قَسِمُهَا حَتَّى أَكْتُبَ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ، فَكَتَبَ إِلَى عُمَرَ فَكَتَبَ إِلَيْهِ عُمَرُو أَنْ دَعَهَا حَتَّى يَغْزُوا بِهَا حَبْلُ الْخَبْلَةِ"، رواه أبو عبيد في "الاموال" (ص ۵۸) ايضا ورجاله ثقات الا انه منقطع۔

یہ ہر قبطی پر دو دو دینار مقرر کر دیں۔ جب یہ بات (صلح کی اطلاع) بادشاہ روم ہرقل کو پہنچی تو وہ متوہش پر بہت ناراض ہوا۔ اور لشکروں کو روانہ کر دیا جنہوں نے اسکندریہ کے راستے بند کر دیئے اور حضرت عمرو بن العاصؓ سے اعلان جنگ کر دیا تو اس پر حضرت عمروؓ نے ان سے جنگ کی اور حضرت عمروؓ کو لکھا کہ حمد و صلوة کے بعد، اللہ نے اسکندریہ کا علاقہ غلبہ اور طاقت کے بل پوتے پر ہمیں فتح کر دیا ہے بغیر کسی معاہدے اور خانہ کے۔ (کتاب الاموال ابی عبید)۔ یہ حدیث مرسل حسن ہے۔ (یعنی اولاً حاطب بن ابی بلتعہ کے ہاتھ پر صلح فتح ہوا اور پھر حضرت عمرو بن العاصؓ کے ہاتھ پر تہ تیغ ہوا)۔

فائدہ: ان دونوں احادیث سے معلوم ہوا کہ ارض مصر خراجی ہے۔ ۴۰۸۵ - یزید بن ابی حبيب اس شخص سے روایت کرتے ہیں جنہوں نے عبد اللہ بن المغيرة بن ابی بردہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جب بغیر کسی معاہدہ کے (بزدروقت) مصر فتح ہوا تو ابوہریرہؓ نے کھڑے ہو کر فرمایا کہ اے عمرو بن العاصؓ! اسے (غازیوں کے مابین) ضرور تقسیم فرمائیں۔ اس پر حضرت عمرو بن العاصؓ نے فرمایا کہ میں اسے تقسیم نہیں کروں گا، نیز نے کہا کہ تمہیں اس علاقہ کو بالضرور تقسیم کرنا ہوگا جس طرح کہ حضور ﷺ نے خیبر کا علاقہ (غانمین میں) تقسیم فرمایا تھا۔ حضرت عمروؓ نے فرمایا کہ میں جب تک امیر المؤمنین کو (اس بارے میں) نہ لکھوں میں اسے تقسیم نہ کروں گا۔ خراہیوں نے حضرت عمروؓ کو لکھا تو حضرت عمروؓ نے (جو اب میں) انہیں لکھا کہ یہ زمین ایسے ہی چھوڑ دو تا کہ اس سے حاملہ عورتوں کے حمل

۴۰۸۶- حدثنا هشيم بن بشير قال: اخبرنا العوام بن حوشب عن ابراهيم التيمي قال: "لَمَّا افْتَتَحَ الْمُسْلِمُونَ السَّوَادَ قَالُوا لِعُمَرَ: اَقْسِمُهُ بَيْنَنَا فَاِنَّا افْتَتَحْنَاهُ عَنْوَةً قَالَ: فَاَبَى وَقَالَ: فَمَا لِمَنْ جَاءَ بَعْدَكُمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ؟ وَاخَافُ اِنْ قَسَمْتُهُ اَنْ تُفَاسِدُوا بَيْنَكُمْ فِي الْمِيَاهِ- قَالَ: فَافَرَّ اَهْلُ السَّوَادِ فِي اَرَاضِيهِمْ وَضَرَبَ عَلَى رُؤُوسِهِمُ الْجِزْيَةَ وَعَلَى اَرَاضِيهِمُ الطُّسُقَ وَلَمْ يَقْسِمِ بَيْنَهُمْ"، رواه ابو عبيد في "الاسوال" (ص ۵۷)، وهذا مرسل صحيح قال ابو عبيد: يعني الخراج-

۴۰۸۷- حدثنا ابو الاسود (المصري) عن ابن الهيثبة عن يزيد بن ابي حبيب ان عمر رضي الله عنه كتب الى سعد بن ابي وقاص يوم افتتح العراق اما بعد! فقد بلغني كتابك، ان الناس قد سألوا ان تقسم بينهم غنائمهم وما آفاه الله عليهم، فانظر ما اقبلوا به عليك في العسكر من كراع او مال فاقسمه بين من حضر من المسلمين واترك الارضين والانهار

سے پیدا ہونے والے بھی جہاد کریں۔ (یعنی مسلمانوں کی نسلوں کے لئے فتنی بنی رہے اور اس کے ٹکس اور خراج سے مسلمان زمانوں تک فائدہ اٹھاتے رہیں اور بہ زمین مسلمانوں کے لئے باعث قوت بنی رہے)۔ (کتاب الاموال لابی عبید)۔ اس کے راوی ثقہ ہیں۔ اور انقطاع مصر نہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ مصر کی زمین خراجی ہے۔

۴۰۸۶- ابراہیم تمیمی فرماتے ہیں کہ جب مسلمانوں نے سواد کا علاقہ (عراق) فتح کیا تو انہوں نے (اس بارے میں) حضرت عمرؓ سے عرض کیا کہ یہ علاقہ ہمارے درمیان تقسیم کر دیں کیونکہ ہم نے اسے غلبہ و قہراً (بزدلوں کو) فتح کیا ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ لیکن حضرت عمرؓ نے (تقسیم کرنے سے) انکار کر دیا اور فرمایا کہ (تقسیم کی صورت میں) تمہارے بعد آنے والے مسلمانوں کے لئے کیا ہوگا؟ اور مجھے اس بات کا بھی خطرہ ہے کہ اگر میں اسے تقسیم کر دوں تو تم آپس میں پانی پر جھگڑتے رہو گے۔ ابراہیم فرماتے ہیں کہ پھر حضرت عمرؓ نے اہل سواد کو ہی ان کی زمینوں پر بحال رکھا اور ان کے سروں پر جزیہ اور ان کی زمینوں پر خراج مقرر کر دیا۔ اور غامنین کے درمیان اس زمین کو تقسیم نہ فرمایا۔ (کتاب الاموال لابی عبید)۔ یہ حدیث مرسل صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سواد کی زمین اہل سواد کی ملک ہے اور خراجی ہے اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

۴۰۸۷- یزید بن ابی حبيب فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے فتح عراق کے موقع پر سعد بن ابی وقاصؓ کو لکھا۔ اما بعد! مجھے آپ کا

عَمَلَانِهَا لِيَكُونَ ذَلِكَ فِي أَعْطِيَّاتِ الْمُسْلِمِينَ فَإِنَّا لَوْ قَسَمْنَاهَا بَيْنَ مَنْ حَضَرْتُمْ يَكُنْ لِمَنْ
بَعْدَهُمْ شَيْءٌ“ رواه ابو عبیدہ ایضاً فی "الاموال" (ص ۱۵۹)، وهو مرسل صحیح۔

۴۰۸۸ - حدثنا قيس بن الربيع عن ابراهيم بن مهاجر عن شيخ من بني زهرة عن
عمر رضى الله عنه: أَنَّهُ كَتَبَ إِلَى سَعْدِ يَقْطَعُ سَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ أَرْضًا فَأَقْطَعَهُ أَرْضًا لِبَنِي الرَّفِئِلِ
وَأَنَّى ابْنِ الرَّفِئِلِ عُمَرُ، فَقَالَ: يَا أَبِيزَ الْمُؤْمِنِينَ! عَلَى مَا صَلَّحْتُمُونَا؟ قَالَ: عَلَى أَنْ تُؤَدُّوا لَنَا
حِزَابِيَّةً، وَلَكُمْ أَرْضُكُمْ وَأَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ قَالَ: يَا أَبِيزَ الْمُؤْمِنِينَ! أَقْطَعْتَ أَرْضِي لِسَعِيدِ بْنِ
زَيْدٍ؟ قَالَ: فَكَتَبْتُ إِلَى سَعْدٍ تَرُدُّ عَلَيْهِ أَرْضَهُ ثُمَّ دَعَا إِلَى الْإِسْلَامِ، فَاسْلَمَ فَفَرَضَ لَهُ عُمَرُ
سَعِيدَانِيَّةً وَجَعَلَ عَطَائُهُ فِي خَنْعِهِ (ص ۵۹)، و قَالَ: إِنْ أَقَمْتَ فِي أَرْضِكَ أَذْنَيْتَ غَنَمًا مَا
كُنْتَ تُؤَدِّي - رواه يحيى بن آدم في "الخراج" له (ص ۶۸)، و سنده حسن إلا أن فيه رجلاً
له بسم قال يحيى: وحدثنا شريك و قيس عن جابر عن عامر قال: "اسْلَمَ الرَفِئِلُ فَأَعْطَاهُ عُمَرُ

۴۰۸۸ - یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ لوگوں نے (یعنی مجاہدین نے) آپ سے اس بات کا مطالبہ کیا ہے کہ آپ ان کے مابین
مال قیمت کو اور جو کچھ اللہ نے انہیں اس جنگ میں بطور فوج دیا ہے اسے تقسیم فرمائیں۔

لہذا آپ یہ دیکھیں کہ فکر میں جو کچھ انہوں نے مال و جانور جمع کئے ہیں وہ تو ان مسلمانوں میں تقسیم کر دیں جو حاضر ہیں (یعنی
مسلمہ جانیداد ان مسلمانوں میں تقسیم کر دیں جو اس جہاد میں شریک ہوئے) لیکن زمینیں اور ٹہریں وہاں کے کام کرنے
والے (کاشتکاروں کافروں) کے لئے چھوڑ دیں تاکہ یہ زمینیں (بعد میں آنے والے) مسلمانوں کے لئے ذخیرہ ہی رہیں۔ کیونکہ اگر یہ
زمینیں بھی ان حاضرین مسلمانوں کے درمیان تقسیم کر دیں تو پھر بعد میں آنے والے مسلمانوں کے لئے کچھ نہ بچے گا۔ (کتاب الاموال
باب العید)۔ یہ حدیث مرسل صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ عراقی زمین خرابی ہے اور وہاں کے کافروں کی ملک ہے۔

۴۰۸۸ - حضرت عمرؓ کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کو خط لکھا کہ سعید بن زید کو کچھ زمین
جاگیر کے طور پر دے دو۔ پس سعد نے بنو رئیل کی زمین سعید کو جاگیر کے طور پر دے دی۔ تو اس پر رئیل کا بیٹا حضرت عمرؓ کے پاس حاضر ہوا
اور عرض کیا یا امیر المؤمنین! کس شرط پر آپ نے ہم سے صلح کی تھی؟ آپؓ نے فرمایا کہ اس شرط پر کہ تم لوگ ہمیں جزیہ دو گے اور تمہاری
زمین تمہارے مال اور تمہاری اولاد تمہاری ہی ہوگی۔ اس نے عرض کیا: یا امیر المؤمنین! میری زمین تو سعید بن زید کو جاگیر کے طور پر دے

أَرْضَهُ بِخَرَجِهَا وَفَرَضَ لَهُ الْغَنِينَ“۔ وهذا شاهد حسن وللأثر طرق عديدة عند يحيى وعند
ابى عبيد فى ”الاموال“، وعند ابى يوسف فى الخراج له۔

۴۰۸۹- عن الاحوص بن حكيم ”أَنَّ الْمُسْلِمِينَ الَّذِينَ فَتَحُوا جُمُصَ لَمْ يَدْخُلُوها بَلْ
عَسَكُرُوا عَلَى نَهْرِ الْأَزْبِدِ فَأَخِيضَهُ فَأَنْصَاهُ لَهُمْ غُمَرُ وَعُثْمَانُ، وَقَدْ كَانَ مِنْهُمْ نَاسٌ تَعَدُّوا
إِذْ ذَاكَ إِلَى جَنْبِ الْأَزْبِدِ الَّذِي عَلَى بَابِ الرِّسْتِ فَعَسَكُرُوا فِي مَرْجِهِ مُسْلِحَةً لِمَنْ خَلَقَهُ
بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ، فَلَمَّا بَلَغَهُمْ مَا أَنْصَاهُ غُمَرُ لِلْعَسَاكِرِينَ عَلَى نَهْرِ الْأَزْبِدِ سَأَلُوا أَنْ يُشْرِكُوهُ
فِي تِلْكَ الْقَطَائِعِ، وَكُتِبُوا إِلَى غُمَرٍ فِيهِ، فَكُتِبَ أَنْ يُعَوِّضُوا بِثَلَاثَةِ أَلْفِ دِينَارٍ
عَسَكُرُوا فِيهَا عَلَى بَابِ الرِّسْتِ، فَلَمْ تَزَلْ تِلْكَ الْقَطَائِعُ عَلَى شَاطِئِ الْأَزْبِدِ، وَعَلَى بَابِ
جُمُصَ، وَعَلَى بَابِ الرِّسْتِ مَاضِيَةً لِأَهْلِهَا لِأَخْرَاجِ عَلَيْهَا تُؤَدَّى الْعُشْمَرُ“، رواه ابن عائد فى
”كتابه“ بإسناده قاله الموفق فى ”المغنى“ (ص ۵۸۹)۔

دی گئی ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ اس پر آپؐ نے سعد کو لکھا کہ اس کی زمین اسے لوٹادی جائے پھر آپؐ نے اسے اسلام کی دعوت دی تو وہ
مسلمان ہو گیا اور حضرت عمرؓ نے اس کے لئے سات سو مقرر کر دیے۔ اور اس کے عطیہ کو ختم میں مقرر کر دیا۔ (ص ۵۹) اور آپؐ نے یہ بھی
فرمایا کہ اگر آپؐ اپنی زمین میں رہنا چاہیں تو آپؐ وہی ادا کرتے رہیں گے جو آپؐ ادا کرتے تھے۔ اسے سحی بن آدم نے کتاب الخزان
میں روایت کیا ہے۔ اس کی سند حسن ہے۔ سحی بن آدم اپنی سند سے جابر بن عامر سے روایت کرتے ہیں کہ وہ شخص رفیل اسلام لے آیا تو حضرت
عمرؓ نے خراج کے ساتھ ہی اس کی زمین اس کو دے دی اور اس کے لئے دو ہزار مقرر کئے۔ اس اثر کے کئی طرق اور سندیں ہیں کتاب الخزان
لابی یوسف اور کتاب الاموال لابی عبيد میں۔

فائدہ: حضرت عمرؓ کے فرمان کہ ”تم جزیہ دو اور زمین وغیرہ تمہارے ہیں“ سے معلوم ہوا کہ زمین ان کی ملکیت ہے۔ اور
آپؐ کے فرمان کہ ”اگر آپؐ اس زمین میں رہیں تو آپؐ وہی دیتے رہیں گے جو آپؐ دیتے تھے“ سے معلوم ہوتا ہے کہ زمین کا خراج مالک
کے اسلام لانے سے ساقط نہیں ہو جاتا ہے۔ اس کی تفصیل آگے آئے گی۔ ان شاء اللہ۔

۴۰۸۹۔ احوص بن حکیم سے مروی ہے کہ جن مسلمانوں نے حمص کا علاقہ فتح کیا وہ حمص میں داخل نہ ہوئے بلکہ نہراہ پر وہ
جمع ہوئے اور اس (شجر علاقے) کو آباد کیا اس لئے حضرت عمرؓ و عثمانؓ نے یہ علاقہ ان کو دے دیا۔ ان (فاحسین حمص) میں کچھ لوگ ایسے بھی
تھے جو نہراہ بد سے ار بد کے بل تک تجاؤ کر گئے جو باب رستن پر تھی اور وہ اپنے پیچھے رہ جانے والے مسلمانوں کے لئے ایک چراگاہ میں مسلح

۴۰۹۔ حدثنا الحسين بن جنيد الدماغاني ثنا عتاب بن زياد المروزي ثنا ابو حمزة (السكري ثقة - مؤلف) سمعت مغيرة الازدي يحدث عن محمد بن زيد عن حيان الاعرج عن العلاء بن الحضرمي رضي الله عنه قال: بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْبَحْرَيْنِ أَوْ إِلَى عَجْرَ كَثَّ آتَى الْحَائِطَ يَكُونُ بَيْنَ الْإِخْوَةِ يُسْلِمُ أَحَدُهُمْ فَأَخَذَ مِنَ الْمُسْلِمِ الْعُسْرَى وَالْمُشْرِكِ خَرَجَ - رواه ابن ماجة (ص ۱۳۳) ، وفيه انقطاع بين حيان الاعرج و بين العلاء ، فان خرج هذا من اتباع التابعين ، كما في "التهذيب" (۳: ۶۸) ، وهذا مرسل لا بأس به ، فإنه ليس فيه من اجمع على تركه -

مجمع ہوئے۔ جب ان کو یہ بات پہنچی کہ حضرت عمرؓ نے نیر ار بد پر جمع ہو جانے والوں کے لئے وہ زمین الاٹ کر دی ہے تو انہوں نے نیر ار بد میں سے درخواست کی کہ وہ انہیں بھی ان جاگیروں میں شریک کریں۔ تب انہوں نے اس بارے میں حضرت عمرؓ کو لکھا تو انہوں نے جواب میں فرمایا کہ ان لوگوں کو اس کے عوض اس بھیجی اور چراگاہیں باب رستن میں دے دو جہاں یہ جمع ہوئے تھے۔ اور یہ زمین کے کٹوے کے کنارے باپ حمص اور باب رستن پر وہاں والوں کی ملکیت کے طور پر باقی رہے اور ان پر کسی قسم کا خراج نہیں تھا بلکہ وہ عشر دیتے تھے۔ اسے ابن عائد نے اپنی کتاب میں اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے باب کا آخری جزء ثابت ہوا کہ اگر قبہ فتح کی ہوئی زمین میں سے کچھ حصہ امیر کی مسلمان کو بطحہ کر کے جاگیر کے طور پر دے دے یا مسلمان اس کی حد بندی کر کے اسے اپنے قبضہ میں لے لیں تو اس میں عشری ہوتا ہے اور خراج نہیں ہوتا۔ یہ صورت بھی مثل تقسیم کے ہے اور اگر قبہ حاصل کی ہوئی زمین مسلمانوں میں تقسیم کر دی جائے تو وہ عشری ہوتی ہے۔ دوسرے اس لئے بھی کہ ابتداء مسلمانوں پر عشر کا وظیفہ ہی مقرر کیا جاسکتا ہے۔ اور ابتداء وظیفہ مقرر کرنا ہو تو کافروں پر خراج کا وظیفہ مقرر کیا جاتا ہے۔

۴۰۹۔ علاء بن حضری فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مجھے بحرین یا بصرہ کے مقام کی طرف (عشر و خراج کی وصولی کے لئے) بھیجا تو میں کسی ایسے باغ پر پہنچتا ہوں جو ایسے بھائیوں کے درمیان مشترک ہوتا جن میں بعض مسلمان (اور بعض مشرک) ہوتے تو میں مسلمان (بھائی) سے عشر اور مشرک سے خراج وصول کرتا (ابن ماجہ) یہ حدیث اگرچہ منقطع ہے لیکن انقطاع خیر القرون میں مضرب ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو آدمی بطحہ نفس مسلمان ہو جائے بغیر کسی قبہ کے تو اس کی زمین عشری ہوتی ہے، جبکہ یہ قبہ ابتداء مقرر کیا جا رہا ہو، اور خراجی نہیں ہوتی۔ البتہ کافر کی زمین خراجی رہے گی۔ ہدایہ میں ہے کہ ہر وہ زمین جس کے مالک مسلمان ہیں یا جو قبہ فتح کی گئی ہو اور پھر اسے مجاہدین میں تقسیم کر دیا گیا ہو تو وہ عشری ہوگی کیونکہ مسلمان پر ابتداء وظیفہ مقرر کرتے وقت عشر اس

باب من احیا ارضا مواتا بماء الخراج فخر اجیه والا فعشریه

۴۰۹۱ - حدثنا ابو معاویة عن الشیبانی، عن محمد بن عبید اللہ الثقفی، قال: خَرَجَ رَجُلٌ مِنْ اَهْلِ الْبَصْرَةِ مِنْ تَقِیْفٍ یُقَالُ لَهُ: نَافِعٌ اَبُو عُبَیْدِ اللّٰهِ، وَكَانَ اَوَّلَ مَنْ افْتَلَا الْفَلَاحَ، فَقَالَ یُعْمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ: "اِنَّ قَبْلَنَا اَرْضًا بِالْبَصْرَةِ، لَیْسَتْ مِنْ اَرْضِ الْخَرَاجِ، وَلَا تَصْرُ بِاَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ، فَاِنْ رَاَیْتَ اَنْ تُقَطِّعَیْنِهَا اَتَّخِذُ فِیْهَا قَضْبًا یُخْلِیْ فَاَفْعَلُ"۔ قال: فَكَتَبَ عُمَرُ اِلَى ابِیْ مُوسَى الْاَشْعَرِیِّ: اِنْ كَانَتْ كَمَا یَقُوْلُ فَاَقْطَعْهَا اِیَّاهُ۔ قال: وَحَدَّثَنَا عِبَادُ بْنُ الْعَوَامِ عَنْ عَوْفِ بْنِ اَبِیْ جَمِیْلَةَ، قَالَ: قَرَأْتُ كِتَابَ عُمَرَ اِلَى ابِیْ مُوسَى "اَنْ اَبَا عَبْدِ اللّٰهِ سَأَلَنِیْ اَرْضًا عَلٰی شَاطِئِءٍ دِجْلَةٍ، فَاِنْ لَّمْ تَكُنْ اَرْضٌ جَزِیَّةٌ وَلَا اَرْضًا یَجْرِیْ اِلَیْهَا مَاءٌ جَزِیَّةٌ فَاَعْطِهَا اِیَّاهُ"۔ رَوَاهُ ابُو عُبَیْدٍ فِی "الاموال" (ص ۲۷۷)۔ وَرِجَالُهُ ثِقَاتٌ۔

کے مناسب ہے اور اگر زمین تہ تیغ کر کے وہاں کے کافر لوگوں کو دے دی گئی ہو تو وہ خراجی ہے یا کافروں سے صلح کی گئی ہو تو بھی خراجی ہے کیونکہ کافر پر ابتداء وظیفہ مقرر کرتے وقت خراج اس کے لائق ہے۔

الفرض چار قسم کی زمینیں عشری ہیں (۱) ہر وہ زمین جس کا مالک خود بطیپ نفس مسلمان ہو جائے اور وہ اپنی گردن کا مالک ہو، جیسے مدینہ، طائف وغیرہ۔ (۲) ہر وہ زمین اور علاقہ جو غلہ فتح کیا گیا ہو اور پھر وہ علاقہ مجاہدین میں تقسیم کر دیا گیا ہو جیسے خیبر میں حضور ﷺ نے کیا۔ (۳) ہر وہ پرانی بجز زمین جس کا نہ کوئی مالک ہو اور نہ ہی آباد کرنے والا۔ اور امام وہ زمین کسی کو جاگیر کے طور پر دے دے۔ جیسے حضور ﷺ نے اور آپ ﷺ کے بعد خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم نے بلاد یمن اور یمامہ میں ایسے کیا۔ (۴) ہر وہ بے آباد زمین جسے کوئی مسلمان امام کی اجازت سے پانی اور پیداوار کے ساتھ آباد کرے۔ ان تمام زمینوں کا عشری ہونا احادیث سے ثابت ہے۔

باب - جو کسی بے آباد زمین کو خراجی پانی سے آباد کرے تو وہ خراجی ہے ورنہ عشری

۴۰۹۱ - محمد بن عبید اللہ الثقفی فرماتے ہیں کہ اہل بصرہ میں سے ایک ثقفی نافع ابو عبد اللہ نامی شخص نکلا اور وہ پہلا شخص تھا جو جنگل میں داخل ہوا (اسے آباد کرنے کیلئے)۔ اس نے حضرت عمرؓ سے عرض کیا کہ بصرہ میں ہمارے قریب میں ایک زمین ہے جو خراجی بھی نہیں اور نہ ہی (اس کا آباد کرنا) کسی مسلمان کے لئے نقصان دہ ہوگا۔ اگر آپ مناسب سمجھیں تو وہ نکلا مجھے جاگیر کے طور پر دیدیں تاکہ میں اس میں اپنے گھوڑوں کے لئے گھاس وغیرہ لگاؤں۔ آپؐ نے ابو موسیٰ اشعریؓ کو لکھا کہ اگر حالات ایسے ہی ہیں جیسا کہ یہ کہتا ہے تو وہ نکلا اسے الگ کر کے دے دو۔ اور ایک اور روایت میں ہے، عوف بن ابی جلیلہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ کا وہ خط جو انہوں نے ابو موسیٰ اشعریؓ

باب الخراج الذی وضعہ عمرؓ علی ارض السواد

۴۰۹۲ - حدثنی السری بن اسماعیل عن عامر الشعبي "أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رضي الله عنه

صاحبا پڑھا (جس میں یہ لکھا تھا کہ) ابو عبد اللہ (نافع) نے جلد کے کنارے مجھ سے زمین کا مطالبہ کیا ہے۔ پس اگر وہ خراجی زمین نہ ہو تو وہ اس کی طرف خراجی پانی جاری ہوتا ہو تو وہ زمین اسے دے دو۔ (کتاب الاموال لابی عبید)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بے آباد جنگل کی زمین کو آباد کرنے کی صورت میں پانی کا اعتبار ہے کہ اگر وہ پانی خراجی ہے تو زمین خراجی ہوگی اور اگر پانی خراجی نہیں تو عشری ہوگی۔ لیکن یاد رکھیں کہ بعض لوگوں کو یہ وہم ہوا کہ حنفیہ کے ہاں خراجی زمین صرف وہ ہے جس کو خراجی پانی سے آباد کیا گیا ہو۔ حالانکہ ایسا نہیں بلکہ پانی کا تعلق صرف جنگل کی غیر مزروعہ زمین کے خراجی یا عشری ہونے سے ہے۔ غلطی خراجی زمین سے نہیں کیونکہ اس کے علاوہ اور زمین جسے خراجی پانی نہ بھی پہنچے وہ بھی خراجی ہو سکتی ہے مثلاً بروہ زمین جسے قہر آغ کے وہاں کے باشندوں کا فروں کو دیدی گئی تو وہ بھی خراجی ہے وغیر ذلک۔

فائدہ: نیز مذکورہ بالا حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص کسی بے آباد زمین کو آباد کرے تو محض آباد کرنے سے ہی وہ زمین کا مالک نہیں بن جائے گا بلکہ امام کے حکم اور اجازت سے ہی وہ اس بے آباد زمین کا مالک بنے گا۔ کیونکہ اگر وہ محض آباد کرنے سے مالک بن جاتا تو حضرت عمرؓ خلیفہ کو حکم نہ دیتے کہ اسے یہ زمین کاٹ کر دے دو۔ بلکہ یوں فرماتے کہ بھائی آپ اس مسئلہ میں میرے حکم کر دینے کے محتاج نہیں بلکہ اگر آپ چاہیں تو میری اجازت کے بغیر بھی اس کو آباد کر کے مالک بن سکتے ہیں۔ الغرض اگر امام یا اس کے خلیفہ کی اجازت ضروری نہ ہو تو قطعاً ایاہ یا اعطھا ایاہ بے معنی ہو جاتا ہے۔ اسی طرح حضرت عمرؓ کا یہ فرمان "لنار قاب" (طحاوی ج ۲ ص ۱۵۸) بھی اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ ایسی بے آباد زمینیں ائمہ المسلمین کی ملکیت میں ہوتی ہیں اور ان کے بے سے ہی کوئی دوسرا اس کا مالک بن سکتا ہے۔ باقی دوسرے فریق کا یہ متدل کہ آپ ﷺ کا فرمان ہے "من احبب ارضاً هو اتا فہی" کہ جو کسی غیر مزروعہ زمین کو آباد کرے گا تو وہ اس کی ملک ہے چاہے امام کی اجازت ہو یا نہ ہو تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ جملہ حضور ﷺ کے جملہ حکم شرعی کے نہیں فرمایا بلکہ بطور تحریر فرمایا ہے۔ یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ آپ ﷺ نے فتح مکہ کے موقع پر فرمایا "من اغلق بابہ آمن و من دخل المسجد الحرام فہو آمن و من القی السلاح فہو آمن" تو جس طرح یہ کلمے بالاتفاق حکم شرعی مستقلہ ہیں بلکہ تحریر کے لئے ہیں اور اسی وقت کے ساتھ خاص ہیں اسی طرح مذکورہ بالا آپ ﷺ کا جملہ بھی بطور تحریر فرمایا ہے اور کسی جگہ اور کسی وقت کے ساتھ خاص ہے۔

باب اس خراج کے بیان میں جو حضرت عمرؓ نے اہل سواد پر مقرر فرمایا

۴۰۹۳ - عامر شعبي سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے سواد کے علاقے کی پیمائش کی تو وہ چھ کروڑ ساٹھ لاکھ جریب ہوا (ایک

مَسَحَ السَّوَادَ قَبْلَ سِتَّةٍ وَثَلَاثِينَ أَلْفَ جَرِيبٍ وَأَنَّهُ وَضَعَ عَلَى جَرِيبِ الزَّرْعِ دُرْهَمًا وَقَفِيزًا وَعَلَى الْكُرْمِ عَشْرَةَ دَرَاهِمٍ، وَعَلَى الرُّطْبَةِ خُمُسَةَ دَرَاهِمٍ وَعَلَى الرَّجُلِ اثْنِي عَشَرَ دُرْهَمًا، وَأَرْبَعَةَ وَعِشْرِينَ دُرْهَمًا، وَثَمَانِيَةَ وَأَرْبَعِينَ دُرْهَمًا۔ اخرجہ الامام ابو یوسف فی "الخراج" له (ص ۴۲) ثم اخرجہ ثانيا (ص ۴۴) بهذا السند بعينه بلفظ: وَعَلَى كُلِّ أَزْوَاجٍ يَبْلُغُهَا الْمَاءُ عُيُمَلَتْ، أَوْلَمْ تُعْمَلْ دُرْهَمًا، وَنَحْتُمَا قَالَ غَابِرٌ (هو الشعبي) هو الحجاجي وهو الصاع اهـ۔ قلت: "السري" ضعيف عند المحدثين، ولكن ابا يوسف احتج به، واحتجاج مثله بحديث تصحيح له، ومراسيل الشعبي صحاح، كما مر غير مرة وله شاهد۔

۴۰۹۳۔ عن وكيع عن ابن ابي ليلى عن الحكم عن عمر رضي الله عنه "أَنَّ بَعَثَ عُثْمَانُ بْنُ حُنَيْفٍ عَلَى السَّوَادِ فَوَضَعَ عَلَى كُلِّ جَرِيبٍ غَابِرٍ أَوْ غَابِرٍ يَنَالُهُ الْمَاءُ دُرْهَمًا وَقَفِيزًا يُعْنَى الْجَنْطَةُ وَالشَّعِيرُ، وَعَلَى كُلِّ جَرِيبِ الْكُرْمِ عَشْرَةَ وَعَلَى كُلِّ جَرِيبِ الرُّطْبَةِ خُمُسَةَ"۔ اخرجہ ابن ابی شیبہ فی "مصنفہ" (ص ۶۲)، وهو مرسل حسن۔

جریب ایک سو چالیس مربع گز کے علاقے کو کہتے ہیں) اور آپ نے غلہ (گندم وغیرہ) کے ایک جریب پر ایک درہم اور ایک قفیز اور انگور کی ایک جریب پر دس درہم اور ترکاری (پھل وغیرہ) کی ایک جریب پر پانچ درہم خراج مقرر فرمایا۔ اور ہر ذی (غریب) پر بارہ درہم اور متوسط ذی پر چوبیس درہم اور امیر ذی پر اڑتالیس درہم (سالانہ) جز یہ مقرر فرمایا۔ (کتاب الخراج لابن یوسف)۔ اور پھر ایک دوسری سند سے یہ بھی ابو یوسف نے فرمایا کہ ہر وہ زمین جس تک (نہری) پانی پہنچے اس میں ایک درہم اور ایک قفیز ہے خواہ اس میں کھیتی باڑی کی جائے یا نہ کی جائے۔ امام ابو یوسف مجتہد کا اس حدیث سے استدلال کرنا اس کی صحت کی دلیل ہے اور مراسیل شعبی صحیح ہیں اور اس کا شاہد بھی ہے پس یہ حدیث حجت پکڑنے کے قابل ہے۔

۴۰۹۳۔ حکم سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے عثمان بن حنیف کو سواد پر (محصل یا کر) بھیجا اور ہر جریب پر خواہ وہ آباد ہو یا غیر آباد بشرطیکہ اس تک پانی (نہری) پہنچتا ہو ایک درہم اور ایک قفیز (بطور خراج) مقرر فرمایا۔ یعنی گندم اور جو کی پیداوار میں اور انگور کے ہر جریب پر دس درہم اور پھلوں کے ہر جریب پر پانچ درہم مقرر فرمائے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ) اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: یعنی اگر مالک کے پاس اس کو آباد کرنے کی طاقت اور قدرت اور اسباب مہیا ہیں لیکن اس کے باوجود وہ اسے آباد نہیں کرتا تو اس پر خراج ہوگا۔ ہاں اگر پانی نہری وہاں تک نہ پہنچے تو پھر اس پر خراج نہیں۔

۴۰۹۴- حدثنا المجالد عن سعيد عن عامر الشعبي "قال: لَمَّا أَرَادَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ أَنْ يَمْسَحَ السَّوَادَ فَذَكَرَ حَدِيثًا طَوِيلًا- وفيه- وَوَضَعَ عَلَى كُلِّ جَرِيبٍ غَابِرٍ أَوْ غَابِرٍ يَمَالُهُ حَبٌّ قَفِيرًا مِّنْ جَنْطَةٍ أَوْ قَفِيرًا مِّنْ شَعِيرٍ وَدِرْهَمًا" رواه الامام ابو يوسف في "الخراج" (ص ۴۱) ايضا ومجالد ضعيف ولكن الامام احتج به ولما رواه شواهد واحتج به ابو عبيد في "الموال" (ص ۶۹) ايضا-

۴۰۹۵- حدثنا ابو معاوية عن الشيباني عن محمد بن عبيد الله الثقفي "قال: وَضَعَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عليه السلام عَلَى أَهْلِ السَّوَادِ عَلَى كُلِّ جَرِيبٍ غَابِرٍ أَوْ غَابِرٍ دِرْهَمًا وَ قَفِيرًا وَعَلَى جَرِيبِ الرُّطْبَةِ خَمْسَةَ دَرَاهِمَ وَخَمْسَةَ أَفْئِزَةٍ، وَعَلَى جَرِيبِ الشَّجَرَةِ عَشْرَةَ دَرَاهِمَ وَعَشْرَةَ أَفْئِزَةٍ، وَعَلَى جَرِيبِ الْكُرْمِ عَشْرَةَ دَرَاهِمَ وَعَشْرَةَ أَفْئِزَةٍ- قَالَ: وَلَمْ يَذْكُرِ النَّخْلَ، وَعَلَى رُؤُوسِ الرِّجَالِ ثَمَانِيَةَ وَأَرْبَعِينَ وَأَرْبَعَةَ وَعِشْرِينَ وَاثْنَيْ عَشَرَ- رواه ابو عبيد في "الاموال" (ص ۶۹)، وهو مرسل صحيح-

۳۰۹۳- عامر شعبی فرماتے ہیں کہ جب حضرت عمرؓ نے سواد علاقے کی پیمائش کرنے کا ارادہ فرمایا..... راوی نے پھر ایک حدیث ذکر کی جس میں یہ بھی ہے کہ آپ نے (زمین کے) ہر جریب پر خواہ وہ آباد ہو یا غیر آباد بشرطیکہ اس تک (نہری) پانی پہنچتا ہو کہ یا جو کا ایک قفیز اور ایک درہم مقرر فرمایا۔ (کتاب الخراج لابی یوسف)۔ امام ابو یوسف کا اس سے حجت پکڑنا اس کی صحت کی دلیل ہے۔ جبکہ اس کے شواہد بھی ہیں اور ابو عبید نے بھی کتاب الاموال میں اس سے دلیل پکڑی ہے۔

فائدہ: کتاب الخراج میں مذکور اس طویل حدیث سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ یہ بطریق اجارہ نہیں بلکہ بطریق جزیہ میں وضع کر رکھا تھا۔

۳۰۹۵- محمد بن عبيد الله الثقفي فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے سواد والوں پر (غلہ وغیرہ کے) ہر جریب میں خواہ وہ آباد ہو یا نہ ہو بشرطیکہ اس تک نہری پانی پہنچتا ہو) ایک درہم اور ایک قفیز اور پچلوں کے ہر جریب میں پانچ درہم اور پانچ قفیز جبکہ انکور کے ہر قفیز میں ایک درہم اور دس قفیز مقرر فرمائے۔ راوی فرماتے ہیں کہ انہوں نے کعبور کا ذکر نہیں فرمایا۔ اور ہر میر ذمی پر اڑتالیس اور متوسط ذمی پر چوہیس درہم قریب ذمی پر بارہ درہم بطور جزیہ مقرر فرمائے۔ (کتاب الاموال لابی عبید)۔ یہ حدیث مرسل صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں انکور اور ترکاری وغیرہ میں درہموں کے ساتھ قفیزوں کا ذکر بھی ہے جو کہ شاذ ہے کیونکہ اس حدیث

۴۰۹۶ - حدثنا ابو النضر عن شعبۃ ولا اعلم الحجاج الا قد حدثنيه ايضا عن شعبۃ قال: انبانی الحكم قال: سمعت عمرو بن ميمون يقول: "شَهِدْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ وَاتَاهُ الْخُنَيْفُ فَجَعَلَ يُكَلِّمُهُ فَمَسِغْتُهُ يَقُولُ لَهُ: وَاللَّهِ لَئِنْ وَضَعْتَ عَلَى كُلِّ جَرِيْبٍ مِنَ الْأَرْضِ دِرْهَمًا وَقَفِيْزًا مِنْ طَعَامٍ لَا يَشْقُ عَلَيْهِمْ وَلَا يَجْهَدُهُمْ" - رواه ابو عبيد في "الاموال" (ص ۷۱) ايضاً وسنده صحيح موصول۔

باب هل يجوز النقصان عما وضع الامام على ارض الخراج والزيادة عليه؟

۴۰۹۷ - عن عمرو بن ميمون "قال: رَأَيْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَبْلَ أَنْ يُصَابَ بِالسَّيْفِ" کے علاوہ اور کہیں اس کا ثبوت نہیں ملتا اس لئے متروک ہے۔

۴۰۹۶ - حکم فرماتے ہیں کہ میں نے عمرو بن ميمون کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ میں حضرت عمرؓ کے پاس حاضر تھا کہ اس دوران (عثمان) بن حنیف آپ کے پاس آئے اور آپ سے باتیں کرنے لگے۔ (اس دوران) میں نے آپؓ کو اس سے یہ فرماتے ہوئے سنا کہ قسم بخدا! اگر آپ زمین کے ہر جریب پر ایک درہم اور غلہ کا ایک قفیز مقرر فرمادیں تو یہ ان پر گراں نہ ہوگا اور نہ ہی انہیں مشقت میں ڈالے گا۔ (کتاب الاموال لابی عبید) اس کی سند موصول صحیح ہے۔

فائدہ: اس مقدار کی تائید ایک مرفوع حدیث سے بھی ہوتی ہے۔ وہ یہ کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ فرمایا کہ "منعت العراق درهمها وقفيزها" اور یہ حدیث پچھلے باب میں گزر چکی ہے۔

فائدہ: حضرت عمرؓ سے خراج کی مقدار کے سلسلے میں روایات مختلف ہیں جو کہ سب صحیح ہیں اور جگہ جگہ کی پیداواری طاقت کے فرق کی بنا پر ان میں تفاوت ہے۔ یعنی جہاں پیداوار زیادہ ہوتی وہاں آپ خراج زیادہ مقرر فرماتے اور جہاں پیداوار کم ہوتی وہاں خراج بھی کم ہوتا۔ اور احناف نے جو مقدار اختیار کی ہے یہ زیادہ مشہور اور رعیت کے لئے اس میں مہربانی کا برتاؤ زیادہ ہے۔ اور باقی وہ اجتہاد جن میں حضرت عمرؓ کی طرف سے خراج کی مقدار کا مقرر کرنا ثابت نہیں۔ مثلاً زعفران وغیرہ تو ان میں بقدر طاقت ارض مقرر کی جائے گی جو کہ پیداوار کے نصف سے زیادہ نہیں ہونی چاہیے اور نصف پیداوار سے کم ہو سکتی ہے۔ طاقت کا اعتبار خود حضرت عمرؓ کے قول سے ثابت ہے۔ آپؓ نے عثمان بن حنیف اور خذیفہ سے فرمایا کہ دیکھنا کہیں زمین کی طاقت سے زیادہ خراج کا بوجھ ان پر نہ ڈال دیتا۔ اور پچھلی حدیث میں بھی طاقت کے معتبر ہونے کا ثبوت ملتا ہے۔

باب۔ جو مقدار خراج کی امام نے مقرر کی ہو تو کیا اس میں کمی بیشی کرنا جائز ہے؟

۴۰۹۷ - عمرو بن ميمون فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ کو شہادت سے چند روز قبل مدینہ میں دیکھا کہ آپؓ حضرت خذیفہ

حَدَّثَنَا عَلِيُّ حَذِيفَةَ بْنِ الْيَمَانِ وَعُثْمَانَ بْنِ حُنَيْفٍ قَالَ: كَيْفَ فَعَلْتُمَا؟ اتَّخَفَانِ أَنْ تَكُونَا قَدْ حَمَلْتُمَا الْأَرْضَ مَا لَا تُطِيقُ؟ قَالَا: حَمَلْنَاهَا أَمْرًا هِيَ لَهُ مُطِيقَةٌ مَا فِيهَا كَبِيرُ فَضْلٍ۔
 نَظَرَا أَنْ تَكُونَا حَمَلْتُمَا الْأَرْضَ مَا لَا تُطِيقُ قَالَ: قَالَا: لَا۔“ فذكر الحديث بطوله رواه البخاری۔ و فی رواية ابن ابی شیبۃ عن محمد بن فضیل عن حصین بهذا الاسناد فقال حذیفۃ: لَوْ شِئْتُ لَأَضَعَفْتُ أَرْضِي أَى جَعَلْتُ خَرَجَهَا ضِعْفَيْنِ، وَلَهُ مِنْ طَرِيقِ الْحَكَمِ عَنْ عَمْرِو بْنِ مِمُونٍ أَنَّ عُمَرَ قَالَ لِعُثْمَانَ بْنِ حُنَيْفٍ: لَئِنْ زِدْتُ عَلَى كُلِّ رَأْسٍ دِرْهَمَيْنِ وَعَلَى كُلِّ حَرِيبٍ دِرْهَمًا وَقَفِيزًا مِنْ طَعَامٍ لَأَطَاقُوا ذَلِكَ؟ قَالَ: نَعَمْ (فتح الباری ۴۹:۷)۔

۴۰۹۸۔ حدثنا ابن المبارک عن معمر عن علی بن الحکم عن محمد بن زید ”قال: سمعت ابراهیم النخعی قال: جاء رجلٌ إلى عمر بن الخطاب، فقال: إنَّ أرضَ كذا وكذا

عثمان بن حنیف کے ساتھ کھڑے تھے اور ان سے فرما رہے تھے کہ (عراق کی اراضی کے لئے جس کا انتظام خلافت کی جانب سے ان حضرات کے سپرد تھا) آپ نے کیا کیا؟ کیا آپ لوگوں کو اس بات کا خوف ہے کہ اس زمین والوں پر اتنا بوجھ پڑ گیا ہے جسے برداشت کرنے کی طاقت نہیں؟ ان حضرات نے (جواب میں) فرمایا کہ ہم نے اس پر (جزیہ و خراج کا) اتنا ہی بوجھ ڈالا ہے کہ جسے ادا کرنے کی اس میں طاقت ہے۔ اس میں بہت زیادہ پیداوار اور آمدنی ہے۔ آپ نے فرمایا کہ بہر حال ہمیشہ اس بات کا خیال رکھنا کہ اس زمین پر خراج اتنا بار نہ پڑے جو زمین والوں کی طاقت سے باہر ہو۔ راوی فرماتے ہیں کہ ان دونوں حضرات نے فرمایا کہ ایسا نہیں ہوگا۔ الحدیث (بخاری) مصنف ابن ابی شیبہ کی ایک روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت عثمان بن حنیف سے فرمایا کہ اگر آپ ہر ذی پر دو دو درہم اور ہر جریب پر ایک درہم اور ایک قفیز زیادہ کر دیں تو بھی وہ اس کے ادا کرنے کی کیا طاقت رکھتے ہیں؟ عثمان نے فرمایا ہاں۔ (فتح الباری)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام اور اس کے نائب نے جو خراج مقرر کر دیا ہے اس میں زیادتی جائز نہیں۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ پیداوار کم ہونے کی صورت میں خراج کم کرنا بھی جائز ہے اور ہدایہ میں ہے کہ پیداوار کم ہونے کی صورت میں خراج کم کرنا جماع جائز ہے۔ البتہ پیداوار زیادہ ہونے کی صورت میں راجح قول یہ ہے کہ خراج میں زیادتی جائز نہیں کیونکہ یہ خراج ایک صورت میں ہے جیسا کہ اگلی روایات سے معلوم ہوگا اور صلح میں متعین مقدار پر زیادتی بالاتفاق جائز نہیں۔

۳۰۹۸۔ محمد بن زید فرماتے ہیں کہ میں نے ابراہیم نخعیؒ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ایک آدمی حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر

يُطْلِقُونَ مِنَ الْخَرَاجِ أَكْثَرَ بَمَّا عَلَيْهِمْ۔ فَقَالَ: لَا سَبِيلَ عَلَيْهِمْ إِنَّا قَدْ صَالَحْنَاهُمْ صَلَاحًا۔
 مختصر رواہ یحیی بن آدم فی "الخراج" (ص ۵۴۹ رقم ۱۴۹)۔ و عبد الرزاق فی "المصنف"
 فرواہ عن معمر بہ (زیلعی ۱۴۹:۲)۔ و ابو عبید فی "الاموال" (ص ۱۴۳ رقم ۳۹۰)۔ عن یحیی
 بن سعید عن سفیان عن معمر عن علی بن الحکم عن رجل عن ابراهیم ولم یسم الرجل
 وهو ابن زید وهذا مرسل حسن صحیح فان علی بن الحکم البنانی ثقة من رجال البخاری
 والاربعة ضعفه الازدی بلا حجة (تقریب ص ۱۴۹) و محمد بن زید بن علی الکندی قال
 حاتم: صالح لا باس به، وذكره ابن حبان فی "الثقات" (تهذیب التهذیب ۱۷۳:۹)۔

۴۰۹۹۔ حدثنا الحسن بن صالح عن ابن ابی لیلی "أَنَّ كَانَ قَدَرْدَ إِلَيْهِمْ عُمَرُ بْنُ
 الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَرَا ضِيْعَهُمْ وَتَرَكَهَا لَهُمْ وَصَالَحَهُمْ عَلَى الْخَرَاجِ قَالَ: فَكَانَ لَا يَرَى
 بِشِرَاءٍ هَا بِنَاسًا"، أخرجه یحیی بن آدم فی "الخراج" (ص ۲۳)۔

۴۱۰۰۔ قال یحیی: قال حسن: "وَأَمَّا أَرَا ضِيْعَهُمْ فَعَلَيْهَا الْخَرَاجُ الَّذِي وَضَعَهُ عُمَرُ بْنُ
 الْخَطَّابِ، فَإِنْ احْتَمَلُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَلَا يُزَادُ عَلَيْهِمْ، وَإِنْ عَجَزُوا عَنْ ذَلِكَ خُفِّفَ عَنْهُمْ۔"
 ہو کر کہنے لگا کہ فلاں فلاں زمین اس متعینہ خراج سے زیادہ کی طاقت رکھتی ہے جو کہ ان زمین والوں پر مقرر ہے، اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا
 کہ خراج کو ان پر زیادہ کرنے کا کوئی جواز نہیں کیونکہ ہم نے ایک طرح سے (اس مقررہ خراج پر) ان سے صلح کی ہے۔ (اور صلح میں متعین
 مقدار سے زیادتی جائز نہیں)۔ (کتاب الخراج للحی بن آدم و مصنف عبد الرزاق)۔ اور کتاب الاموال لابی عبید میں ہے کہ علی بن حکم ایک
 آدمی کے واسطے ابراہیم سے روایت کرتے ہیں اور نامعلوم آدمی ابن زید ہے۔ لہذا یہ حدیث مرسل حسن صحیح ہے۔

نہایت: اس سے بھی معلوم ہوا کہ خراج میں زیادتی کرنا جائز نہیں۔

۴۰۹۹۔ ابن ابی لیلی سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے کافروں کو ان کی زمین لوٹادی اور ان زمینوں کو ان کی ملکیت میں
 چھوڑ دیا۔ ان سے خراج پر صلح کر لی۔ ابن ابی لیلی فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ ایسی خراجی زمین کی خرید میں کوئی خرابی نہیں سمجھتے تھے۔ اسے
 یحیی بن آدم نے کتاب الخراج میں روایت کیا ہے۔

۴۱۰۰۔ حسن فرماتے ہیں کہ ان کی زمینوں پر اتنا ہی خراج ہے جتنا کہ حضرت عمرؓ نے مقرر فرمایا ہے اور اگر وہ اس مقدار سے
 زیادہ ادا کرنے کی طاقت رکھتے ہوں تب بھی ان پر خراج کو زیادہ نہیں کیا جائے گا۔ ہاں البتہ وہ اس مقدار کے ادا کرنے سے بھی عاجز

لَا يَكْلَفُونَ فَوْقَ طَاقَتِهِمْ كَمَا قَالَ عُمَرُ- قَالَ يَحْيَى قَالَ حَسَنُ: "وَلَا نَعْلَمُ عَلَيْهَا رَحْمَةً" وَلَا غَيْرَ شَيْئًا مِمَّا صَنَعَ حِينَ قَدِمَ الْكُوفَةَ- رواه يحيى ايضا (ص ۳۳ رقم ۲۸)-

۴۱۰۱- حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن طلحة عن داود بن سليمان الجعفي، قال: كتب عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ إِلَى عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ: "سَلَامٌ عَلَيْكَ، أَمَّا بَعْدُ! فَإِنَّ أَهْلَ الْكُوفَةِ قَدْ أَصَابَهُمْ بَلَاءٌ وَشِدَّةٌ وَجَوْرٌ فِي أَحْكَامٍ وَسُنَنٍ خَبِيثَةٍ، سَنَتْهَا عَلَيْهِمْ عُمَالُ السُّوءِ- وَإِنَّ أَقْوَمَ الدِّينِ الْعَدْلُ وَالْإِحْسَانُ، فَلَا يَكُونَنَّ شَيْءٌ أَهَمُّ إِلَيْكَ مِنْ نَفْسِكَ أَنْ تُوَلِّتَ لَهَا طَاعَةً فَإِنَّهُ لَا قَلِيلَ مِنَ الْإِثْمِ وَأَمَرْتُكَ أَنْ تَطُورَ عَلَيْهِمْ (أَي تَمَيِّزَهَا عَلَيْهِمْ) أَرْضَهُمْ وَأَنْ لَا تَحْمِلَ خَرَابًا عَلَى غَائِبٍ وَلَا غَائِبًا عَلَى خَرَابٍ، وَلَا تَأْخُذَ مِنَ الْخَرَابِ إِلَّا مَا يُطْبِقُ وَلَا يَنْعَمُ إِلَّا بِطَائِفَةٍ الْخَرَاجِ فِي رِفْقٍ وَتُسْكِنُ لِأَهْلِ الْأَرْضِ، وَأَمَرْتُكَ أَنْ لَا تَأْخُذَ فِي الْخَرَاجِ إِلَّا مِنْ سَبْعَةِ لَيْسَ لَهَا آسٌ وَلَا أَجُورُ الْفَرَايِينِ وَلَا إِذَا بَةِ الْفُضَّةِ وَلَا هَدْيَةِ النِّيروزِ وَالْمَهْرَجَانِ، وَلَا تَسْأَلِ الْمُضْطَّعِفَ وَلَا أَجُورَ النُّبُوتِ وَلَا ذَرَاهِمَ النِّكَاحِ"- الحديث، رواه ابو عبيد في "الاموال" (ص ۴۶ رقم ۱۲۰)، وفيه داود بن سليمان الجعفي لم اعرف من ترجمه، واخرجه الامام ابو

جاء میں تو ان سے تخفیف کر دی جائے گی۔ اور ان کی طاقت سے زیادہ ان پر بوجہ نہیں ڈالا جائے گا۔ حضرت عمرؓ نے بھی ایسا ہی فرمایا ہے۔ حضرت حسنؓ نے یہ بھی فرمایا کہ میرے علم میں تو یہ ہے کہ حضرت علیؓ نے اس مسئلہ میں حضرت عمرؓ کی مخالفت نہیں کی اور جب حضرت علیؓ کو تشریف لائے تو اس مقدار میں کسی قسم کی بھی تبدیلی نہیں کی جو حضرت عمرؓ نے مقرر کی تھی۔ (کتاب الخراج للبخاری بن آدم) **فائدہ:** اس حدیث میں صراحت ہے کہ حضرت عمرؓ کے بعد آنے والے ائمہ نے ارض نواد وغیرہ میں مقررہ خراج میں کسی قسم کی زیادتی نہیں کی۔ البتہ وہ زمینیں جو حضرت عمرؓ کے بعد فتح ہوئی ہیں ان میں پچھلے باب میں مذکورہ خراج کی مقدار سے زیادتی کرنا جائز ہے۔ یہی امام محمد اور جمہور کا مذہب ہے اور امام ابو یوسف کا بھی غالباً آخری قول یہی ہے۔

۴۱۰۱- سلیمان جعفی کہتے ہیں کہ عمر بن عبد العزیز نے عبد الحمید بن عبد الرحمن کے نام ایک خط لکھا جس کا متن درج ذیل ہے۔ السلام علیکم! اما بعد مجھے معلوم ہے کہ اہل کوفہ کو نا اہل و بدکار عاملین کی بد نظمی نیز غلط اور گندے قوانین کی تنفیذ کے باعث ظلم و جور اور تشدد سے گزرنا پڑا ہے حالانکہ وہیں کا سب سے پہلا اور بنیادی اصول عدل و احسان ہے۔ تمہیں سب سے زیادہ فکر یہ ہونی چاہیے کہ اپنے رب اللہ تعالیٰ کی اطاعت پر آمادہ کرتے رہو اور جان، مال و گناہ میں سے کچھ بھی تھوڑا نہیں ہوتا اور میں نے تمہیں حکم دیا تھا کہ ان کی زمین کی

یوسف فی "الخراج" (ص ۱۰۲) عن عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن ابيه، وسنده حسن۔

باب من اسلم من اهل الخراج اخذ منه الخراج على حاله

۴۱۰۲ - حدثنا ابن المبارك عن معمر عن علي بن الحكم عن محمد بن زيد، "قال سمعت ابراهيم النخعي يقول: جاء رجل إلى عمرو بن الخطاب رضي الله عنه فقال: اني قد اسلمت فضع عن ارضي الخراج قال: لا ان ارضك أخذت غنوة"۔ الحديث، وهو مرسل حسن صحيح، فان مراسيل النخعي صحاح عند القوم۔

۴۱۰۳ - حدثنا قيس بن الربيع عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب "قال:

پانٹش اور ان کی پیداوار کا اندازہ لگا لو اور (میں نے تمہیں حکم دیا تھا کہ) بخر زمین کا بار آد پر اور آد کا بخر پر نہ ڈالو اور یہ کہ غیر آباد زمین سے اتنا ہی لو جتنے کی وہ مشتمل ہو سکے اور اسی طرح آباد زمین سے صرف مقررہ خراج لو اور یہ سب کچھ نرمی سے اور زمین کے مالکوں کی آباد کاری ملحوظ رکھتے ہوئے ہونا چاہیے۔ اور میں نے تمہیں حکم دیا تھا کہ خراج میں وہی دراہم لو جن (کے دس درہم) کا وزن سات (مثقال) ہو، ان میں کوئی خرابی نہ ہو، اس (خراج) میں نہ ٹھیکہ لگائے، والوں کی اجرتیں شامل ہوں نہ چاندی کے پگھلانے کا معاوضہ اور نہ بیروز و مہر جان کا ہدیہ، نہ مصحف (قرآن) کی قیمت، نہ مکانات کے کرائے، نہ دراہم نکاح (دراہم نکاح سے مراد طوائفوں کی کمائی ہے ان طوائفوں سے خراج لیا جاتا تھا) الحدیث۔ (کتاب الاموال)۔ اس کی سند میں داؤد بخفی ہیں جس کے حالات مجھے نہیں ملے لیکن یہی حدیث امام ابو یوسف نے کتاب الخراج میں روایت کی ہے۔ جس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حالات کی تبدیلی اور قلت پیداوار کے وقت خراج میں کمی کرنا جائز ہے۔

باب اهل الخراج میں سے جو مسلمان ہو جائے اس سے بدستور خراج لیا جائے گا

۴۱۰۲ - محمد بن زید فرماتے ہیں کہ میں نے ابراہیم نخعی کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ایک شخص حضرت عمرؓ کے پاس آیا اور عرض کیا کہ میں مسلمان ہو چکا ہوں لہذا میری زمین پر سے خراج ختم کر دیں۔ اس پر آپؐ نے فرمایا کہ ایسا نہیں ہو سکتا کیونکہ آپؐ کی زمین غلبہ اور قبر سے فتح کی گئی ہے (اور پھر خراج مقرر کر کے تم پر اس زمین کو لوٹا دیا گیا تاکہ مسلمانوں کے لئے ذخیرہ رہے) الحدیث۔ یہ حدیث مرسل حسن صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس کافر کی زمین پر خراج مقرر ہو جائے اور پھر وہ مسلمان ہو جائے تو اس کی زمین خراجی ہی رہتی ہے۔ خراج اس سے ساقط نہیں ہوتا۔ باقی آیت قرآنی ﴿حَتَّىٰ يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ میں جزیہ سے جزیہ علی الروءس مراد ہے جو مسلمان پر کسی صورت مقرر نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ اس میں ذلت ہے اور مسلمان ذلت سے محفوظ ہے۔ اور اس سے جزیہ علی الارض مراد نہیں۔ وہ اپنے حال پر باقی رہے گا چاہے مالک مسلمان ہو جائے یا مسلمان کسی کافر سے خراجی زمین خرید لے۔

۴۱۰۳ - طارق بن شہاب فرماتے ہیں کہ شہر ملک والوں میں سے ایک زمین کی مالک مسلمان ہوئی تو عمرؓ نے سعد یا وہاں کے

سَلَّمَتْ دِهْقَانَةً مِنْ أَهْلِ نَهْرِ الْمَلِكِ فَكُتِبَ عُمَرُ أَوْ إِلَى سَعْدٍ أَوْ إِلَى غَابِلِهِ أَنْ أَدْفَعَ إِلَيْهَا أَرْضَهَا
تَرَدَّى عَنْهَا“ وَاخْرَجَهُ بِطَرِيقِ الْحَسَنِ بْنِ صَالِحٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ مَسْلَمٍ عَنْ طَارِقِ بَلْفَظٍ: ”إِنْ
خَنَزَتْ أَرْضَهَا وَأَذَتْ مَا عَلَى أَرْضِهَا فَخَلُّوا بَيْنَهَا وَبَيْنَ أَرْضِهَا وَإِلَّا فَخَلُّوا بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ
وَأَرْضِهِمْ“۔ رواہ یحییٰ بن آدم فی ”الخروج“ لہ (ص ۵۹ و ۶۰ رقم ۱۸۱ و ۱۸۲)، وھذا سند
صحیح۔ وَاخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ أَيْضًا (درایۃ)۔

۴۱۰۴۔ حَدَّثَنَا شَرِيكٌ وَ قَيْسٌ عَنْ جَابِرٍ عَنْ عَامِرٍ ”قَالَ: أَسْلَمَ الرَّفِئِلُ فَأَعْطَاهُ عُمَرُ
أَرْضَهُ بِخَرَاجِهَا، وَفَرَضَ لَهُ الْفَنِينَ“۔ حَدَّثَنَا قَيْسُ بْنُ الرَّبِيعِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مَهَاجِرٍ عَنْ شَيْخٍ
مِنْ بَنِي زُهْرَةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رضی اللہ عنہ كَرَقِصَةَ إِسْلَامَ ابْنِ الرَّفِئِلِ، وَأَنَّ عُمَرَ قَالَ لَهُ: إِنْ
سَلَّمَتْ فِي أَرْضِكَ أَدَيْتَ عَنْهَا مَا كُنْتَ تَوَدِّي“۔

۴۱۰۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ حَرْبٍ عَنْ أَشْعَثِ بْنِ سَوَّارٍ عَنْ رَجُلٍ عَنْ رَبِيعِ بْنِ

مُثَرِّمٍ رَوَدَهُ عَامِلٌ لَوَكَّحَا كَأَنَّ اسَ كِ زَمِينَ اسَ كِ لَوَلَدَا اسَ حَالِ مِثْلِ كِ يَ اسَ زَمِينَ اسَ كِ خَرَاجِ اسَ اِدَا كِرْتِی رَہے گی۔ اور اِیك دوسری سِند كِ سَا تَھ طَارِق
(ابن شہاب) سَے مَروِی ہے كِ اِگَروہ اپنی زَمِينَ كِ پَسَند كِ رَے اور جَوَ اسَ زَمِينَ پَر خَرَاج مَقَرَّر ہے وہ بَھي اِدَا كِرْتِی رَہے تَو اسَ كِ زَمِينَ اسَ كِ
مَروِے كِ رَوَدَ رَنَ مَسْلَمَانَوِ اسَ اِوَر ان كِ زَمِينَوِ كِ دَر مِیَان رَكَوَت نَہے۔ (كُتَاب الْخَرَاجُ لُجَمِي)۔

فائدہ: اس حدیث سے بَھي مَعلوم ہوا كِ وہ سَب سَابِقِ خَرَاجِ اِدَا كِرْتِی رَہے گی اور فَخَلُوا بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَ اَرْضِهِمْ كِ
یَ سَبَب نَہیں كِ یَہ زَمِينَ مَسْلَمَانَوِ كِ مَلِك ہے بَلَكہ یَہ مَطْلَب ہے كِ اِگَرو خَرَاجِی زَمِينَ كِ مَالِك خَرَاجِ اِدَا كِرْنِے سَے یَا كَھتِی ہَاڑی كِرْنِے سَے
مَآءُ جَاے تَو اِمَام وہ زَمِينَ كِسی اور كِ حَوَالے كِ رَوَدے اور مَالِك كِ حصے سَے خَرَاج نِکَال كِر بَاقِی اسَ كِ لَے مَحْفُوظ كِر لَے یَا اسَ كِ عِلَاوہ
اِیْتِی اور صَوَرَتِ اِختِیَار كِرے جَو كِتَبِ فِقْہ مِثْلِ مَذْكُور ہيں۔

۴۱۰۴۔ عَامِرٌ شُعْبِيٌّ فَرَمَاتے ہيں كِ رَفِئِلُ مَسْلَمَانُ ہُوا تَو حَضَرَتِ عُمَرُ نے اسَ كِ اسَ كِ زَمِينَ خَرَاج كِ سَا تَھ حَوَالِے كِ (یعنی
خَرَاج كِ اِدَا كِٹِی اسَ پَر بَر تَرَار كَھي) اور دَو ہزار اسَ كِ لَے مَقَرَّر فرمائے۔ اور اِیك دوسری سِند كِ سَا تَھ بَنُو زُهْرَةَ سَے ابْنُ الرَّفِئِلِ كِ
مَروِے لَانِے كِ قَصْد مِثْلِ مَروِی ہے كِ حَضَرَتِ عُمَرُ نے اسَ سَے فرمایَا كِ اِگَرو اپنی زَمِينَ مِثْلِ مَروِے كِ تَو تَجَہ وہ خَرَاجِ اِدَا كِر تَا پڑے گا جَو كِ تَو
مَروِے سَے قَبْلِ اِدَا كِر تَا تَھ۔

۴۱۰۵۔ رَبِيعُ بْنُ عَمِيَّةٍ الْفَزَارِيُّ فَرَمَاتے ہيں كِ حَضَرَتِ عُمَرُ كِ زَمَانِ خِلَافَتِ مِثْلِ رَفِئِلُ مَسْلَمَانُ ہُوا تَو حَضَرَتِ عُمَرُ نے اسَ كِ لَے

عمیلة الفزاری "قال: أسلمَ الرِّفیلُ علی عُمَیدِ عُمَرَ ^(رضی اللہ عنہ) فَعَرَضَ لَهُ عُمَرُ فِی الْقَرَنِ وَقَالَ لِعُمَرَ دَعْ أَرْضِی فِی یَدِی أَعْمَرُهَا وَأَعَالِجُهَا وَأُوْدِی عَنْهَا مَا کَانَ تُوْدِی فَعَعَلَ"۔ روى الآثار كلها یعنی فی "الخراج" له (ص ۶۰ و ۶۱)، وهذه اسانید یشد بعضها بعضها و روى ابن عمیلة من رجال مسلم والاربعة وثقة ابن معین وابن حبان وابن سعد والعجدة (تہذیب ۳: ۲۵۰)۔

۴۱۰۶ - حدثنا حفص بن غیاث عن محمد بن قیس الاسدی عن ابی عون الثقفی "قال: کان عمر و علی (رضی اللہ عنہما) اذا أسلمَ الرَّجُلُ مِنْ أَهْلِ السَّوَادِ تَرَكَاهُ يَقُومُ بِخَرَاجِهِ فِی أَرْضِهِ"۔ رواه ابن آدم فی "الخراج" (ص ۱۸۷ رقم ۷۶۱) ایضاً، وهو مرسل صحيح و اخرجه ابن ابی شیبہ و عبدالرزاق بلفظ قالوا: "اِذَا اسْلَمَ وَلَهُ اَرْضٌ وَضَعْنَا عَنْهُ الْجَزِيَّةَ وَآخَذْنَا خَرَاجَهَا" (درایہ ص ۲۶۸)۔

۴۱۰۷ - حدثنا هشيم عن سيار ابی الحكم عن الزبير بن عدی "قال: أسلمَ دَهْقَانٌ مِنْ أَهْلِ السَّوَادِ فِی عُمَیدِ عَلِيٍّ ^(رضی اللہ عنہ) فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ: اِنْ أَقَمْتَ فِی أَرْضِكَ رَفَعْتُ الْجَزِيَّةَ عَنْ

دو ہزار مقرر فرمائے۔ اس نے حضرت عمرؓ سے عرض کیا کہ میری زمین میرے حوالے کر دو میں اسے آباد کروں گا اور اس کی دیکھ بھال کرتا رہوں گا۔ اور جو خراج میں (اسلام لانے سے قبل) ادا کرتا تھا وہ بھی ادا کرتا رہوں گا۔ تو حضرت عمرؓ نے اس طرح کر دیا۔ یہ تمام آثار یحییٰ بن آدم نے کتاب الخراج میں ذکر کئے ہیں۔ جن کی سندیں ایک دوسرے کے لئے مضبوطی کا باعث ہیں۔

۴۱۰۶ - ابوعمرو ثقفی فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ و حضرت علیؓ کا یہ معمول تھا کہ جب اہل سواد میں سے کوئی مسلمان ہو جاتا تو زمین اس کے حوالے کئے رکھتے جو زمین میں کھیتی باڑی کرتا رہتا اور اس کا خراج ادا کرتا رہتا۔ یحییٰ بن آدم نے اسے کتاب الخراج میں روایت کیا ہے اور یہ مرسل صحیح ہے۔ اور مصنف ابن ابی شیبہ اور مصنف عبدالرزاق میں یہ الفاظ ہیں کہ جب کوئی کافر مسلمان ہو جاتا اور اس کے پاس (خراجی) زمین ہوتی تو ہم اس سے جزیہ کو ختم کر دیتے لیکن زمین کا خراج لیتے رہتے۔ (درایہ)

۴۱۰۷ - زبیر بن عدی فرماتے ہیں کہ اہل سواد کا ایک کاشتکار حضرت علیؓ کے زمانہ میں مسلمان ہوا تو حضرت علیؓ نے اس سے فرمایا کہ اگر تو اپنی زمین میں قیام کرے گا تو میں تیرے سر پر سے جزیہ ختم کر دوں گا (لیکن) تیری زمین سے (خراج) لیتا رہوں گا۔ اور اگر تو اس سے اعراض کرے گا تو ہم اس زمین کے زیادہ ہتھار ہیں۔ (کتاب الخراج للحمی) یہ حدیث مرسل صحیح ہے۔ اور مصنف عبدالرزاق اور مصنف ابن ابی شیبہ میں بھی یہ روایت ہے۔

رَأْسِكَ، وَأَخَذْنَا مِنْ أَرْضِكَ وَإِنْ تَحَوَّلَتْ عَنْهَا فَتَنَحْنُ أَحَقُّ بِهَا"۔ اخرجہ ابن آدم فی "الخراج" (ص ۶۱ رقم ۱۸۸) ایضاً، وهو مرسل صحيح، واخرجہ عبد الرزاق وابن شعبة ایضاً (درایۃ ص ۲۶۸)۔

۴۱۰۸ - حدثنا الاشجعی عن سفیان عن عمن حدثه عن ابن سيرين "أَنَّ وَرَثَ مِنْ أَبِيهِ رَضًا فَكَانَ يُؤَدِّي عَنْهَا الْخَرَاجَ"۔ رواه ابن آدم (ص ۵۹ رقم ۱۷۹) ایضاً، وفيه رجل لم يسم ويطنى انه عبد العزيز بن قدير، وهو ثقة۔ فان ابا عبيد (ص ۸۴ رقم ۲۲۲) اخرج معناه عن قبيصة عن سفیان عنه عن ابن سيرين۔ وذكرناه اعتضاداً، والاشجعی هو عبيد الرحمن مصغراً، كلاهما ثقة مامون اثبت الناس كتابا في الثوري من كبار التاسعة (تقريب ص ۱۳۶)۔

۴۱۰۹ - حدثنا مجالد بن سعيد عن عامر (هو الشعبي) عن عتبة بن فرقد "انه قال: اشتريت أرضاً من أرض السَّوَادِ فَقَالَ عُمَرُ: أَنْتَ فِيهَا بِمِثْلِ صَاحِبِهَا"۔ اخرجہ ابو يوسف فی "الخراج" (درایۃ ص ۲۶۸)۔ قلت: ومجالد فيه مقال وسنده حسن على اصلنا، وعزاه

۴۱۰۸ - ابن سيرين کے بارے میں مروی ہے کہ وہ اپنے باپ کی ایک زمین کے وارث بنے پھر بھی وہ اس زمین کا خراج ادا کرتے تھے۔ (کتاب الخراج) اس کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اگر مسلمان کی زمین سے خراج ساقط ہو جایا کرتا اور اس کی زمین پر عمر مقرر کر دیا جاتا تو ابن سيرين اس کے زیادہ ہقدار تھے۔ لیکن ائمہ نے اس پر سے خراج کو ساقط نہ کیا۔ الغرض ابن سيرين سے خراج ساقط نہ کیا گیا اور نہ ہی حضرت عمرؓ نے دھقانہ سے اور نہ رمل اور اس کے بیٹے سے خراج ساقط کیا اور نہ ہی حضرت علیؓ نے دھقان سے خراج ساقط کیا اور یہ بطور اقتداء کے کافی ہے۔ باقی یہ بات یاد رہے کہ خراج اس تقسیم کے مطالبے کے عوض مقرر کیا گیا ہے جس کا مسلمان مجاہدین نے حضرت عمرؓ سے مطالبہ کیا تھا تو حضرت عمرؓ نے بعد میں آنے والے مسلمانوں کی طرف نظر کرتے ہوئے زمینیں کفار میں لوٹا کر ان پر خراج مقرر کر دیا۔ اگر یہی سبب ہے خراج کا اور یقیناً یہی ہے تو پھر کسی زمین کے مالک کے مسلمان ہونے سے یا خرید و فروخت اور وراثت کی وجہ سے کسی مسلمان کی ملک میں آنے سے خراج کسی حال میں ساقط نہیں ہونا چاہیے۔

۴۱۰۹ - عامر شععی سے مروی ہے کہ عتبہ بن فرقد فرماتے ہیں کہ میں نے سواد والوں سے (جو خراجی زمین کے مالک تھے) زمین خریدی تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اس زمین کے بارے میں تیری وہی حیثیت ہے جو اس کے سابقہ (کافر) مالک کی تھی (یعنی خراج برقرار رہے گا) (کتاب الخراج لابن یوسف)۔ ہمارے اصول پر یہ حدیث مسند حسن ہے۔ اور زیلعی نے اس کی نسبت نصب الراية میں بیہقی کی طرف کی ہے۔ اور بیہقی بن آدم نے کتاب الخراج میں یہ الفاظ روایت کئے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے عتبہ سے جب انہوں نے خراجی زمین خریدی، فرمایا کہ تو

الزیلعی فی "نصب الرایۃ" (۴۹:۲) الی السیہقی فی "کتاب المعرفۃ"، وقال یحییٰ بن آدم فی "الخراج" له (ص ۳۴ رقم ۳۵): قَالَ غَمَرُ لُعْتَبَةَ بْنِ فَرْقَدٍ حِينَ اشْتَرَى أَرْضَ خَرَجٍ فَقَالَ غَمَرُ: أَدْعِنَهَا مَا كُنْتُ تَوَدُّنِي، ذَكَرَهُ مَعْلُقًا وَجَزَمَ مِثْلَهُ بِشَيْءٍ حُجَّةٍ، كَمَا مَرَّ فِي الْأَصُولِ۔

۴۱۱۰- حدثنا اسرائیل عن منصور عن ابراهیم فی الرجل من اهل السَّوَادِ يُسَلِّمُ قَالَ: اِنْ اَسْلَمَ وَاَقَامَ بِارْضِهِ اَخَذَ مِنْهُ الْخَرَاجَ۔ قال یحییٰ: حدثنا قیس عن منصور عن ابراهیم مثله واخرجه بطریق حسن بن صالح عن منصور ایضا (کتاب الخراج لابن آدم ص ۶۲ رقم ۱۹۱)، قلت: وهذه اسانید حسان صحاح۔

باب يجوز للمسلم ان يشتري ارض الخراج من الذمی و یؤخذ منه الخراج

۴۱۱۱- حدثنا ابو معاویۃ و یزید بن عبد العزیز عن الاعمش عن شقیق بن سلمۃ عن مسروق قال: وقال عبد الله: بَيْنَمَا رَجُلٌ مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ قَائِمٌ فِي اَرْضِهِ يَسْقِيْهَا اِذَا ارْتَفَعَتْ غَنَائَةُ تَرْهَبَاءَ (تَهَيَّأَتْ لِلْمَطَرِ) فَقَالَ: هَذِهِ تَسْقِي اَرْضِي قَالَ: فَسَمِعَ فِيْهَا صَوْتًا اَنْ اسْقَى اَرْضَ فُلَانٍ۔ فذكر حديثا طويلا قال مسروق: فَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَبْعَثُنِي اِلَى اَرْضِهِ بِزَبَاوَا وَقَالَ الْاُخَرُ بِالسَّالِحِينَ فَاصْنَعُ بِمِثْلِ ذَلِكَ كُلِّ غَامِرٍ رَوَاهُ ابْنُ اَدَمَ فِي "الخراج" (ص ۸۹ رقم ۲۵۲)، وسنده صحيح۔

بھی اس زمین سے وہی ادا کرتا رہے جو کہ پہلے ادا کرتا تھا۔ بکنی نے اسے معلقار وایت کیا ہے اور اس کا اس پر جزم کرنا حجت ہے۔
۳۱۱۰۔ ابراہیم نے اہل سواد میں سے ایک آدمی کے مسلمان ہونے پر فرمایا کہ اگر وہ اسلام لے آئے اور اپنی زمین پر ٹھہرا رہے تو اس سے خراج لیا جائے گا۔ بکنی بن آدم نے یہ حدیث کئی سندوں سے روایت کی ہے جو کہ سب صحیح اور حسن ہیں۔
فائدہ: ابراہیم نخعی کا قول کافی حجت ہے۔

باب۔ مسلمان کیلئے ذمی سے خراجی زمین خریدنا جائز ہے اور

اس (مسلمان) سے خراج ہی وصول کیا جائے گا۔

۳۱۱۱۔ مسروق فرماتے ہیں کہ عبد اللہ نے فرمایا کہ تم سے پہلے لوگوں میں سے ایک آدمی اپنی زمین میں کھڑا سے سیراب کر رہا تھا کہ اچانک ایک بادل برسے کیلئے تیار ہو کر اٹھا۔ تو اس نے کہا کہ یہ میری زمین کو سیراب کرے گا۔ عبد اللہ (بن مسعود) نے فرمایا کہ پھر اس آدمی نے اس میں یہ آواز سنئی کہ فلاں کی زمین کو سیراب کر۔ لمبی حدیث بیان کرتے ہوئے مسروق فرماتے ہیں کہ عبد اللہ مجھے اپنی اس زمین کی طرف بھیجا کرتے تھے جو بار بار میں تھی اور دوسرے کہتے ہیں کہ مجھے اپنی اس زمین کی طرف بھیجا کرتے تھے جو سالین میں تھی اور میں ہر سال اسی طرح کرتا تھا۔ (کتاب الخراج لمخنی)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

۴۱۱۲- حدثنا عبد السلام بن حرب عن حجاج عن القاسم بن عبد الرحمن قال: جاء دثنان إلى عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ فقال: اشتر أرضي فقال عبد الله: على أن تكفيني خراجها قال: نعم فاشتراها منه. أخرجه يحيى بن آدم وسنده حسن، ثم أخرجه بطريق حفص بن غياث عن مجالد عن الشعبي وهو شاهد له (كتاب الخراج ص ۵۶ رقم ۱۶۶)۔

۴۱۱۳- حدثنا حسن بن صالح عن ابن أبي ليلى قال: اشترى الحسن بن عليّ مِلْحَةً و مِلْحًا واشترى الحسين سُوَيْدَيْنِ مِنْ أَرْضِ الْخُرَاجِ، وقال: فذَرَدُ الْبَيْتِ عَمْرُ أَرْضِيهِمْ وَصَالِحُهُمْ عَلَى الْخُرَاجِ الَّذِي وَضَعَهُ عَلَيْهِمْ۔ قَالَ: وَكَانَ ابْنُ أَبِي لَيْلَى لَا يَرَى بِشَرَاءِهَا بَأْسًا۔

۴۱۱۴- حدثنا عبد الرحيم عن اشعث عن الحكم عن شريح أنه اشترى أرضاً مِنْ أَرْضِ الْخَيْرَةِ بِعَلِّ لَه "زَبَا" أَخْرَجَ الْاَثَرَيْنِ يَحْيَى بْنُ آدَمَ فِي "الْخُرَاجِ" (ص ۵۷ و ۵۸)۔ وَالْأَوَّلُ مَرْسَلٌ وَالثَّانِي سَنَدُهُ حَسَنٌ۔

۴۱۱۵- حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن حماد بن سلمة عن رجاء أبي المقدم (ثقة قريب) عن نعيم بن عبد الله "أَنَّ عَمْرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ أَعْطَاهُ أَرْضَهُ بِجَزَيْتِهَا، قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ: يَعْنِي مِنْ أَرْضِ السَّوَادِ"۔

۳۱۱۲- قاسم بن عبد الرحمن فرماتے ہیں کہ ایک زمیندار عبد اللہ بن مسعودؓ کے پاس حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میری زمین خرید لو۔ اس پر عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ میں اس شرط پر خریدتا ہوں کہ اس کا خراج میری طرف سے تو ادا کرے گا۔ اس نے کہا ہاں۔ تب آپ نے وہ زمین اس سے خرید لی۔ اسے یحییٰ بن آدم نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔ پھر ایک دوسری سند سے بھی روایت کیا ہے جو کہ اس کے لئے شاہد ہے۔ (کتاب الخراج)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مسلمان کیلئے خراجی زمین کا مالک بننا جائز ہے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ مسلمان کی طرف زمین کے منتقل ہونے سے زمین کا خراج ساقط نہیں ہوتا۔

۳۱۱۳- ابن ابی لیلیٰ فرماتے ہیں کہ حضرت حسن بن علیؓ نے خراجی زمین میں سے شوریلے زمین خریدی اور حسینؓ نے کالے مگر یزوں والی زمین خریدی۔ اور فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ان کفار کو ان کی زمین لوٹا کر ان سے اس خراج پر صلح کر لی تھی، جو خراج آپؐ نے ان پر مقرر فرمایا تھا۔ راوی فرماتے ہیں کہ ابن ابی لیلیٰ خراجی زمین کے خریدنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔

۳۱۱۴- حکم سے مروی ہے کہ شریحؓ نے حیرہ کی زمین میں سے کچھ حصہ زمین کا خریداج سے زبا کہتے تھے۔ ان دونوں اثروں کو یحییٰ نے کتاب الخراج میں روایت کیا ہے۔ اول مرسل ہے اور ثانی کی سند حسن ہے۔

۳۱۱۵- نعيم بن عبد الله سے مروی ہے کہ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ نے اسے اس کی زمین اس کے خراج کی ادائیگی کی شرط کے ساتھ عطا فرمائی۔ عبد الرحمن فرماتے ہیں کہ وہ زمین ارض سواد (خرابی) سے تھی۔

۴۱۱۶- حدثنا عبد الله بن صالح عن الليث بن سعد عن عمر بن عبد العزيز قال: إِنَّمَا الْجَزْيَةُ عَلَى الرُّؤُوسِ، وَلَيْسَ عَلَى الْأَرْضِ جَزْيَةٌ“ رواه ابو عبيد الله في ”الأموال“ (ص ۸۴ رقم ۲۲۳) ایضاً، وهو مرسل حسن۔

۴۱۱۷- حدثنا قيس بن الربيع عن شمر بن عطية عن المغيرة بن سعد بن الاخرم عن ابيه، قال: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ رضی اللہ عنہ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا تَتَّخِذُوا الضَّيْعَةَ فَرَعَبُوا فِي الدُّنْيَا قَالَ: ثُمَّ يَقُولُ عَبْدُ اللَّهِ: وَيَا مَدِينَةَ مَا بِالْمَدِينَةِ، وَيَا إِذَا نَ مَا بِإِذَا نَ ﴿﴾- اخرجه ابن آدم في ”الخراج“ (ص ۸۰ رقم ۲۵۴)، وابو عبيد في ”الاموال“ (ص ۸۴ رقم ۲۲۱) عن حجاج عن شعبة عن ابي التياح عن رجل من طي حسيته قال: عن ابيه عن عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ التَّبَعْرِ فِي الْأَهْلِ وَالْمَالِ، ثُمَّ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: فَكَيْفَ بِمَالِ بَرَادَانَ وَبِكَذَا وَبِكَذَا؟ ﴿﴾ وروی الترمذی (۵۶:۲) المرفوع منه بلفظ ابن آدم وسنده۔ وقال: هذا حديث حسن۔

۳۱۱۶- حضرت عمر بن عبد العزیز فرماتے ہیں کہ جزیہ انسانوں پر (نی کس) ہوتا ہے اور زمین پر جزیہ نہیں۔ (کتاب الاموال لابی حمید)۔ یہ حدیث مرسل حسن ہے۔

فائدہ: یعنی قرآن میں يُعْطَوْنَ الْجِزْيَةَ عَنْ يَدِهِمْ صاغروں ﴿﴾ میں جزیہ سے مراد جزیہ علی الرؤوس ہے جو کہ ذلت پر مبنی ہے لہذا کافر کے مسلمان ہونے سے وہ جزیہ بھی ختم ہو جائے گا۔ لیکن زمین کا خراج اس قرآنی جزیہ میں داخل نہیں یعنی زمین کا خراج ذلت کے مدار پر نہیں بلکہ وہ مسلمان مجاہدین کی طرف سے تقسیم کے عوض ہے جسکا انہوں نے مطالبہ کیا تھا۔ لہذا مالک کے اسلام لانے سے یا زمین کے مسلمان کی ملک میں جانے سے خراج ساقط نہ ہوگا۔

۳۱۱۷- مغیرہ بن سعد بن اخرم اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ (بن مسعود) کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ سامان اور کھیتی وغیرہ کو انہماک کے ساتھ اختیار نہ کرو ورنہ تم دنیا میں رغبت کرنے لگ جاؤ گے۔ پھر عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ یہ مدینہ میں ہے جو کچھ مدینہ میں ہے اور رازان میں ہے جو کچھ رازان میں ہے (یعنی میری اتنی اتنی زمین تو مدینہ اور رازان میں ہے تو پھر اس کا کیا ہوگا۔ حالانکہ حضور ﷺ نے زیادہ مال اور زمینیں وغیرہ بنانے سے منع فرمایا ہے)۔ (کتاب الخراج لابن آدم) اور ابو عبید نے کتاب الاموال میں اپنی سند کے ساتھ بایں الفاظ روایت کیا ہے کہ عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ حضور ﷺ نے گھریار اور مال و دولت میں وسوسہ پیانہ پر انہماک سے منع فرمایا ہے۔ پھر عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ ان لوگوں کا کیا ہوگا جو رازان میں اور فلاں فلاں جگہ میں جائیداد بناتے رہتے ہیں۔ اور امام ترمذی، کتاب الخراج لابن آدم میں مذکور حدیث کو مرفوعاً ذکر فرمانے کے بعد فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے۔

فائدہ: ابو عبید فرماتے ہیں کہ شاید ابن مسعود یہ فرما رہے ہیں کہ رازان میں خود ان کی جائیداد ہے۔

۴۱۱۸- حدثنی الاعمش عن ابراهیم بن المهاجر عن موسی بن طلحة "قال: أَقْطَعَ
عَثْمَانُ بْنُ عَفَانَ رضی اللہ عنہ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضی اللہ عنہ النَّهْرِينَ وَلِعِمَارِ بْنِ يَاسِرٍ رضی اللہ عنہ وَأَقْطَعَ
حَبَابَ صَنْعَاءَ وَأَقْطَعَ سَعْدُ بْنُ مَالِكٍ رضی اللہ عنہ هَرَمَزَانَ قَالَ: فَكُلُّ جَارٍ قَالَ: فَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
مَسْعُودٍ وَسَعْدُ يُعْطِيَانِ أَرْضَهُمَا بِالثُّلُثِ وَالرُّبْعِ"۔ رواه الامام ابو يوسف في "الخراج" له
(ص ۷۴)، و ابو عبيد في "الاموال" (ص ۲۷۸ رقم ۲۸۹) نحوه وابن آدم في "الخراج" (ص ۷۸
رقم ۲۴۸) بطريق قيس بن الربيع عن ابراهيم عنه "قال: أَقْطَعَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رضی اللہ عنہ كَرَّ الزُّبَيْرِ مَكَانَ
عَمَارِ بْنِ يَاسِرٍ، وَزَادَ أَسَامَةَ وَفِي لَفْظِ ابْنِ آدَمَ: فَأَمَّا أَسَامَةُ فَبَاعَ أَرْضَهُ، وَتَفَرَّدَ قَيْسُ بْنُ كَرَّ عُمَرَ،
وَلَمَّا أَقْطَعَهُمْ عَثْمَانُ"۔ كما قاله الاعمش، و تابعه سفيان عند ابی عبيد، و سند ابی يوسف
و ابی عبيد سند صحيح۔

فائدہ: رازان خراجی زمین میں سے ہے اور ابن مسعود اس کے مالک ہیں۔ لہذا معلوم ہوا کہ خراجی زمین کا مالک بننا
مسلمان کے لئے جائز ہے۔

۳۱۱۸- موسیٰ بن طلحہ فرماتے ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے عبد اللہ بن مسعود کو نہرین کے علاقے میں اور عمار بن یاسر کو استینیا میں
خجاب کو صنعاء میں زمین (بطور جاگیر کے الاٹ کر دی) اور سعد بن مالک کو ہرمزان کی ہستی میں زمین (بطور جاگیر) الاٹ کی۔ راوی
کہتے ہیں کہ یہ تمام احکام نافذ ہوئے۔ اور راوی (یہ بھی) کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعود اور سعد اپنی زمین میں سے ایک تہائی اور ایک چوتھائی
خراج کے طور پر ادا کرتے تھے۔ (کتاب الخراج لابی یوسف و کتاب الاموال لابی عبيد)۔

اور ابن آدم نے قیس کے واسطے سے یوں روایت کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی زمین جاگیر کے طور پر دی۔ اور انہوں نے عمار بن
یاسر کی جگہ زبیر رضی اللہ عنہ کا نام لیا ہے اور اسامہ رضی اللہ عنہ کا بھی اضافہ کیا ہے۔ اور ابن آدم کی ایک اور روایت میں ہے کہ اسامہ رضی اللہ عنہ نے اپنی زمین فروخت
کر دی۔ قیس اس مسئلہ میں متفرد ہیں اور صحیح یہ ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ان کو زمین بطور جاگیر کے دی تھی۔ اسی طرح اعمش نے کہا ہے۔ اور
کتاب الاموال لابی عبيد میں سفیان اس کا متابع بھی ہے اور نیز ابو یوسف اور ابو عبيد کی سند بھی صحیح ہے۔

فائدہ: یہ تمام زمینیں جو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے صحابہ کو عنایت فرمائیں خراجی تھیں۔

فائدہ: ہر عادی زمین اور موات کے بارے میں امام کو اختیار ہے کہ وہ یہ زمین کسی کو الاٹ کر دے۔ یعنی وہ زمین جس کا

وہی مسلم یا معابد مالک نہ ہو اور وہ زمانہ و قدیم سے آباد چلی آ رہی ہو۔

۴۱۱۹- حدثنا قیس عن برد ابی العلاء عن مکحول، "قال: قال رسول الله ﷺ جبر رزق هذه الأمة فی سنابک خیلها وأزجبة رماحها ما لم یزرعوا فإذا زرعوا كانوا من الناس". رواه ابن آدم فی "الخارج" (ص ۸۰ رقم ۲۵۵)، وهو مرسل حسن وبرد ابو العلاء صدوق من الخامسة (تقریب ص ۲۲)۔

۴۱۲۰- حدثنا ابو حنیفة رحمہ اللہ عن حدثہ قال: "کان لعبد الله بن مسعود أرض خراج، وکان لخباب أرض خراج، وکان للحسن بن علیؓ ملازض خراج ولغيرهم من الصحابةؓ وكان بشریح أرض خراج، فكانوا يؤدّون عنها الخراج". رواه الامام ابو یوسف فی "الخارج" (ص ۷۴)، وهذا مرسل، فان شیوخ الامام ثقات عندنا لا يحدث الا عن ثقة عنده۔

۳۱۱۹۔ مکحول فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اس امت کا رزق اس کے گھوڑوں کے ٹھروں میں اور اس کے نیزوں کے نچلے حصوں میں رکھا گیا ہے (یعنی جہاد میں رکھا گیا ہے) جب تک کہ وہ کھیتی باڑی نہ کریں۔ اور جب وہ کھیتی باڑی کریں گے تو وہ بھی عام لوگوں میں سے ہو جائیں گے (کتاب الخراج لابن آدم) اور یہ حدیث مرسل حسن ہے۔

فائدہ: بعض احادیث میں خراجی زمین میں داخل ہونے اور اس کے خریدنے سے جو ممانعت وارد ہے اس کا بھی محمل ہے کہ جب مسلمان بھی زمینیں خرید کر کھیتی باڑی شروع کر دیں گے تو جہاد سے رک جائیں گے اور اس طرح اسلام کا پھیلاؤ بند ہو جائے گا حالانکہ اسلام کے پھیلنے میں ہی ان کی دنیاوی، دنیوی اور معاشی ترقی ہے۔ خصوصاً خراجی زمین کے خریدنے سے کیونکہ اس صورت میں ہم علم و ہنر اور صنعت سے محروم ہو جائیں گے اور کفار لوگ زمینیں چھوڑ کر علم و ہنر میں لگ کر ترقی کر جائیں گے (فتح الباری)۔ نیز مسلمانوں پر غرض واجب ہے تو وہ کیونکر خواہ مخواہ اپنے اوپر خراج کو واجب کر کے زیادہ بوجھ اٹھاتے ہیں۔ اس کے علاوہ اور بھی کئی وجوہات ہیں اس کے ٹکڑے ہونے کی لیکن مذکورہ بالا احادیث سے معلوم ہوا کہ فی نفسہ خراجی زمین خریدنا یا کسی اور صورت سے اس کا مالک ہونا جائز ہے البتہ دوسری خرائیوں کی بنا پر اس میں کسی حد تک کراہت ضرور ہے۔

۳۱۲۰۔ امام ابو حنیفہؒ کسی سے روایت کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعودؓ، جناب حسین بن علیؓ اور دیگر صحابہ کرامؓ کی اور شریعت کی خراجی زمین تھی۔ اور یہ سب اپنی زمین کا خراج ادا کرتے تھے۔ (کتاب الخراج لابن یوسف)۔ یہ حدیث مرسل ہے لیکن امام ابو حنیفہؒ تمام شیوخ ثقہ ہیں اور وہ صرف ثقہ سے ہی روایت کرتے ہیں۔ لہذا یہ حدیث صحیح ہے۔

باب لا عشر فی الخارج من ارض الخراج ولا زکاة

۴۱۲۱- حدثنا يحيى بن بكير عن الليث بن سعد عن عبيد الله بن ابى جعفر، قال: قال ابن عباس رضي الله عنهما: ما أحبُّ أن يُجمعَ أو قال يُجتمعَ على المسلم صدقةُ المسلم حزية الكافر- رواه ابوعميد، وهو مرسل صحيح، وعبيد الله بن ابى جعفر من رجال جماعة ثقة فقيه وهو مثل يزيد بن حبيب من الخامسة (تقريب ص ۱۳۵)۔

۴۱۲۲- حدثني حسن بن ثابت عن ابى طلق عن ابیه عن علی رضی اللہ عنہ "أنه كان يأخذ من أرض الخراج إلا الخراج"۔ هذا معنى ما أخرجه يحيى بن آدم فى "الخراج" له۔ حسن بن ثابت شيخ يحيى من رجال "التمهذيب" ثقة۔

۴۱۲۳- حدثنا ابراهيم بن المغيرة، ختن لعبد الله بن المبارك عن ابى حمزة اسكرى، عن الشعبي "قال: لا يجمعُ خراجٌ وعُشُرٌ فى أرضٍ"۔ أخرجه ابن ابى شيبه فى "المصنف" (ص ۵۳) وصححه الحافظ فى "الدراية" (ص ۲۶۸)۔

باب۔ خراجی زمین کی پیداوار میں نہ عشر ہے اور نہ ہی زکوة

۴۱۲۱- عبيد الله بن ابى جعفر فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ مجھے یہ بات پسند نہیں کہ مسلمان پر مسلمان کا عشر (یعنی عشر) اور کافر کا جز یہ جمع کیا جائے۔ (کتاب الاموال) یہ حدیث مرسل صحیح ہے۔

فائدہ: احناف کے نزدیک اگر خراجی زمین کسی مسلمان کے پاس ہو تو اس سے صرف خراج ہی وصول کیا جائے گا اور خراج و عشر جمع نہیں کیا جائے گا کیونکہ خراج جبراً لیا ہے اور عشر طوعاً۔ لہذا یہ ایک دوسرے کے منافی ہیں جو کبھی جمع نہیں ہو سکتے۔ اور اس مسئلہ میں بعض ضعیف متفرق نہیں بلکہ اجلہ صحابہؓ و تابعینؓ کی بھی یہی رائے ہے جیسا کہ احادیث سے معلوم ہوگا لہذا اس مسئلہ میں امام ابوحنیفہؒ پر طعن کرنا درست ہے۔ نیز ائمہ جور و عدل میں سے کسی نے بھی دونوں کو جمع نہیں کیا تو گویا کہ اس پر اجماع ہے کہ خراجی زمین سے صرف خراج ہی لیا جائے گا اور عمر بن عبدالعزیزؒ کا اختلاف اختلاف لاحق ہے جس سے اجماع سابق پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

۴۱۲۲- حضرت علیؓ کے بارے میں مروی ہے کہ وہ خراجی زمین سے صرف خراج ہی لیتے تھے۔ (کتاب الخراج للنجاشی)۔

۴۱۲۳- شعبیؒ فرماتے ہیں کہ ایک زمین میں عشر و خراج جمع نہیں ہو سکتے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ) اسے حافظ نے درایہ میں

۴۱۲۴- حدثنا ابو تمیلة یحیی بن واضح عن ابی المنیب عن عکرمہ، قال: "لَا یَجْتَمِعُ خَرَّاجٌ وَعَشْرٌ فِی مَالٍ"، اخرجہ ابوبکر بن ابی شیبہ فی "المصنف" (ص ۵۳)، صحیحہ الحافظ فی "الدراية" (ص ۲۶۸)۔

۴۱۲۵- وکیع قال: کان ابوحنیفۃ رحمہ اللہ یقول: "لَا یَجْتَمِعُ خَرَّاجٌ وَزَكَاةٌ عَلٰی رَجُلٍ" اخرجہ ابن ابی شیبہ فی "المصنف" (ص ۵۳)۔

۴۱۲۶- قال یحیی بن آدم: وَ سَأَلْتُ أَبَا بَكْرٍ بِنَ عَیَّاشٍ عَنْ مُسْلِمٍ اسْتَأْجَرَ أَرْضًا بَیْضًا مِنْ أَرْضِ الْخَرَّاجِ فَقَالَ الْخَرَّاجُ عَلَى رَبِّ الْأَرْضِ وَلَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ الْمُسْتَأْجِرِ شَيْءٌ فِي زَرْعِهِ، ثُمَّ قَالَ: قَالَ الْحَسَنُ: إِنَّمَا الْمُسْتَأْجِرُ تَاجِرٌ، فَلَيْسَ عَلَيْهِ عَشْرٌ۔ قلت لابی بکر: مَنْ ذَكَرَ عَنِ الْحَسَنِ؟ قَالَ: بَعْضُ أَصْحَابِنَا بِنَ الْبَصْرِيِّينَ (الخروج لابن آدم ص ۱۶۷)۔

۴۱۲۷- ابو اسامہ عن الشعث عن الحسن، "قال: كَانَ يَقُولُ: لَيْسَ فِي التَّمْرِ زَكَاةٌ إِذَا كَانَ يُؤْخَذُ مِنْهُ الْعَشْرُ، وَإِنْ كَانَ بِمِائَةِ أَلْفٍ"، اخرجہ ابن ابی شیبہ فی "المصنف"

۴۱۲۸- عکرمہ فرماتے ہیں کہ ایک ہی مال میں خراج و عشر جمع نہیں ہو سکتے (مصنف ابن ابی شیبہ) اسے بھی حافظ نے روایت میں صحیح کہا ہے۔

۴۱۲۵- وکیع فرماتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ فرماتے تھے کہ ایک ہی آدمی پر (ایک ہی سال میں) خراج و عشر جمع نہیں ہو سکتے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔

۴۱۲۶- یحییٰ بن آدم فرماتے ہیں کہ میں نے ابوبکر بن عیاش سے اس مسلمان کی بابت پوچھا جو خراجی زمین میں سے ایک خالی زمین اجرت پر لے (تو کیا حکم ہے؟) انہوں نے فرمایا خراج تو زمین کے مالک پر ہے اور مستاجر مسلمان پر اس کی کاشتکاری میں کو واجب نہیں۔ پھر فرمایا کہ حضرت حسن بصری فرماتے ہیں کہ مستاجر تو تاجر ہے۔ لہذا اس پر عشر نہیں۔ یحییٰ فرماتے ہیں کہ میں نے ابوبکر سے کہ حسن کا یہ قول آپ سے کس نے بیان کیا ہے؟ تو انہوں نے فرمایا کہ ہمارے کسی بصری استاد نے۔ (کتاب الخراج)۔

فائدہ: امام حسن بصری فقہ وحدیث میں اپنے وقت کے امام ہیں۔ اور شعبی وعکرمہ کا بھی یہی قول ہے۔ اور یہ تینوں مرتبہ ہیں زہری اور عمر بن عبدالعزیز سے بڑے ہیں۔

۴۱۲۷- شعث سے مروی ہے کہ حسن بصری نے فرمایا کہ کھجور میں زکوٰۃ نہیں جبکہ اس میں سے عشر لے لیا جاتا ہے۔ اگرچہ

(ص ۵۲)، وسندہ صحیح۔

باب لا یؤخذ الخراج فی السنة الامرة و ان تکرر الخارج

۴۱۲۸- حدثنا معن بن عيسى عن ابن ابي ذئب عن الزهري "قال: لَمْ يَبْلُغْنَا أَنَّ خَرَجًا مِنْ وَلَاءٍ هَذِهِ الْأَنْبِيَاءِ الَّذِينَ كَانُوا بِالْمَدِينَةِ أَبُوبَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ أَنَّهُمْ كَانُوا يَشْتُونَ عَشُورًا، وَلَكِنْ يَنْعَتُونَ عَلَيْهَا كُلَّ غَامٍ فِي الْخُصْبِ وَالْجَذْبِ - نَأْخُذُهَا سَنَةً مِنْ رَسُولٍ شَيْئًا". رواه ابن ابي شيبة في "المصنف" (ص ۶۲)- وهو رسل صحيح، و سقط اسم الزهري عن نسخة المصنف الموجودة عندنا، وهو ثابت عند الزيلعي في "نصب البراهين" (ص ۲۵۰)، واخرج ابو عبيد معناه عن عبد الله بن صالح عن الليث بن سعد عن يونس عن شهاب مختصر (كتاب الاموال ص ۳۷۵ رقم ۹۸۲)-

باب يسقط الخراج بالتدخل دون العشر

یہ لکھی ہی کیوں نہ ہوں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ) اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: یعنی اگر کوئی شخص تجارت کی غرض سے عشری یا خارجی زمین خریدے تو اس پر عشر یا خراج ہی ہوگا اور پیداوار میں زکوٰۃ کس ہوگی۔ اور حسن بصری کا قول احناف کے موافق ہے و کفی بہ قدوة۔

باب - خراج سال میں صرف ایک مرتبہ ہی لیا جائے گا اگرچہ پیداوار کئی مرتبہ ہوتی ہو

۴۱۲۸۔ زہری فرماتے ہیں کہ اس امت کے جتنے بھی والی مدینہ میں ہو گلد رے ہیں جیسے ابوبکرؓ، عمرؓ، عثمانؓ وغیرہ ان میں سے کسی کے بارے میں بھی ہمیں یہ اطلاع نہیں ملی کہ وہ خراج (سال میں) دو مرتبہ لیتے ہوں (کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو ضرور نقل کیا جاتا) لیکن وہ سب والی ہر سال میں عامل بھیجا کرتے تھے خواہ خشک سالی ہوتی یا سرسبز و شادابی و ہریالی۔ کیونکہ خراج لینا حضور ﷺ کی سنت ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ) یہ حدیث مرسل صحیح ہے۔ اور ابو عبید نے بھی کتاب الاموال میں اپنی سند کے ساتھ اس کا معنی مختصر روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خراج سال میں ایک ہی مرتبہ لیا جائے گا چاہے پیداوار کئی مرتبہ کیوں نہ ہو۔

باب خراج تدخل سے ساقط ہو جاتا ہے اور عشر نہیں

۴۱۲۹- ثنا محمد بن بکر عن ابن جریج، اخبرنی سلیمان الاحول عن طاوس أَنَّهُ قَالَ: إِذَا تَدَارَكْتَ الصَّدَقَاتِ، فَلَا تُؤَخِّذْ الْأَوَّلَى كَالْجِزْيَةِ- رواه ابن ابی شیبہ فی "المصنف" (ص ۶۲) ورجاله ثقات۔

۴۱۳۰- حدثنا عباد بن العوام عن محمد بن اسحاق عن یزید بن ابی حبیب، او یعقوب بن عتبہ (قال ابو عبید: والمحمفوظ عندی انه یعقوب بن عتبہ) عن یزید بن هرمز عن ابن ابی ذباب "أَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الصَّدَقَةَ عَامَ الرَّمَادَةِ قَالَ: فَلَمَّا أَحْيَا النَّاسُ بَعْثَنِي، فَقَالَ: اِغْقِلْ عَلَيْهِمْ عِقَالَيْنِ فَاقْبِسْ مِنْهُمْ عِقَالًا وَائْتِنِي بِالْآخِرِ"۔ رواه ابو عبید فی "الاموال" (ص ۳۷۴) رقم (۹۸۰)، ورجاله ثقات و فی ابن اسحاق مقال، ولكنه حسن الحديث۔

باب وقت اخذ العشر والخراج الذي لا يؤخر عنه

۴۱۳۱- حدثنا ابو مسهر حدثنا سعيد بن عبد العزيز قال: قَدِمَ سَعِيدُ بْنُ غَابِرٍ يُبْنِ

۴۱۳۹- طاؤس فرماتے ہیں کہ جب دوخراج متداخل ہو جائیں تو پہلا خراج نہیں لیا جائے گا، جزئیہ کی طرح۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔

فائدہ: اس حدیث میں صدقہ سے مراد خراج ہے کیونکہ اس کو جزئیہ سے تشبیہ دی گئی ہے اور معنی یہ ہے کہ اگر کسی وجہ سے ایک سال کا خراج لینا نہ جائے اور دوسرے سال عامل جائے تو پہلے سال کا خراج نہیں لے گا اور دوسرے سال کا خراج لے گا۔

۴۱۴۰- ابن ابی ذباب سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے رمادۃ کے سال (جو اٹھارہ ہجری ہے اس سال حجاز میں قحط پڑا تھا اور طاعون عمواس بھی شام میں پھیلنا تھا) عشر لینا مؤخر کر دیا۔ ابن ابی ذباب فرماتے ہیں کہ (جب پھر بارشیں ہوئیں) اور لوگوں نے کاشتکاری کی (اور فصلیں ہوئیں) تو حضرت عمرؓ نے مجھے بھیجا اور فرمایا کہ ان سے دو سال کا عشر لینا اور ایک سال کا عشر ان میں ہی تقسیم کر دینا اور دوسرے سال کا عشر میرے پاس لے آنا۔ (کتاب الاموال)۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ عشر متاخر سے ساقط نہیں ہوتا۔ یہی احناف کا مسلک ہے۔

باب - خراج اور عشر لینے کا آخری وقت کیا ہے کہ جس سے مؤخر نہ ہو

۴۱۴۱- سعید بن عبد العزیز فرماتے ہیں کہ سعید بن عامر، حضرت عمرؓ کے پاس آئے، پس جب وہ حضرت عمرؓ کے پاس پہنچے تو حضرت عمرؓ نے ان کو زلزلہ آیا، اس پر سعید بن عامر نے کہا کہ بارش آنے سے پہلے ہی سیلاب آ گیا (یعنی آپ سزا دینے میں جلدی کر رہے

حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رضی اللہ عنہ قَالَا: سَمِعْنَا أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: سَمِعْتُ سَيْلِكَ مَطْرَكَ - إِنَّ عَاقِبَ نَضِيرٍ، وَإِنْ تَعَفُّ نَشْكُرُ، وَإِنْ تَسْتَعْتِبُ نَعْتِبُ - فَقَالَ: مَا عَلَى الْمُسْلِمِ إِلَّا هَذَا، مَا لَكَ شَيْءٌ بِالْخَرَجِ؟ قَالَ: أَمَرْتَنَا أَنْ لَا نَزِيدَ الْفَلَاحِينَ عَلَى أَرْبَعَةِ دِينَارٍ، أَرْبَعَةِ دِينَارٍ، فَلَسْنَا يَدِينُهُمْ عَلَى ذَلِكَ وَلَكِنَّا نُوْخِرُهُمْ إِلَى غَلَابَتِهِمْ، فَقَالَ عُمَرُ: لَا أَغْرُلْتُكَ مَا حَيَّيْتُ أَخْرَجَهُ أَبُو سَعِيدٍ فِي الْأَمْوَالِ (ص ۴۴ رقم ۱۱۵)، وَقَالَ: وَقَالَ أَبُو مَسْهَرٍ: "لَيْسَ لِأَهْلِ الشَّامِ حَدِيثُ خَرَجٍ غَيْرُ هَذَا" - وَهَذَا مَرْسَلٌ صَحِيحٌ فَانِ ابَا مَسْهَرٍ عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ مَسْهَرٍ الْغَسَّانِيُّ الْمَشَقِيُّ، ثِقَّةٌ فَاضِلٌ مِنْ كِبَارِ الْعَاثِرَةِ رَوَى لَهُ الْجَمَاعَةُ - (تَقْرِيبُ ص ۷۱)، وَ سَعِيدُ بْنُ عَامِرٍ بْنُ خَدِيمٍ صَحَابِيُّ قُرَشِيٌّ شَهِيدٌ خَيْرٌ، وَ مَاتَ سَنَةَ عِشْرِينَ فِي خِلَافَةِ عُمَرَ وَكَانَ وَالِيًا عَلَى حِمصَ، وَ كَانَ مَشْهُورًا بِالزُّهْدِ وَالْخَيْرِ (الْأَصَابَةُ ۹۹: ۳) -

ابواب الجزية

باب الجزية التي توضع لتراضى والصلح تتقدر بما يقع عليه الاتفاق

پہلے حالات سنیں) بہر حال اگر آپ مزاد کیلئے تو ہم صبر کریں گے اور اگر آپ معاف کر دیں گے تو ہم شکر گزار ہوں گے اور اگر آپ کو ہم سے کوئی شکایت ہو جائے تو ہم سب شکایت دور کر دیں گے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ مسلمان کے ذمے صرف یہی طریقہ ہے۔ (پھر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ) تم خراج دیر سے کیوں لائے۔ انہوں نے (جواب میں) کہا کہ آپ نے ہمیں حکم دیا تھا کہ ہم کاشتکاروں سے چار چار دینار سے زیادہ وصول نہ کریں۔ لہذا ہم نے ان پر اس مقدار سے زیادہ نہ کیا لیکن فصلوں کے کٹنے تک ہم نے ان کو مہلت دی۔ اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ جب تک میں زندہ ہوں تجھے (اس عہدہ سے) معزول نہیں کروں گا (کتاب الاموال ابی عبید)۔ یہ حدیث مرسل صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ غلہ کے وقت تک تاخیر صرف ذمیوں پر نرمی کی وجہ سے کی تھی۔ کیونکہ اگر اس وقت تک تاخیر واجب ہوتی تو حضرت عمرؓ ان پر درود نہ لہراتے مارنے کیلئے۔ البتہ عشر میں کٹائی اور گہائی کا وقت تحصیل عشر کا وقت ہے۔

ابواب الجزية

باب۔ جز یہ اگر باہمی رضامندی اور صلح سے مقرر کیا جائے تو وہی مقدار واجب ہوگی جس پر اتفاق ہوا ہے

فائدہ: یعنی جس مقدار پر باہمی رضامندی اور صلح ہوئی ہے اس مقدار سے زائد جز یہ لینا ناجائز نہیں۔

۴۱۳۲- حدثنا محمد بن كثير عن زائدة بن قدامة عن منصور بن المعتمر عن هلال بن يساف عن رجل من ثقيف عن رجل من جهينة عن اصحاب النبي ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: **﴿إِنَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تُقَاتِلُونَ قَوْمًا فَيَقُوتُكُمْ بِأَمْوَالِهِمْ دُونَ أَنْفُسِهِمْ وَأَنْبَائِهِمْ وَيُصَالِحُونَكُمْ عَلَى صُلْحٍ فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُمْ فَوْقَ ذَلِكَ، فَإِنَّهُ لَا يَجِلُّ لَكُمْ﴾**۔ قال: وحديث يزيد عن شعبة عن منصور عن هلال عن رجل من ثقيف عن رجل من جهينة عن النبي ﷺ رواه ابو عبيد في "الاموال" (ص ۱۴۵ رقم ۳۲۸)۔ وفيه من لم يسم وجهالة الصحابي لا تضرب وكذا المجهول في القرون الفاضلة، لا سيما وشعبة لا يحمل عن مشايخه الا ما صح من حديثهم كما مر في "المقدمة"۔ والحديث اخرجه ابوداود (۱۳۶:۳ مع "العون") في "سننه"، وسكت عنه، فهو صالح عنده۔

۴۱۳۳- حدثني سعيد بن عفیر حدثني يحيى بن ايوب عن يونس بن يزيد الايلي عن ابن شهاب ان عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رضي الله عنه كَانَ يَأْخُذُ مِمَّنْ صَالَحَهُ مِنْ أَهْلِ الْعَهْدِ مَا صَالَحَهُ عَلَيْهِ، لَا يَضَعُ عَنْهُمْ شَيْئًا وَلَا يَزِيدُ عَلَيْهِمْ، وَمَنْ نَزَلَ مِنْهُمْ عَلَى الْجِزْيَةِ وَلَمْ يُسَمِّ شَيْئًا نَفَرَ نِزَاةً، قَبِيلَهُ جَمِينَةَ كَثُفَ سَ (جو صحابی ہیں) مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ شاید تم ایک ایسی قوم سے لڑو گے جس سے تم اپنی جانوں اور اولادوں کو اپنے مالوں کے بدلے بچائیں گے پس وہ تم سے مال کے بدلے صلح کریں گے تو تم ان سے اس مال سے زیادہ نہ لینا کیونکہ یہ زائد لینا تمہارے لئے حلال نہیں۔ (کتاب الاموال لابن عبيد)۔ اس میں صحابی کا غیر معلوم ہونا کچھ مضرت نہیں۔ نیز ابوداود نے بھی اسے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے۔ پس یہ حدیث ابوداود کے نزدیک بھی حجت پکڑنے کے قابل ہے۔

۴۱۳۴- ابن شہاب سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے جن سے صلح کی تھی یعنی اہل ذمہ سے، ان سے صرف وہی مقدار لینے تھے جس پر ان سے صلح کی تھی، نہ ان سے کچھ کم لیتے تھے اور نہ ہی ان سے کچھ زیادہ۔ اور جو لوگ جزیہ دینے پر رضامند ہو جاتے اور (ان پر) کسی مقدار کو مقرر نہ کیا جاتا (یعنی ان سے پہلے معاہدہ نہ ہوا ہوتا) تو حضرت عمرؓ ان کے حالات پر غور کرتے۔ اگر وہ محتاج ہوتے تو ان سے تخفیف کر دیتے اور اگر وہ مالدار ہوتے تو ان پر ان کے مالدار کے بقدر اضافہ فرما دیتے (کتاب الاموال) اس کے راوی ثقہ اور صحیح کے راوی ہیں۔ البتہ اس میں انقطاع ہے۔ (اور انقطاع خیر القرون میں مضرت نہیں)۔

فائدہ: اس حدیث میں صراحت ہے کہ اگر معاہدہ ہو جائے پس پر زیادہ کرنا جائز نہیں۔ ہاں اگر کسی سے کوئی نہ

عَمْرُ بْنُ أُمُورِهِمْ فَإِنْ احْتَاجُوا خَفَّتْ عَنْهُمْ، وَإِنْ اسْتَغْنَوْا زَادَ عَلَيْهِمْ بِقَدْرِ اسْتِغْنَاءِ هُمْ۔ رواه
عبد عبيد فی "الاموال" (ص ۴۴ رقم ۳۹)۔ ورجاله ثقات من رجال الصحيح، الا انه منقطع، و
عبيد هو ابن كثير بن عفير قد ينسب الى جده قال الحاكم: يقال: ان مصر لم تخرج اجمع
لعموم منه (تقريب ص ۷۲)۔ ويحيى بن ايوب: هو الغافقي المصري من رجال الجماعة،
سابق۔ والباقون لا يسال عنهم۔

۴۱۳۴۔ عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ أَهْلُ نَجْرَانَ عَلَى الْفَى حُلَّةٌ،
صَفَتْ فِي صَفَرٍ وَالْبَيْقَةُ فِي رَجَبٍ يُؤَدُّونَهَا إِلَى الْمُسْلِمِينَ وَعَارِيَةٌ ثَلَاثِينَ دُرْعًا، وَثَلَاثِينَ
رَسًا، وَثَلَاثِينَ بَعِيرًا، وَثَلَاثِينَ مِنْ كُلِّ صَنْعٍ مِنْ أَصْنَافِ السِّمْلَاحِ يَغُزُّونَ بِهَا، وَالْمُسْلِمُونَ
يَسْتَمُونَهَا حَتَّى يَرُدُّوَهَا عَلَيْهِمْ، إِنْ كَانَ بِالْيَمَنِ كَيْدٌ ذَاتُ غَدَرٍ، عَلَى أَنْ لَا يُهْدَمَ لَهُمْ بَيْعَةٌ
وَلَا يُخْرَجَ لَهُمْ قَسٌّ وَلَا يُفْتَنُوا عَنْ دِينِهِمْ، مَا لَمْ يُخْدِتُوا حَدَثًا أَوْ يَأْكُلُوا الرِّبَا۔ اخرجہ
ابن داود و سکت عنه وهو من رواية السدي عن ابن عباس رضي الله عنهما۔ قال المنذرى:
في سماعه منه نظر، وانما قيل: انه رآه ورأى ابن عمر وسمع من انس بن مالك رضي الله عنهما ولكن له
تواضع، ذكرها في "النيل" (۲۸۶:۷)۔

سابقہ طے پار ہاں تو اس میں امام کو اختیار ہے کہ جو مقدار چاہے مقرر کر لے۔

۴۱۳۳۔ ابن عباس رضي الله عنهما فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے اہل نجران سے دو ہزار جوڑوں پر صلح کی، ہاں صورت کہ آدھے وہ صفر
تیس مسلمانوں کو دیں گے اور باقی رجب کے مہینے میں اور تیس زرہیں، تیس گھوڑے، تیس اونٹ اور ہر قسم کے اسلحہ میں سے جس سے وہ جنگ
کرتے ہیں تیس تیس ہتھیار وہ مسلمانوں کو عاریہ دیں گے۔ اور مسلمان ان چیزوں کے ضامن ہونگے اور انہیں (استعمال کے بعد) واپس
دیے جائیں گے۔ اور یہ عاریہ دینا اس وقت ہوگا جبکہ یمن میں کوئی بغاوت ہوگی اور یہ اس شرط پر ہوگا کہ ان کا کوئی گرجا گھر نہ گرایا جائے گا اور نہ
کوئی پادری نکالا جائے گا اور نہ ہی ان کو ان کے دین سے پھیرا جائے گا (یعنی ان کے دین میں مداخلت نہ کی جائے گی) اور یہ اس وقت
ہوگا جب تک کہ وہ کوئی نئی بات پیدا نہ کریں یا جب تک کہ وہ خواری نہ کریں۔ ابوداؤد نے اسے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے اور
اس کے کئی شواہد بھی ہیں۔ جو نیل الاوطار میں مذکور ہیں۔

باب مقدار الجزیۃ الیٰ یضعها الامام علی الکفار ابتداء

انہا تؤخذ منهم علی الطبقات

۴۱۳۵- حدثنا علی بن مسهر عن الشیبانی عن ابی عون محمد بن عبید اللہ الثقفی، قال: "وضع عُمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ الجزیۃ علی رؤوس الرِّجال علی الغنی ثمانیۃ وأربعین درہمًا، وعلی المتوسِّط اربعۃ وعشرين درہمًا، وعلی الفقیر اثنی عشر درہمًا". رواہ ابن شیبۃ فی "المصنف"، وهو مرسل، ورواہ ابن زنجویہ فی "کتاب الاموال": حدثنا ابو نعیم ثنا مندل عن الشیبانی عن ابی عون عن المغیرۃ بن شعبۃ ان عمر وضع الی آخرہ (زیلعی ۱۵۲:۲)۔

قلت: ومندل فیہ مقال، وثقہ ابن معین وابو حاتم والمرسل اذا اسند ولو من طریق ضعیفۃ کان حجة عند الكل كما ذکرناہ فی المقدّمۃ۔

باب - جزیرہ کی وہ مقدار جو امام ابتداء کفار پر مقرر کرے گا وہ جزیرہ کفار سے مختلف شرح سے لیا جائے گا

۳۱۳۵- محمد بن عبید اللہ ثقفی فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے (کافر) مردوں پر اس شرح سے جزیرہ مقرر فرمایا کہ مالداروں پر اڑتالیس درہم (سالانہ) اور متوسط درجہ کے آدمی پر چوبیس درہم (سالانہ) اور غریب پر بارہ درہم (سالانہ) (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ مرسل ہے۔ لیکن کتاب الاموال میں یہ حدیث متصل بھی مروی ہے۔ اور قانون مسلم ہے کہ اگر مرسل حدیث کی تائید کسی ضعیف مسند سے ہو جائے تو وہ سب کے نزدیک حجت ہو جاتی ہے۔

فائدہ: جزیرہ وہ وظیفہ ہے جو کافر سے دارالاسلام میں رہنے کے عوض لیا جاتا ہے اور اس کا ثبوت قرآن و حدیث اور اجماع میں ہے۔ قرآن میں ہے کہ: *وحتى يعطوا الجزیۃ عن یدوہم صاغرون* ۵ اور بخاری میں حضرت مغیرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ہمیں حکم دیا ہے کہ ہم تم کافروں سے قتال کریں حتیٰ کہ یا تم مسلمان ہو جاؤ یا جزیرہ ادا کرو۔ اور اسی طرح مسلمانوں کا اجماع ہے کہ جزیرہ لیا جائے۔

باقی مہدین کا یہ اعتراض کرنا کہ کیسے کسی کافر کو جزیرہ کے عوض کفر پر برقرار رکھنا درست ہے تو گویا یہ جزیرہ اسلام کا بدلہ اور عوض ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ جزیرہ اسلام کا عوض نہیں، بلکہ ان کی حفاظت کا عوض ہے کہ مسلمان ان کی حفاظت کریں گے اور ان کا کفر ہوتے ہوئے بلاد اسلام میں رہنا اس لئے روا رکھا گیا ہے کہ شاید وہ محاسن اسلام دیکھ کر مسلمان ہو جائیں۔

۴۱۳۶- حدثنا اسماعیل بن جعفر عن اسرائیل عن ابی اسحاق عن حارثة بن مضرب عن عمر رضی اللہ عنہ بَعَثَ عَثْمَانُ بْنُ حُنَيْنٍ قَوْضَعَ عَلَيْهِمْ ثَمَانِيَةً وَأَرْبَعِينَ دِرْهَمًا وَأَرْبَعَةً وَعِشْرِينَ وَاثْنَيْ عَشَرَ- رواه ابو عیید فی "الاموال" (زیلعی ۱۵۲:۲)- قلت: سند صحیح موصول واخرجه یحیی بن آدم فی الخراج (ص ۴۲) فرواة عن اسرائیل بسنده-

۴۱۳۷- اخبرنا عارم بن الفضل ثنا حماد بن سلمة عن سعید الجریری عن ابی نضرة: "أَنَّ عُمَرَ وَضَعَ الْجَزِيَّةَ عَلَى أَهْلِ الدَّيَّةِ فِيمَا فُتِحَ مِنَ الْبِلَادِ قَوْضَعَ عَلَى الْغَنِيِّ ثَمَانِيَةً وَأَرْبَعِينَ دِرْهَمًا، وَعَلَى الْوَسْطِ أَرْبَعَةً وَعِشْرِينَ دِرْهَمًا، وَعَلَى الْفَقِيرِ اثْنَيْ عَشَرَ دِرْهَمًا، مختصر من حديث طويل رواه ابن سعد في "الطبقات" (زیلعی ۱۵۲:۲۰)- وهو مرسل صحيح، وابو نضرة هو المنذر بن مالك بن قطعة رأى عدة من الصحابة، ادرك طلحة وروى عن علي بن ابی طالب وابی موسى الاشعري وابی ذر الغفاري وابی هريرة وابی سعيد وغيرهم رضی اللہ عنہم (تہذیب ۳۰: ۲۱۰) وارسل مثله حجة عندنا وعند الاكرثين-

۴۱۳۸- حدثني السري بن اسماعيل عن عامر الشعبي "أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ سَخَّ السَّوَادَ وَأَنَّهُ وَضَعَ عَلَى الرَّجُلِ اثْنَيْ عَشَرَ دِرْهَمًا، وَأَرْبَعَةً وَعِشْرِينَ دِرْهَمًا وَثَمَانِيَةً

۴۱۳۹- حارثہ بن مضرب سے حضرت عمرؓ کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے عثمان بن حنیف کو بیجا (عالم بنا کر) تو میں نے (امیر ذمیوں پر) اڑتالیس درہم اور (متوسط ذمیوں پر) چوبیس درہم اور (غریب ذمیوں پر) بارہ درہم مقرر فرمائے۔ (کتاب السنن)۔

اس کی سند صحیح موصول ہے اور تمکیمی بن آدم نے بھی اپنی سند کے ساتھ اسے روایت کیا ہے۔

۴۱۴۰- ابو نضرة سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے مفتوحہ علاقوں میں ذمیوں پر جزیہ مقرر فرمایا اور آپؓ نے امیر (کافر) پر تیس درہم اور متوسط پر چوبیس درہم اور غریب پر بارہ درہم (کی شرح سے) مقرر فرمایا۔ (طبقات ابن سعد)۔ یہ حدیث مرسل صحیح ہے۔ حضرت نے کئی صحابیوں کا دیدار کیا ہے اور ان جیسوں کا ارسال جمہور کے ہاں حجت ہے۔

۴۱۴۱- عامر شعبیؓ سے مروی ہے کہ عمرؓ نے سواد کے علاقے کی پیمائش کرائی اور انہوں نے ذمیوں پر بارہ، چوبیس اور تیس درہم کے حساب سے جزیہ مقرر فرمایا۔ (کتاب الخراج)۔

وَأَرْبَعِينَ دِرْهَمًا“ مختصر رواہ الامام ابو یوسف فی ”الخراج“ لہ (ص ۴۲)، والسری ضعیف
کما مر۔

۴۱۳۹- حدثنی سعید بن ابی عروبۃ عن قتادۃ عن ابی مجلز ”قال: بَعَثَ عُمَرُ بْنُ
الْخَطَّابِ رضی اللہ عنہ ثَمَانِينَ دِرْهَمًا وَجَعَلَ عَلَى الرَّاسِ اثْنَيْ عَشَرَ دِرْهَمًا وَأَرْبَعَةَ
وَعِشْرِينَ دِرْهَمًا وَثَمَانِيَةَ دِرْهَمَيْنِ دِرْهَمًا، وَعَطَّلَ مِنْ ذَلِكَ النِّسَاءَ وَالصَّبِيَّانَ“ مختصراً، رواہ
الامام ابو یوسف فی ”الخراج“ (ص ۴۳) ایضاً، وهو مرسل صحیح۔

۴۱۴۰- حدثنی الحجاج بن ارطاة عن ابن عون ”أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رضی اللہ عنہ
السَّوَادَ مَا دُونَ جَبَلِ حُلَوَانَ، وَفِيهِ: وَأَخَذَ مِنْ كُلِّ رَأْسٍ مُوسِيرَ ثَمَانِيَةَ وَأَرْبَعِينَ دِرْهَمًا، وَمِنْ
الْوَسْطِ أَرْبَعَةَ وَعِشْرِينَ دِرْهَمًا، وَمِنْ الْفَقِيرِ اثْنَيْ عَشَرَ دِرْهَمًا“ مختصراً، رواہ الامام ابو
یوسف فی ”الخراج“ (ص ۴۵)، ایضاً، وهو مرسل۔

۴۱۴۱- عن عمر رضی اللہ عنہ ضَرَبَ الْجُزْيَةَ عَلَى الْغَنِيِّ ثَمَانِيَةَ وَأَرْبَعِينَ دِرْهَمًا، وَعَلَى
الْمُتَوَسِّطِ أَرْبَعَةَ وَعِشْرِينَ دِرْهَمًا، وَعَلَى الْفَقِيرِ الْمُكْتَسِبِ اثْنَيْ عَشَرَ دِرْهَمًا، رواہ البيهقي بطريق
مرسلة (التلخيص الحبير ۲: ۳۸۰)، وسكوت الحافظ عنه يدل على ان لاعلة له سوى الارسال

۳۱۳۹۔ ابو جلاز سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے عثمان بن حنیف کو عامل بنا کر بھیجا اور انہوں نے مختلف (علاقوں کی) زمینوں
کی پیمائش کی۔ اور ہر ذمی مرد پر بارہ، چوبیس اور اڑتالیس درہم (سالانہ) کی شرح سے جزیہ مقرر فرمایا۔ اور عورتوں اور بچوں پر جزیہ لاگو نہیں
کیا۔ مختصراً۔ (کتاب الخراج)۔ یہ حدیث مرسل صحیح ہے۔

۳۱۴۰۔ ابن عون سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے طوان پہاڑ کے ورے سواد علاقے کی پیمائش کرائی اور اس حدیث میں یہ
بھی ہے کہ انہوں نے ہر غنی ذمی سے اڑتالیس درہم اور متوسط سے چوبیس درہم اور غریب سے بارہ درہم (بطور جزیہ) لئے۔ مختصراً (کتاب
الخراج)۔ یہ حدیث بھی مرسل ہے۔

۳۱۴۱۔ حضرت عمرؓ کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے مالدار پر اڑتالیس درہم اور متوسط پر چوبیس اور کمائی کرنے
والے غریب پر بارہ درہم جزیہ مقرر فرمایا۔ اسے بیہقی نے ارسال کے ساتھ روایت کیا ہے اور حافظ ابن حجر کا اس پر سکوت کرنا اس بات کی
دلیل ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور مرسل صحیح ہمارے ہاں حجت ہے۔ اور جب مرسل کے کئی طرق ہوں (جیسا کہ یہاں ہیں) تو سب کے

وہو حجة عندنا، واذا تعددت الطرق فهو حجة عند الكل، كما مر فی "المقدمة"۔

۴۱۴۲- حدثنا کامل بن العلاء عن حبيب بن ابی ثابت ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بعث عثمان بن حنیف علی مساحة ارض السواد، فذكر الحديث، وفيه: **فَفُخِّمَ خُمْسُ بَائَةِ الْغُبِ عَلَيَّ عَلَى الطَّبَقَاتِ ثَمَانِيَةً وَأَرْبَعِينَ وَأَرْبَعَةً وَعِشْرِينَ وَاثْنَيْ عَشَرَ** الحديث، رواه الامام ابو يوسف فی "الخراج" (ص ۱۹۳)، وهو مرسل صحيح۔

۴۱۴۳- حدثني عفان عن مسلمة بن علقمة عن داود بن ابی هند عن الشعبي "ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بعث عثمان بن حنیف الى السواد فطَرَزَ الخراج - فذكر الحديث وفيه- **وَوَضَعَ عَلَى الرَّجْلِ الدِّرْهَمَ فِي الشَّهْرِ وَالْبَزْهَمِينَ فِي الشَّهْرِ**، رواه ابو عبيد فی "الاموال" (ص ۶۹)، وهو مرسل صحيح، و مراسيل الشعبي لا يكاد يستقط منها شيء۔

نزدیک حجت ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایسے فقیر پر جو کم از کم ستر ہونے والے گائیں ہوگا۔ اور یہی احناف کا مسلک ہے۔ نیز حضرت عمرؓ نے صحابہ کی موجودگی میں نہ کما سکنے والے فقیر پر جز یہ لائو نہیں فرمایا۔ اور معاویہ کی وہ حدیث جس سے امام شافعی استدلال کرتے ہیں اس میں فقیر سے مراد کما سکنے والا فقیر ہے۔

۴۱۴۲- حبيب بن ابی ثابت سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے عثمان بن حنیف کو سواد کی زمین کی پیمائش کے لئے بھیجا پھر وہ صول حدیث بیان کرتے ہیں جس میں یہ بھی ہے کہ انہوں نے پانچ لاکھ طاقور کا فروں کو رنڈر کیا مختلف طبقات میں یعنی از تالیس، چوبیس اور پندرہ درہم کی شرح سے رجسٹر فرمایا۔ (کتاب الخراج) یہ حدیث مرسل صحیح ہے۔

۴۱۴۳- شعبی سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے عثمان بن حنیف کو (عامل بنا کر) سواد کی طرف بھیجا اور انہوں نے (وہاں کی زمینوں پر) خراج مقرر فرمایا اور اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ انہوں نے (فقیر) ذی پر ایک ماہ میں ایک درہم اور (متوسط بالغ مرد) ذی پر ایک ماہ میں دو درہم جز یہ مقرر فرمایا۔ (کتاب الاموال)۔ یہ مرسل صحیح ہے اور شعبی کے مراسیل صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے جز یہ وصول کرنے کا وقت معلوم ہوا کہ ہر ماہ ایک شرح سے لیا جائے گا۔ لیکن غلہ کے وقت تک۔ خیر کر تارقی کی وجہ سے اچھا ہے۔ الغرض وجوب جز یہ اول سال میں ہی ہو چاہے کیونکہ اگر آخر سال میں وجوب ہو تو سال کے اختتام سے قبل جز یہ لینا درست نہ ہوگا۔ حالانکہ سال کے اختتام سے قبل جز یہ لینا۔ یہ ثابت ہے۔

۴۱۴۴- وَاخْرَجَ يَحْيَى بْنُ آدَمَ فِي "الْخَرَجِ" لَهُ (ص ۷۷ رقم ۱۴۱) حَدَّثَنَا سِنْدُ الْعَنْزِي عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مِهَاجِرٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ، "قَالَ: بَعَثَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ حُذَيْفَةَ بْنَ الْيَمَانِ، وَعُثْمَانَ بْنَ حُنَيْفٍ فَأَتَيَاهُ فَسَأَلَهُمَا كَيْفَ وَضَعْتُمَا عَلَى أَهْلِ الْأَرْضِ؟ فَقَالَا: وَضَعْنَاهُ عَلَى كُلِّ رَجُلٍ أَرْبَعَةَ دِرْهَمٍ كُلِّ شَهْرٍ" الْحَدِيثُ - مُخْتَصَرٌ وَ سِنْدُ ضَعِيفٌ مِنْ قَبْلِ حِفْظِهِ وَ مِنْهُمْ بَعْضُهُمْ، فَالْحَدِيثُ حَسَنُ الْإِسْنَادِ عَلَى الْأَصْلِ الَّذِي أَصْلَاهُ فِي "الْمُقَدِّمَةِ"۔

باب توضع الجزية على اهل الكتاب والمجوس مطلقا

وعلى عبدة الاوثان من العجم

۴۱۴۵- عَنْ بَجَالَةَ وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ قَالَ: "أَتَانَا كِتَابُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَبْلَ مَوْتِهِ بِسَنَةِ

۳۱۳۲۔ یحییٰ بن آدم کتاب الخراج میں روایت کرتے ہیں کہ عمرو بن میمون نے فرمایا کہ حضرت عمرؓ نے حذیفہ بن یمان اور عثمان بن حنیف کو (عامل بنا کر) بھیجا پھر جب وہ (کام کر کے) حضرت عمرؓ کے پاس حاضر ہوئے تو حضرت عمرؓ نے ان سے دریافت فرمایا کہ تم نے زمینداروں پر کس شرح سے جزیہ مقرر کیا تو انہوں نے جواب دیا کہ ہر (غنی) ذمی پر ہر ماہ میں چار درہم۔ یہ حدیث حسن ہے۔

فائدہ: ان احادیث و آثار سے معلوم ہوا کہ غنی ذمی پر سالانہ اڑتالیس درہم اور متوسط ذمی پر چوبیس اور غریب پر بارہ درہم ہیں اور یہی احناف کا مسلک ہے۔ ہماری واضح دلیل حضرت عمرؓ کی مذکورہ بالا حدیث ہے جس کی صحت و شہرت میں کوئی شک نہیں۔ اور صحابہؓ کے درمیان مشہور حدیث ہے اور کسی نے بھی اس پر انکار نہیں کیا اور بعد کے آنے والے خلفاء رضی اللہ عنہم نے بھی باوجود اس حدیث کے انکار نہیں کیا تو گویا کہ اس حدیث پر اجماع ہے۔ اور امام شافعیؒ نے بھی اس حدیث پر عمل کرنے کو مستحب کہا ہے۔ باقی امام شافعیؒ کی حدیث جس میں مطلقاً ایک دینار کا ذکر ہے خواہ امیر ہو یا غریب تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ صلحا مقرر کیا گیا تھا اور اس پر دلیل یہ ہے کہ اس حدیث میں غورتوں سے بھی دینار لینے کا ذکر ہے۔ حالانکہ جب صلح کے بغیر امام ابتداء جزیہ مقرر کرے تو ان کے نزدیک بھی غورت پر جزیہ نہیں پایہ حدیث صرف فقراء ذمیوں کے بارے میں ہے اور ہم بھی ان کے بارے میں ایک دینار (بارہ درہم) کے قائل ہیں۔ اور امام مالک کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ چالیس درہم اور تین دن کی ضیافت اڑتالیس درہم کے برابر ہو جاتی ہے۔

باب۔ اہل کتاب اور مجوسیوں پر مطلقاً (خواہ عرب ہوں یا عجم) جزیہ لاگو کیا جائے گا

اور بت پرستوں میں سے صرف عجیبوں پر

۳۱۳۵۔ بجالہ فرماتے ہیں کہ ہمیں حضرت عمرؓ کا خط ان کی وفات سے ایک سال قبل ملا (جس میں آپؓ نے فرمایا کہ

رَفُوعًا بَيْنَ كُلِّ ذِي مَحْرَمٍ مِنَ الْمُجُوسِ وَلَمْ يَكُنْ عُمَرُ أَخَذَ الْجِزْيَةَ مِنَ الْمُجُوسِ، حَتَّى شَهِدَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَخَذَ الْجِزْيَةَ مِنَ مُجُوسٍ هَجَرَ، رواه البخاری (فتح الباری ۶: ۱۸۵)

۴۱۴۶- عن جبير بن حية قال المغيرة بن شعبة اجند كسرى يوم نهاوند، ﷺ آمَرَنا سَيِّدَا رَسُولِ رَبِّنَا أَنْ نَقَاتِلَكُمُ حَتَّى تَعْبُدُوا اللَّهَ وَحْدَهُ أَوْ تُؤَدُّوا الْجِزْيَةَ ﷺ - أخرجه الامام البخاری فی صحيحه فی حدیث طویل (فتح الباری)

۴۱۴۷- عن جعفر بن محمد عن ابیه ان عمر بن الخطاب "قَالَ: لَا أَذْرِي مَا أَصْنَعُ الْمُجُوسَ؟ فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ: أَشْهَدُ لَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: سَيُؤَابِهُهُمْ سَيِّدَةُ عَلِ بْنِ أَبِي رَافٍ فِي "الْغُرَائِبِ" من طریق ابی علی الحنفی عن مالک فزاد فیہ عن جده و فی آخره قال مالک فی الجزیة وهو منقطع ایضا۔ الا ان یكون الضمیر فی عن جده علی محمد بن علی فیکون متصلا لان جده الحسن بن علی سمع من عمر بن الخطاب ومن

مجاہدوں کے ہر ذی محرم میں (اگرچہ انہوں نے اس کے باوجود آپس میں شادی کر لی ہو) جدائی کرادو۔ اور حضرت عمرؓ مجوسیوں سے جزیہ لے لیتے تھے لیکن جب حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے اس بات کی گواہی دی کہ حضور ﷺ نے ہجر کے علاقہ کے مجوسیوں سے جزیہ لیا تھا (تو حضرت عمرؓ بھی لینے لگے) (بخاری) (باب الجزیة والمواذع)۔

۴۱۴۶- جبیر بن حیاہ سے مروی ہے کہ مغیرہ بن شعبہؓ نے نہاوند کی جنگ کے روز کسریٰ کے لشکر سے کہا کہ ہمارے نبی ﷺ ہمیں حکم دیا ہے کہ ہم تم سے جنگ کریں یہاں تک کہ یا تو تم اللہ وحدہ کی عبادت کرو یا اسلام قبول نہ کرنے کی صورت میں تم جزیہ دے۔ (بخاری)۔

۴۱۴۷- جعفر بن محمد اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ مجھے معلوم نہیں کہ میں مجوسیوں کے (جزیہ کی بابت) کیا معاملہ کروں۔ (اس پر) حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے فرمایا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے حضور ﷺ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ مجوسیوں سے (جزیہ کے معاملہ میں) اہل کتاب کا سا معاملہ کرو (یعنی جس طرح اہل کتاب سے جزیہ لینا جائز ہے اسی طرح مجوسیوں سے بھی)۔ (موطا مالک)۔ یہ حدیث منقطع ہے اور اس کے راوی سب ثقہ ہیں۔ اور ابن منذر اور دارقطنی نے غرائب میں

عبدالرحمن بن عوف ولہ شاهد من حدیث مسلم بن العلاء بن الحضرمی اخرج الطبرانی فی آخر حدیث بلفظ سنوا بالمجوس سنة اهل الكتاب (فتح الباری)۔
 قلت: وایو علی الحنفی وثقه الدارقطنی وابن عبدالبر، و قال: هذا حدیث متفق
 ولكن معناه يتصل من وجود حسان اه (زیلعی)، و اخرجہ ابو عبیدہ فی "الاموال" عن یحییٰ
 بن سعید عن جعفر بن محمد عن ابيه قال: قال عُمَرُ: "مَا أَدْرِي مَا أَصْنَعُ بِالْمَجُوسِ؟ وَلَيْسَ
 أَهْلُ كِتَابٍ" فذكر نحوه ورجاله ثقات۔

۴۱۴۸- عن عمرو بن عوف رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ ﷺ بعث أبا عُبَيْدَةَ بْنَ الْجَرَّاحِ إِلَى
 الْبَحْرَيْنِ يَأْتِي بِجَزْيَتِهَا وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَالِحَ أَهْلِ الْبَحْرَيْنِ وَأَمَرَ عَلَيْهِمُ الْعَلَاءُ
 الْحَضْرَمِيَّ رضی اللہ عنہ متفق عليه۔

۴۱۴۹- وعن الزهري قال: رضی اللہ عنہ قَبِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْجِزْيَةَ مِنْ أَهْلِ الْبَحْرَيْنِ وَكَانُوا
 مَجُوسًا رضی اللہ عنہ رواه ابو عبیدہ فی "الاموال" (نیل الاوطار)، ولم يعمل حدیث الزهري الا بالارسل

اس کی سند میں عن جدہ کے الفاظ ذکر کئے ہیں اور ممکن ہے کہ جدہ کی ضمیر محمد کی طرف لوٹے تو اس صورت میں یہ حدیث متصل ہوگی اور مسلم کی
 حدیث سے ابن علاء حضری اس کا شاہد بھی ہے۔ اور طبرانی میں بھی یہ الفاظ ہیں کہ (جزیہ میں) مجوس سے اہل کتاب کا سامعہ کرادہ یہ
 حدیث اگر منقطع بھی ہو تب بھی دوسرے حسن طرق کی وجہ سے اس کا معنی متصل ہو جاتا ہے۔ اور ابو عبیدہ نے کتاب الاموال میں اپنی سند کے
 ساتھ یوں حدیث نقل کی ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ مجھے معلوم نہیں کہ میں مجوس سے (جزیہ کی بابت) کیا معاملہ کروں کیونکہ یہ اہل کتاب
 نہیں۔ اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: (۱) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مجوس عرب سے بھی جزیہ لیا جائے گا۔ (۲) اور حضرت عمرؓ کے قول "کیونکہ وہ اہل
 کتاب نہیں" سے معلوم ہوا کہ مجوس اہل کتاب نہیں۔ لہذا "سنوا بہم سنة اهل الكتاب" کا مطلب یہ ہے کہ محض جزیہ کی بابت ان سے
 اہل کتاب والا معاملہ کرو کہ خواہ عرب ہوں یا غنم ان سے جزیہ لیا جائے گا۔

۴۱۴۸- عمرو بن عوفؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ابو عبیدہ بن الجراحؓ کو بحرین کی طرف جزیہ وصول کرنے کے لئے
 بھیجا۔ حضور ﷺ نے اہل بحرین سے صلہ کی۔ ان پر علاء حضری کو امیر بنایا تھا۔ (بخاری و مسلم)۔

۴۱۴۹- زمری فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ابن مالکؓ سے جزیہ وصول کیا اور وہ مجوسی تھے (کتاب الاموال لابن عبیدہ)

قال: وقد تقدم له شاهد اول الباب۔

۴۱۵۰۔ حدثنا الاشجعی و عبد الرحمن بن مهدی عن سفیان عن قیس بن مسلم عن الحسن بن محمد بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ قال: ﴿ كَتَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى مَجُوسِ هَجَرَ يَدْعُوهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ فَمَنْ أَسْلَمَ قَبْلَ مِنْهُ وَمَنْ لَا ضَرْبَ عَلَيْهِ الْجِزْيَةُ فِي أَنْ لَا تُوَكَّلَ لَهُ نَيْحَةٌ وَلَا تُنَكَّحَ لَهُ امْرَأَةٌ ﴾۔ رواه ابو عبيد في "الاموال"، وهو مرسل صحيح، واخرجه ابو يوسف في "الخراج" بلفظ ﴿ صَلَّحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَجُوسَ أَهْلِ هَجَرَ عَلَى أَنْ يَأْخُذَ مِنْهُمْ جِزْيَةً غَيْرَ مُسْتَجَلٍ مُنَاكِحَةً نِسَائِهِمْ وَلَا أَكَلَ ذَبَائِحِهِمْ ﴾۔ رواه عن قيس بن الربيع الاسدي عن قيس بن مسلم الجدلي عنه، وهذا حسن مع ارساله۔

۴۱۵۱۔ مالک عن ابن شہاب رضی اللہ عنہ قال: بَلَّغْنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَخَذَ الْجِزْيَةَ مِنْ مَجُوسِ

یہ حدیث مرسل ہے (اور مراسل زہری حجت ہیں)۔ نیز اول باب میں اس کا ایک شاہد بھی ہے۔

۴۱۵۰۔ حسن بن محمد بن علی بن ابی طالبؒ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ہجر کے مجوسیوں کو اسلام کی دعوت دیتے ہوئے لکھا کہ تم میں سے جو مسلمان ہو جائے گا تو اس کا اسلام لانا قبول کر لیا جائے گا اور جو اسلام قبول نہیں کرے گا اس پر جزیہ لاگو کیا جائے گا۔ اس کے ساتھ ساتھ اس کا ذبیحہ بھی نہیں کھایا جائے گا اور نہ اس کی عورتوں سے نکاح کیا جائے گا۔ (کتاب الاموال)۔ یہ حدیث مرسل صحیح ہے اور کتاب خراج میں ابو یوسفؒ نے ان الفاظ سے روایت کیا ہے کہ حضور ﷺ نے ہجر کے مجوسیوں سے اس شرط پر صلح کی کہ ان سے جزیہ وصول کیا جائے گا لیکن ان کی عورتوں سے نکاح کرنا اور ان کے ذبیحوں کو کھانا حلال نہیں۔ یہ حدیث بھی مرسل حسن ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مجوسیوں کی عورتوں سے نکاح کرنا اور ان کے ذبیحوں کا کھانا حلال نہیں۔ اور موثق مغنی میں فرماتے ہیں کہ مجوس کے لئے کوئی آسانی کتاب نہیں اور امام احمد نے ان کے لئے کتاب ماننے کو باطل کہا ہے اور یہی عام علماء کی رائے ہے۔ لہذا مجوس مشرکین کے حکم میں ہیں لہذا ﴿ وَلَا تُنَكَّحُوا الْمُشْرِكِينَ ﴾ کے تحت بھی ان سے نکاح جائز نہیں۔ لیکن جزیہ کے معاملہ میں ان کا معاملہ اہل کتاب کا سا ہے لہذا ان سے جزیہ لیا جائے گا خواہ عرب کے ہوں جیسا کہ گذشتہ احادیث اس پر دال ہیں۔ باقی یہ کہنا کہ حضرت حذیفہؓ نے مجوسیہ سے شادی کی ہے غلط ہے بلکہ وہ یہودیہ تھی اور اسے بھی احتیاط کی بنا پر حضرت عمرؓ نے طلاق دینے کا فرمایا۔

۴۱۵۱۔ ابن شہاب زہریؒ فرماتے ہیں کہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ حضور ﷺ نے بحرین کے مجوسیوں سے اور حضرت عمرؓ نے فارس کے مجوسیوں سے جزیہ لیا اور حضرت عثمانؓ نے بربر سے جزیہ لیا۔ (مذہب مالک)۔ یہ حدیث مرسل صحیح ہے اور معجم طبرانی اور غرائب دارقطنی

الْبَحْرَيْنِ وَأَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ أَخَذَهَا مِنْ مَجُوسِ فَارِسٍ وَأَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانٍ أَخَذَهَا مِنَ الزُّبَيْرِ، رَوَاهُ مَالِكٌ فِي "الموطأ"، وهو مرسل صحيح، ووصله الحسين بن ابی كبشة، عن عبد الرحمن بن مهدي عن مالك عن الزهري عن السائب بن يزيد ان النبي ﷺ فذكره رواه الدارقطني في "غرائب مالك"، والطبرانی في "معجمه" (زيلعي)، وابن ابی كبة هو الحسين بن سلمة بن اسماعيل بن يزيد بن ابی كبشة، روى عنه الترمذی وابن ماجه وابن خزيمة وابن صاعد وغيرهم، قال ابو حاتم: صدوق، وقال الدارقطني: ثقة، وذكره ابن حبان في "الثقات" (تهذيب) - والحكم للرافع والواصل، كما مر في "المقدمة"۔

۴۱۵۲- حدثنا قبيصة عن سفيان عن منصور عن ابی رزین عن ابی موسی الاشعری قال: "لَوْلَا أَنِّي رَأَيْتُ أَصْحَابِي يَأْخُذُونَ مِنْهُمْ الْجِزْيَةَ مَا أَخَذْتُهَا يَغْنَى الْمَجُوسِ۔" رَوَاهُ أَبُو عُبَيْدٍ فِي الْأَمْوَالِ، وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ، وَابُورْزَيْنُ هُوَ مَسْعُودُ بْنُ مَالِكِ الْأَسَدِيِّ الْكُوفِيِّ ثِقَّةٌ مِنَ الثَّانِيَةِ، رَوَى لَهُ الْخَمْسَةُ (تقریب)۔

۴۱۵۳- حدثنا يحيى بن زكريا بن ابی زائدة عن مجالد بن سعيد عن الشعبي

میں یہ حدیث موصولاً بھی مروی ہے اور اس کے راوی بھی ثقہ ہیں۔ اور حکم مرفوع اور متصل بیان کرنے والے کا ہوتا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عجم کے تمام کافروں سے جزیہ لینا جائز ہے خواہ اہل کتاب ہوں یا بت پرست یا مجوس۔ اور بربرند اہل کتاب ہیں اور نہ اس سے ملحق بلکہ محض بت پرست ہیں اور حضرت عثمانؓ کا ان سے جزیہ لینا اور کسی کا ان پر انکار نہ کرنا اجماع کی دلیل ہے۔

۴۱۵۴- ابورزین سے مروی ہے کہ حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ نے فرمایا کہ اگر میں اپنے ساتھیوں (صحابہؓ) کو مجوس سے جزیہ لیتے ہوئے نہ دیکھتا تو میں ان سے جزیہ نہ لیتا۔ (کتاب الاموال) اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مجوس سے جزیہ لیا جائے گا اور وہ اہل کتاب بھی نہیں۔ کیونکہ ابوموسیٰ اشعریؓ نے جزیہ اپنے ساتھیوں کی اتباع میں لیا ہے اور اگر وہ اہل کتاب ہوتے تو پھر تو نص قرآنی کی اتباع میں جزیہ لیتے نہ کہ ساتھیوں کی اتباع میں۔

۴۱۵۳- شعبیؒ سے مروی ہے کہ حضرت ابوبکرؓ نے خالد بن ولیدؓ کو (کسی مہم پر لشکر کے ساتھ) بھیجا اور انہیں حکم دیا کہ

بَكَرَ بَعَثَ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ وَأَمَرَهُ أَنْ يَسِيرَ حَتَّى يَنْزِلَ الْحَيْرَةَ، ثُمَّ يَمْضِيَ إِلَى الشَّامِ فَسَارَ خَالِدٌ حَتَّى نَزَلَ الْحَيْرَةَ قَالَ الشَّعْبِيُّ: فَأَخْرَجَ إِلَيَّ ابْنُ بَقِيلَةَ كِتَابَ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ: "بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مِنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ إِلَى مَرَاثِبَةِ فَارِسِ السَّلَامِ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى، فَإِنِّي خَشِيَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ أَمَّا بَعْدُ، فَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّ خِدْمَتَكُمْ وَفَرَّقَ كَلِمَتَكُمْ وَوَعَنَ سَكْمَكُمْ وَسَلَبَ مُلْكَكُمْ، فَإِذَا أَنَاكُمْ كِتَابِي هَذَا فَاعْتَدُوا مِثْنِي الدِّمَّةَ، وَاجْبُوا إِلَى الْجَزِيَّةِ، وَاعْبُوا إِلَيَّ بِالرَّحَنِ، وَالْأَفْوَالِهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَا لَفَيْنِيَكُمْ بِقَوْمٍ يُجْبُونَ الْمَوْتَ كَمَا تُجْبُونَ الْحَيَاةَ، وَالسَّلَامُ"۔ رواہ ابو عبید فی "الاموال"۔ وسندہ حسن فان مجالدا قدوثہ بعضہم۔

اور جرحہ ابو یوسف فی "الخراج" لہ عن محمد بن اسحاق وغیرہ من اہل العلم بالفتوح و طبری فی "التاریخ" عن السری عن شعیب عن سیف عن محمد بن عبد اللہ عن ابی عثمان عن ابن مکنف، وطلحہ عن المغیرۃ وسفیان عن ماہان، وعن شعیب عن سیف عن مجالدا بمثلہ، و تعدد الطرق یفید قوۃ۔

ہوتے ہوئے (راستہ میں) حیرہ مقام پر پڑاؤ کریں اور پھر شام کی طرف روانہ ہوں۔ پس خالد بن ولیدؓ چلے یہاں تک کہ وہ حیرہ مقام پر آئے۔ شعیبؓ کہتے ہیں کہ ابن بقیلہ نے مجھے خالد بن ولیدؓ کا (وہ) خط نکال کر دکھایا (جو انہوں نے فارس کے سرداروں کو لکھا تھا جس میں یہ لکھا تھا کہ) "اللہ کے نام سے لکھتا ہوں جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے۔ یہ خط خالد بن ولید کی طرف سے ہے فارس کے سرداروں کے نام۔ سلامتی ہو اس پر جو ہدایت (اسلام) کی اتباع کرے۔ میں اس ذات خداوندی کی حمد و ثنا کرتا ہوں جس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ حمد و صلوة کے بعد تمام تعریفیں اس ذات خداوندی کے لئے خاص ہیں جس نے تمہاری جمعیت کو پاش پاش کر دیا۔ جس نے تمہاری بات اور حکم کو ٹکڑے کر دیا۔ اور تمہاری قوت کو کمزور کر دیا اور تمہارا ملک تم سے چھین لیا۔ پس جب یہ میرا خط تمہارے پاس پہنچے تو تم مجھ سے عقد ذمہ کر لو۔ اور تم مجھے جزیہ بھیجتے رہو اور غریب الہجج دو۔ ورنہ قسم ہے اس ذات کی کہ جس کے سوا کوئی معبود نہیں میں ضرور تم سے ایک ایسی قوم کے ساتھ جنگ کروں گا جو ایسے ہی موت کو محبوب رکھتی ہے جیسے کہ تم زندگی کو محبوب رکھتے ہو۔ (کتاب الاموال)

اس کی سند حسن ہے اور اسے کتاب الخراج میں ابو یوسف اور تاریخ میں طبری نے متعدد طرق سے روایت کیا ہے اور تعدد طرق حدیث کی قوت پیدا کرتا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی مجوس سے جزیہ لینے کا ثبوت ہوا اور یہ ابو بکر صدیقؓ کے زمانہ کا واقعہ ہے۔

۴۱۵۴- عن انس رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ إِلَى أَكْبَدِرَ دُومَةَ فَأَخَذُوهُ فَأَتَوْا بِهِ فَحَقَّنَ لَهُ دَمَهُ وَصَالَحَهُ عَلَى الْجِزْيَةِ رضی اللہ عنہ۔ رواہ ابو داود، و سکت عنه هو والمنذرى ورجال اسنادہ ثقات، وفيه عننة محمد بن اسحاق (نیل)۔

۴۱۵۵- حدثني سعيد بن ابى مريم حدثنا السري بن يحيى عن حميد بن هلال بن خالد بن الوليد غزاه أهل الحيرة بعد وفاة رسول الله ﷺ فصالح أهل الحيرة، ولم يقاتلوا۔ رواه ابو عبيد في "الاموال"، وسنده مرسل صحيح۔

۴۱۵۶- عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال: "كَانَتِ الْمَرْأَةُ تُكُونُ مَقْلَاةً فَتَجْعَلُ عَلَى نَفْسِهَا غَاشَ لَهَا وَلَدَانِ تُسَوِّدُهُ، فَلَمَّا أُجْلِبَتِ بَنُو النَّضِيرِ كَانَ فِيهِمْ مِنْ أَبْنَاءِ الْأَنْصَارِ، فَقَالُوا: لَا نَدِي أَبْنَاءَنَا، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾۔ رواه ابو داود من ثلاث طرق، والنسائي من طريقين، وجميع رجاله لا مطعن فيهم (نیل الاوطار)۔

۴۱۵۴- انسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے خالد بن ولیدؓ کو (شکر کے ساتھ) دومہ شہر کے حاکم اکیدر کی طرف بھیج دیا۔ لشکر والوں نے اسے پکڑ لیا اور اسے حضور ﷺ کی خدمت میں لائے، آپ ﷺ نے اس کا خون معاف کر دیا اور جزیہ پر اس سے سکوت کر لیا۔ (ابوداؤد) (ابوداؤد اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

۴۱۵۵- حمید بن ہلال سے مروی ہے کہ خالد بن ولیدؓ حضور ﷺ کی وفات کے بعد حیرہ والوں سے جنگ کے لئے نکلے۔ حیرہ والوں نے صلح کر لی اور جنگ نہ کی (کتاب الاموال) اس کی سند مرسل صحیح ہے۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ اہل کتاب خواہ عرب ہوں یا عجم ان سے جزیہ لینا جائز ہے اور یہی حنیفہ مسلک ہے۔

۴۱۵۶- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ (زمانہ جاہلیت میں اوس و خزرج کی عورتوں میں یہ دستور تھا کہ) جس عورت کا بچہ زندہ رہتا تو وہ یہ نذرمان لیتی کہ اگر اس کا بچہ زندہ رہا تو وہ اس کو یہودی بنائے گی۔ جب بنو نضیر کے یہودیوں کو جلاوطن کیا گیا تو ان میں انصار کے وہ بچے بھی تھے (جو نذر کے طور پر یہودی بنائے گئے تھے) انصار کہنے لگے کہ ہم اپنے لڑکوں کو نہیں جانے دیں گے۔ اس پر اللہ تبارک و تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ الآیہ کہ دین میں کوئی زبردستی نہیں (یعنی اگر تمہارے یہ بچے بخوشی اسلام قبول کر لیں تو تمہارے ساتھ رہ سکتے ہیں ورنہ ان کے ساتھ وہی معاملہ ہوگا جو یہودیوں کے ساتھ ہوگا) (ابوداؤد، نسائی) اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

۴۱۵۷- حدثنا سعد بن عفیر حدثنا ابن ایوب عن یونس بن یزید الایلی، قال: سالت
 عن شهاب هل قبل رسول الله ﷺ من أحدین أهل الأوثان من العرب الجزیة؟ فقال: مضت
 سنة أن یقبل بمن كان من أهل البکتاب من الیهود والنصارى من العرب الجزیة، وذلك
 منهم بنهم والیهیم۔ رواه ابو عبید فی "الاموال" (ص ۲۶ رقم ۲۳)۔

باب لا توضع الجزیة علی عبدة الاوثان من العرب ولا علی اهل الردة ولا یسترقون الا الذراری والنساء ولا یقبل منهم الا الاسلام او السیف

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی بت پرست کسی وقت بھی خواہ قرآن کے نازل ہونے کے بعد یہودی یا نصرانی
 بن جائے تو اس پر اہل کتاب کے احکام لاگو ہونگے اور اسے جزیہ دینا پڑے گا۔ اور اس کا ذبیحہ بھی حلال ہوگا۔
 ۳۱۵۷۔ یونس بن یزید ایلی فرماتے ہیں کہ میں نے ابن شہاب زہری سے دریافت کیا کہ کیا حضور ﷺ نے عرب کے کسی
 بت پرست سے جزیہ قبول کیا؟ تو انہوں نے فرمایا کہ طریقہ یہ چلا آ رہا ہے کہ عرب میں سے اہل کتاب یہودیوں اور نصاریٰ سے جزیہ قبول
 کیا جاتا ہے اور یہ اس لئے کہ یہ عرب کے یہود و نصاریٰ بہر حال انہی یہود و نصاریٰ میں سے ہیں اور اپنے معاملات میں انہیں کی طرف
 ترجیح دیتے ہیں۔ یہ حدیث مرسل صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عرب کے اہل کتاب سے جزیہ قبول کیا جائے گا لیکن عرب کے بت پرستوں سے نہیں۔
 عرض عرب کے بت پرستوں اور ہرقم کے مرتدین سے جزیہ قبول نہیں کیا جائے گا۔ ان دونوں کے لئے یا اسلام ہے یا تلوار۔ اور چونکہ عجم
 کے مشرک بت پرست کو بالافتاق غلام بنانا جائز ہے لہذا اس سے جزیہ لینا بھی جائز ہونا چاہیے۔ اس لئے ﴿فاقتلو المشرکین حیث
 وجدتموہم﴾ مشرکین عرب کیساتھ خاص ہے اور اموات ان اقاتل الناس حتی یقولوا لا الہ الا اللہ سے جس طرح اہل کتاب اور
 یحییٰ مستثنیٰ ہیں اسی طرح بت پرست عجم بھی مستثنیٰ ہے۔

نیز اذ لقیتم عدوک من المشرکین فان ابوا فادعهم الی اعطاء الجزیة میں مشرکین ہر مشرک کو شامل ہے لیکن
 نیکے باب کے دلائل کی روشنی میں مشرکین عرب اس سے مستثنیٰ ہیں کہ ان سے جزیہ لینا درست نہیں۔

باب۔ عرب کے بت پرستوں اور ہر مرتد پر جزیہ لاگو نہیں کیا جائے گا اور نہ ہی انہیں غلام بنایا
 جائے گا بلکہ ان کے لئے اسلام ہے یا تلوار مگر ان کی اولاد اور عورتوں کو غلام بنانا درست ہے

قال الله تعالى:

﴿فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرْمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخَلَّوْهُمْ وَاحْصُرُوهُمْ وَاقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ ۚ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (سورة براءۃ)۔

۴۱۵۸- عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن رسول اللہ ﷺ قَالَ: ﴿أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَيُؤْمِنُوا بِي وَبِمَا جِئْتُ بِهِ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَائِي وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهِ وَحَسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ﴾، رواه مسلم في "صحيحه" (۱۳۷:۱)۔

۴۱۵۹- حدثنا هشيم حدثنا يونس بن عبيد عن الحسن، قال: ﴿أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

اللہ تعالیٰ (قرآن حکیم میں) فرماتے ہیں: سو جب اشہر حرم گذر جائیں تو (اس وقت) ان مشرکین کو چاہو مارو۔ پکڑو، باندھو، داؤد کھانے کے موقع پر ان کی تاک میں بیٹھو۔ پھر اگر (کفر سے) توبہ کر لیں اور نماز پڑھنے لگیں اور زکوٰۃ دینے لگیں تو تم انکا راستہ چھوڑ دو۔ واقعی اللہ تعالیٰ بڑی مغفرت کرنے والے بڑی رحمت کرنے والے ہیں۔ (توبہ-۵)

فائدہ: اس آیت سے مراد عربی بت پرست ہیں کیونکہ اس آیت میں مشرکین کے قتل کا حکم ہے، جو جو بت پرستوں کی بات پر ایمان لائے اور اگر اس آیت کو عام رکھیں اور عجمی بت پرست اس میں شامل نہیں کیونکہ اس کو غلام بنانا بالا جماع جائز ہے۔ اور اگر اس آیت کو عام رکھیں اور عجمی بت پرست کو غلام بنانا بھی ناجائز سمجھیں تو لامحالہ اس آیت کا ابطال لازم آئے گا جو کہ غلط ہے یا کم از کم نسخ لازم آئے گا جس کا کوئی بھی قائل نہیں۔

۳۱۵۸- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ مجھے لوگوں سے جنگ کرنے کا حکم ہوا ہے۔ یہاں تک کہ وہ اس بات کی گواہی دیں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور مجھ پر اور میرے لائے ہوئے دین پر ایمان لائیں۔ جب وہ یہ کریں گے تو وہ مجھ سے اپنی جانوں اور مالوں کو بچانے والے ہو گئے مگر حق کے بدلے (یعنی متزوج ہونے کے باوجود زنا کرنے کی صورت میں یا کسی کو ناحق قتل کرنے کی صورت میں یا مرتد ہونے کی صورت میں اس کی جان محفوظ نہ ہوگی بلکہ اسے بھی قتل کیا جائے گا)۔ اور ان کا حساب اللہ پر ہے۔ (مسلم)

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بعض مشرکین ایسے ہیں جن کو صرف اسلام ہی بچاتا ہے اور وہ صرف عربی بت پرست ہیں کیونکہ عجمی بت پرستوں کو تو بالا جماع غلام بنانا جائز ہے۔ لہذا عجمی بت پرستوں سے جزیہ لینا جائز ہے۔

۳۱۵۹- حسن بصری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کو اس بات کا حکم دیا گیا کہ وہ اہل عرب سے قتال کریں یہاں تک کہ

يُقَاتِلُ الْعَرَبَ عَلَى الْإِسْلَامِ وَلَا يَقْبَلُ مِنْهُمْ غَيْرَهُ وَأَمَرَ أَنْ يُقَاتِلَ أَهْلَ الْكِتَابِ حَتَّى
يَخْضُوا الْجَزِيَّةَ عَنْ يَدِهِ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴿﴾ رواه ابو عبيد في "الاموال" (ص ۲۶ رقم ۶۲)، وهو
مرسل صحيح۔

۴۱۶۰۔ حدثنا عمرو الناقد اخبرنا عن عبدالله بن وهب المصرى عن يونس بن
بريد عن ابن شهاب الزهري قال: أُنْزِلَتْ فِي كُفَّارِ قُرَيْشٍ وَالْعَرَبِ ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ
فِتْنَةً وَيُكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ﴾ وَأُنْزِلَتْ فِي أَهْلِ الْكِتَابِ ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ
الْآخِرِ﴾۔ الى قوله: ﴿صَاغِرُونَ﴾ الحديث، رواه البلاذري في "فتوح البلدان" (ص ۷۵)،
وهذا مرسل صحيح۔

۴۱۶۱۔ حدثنا حجاج عن ابن جريج، في قوله تعالى: ﴿فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا
سَمَّانَ ہو جائیں اور (اس بات کا کہ) اسلام کے علاوہ اور کوئی چیز ان سے قبول نہ کرو (یا اسلام کے سوا کوئی اور شرط قبول نہ کریں) اور آپ
ﷺ کو اس بات کا حکم دیا گیا کہ اہل کتاب سے جنگ کرو یہاں تک کہ (کم از کم) وہ ماتحت بن کر اور رعیت بن کر جزیہ دینا منظور
کریں (کتاب الاموال) یہ حدیث مرسل صحیح ہے۔

۴۱۶۰۔ ابن شہاب زہری فرماتے ہیں کہ قریش اور عرب کے کفار کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی کہ ﴿وَقَاتِلُوهُمْ
حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً﴾ (الآیۃ) (الانفال - ۳۹) (یعنی تم ان کفار عرب سے اس حد تک لڑو کہ ان میں فساد و عقیدہ (یعنی شرک) نہ رہے۔
مذہب خالص اللہ کا ہو جائے) اور اہل کتاب کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ (آیۃ) (توبہ - ۳۹) کہ
اہل کتاب جو کہ نہ اللہ پر (پورا پورا) ایمان رکھتے ہیں اور نہ قیامت کے دن پر اور نہ ان چیزوں کو حرام سمجھتے ہیں جن کو اللہ نے اور اس کے
رسول ﷺ نے حرام بتلایا ہے۔ اور نہ سچے دین (اسلام) کو قبول کرتے ہیں۔ ان سے یہاں تک لڑو کہ وہ ماتحت ہو کر اور رعیت بن کر جزیہ
دینا قبول کر لیں۔ (الحديث) اسے بلاذری نے فتوح البلدان میں روایت کیا ہے اور یہ مرسل صحیح ہے۔

فائدہ: یہ دونوں حدیثیں پچھلی حدیث کی تفسیر ہیں کہ جن مشرکین سے حضور ﷺ کو قتال کا حکم تھا یہاں تک کہ وہ اسلام لے
آئیں وہ مشرکین عرب ہیں۔ اور عرب کی تخصیص سے غمی بت پرست خارج ہو گئے لہذا ان کا حکم بھی اہل کتاب کا سا ہو گا کہ ان سے اسلام
لے یا جزیہ دینے تک قتال کیا جائے گا۔ اور اہل کتاب خواہ عرب ہوں یا عجم ان سے قتال کیا جائے گا یہاں تک کہ وہ ماتحت ہو کر جزیہ دینا
قبول کر لیں۔

۴۱۶۱۔ ابن جریر رحمۃ اللہ تعالیٰ کے فرمان ﴿فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ﴾ (کہ جب کفار سے تمہارا انکراؤ

فَضْرَبَ الرِّقَابَ ۖ قَالَ: مُشْرِكِي الْعَرَبِ، يَقُولُ: فَضْرَبَ الرِّقَابِ حَتَّى يَقُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. فَدَفَعُوا ذَلِكَ أَحْرَزُوا دِمَائِهِمْ، وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا، قَالَ: وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقَابِلُ مُشْرِكِي الْأَعَاجِمِ حَتَّى يَقُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَإِنْ أَبَوْا فَحَتَّى يُعْطُوا الْعِزَّةَ فَيُحْرِزُوا دِمَائَهُمْ، وَأَمْوَالَهُمْ. قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ: وَقَالَ آخَرُونَ: إِنَّهَا نَزَلَتْ فِي مُشْرِكِي الْعَرَبِ، خَاصَّةً ذُوْنَ الْجِلْدِ ثُمَّ نَسَخَتْ بِ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾، رواه ابو عبيد ايضا (ص ۳۱ رقم ۷۷)، وسند حسن مع ارساله۔

۴۱۶۲- عن سلمة بن الأكوع رضی اللہ عنہ قال: خَرَجْنَا مَعَ أَبِي بَكْرٍ أَمْرَهُ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَعَزَّوْنَا فَرَاةً، وذكر الحديث بطوله - وفيه - ثم نَظَرْتُ إِلَى عُقْبٍ مِنَ النَّاسِ فِيهِمْ الذَّرَارِيُّ

ہو تو ان کی گردنیں مارو (محمد - ۴) کے بارے میں فرماتے ہیں کہ کفار سے مراد مشرکین عرب ہیں (کیونکہ مشرکین عرب سے جزیہ لینا درست نہیں) پس تم ان کی گردنیں مارو یہاں تک کہ وہ لا الہ الا اللہ کہیں (یعنی اسلام لے آئیں) پس جب وہ ایسا کر لیں (یعنی مسلمان ہو جائیں) تو وہ اپنے خونوں اور مالوں کو محفوظ کر لیں گے مگر اس کے حق کے ساتھ (یعنی کسی کو ناحق قتل کیا یا مرتد ہو گیا یا شادی شدہ ہوتے ہوئے زنا کیا تو اس گناہ کی پاداش میں اسے قتل کیا جائے گا یا کسی کا مال ضائع کیا تو اس کے عوض اس کا مال لیا جائے گا) (مزید ابن جریر) فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ عجم کے مشرکین سے قتال کرتے تھے یہاں تک کہ وہ لا الہ الا اللہ کا اقرار کر لیں یا جزیہ دینے پر راضی ہو جائیں۔ اگر وہ ان کاموں میں سے کوئی کام کر لیں تو وہ اپنے جانوں کو اور مالوں کو محفوظ کر لیں گے (مگر کسی دوسرے حق کے بدلے میں) ابن جریر یہ بھی فرماتے ہیں کہ بعض لوگوں کا یہ کہنا ہے کہ یہ (مذکورہ بالا) آیت خاص عرب کے مشرکین کے بارہ میں نازل ہوئی ہے دوسری ملتوں کے بارے میں نہیں۔ لیکن پھر اس کو آیت ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ نے منسوخ کر دیا ہے۔ (یعنی پہلے مشرکین عرب کے بارے میں یہ حکم تھا کہ ان کو فدیہ لے کر یا دیے احساناً چھوڑ دو لیکن پھر آیت ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ نے اس کو منسوخ کر دیا ہے کہ اب صرف جنگ ہے یا اسلام ہے۔ کوئی تیسری صورت فدیہ وغیرہ لے کر چھوڑنے یا جزیہ لینے کی جائز نہیں۔ (کتاب الاموال) اس کی سند حسن مرسل ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مشرکین عجم سے جزیہ لیا جانا درست ہے اور آیت ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ صرف مشرکین عرب کے بارے میں ہے کہ ان سے صرف اسلام ہی قبول کیا جائے گا اور یہی مذہب خفیہ کا ہے۔

۴۱۶۲- سلمہ بن الأكوع فرماتے ہیں کہ ہم نے ابو بکرؓ کی معیت میں فزارة قبیلے سے جہاد کیا۔ ابو بکرؓ کو حضور ﷺ نے ہمارا امیر مقرر کیا تھا۔ پھر انہوں نے ایک طویل حدیث بیان کی جس میں یہ بھی تھا کہ پھر میں نے کچھ لوگوں کی طرف دیکھا کہ جن میں بچے تھے۔

رَمِيتُ بِهِمْ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْجَبَلِ فَوَقَفُوا فَجِئْتُ بِهِمْ اسْوُقُهُمْ إِلَى أَبِي بَكْرٍ وَفِيهِمْ امْرَأَةٌ مِنْ نَبِيِّ فَرَاةَ مَعَهَا ابْنَةٌ لَهَا مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ فَقَلْنِي ابْتَهَأَ أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (زَيْلَعِي ۲: ۱۲۸)۔

۴۱۶۳- عن الواقدي بسنده من حديث خالد بن الوليد رضي الله عنه قَسَمَ سَهْمَ بَنِي حَنِيفَةَ خُمُسَةَ أَجْزَاءٍ وَقَسَمَ عَلَى النَّاسِ أَرْبَعَةً، وَعَزَلَ الْخُمُسَ حَتَّى قَدِمَ بِهِ عَلَى أَبِي بَكْرٍ، ثُمَّ ذَكَرَهُ الْحَافِظُ فِي "التَّلْخِصِ الْحَبِيرِ" (۲: ۳۵۰) وسكت عنه والواقدي مقبول في المغازي كما صرح به حافظ في التلخيص (۱: ۲۳۱) ايضاً و ساق الزيلعي (۲: ۱۵۳)، اسانيدہ بابتسط وجه۔

۴۱۶۴- حدثنا فضيل بن عياض عن ليث عن مجاهد "قال: يُقَاتِلُ أَهْلُ الْأَوْتَانِ عَلَى السَّلَامِ وَيُقَاتِلُ أَهْلُ الْكِتَابِ عَلَى الْجَزِيَّةِ"۔ رواه يحيى بن آدم في "الخروج" (ص ۲۶ رقم ۴۱) ورجاله ثقات وليث حسن الحديث، كما مر غير مرة۔

میں نے ان کے اور پہاڑ کے درمیان میں ایک تیر مارا (تیر کو دیکھ کر) وہ پھر گئے پس میں ان کو بانٹتا ہوا حضرت ابوبکرؓ کی خدمت میں لایا۔ اور (قیدیوں) میں بنو فزارہ کی ایک عورت بھی تھی، اس کے ساتھ اس کی ایک نہایت ہی خوبصورت لڑکی بھی تھی۔ پس ابوبکرؓ نے اس کی بیٹی کو اس کے طور پر بچھو دے دی۔ (مسلم)

۴۱۶۳۔ واقدي اپنی سند کے ساتھ خالد بن ولیدؓ کے بارے میں روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے بنو حنیفہ سے جنگ میں حصہ لیا۔ (ان میں سے) چار حصے مجاہدین میں تقسیم کر دیے اور پانچواں حصہ الگ کر کے حضرت ابوبکرؓ کے پاس لائے۔ پھر واقدي نے متعدد طرق سے یہ بات روایت کی ہے کہ حنیفہ (ام محمد بن الحنفیہ) بھی انہی قیدیوں میں سے تھیں۔ حافظ نے تلخیص میں اسے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث قابل استدلال ہے) اور واقدي مغازی میں مقبول ہیں۔ بیہی نے بھی اس کی سندیں تفصیل سے بیان کی ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عرب کے بت پرستوں کی اولاد اور ان کی عورتوں کو غلام بنانا جائز ہے، اور یہی احناف کا موقف ہے۔

۴۱۶۴۔ مجاہد فرماتے ہیں کہ (عرب کے) بت پرستوں سے (ان کے) اسلام لانے تک جہاد کیا جائے گا اور اہل کتاب سے جزیہ دینے پر رضامندی تک جہاد کیا جائے گا۔ (کتاب الخراج)۔ اس کے راوی ثقہ ہیں اور بیہی حسن الحدیث ہے۔

۴۱۶۵- عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: مرض أبو طالب فجاءته قریش، وحملوا النبی ﷺ وشكوه إلى أبي طالب فقال: يا ابن أخي! ما تريد من قومك؟ قال: أريد منهم كتب تدبیر لهم بها العرب وتؤدی إليهم بها العجم الجزية۔ قال: كلمة واحدة، فقولوا: لا إله إلا الله، قالوا: لها واحد؟ ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة إن هذا إلا اختلاق۔ قال: فنزل فيه القرآن ﴿ص والقُرآن ذی الذکر﴾۔ الى قوله: ﴿إن هذا إلا اختلاق﴾۔ رواه احمد والترمذي وقال: حديث حسن (المنتقى) وفي نيل الاوطار (۲۶۶:۷) أخرجه النسائي ايضا، وصححه الترمذي والحاكم اهـ۔

فائدہ: گذشتہ اور آئندہ آثار کی روشنی میں عہدہ الاوثان سے مراد عرب بت پرست ہیں اور اہل کتاب سے مراد یہ ہیں خواہ عرب ہوں یا یثیم۔ اور ابو جہل کتاب الخراف میں فرماتے ہیں کہ یہ بات حضور ﷺ اور آپ ﷺ کے خلفاء و راشدین رضی اللہ عنہم سے متواتر ہوتی آئی ہے کہ عرب مشرکین (جو اہل کتاب نہ ہوں) کے لئے اسلام سے بے یقین (جزیہ کی صورت جائز نہیں) البتہ غمیوں کے لئے اسلام جزیہ میں سے ایک کی گنجائش ہے۔ خواہ اہل کتاب ہوں یا غیر اہل کتاب۔

۴۱۶۵- ابن عباس فرماتے ہیں کہ ابو طالب بیمار ہوئے تو حضور ﷺ اور قریش ان کے پاس (عیادت کے لئے) آئے۔ اس وقت قریش نے ابو طالب سے آپ ﷺ کی شکایت کی (کہ وہ ہمارے بتوں کو برا بھلا کہتا ہے) اس پر ابو طالب نے کہا کہ اے مجھے تو اپنی قوم سے کس چیز کی خواندہ رکھتا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں چاہتا ہوں کہ وہ صرف ایک کلمہ کہہ دیں تو سارا عرب اس قدر برکت سے ان کا فرمانبردار اور ماتحت ہو جائے گا اور سارا عرب اس کلمہ کی برکت سے ان کو جزیہ ادا کرے گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ کلمہ ہی کلمہ۔ (آپ ﷺ نے فرمایا کہ) کہو لا الہ الا اللہ۔ اس پر قریش نے کہا کہ کیا صرف ایک خدا! (یعنی یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ یہ سارا کلمہ صرف ایک خدا چلائے)۔ ہم نے تو یہ بات (اپنے) پیچھے مذہب میں نہیں سنی۔ ہونہ ہو یہ تو اس شخص کی من گھڑت بات ہے۔ ان کو فرماتے ہیں کہ (اس موقع پر) انہی قریش کے بارے میں یہ آیات نازل ہوئیں۔ ﴿ص والقُرآن ذی الذکر﴾۔ الى قوله: ﴿ان هذا الا اختلاق﴾ (ترجمہ: ص، قسم ہے قرآن کی جو نصیحت سے پُر ہے۔ بلکہ (خود) یہ کفار (ہی) تعصب اور حق پرستی مخالفت میں ہیں۔ ان سے پہلے بہت سی امتوں کو ہم (عذاب سے) ہلاک کر چکے ہیں۔ سو انہوں نے (ہلاکت کے وقت) بڑی ہائے زاری اور وہ وقت خلاصی کا نہ تھا اور ان کفار (قریش) نے اس بات پر تعجب کیا کہ ان کے پاس ان (ہی) میں سے ایک (پیغمبر) ڈرانے آ گیا۔ اور کہتے لگے کہ یہ شخص (خوارق میں) ساحر اور (دعوائے نبوت میں) جھوٹا ہے۔ (اور) کیا (یہ شخص) سچا ہو سکتا ہے کہ (اس نے) ان معبودوں کی جگہ ایک ہی معبود بنے۔ یا۔ واقعی یہ بہت ہی عجیب بات ہے۔ اور (تو حکید کا مضمون سن کر) ان کفار کے نہیں یہ کہتے ہوئے یہ

۴۱۶۶- عن مُعَاذِ بْنِ النُّسَيْبِ رضی اللہ عنہ قَالَ يَوْمَ حُنَيْنٍ: ﴿لَوْ كَانَ الْإِسْتِرْقَاقُ جَائِزًا عَلَى غَرْبٍ لَكَانَ الْيَوْمَ إِنَّمَا هُوَ أَسْرٌ أَوْ فِدَاءٌ﴾۔ وذكره الشافعي في القديم عن الواقدي عن موسى بن محمد بن ابراهيم التيمي عن ابيه عن السلولي عن معاذ واخرجه البيهقي من طريق الواقدي ايضا۔ رواه الطبراني في الكبير من طريق اخرى فيها يزيد بن عياض وهو شد ضعفا من الواقدي، كذا في "التلخيص الحبير" (۲: ۳۷۳)۔ قلت: الواقدي عندنا كابن اسحاق سواء كما ذكرنا في المقدمة فالحديث حسن وله شواهد۔

۴۱۶۷- اخبرنا معمر عن الزهري: رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صَالَحَ عَبْدَةَ الْأَوْثَانَ عَلَى الْجَزْيَةِ إِلَّا مَن كَانَ مِنْهُمْ الْغَرْبُ۔ اخرجہ عبد الرزاق (الجوهر النقي ۲: ۲۰۹)، وهو مرسل صحيح۔

کہ (یہاں سے) چلو اور اپنے مجبوروں (کی عبادت) پر قائم رہو۔ یہ کوئی مطلب کی بات ہے۔ ہم نے تو یہ بات (اپنے) پچھلے مذہب میں نیسانی۔ ہونہ ہو یہ (اس شخص کی) من گھڑت بات ہے۔ (مسند احمد ترمذی)۔ ترمذی نے اسے حسن کہا ہے۔ اور نیل الاوطار میں ہے کہ اسے شافعی نے بھی روایت کیا ہے اور ترمذی اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مطلقاً غنیم سے جزیہ لیا جاسکتا ہے۔ خواہ اہل کتاب ہو یا بت پرست کیونکہ لفظ غنیم کو عرب کے مقابلہ میں ذکر کیا گیا ہے لہذا ابن حزم کا یہ کہنا کہ اس سے بعض غنیم مراد ہیں غلط ہوا۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ عرب پر جزیہ نہیں۔ لیکن عرب سے مراد اصل عرب ہیں اور وہ بت پرست ہی ہیں باقی یہود و نصاریٰ اور مجوس، عرب نہیں بلکہ مختصر یہ ہیں۔ لہذا ان سے جزیہ لینا جائز ہوگا۔

۳۱۶۶- حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حنین کی جنگ کے روز فرمایا کہ اگر عرب کو غلام بنانا جائز ہوتا تو آج عرب یا قیدی ہوتا یا فدیہ لے کر چھوڑ دیا جاتا اور اسے شافعی نے قدیم میں واقدی کے طریق سے اور بیہقی نے بھی واقدی کے طریق سے روایت کیا ہے۔ اور واقدی نے ہمارے نزدیک حسن الحدیث ہے۔ پس یہ حدیث حسن ہے اور جبکہ اس کے کئی شواہد بھی ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عرب اصل کو غلام بنانا جائز نہیں اور جب غلام بنانا جائز نہیں تو اس سے جزیہ لینا بھی جائز نہ ہوا۔ اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

۳۱۶۷- زہری سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بت پرستوں سے جزیہ پر صلح کی مگر وہ بت پرست جو عربی ہو (تو اس سے جزیہ لینا جائز نہیں بلکہ اس کے لئے اسلام ہے یا تلوار) (مسند عبد الرزاق)۔ یہ حدیث مرسل صحیح ہے۔

۴۱۶۸- حدثنا ابو بکر بن عیاش حدثنا ابو حصین عن الشعبي، قال: لَمَّا قَامَ عُمَرُ قَالَ: لَيْسَ عَلَى عَرَبِيْ بِلَيْكٍ، وَلَسْنَا بِنَارِجِيْ مِنْ يَدِ رَجُلٍ شَيْئًا اَسْلَمَ عَلَيْهِ، وَلَكِنَّا نَقُوْمُهُمْ الْمَدَّةَ خَمْسًا مِنَ الْاِبِلِ- رواه ابو عبيد في "الاموال" (ص ۱۳۳ رقم ۲۵۸)-

۴۱۶۹- حدثنا معاذ عن ابن عون قال: اَنْبَاَنَا غَاضِرَةُ الْعَنْبَرِي، "قال: اَتَيْنَا عُمَرَ فِي نِسَاءٍ اَوْ اِمَاءٍ مُّبَاعِيْنَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَاَمَرَ بِالْاَدِهِيْنَ اَنْ يَقُوْمُوا عَلَى اَبَائِهِمْ، وَاَنْ لَا يُسْتَرْقُوْا"- رواه ابو عبيد (ص ۱۲۴ رقم ۳۶۰)، وسنده صحيح موصول وغاضرة العنبري ثقة، كما في "تعجيل المنفعة" (ص ۳۲۹)-

۴۱۷۰- حدثنا عبدالله بن صالح عن الليث بن سعد عن عقيل عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب "اَنَّ عُمَرَ فَرَضَ عَلَى كُلِّ اِنْسَانٍ فُودًى مِنَ الْعَرَبِ بِسِتِّ قَلَائِصَ وَكَانَ يَقْضِيْ بِذَلِكَ فِي مَنْ تَزَوَّجَ الْوَلِيْدَةُ مِنَ الْعَرَبِ اَنْ يُفَادِيَ كُلُّ اِنْسَانٍ بِسِتِّ قَلَائِصَ قَالَ

فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ عرب کے بت پرستوں سے جزیہ لینا جائز نہیں یہی حنفیہ کا مذہب ہے۔ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ جزیہ کے احکام نازل ہونے کے بعد بھی عرب میں بت پرست موجود تھے۔

۳۱۶۸- شعبي فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے کھڑے ہو کر فرمایا کہ کسی عربی پر مالکانہ حقوق (غلام یا مملوک بنا کر) حاصل نہ ہونگے۔ اور ہم کسی شخص سے جو اسلام قبول کر چکا ہو اس کی ملکیت سے کوئی چیز نہیں چھینیں گے۔ لیکن ہم (عرب غلاموں کی آزادی کے عوض) پانچ اونٹ بطور دیت مقرر کر دیتے تھے (کتاب الاموال لابن عبيد)۔

فائدہ: نھیۃ میں ہے "لَسْنَا بِنَارِجِيْنَ اِلَیْهِ" اور نھیۃ ہی میں ہے ملۃ کا معنی دیت ہے۔ اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ عرب مشرکین کو غلام نہیں بنایا جاسکتا لہذا ان سے جزیہ لینا بھی جائز نہ ہوگا۔ کیونکہ جزیہ استرقاق کے تابع ہے۔

۳۱۶۹- غاضرہ عنبری فرماتے ہیں کہ ہم حضرت عمرؓ کے پاس ان عورتوں اور لونڈیوں کا مسئلہ لے کر آئے جنہیں زمانہ جاہلیت میں فروخت کر دیا گیا تھا۔ تو انہوں نے ان عورتوں کی اولاد کی بابت یہ حکم فرمایا کہ ان کے باپوں کے لئے ان کی قیمت مقرر کر دی جائے اور یہ (حکم فرمایا) کہ انہیں غلام نہ بنایا جائے (ایضاً) اس کی سند صحیح موصول ہے اور غاضرہ ثقہ ہیں۔

۳۱۷۰- سعید بن مسیبؒ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے ہر اس انسان پر جس کا اہل عرب سے چھ اونٹنیاں فدیہ دیا جاتا ہے مقرر کیا کہ ہر انسان چھ اونٹنیاں فدیہ دے یعنی سابقہ دستور کو باقی رکھا، فردی کا فدیہ چھ جوان اونٹنیاں مقرر فرمایا۔ اور آپؐ کا ان لوگوں

بُوْعْبِيدُ: يُعْنَى أَوْلَادُهُمْ مِنَ الْإِمَاءِ“ (کتاب الاموال ص ۱۲۴ رقم ۳۶۲)، وهذا مرسل صحيح۔

۴۱۷۱- حدثنا عبد الله بن صالح عن الليث عن سعد عن عمرو بن الحارث قال: كَتَبْتُ إِلَى رَبِيعَةَ بِنِ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَسْأَلُهُ عَنِ الْمَجُوسِ كَيْفَ ثَبَتَتْ عَلَيْهِمُ الْجِزْيَةُ؟ وَكَيْفَ تَرَكُوا مُشْرِكِي الْعَرَبِ؟ فَكَتَبَ إِلَيَّ رَبِيعَةُ: قَدْ كَانَ لَكَ فِي أَمْرٍ مِّنْ قَدْ مَضَى مَا بَغَيْتُكَ عَنِ الْمَسْأَلَةِ عَنْ مِثْلِ هَذَا“ رواه ابو عبيد في الاموال (ص ۳۶ رقم ۹۲) ايضاً، وسنده حسن و عمرو بن الحارث هو ابن ايوب المصري ثقة فقيه من السابعة (تقريب ص ۱۵۷)۔

۴۱۷۲- عن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص عن ابيه عن جده انه سمع عمر رضي الله عنه يقول: لَوْلَا أَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: ”إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى سَيَمْنَعُ الدِّينَ بِنَصَارَى مِنْ رَبِيعَةَ عَلَى شَاطِئِ الْفُرَاتِ مَا تَرَكْتُ عَرَبِيًّا إِلَّا قَتَلْتُهُ أَوْ يُسْلِمَ“ رواه ابو عبيد في ”الاموال“ کے لئے بھی یہی فیصلہ تھا جو عرب کی لوٹڈی سے شادی کر لے (یعنی ہر ایسے انسان کا فدیہ چھ جوان اونٹنیاں دیا جائے)۔ ابو عبيد فرماتے ہیں کہ اس سے مراد ان کی وہ اولاد ہیں جو باندیوں سے ہے۔ (ایضاً)۔ یہ حدیث مرسل صحیح ہے۔

۴۱۷۱- عمرو بن الحارث فرماتے ہیں کہ میں نے ربیعہ بن ابی عبد الرحمن کو مجوسیوں کی بابت دریافت کرتے ہوئے لکھا کہ (آخر) ان پر جزیہ کیسے واجب ہو گیا؟ اور عرب کے مشرکین کو کیوں چھوڑ دیا؟ (یعنی ان سے جزیہ کیوں نہیں لیا گیا؟) تو ربیعہ نے مجھے (جواب میں) لکھا کہ سلف کے عمل اور ان کے فیصلوں کی موجودگی میں تمہارے اس قسم کے سوالات کی ضرورت باقی نہیں رہتی۔ (ایضاً) اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: ان دونوں احادیث سے معلوم ہوا کہ عرب کے مشرکین کو غلام بنانا جائز نہیں پس ان سے جزیہ لینا بھی درست نہ ہوگا۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صحابہ اور ان کے بعد کے خلفاء مجوس سے جزیہ لیتے تھے اور مشرکین عرب سے نہیں لیتے تھے۔ و کافی بہ قدوة اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

۴۱۷۲- سعید بن العاص کہتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عمرؓ کو یہ کہتے سنا ”اگر میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے نہ سنا ہوتا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اس دین کی حفاظت ساحل فرات پر (خاندان) ربیعہ کے نصاریٰ سے کرے گا تو میں کسی عرب کو اسلام قبول کے یا غیر قبول کے بغیر نہ چھوڑتا“ (کتاب الاموال) ابو عبيد نے اسے تعلیقاً روایت کیا ہے، یقیناً یہ حدیث ان کے نزدیک ہر قسم کی علت سے پاک ہوگی، نیز ان کا اس حدیث سے حجت پکڑنا اس کی صحت کی دلیل ہے اور مذکورہ سند مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔

(۵۴۲: ۱۶۹۸) ہکذا معلقا واحتج به، والمحدث لا يحذف من اول الاسناد الا ما كان سالما من العلة، ولا يحتاج الا بما هو صحيح صالح عنده، والمذكور من السند صحيح على شرط مسلم۔

۴۱۷۳- عن ابن عباس رضی اللہ عنہما انه عليه الصلاة والسلام قال: **لَا يُقْبَلُ مِنْ مُشْرِكِي الْعَرَبِ إِلَّا الْإِسْلَامُ أَوْ السَّيْفُ**۔ و ذكره محمد بن الحسن عن يعقوب عن الحسن عن مقسم عن ابن عباس رضی اللہ عنہما و قال: او القتل مكان او السيف - ذكره المحقق في "فتح القدير" (۲۹۳: ۵)۔ ويعقوب هو الامام ابو يوسف القاضي والحسن هو ابن عمار، وهو يروى عن مقسم بواسطة الحكم عنه فعل في الاسناد سقطا من الناسخين، او رواه الحسن عن مقسم مرسلًا، وانما ذكرناه اعتضادا لا احتجاجا به وان كان احتجاج المجتهد تصحيحا له، كما ذكرناه في "المقدمة"۔

۴۱۷۳۔ ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ عرب کے مشرکین سے صرف اسلام یا تلوار (جنگ) قبول ہے اور ایک روایت میں تلوار کی جگہ قتل کا لفظ ہے (فتح القدير) اس حدیث کی سند میں حسن بن عمار ہیں جو مقسم سے حکم کے واسطے سے روایت کرتے ہیں، شاید یہاں سند میں حکم کا واسطہ کا تب کی غلطی سے رو گیا ہے اور ممکن ہے یہ حدیث مرسل ہی ہو اور ہم نے اسے محض تائید کے لئے ذکر کیا ہے، نیز ایک مجتہد کا اس سے حجت پڑنا بھی اس کی تصحیح ہے۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ عرب کے مشرکین سے جزیہ لینا ٹھیک نہیں ان کے لئے اسلام ہے یا جنگ البتہ عرب کے نصاریٰ یعنی بنو تنوخ سے جزیہ حضرت عمرؓ نے صرف حضور ﷺ کے فرمان کی اتباع میں لیا اور اگر حضور ﷺ کا یہ فرمان نہ ہوتا تو ان کی حالت بھی مشرکین عرب کی ہی ہوتی۔ یعنی جزیہ لینا جائز نہ ہوتا اور یہی احناف کا قول ہے۔

فائدہ: بالغ مرتدین سے بھی جزیہ لینا اور ان کو غلام بنانا جائز نہیں کیونکہ ان کے لئے بھی یا اسلام کی طرف مراجعت ہے یا قتل البتہ ان کی ذریت میں ان کی عورتوں کو غلام بنایا جائے گا جیسا کہ ابو بکرؓ نے بنو ضیفہ کی عورتوں اور ان کے بچوں کو غنائم میں تقسیم فرمایا۔

باب لا جزية على صبي ولا امرأة ولا على زمن واعمي

وشیخ کبیر ولا علی فقیر غیر معتمل

۴۱۷۴- حدثنا اسماعيل بن ابراهيم حدثنا ايوب السخيتاني، عن نافع عن اسلم بن ابي عمر رضي الله عنه كتب إلى أمراء الأجناد أن يقاتلوا في سبيل الله، ولا يقاتلوا إلا من أجلهم ولا يقتلوا النساء ولا الصبيان، ولا يقتلوا إلا من جرت عليه المواسي، وكتب إلى أمراء الأجناد أن يضربوا الجزية، ولا يضربوها على النساء والصبيان ولا يضربوها إلا على من جرت عليه المواسي، رواه ابو عبيد في "الاموال" (ص ۳۶ رقم ۹۳)- واسماعيل بن ابراهيم هو ابن عليّة ثقة من رجال الصحيح، والجماعة والباقيون لا يسأل عنهم، فالسند صحيح موصول-

۴۱۷۵- حدثنا الهيثم بن عدي عن عمر بن نافع حدثني ابو بكر العباسي صلة بن رضي الله عنه قال: انبصر عمر رضي الله عنه كثيرا من أهل الدمة يسأل فقال له: مالك؟ قال: ليس لي مال، الجزية تؤخذ مني، فقال له عمر: ما أنصنك، أكلنا شبيبك ثم تأخذ منك الجزية، ثم كتب إلى عماله - أن لا يأخذوا الجزية من شيخ كبير- رواه ابن زنجويه في "الاموال" له

باب - بچے، عورت، لہجاء، اندھے، بہت بوڑھے اور نہ کماسکنے والے فقیر پر جزیہ نہیں

۴۱۷۴- حضرت عمرؓ کے آزاد کردہ غلام اسلم سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے لشکروں کے کمانڈروں کے نام پر (ہدایات) لکھیں کہ وہ فی سبیل اللہ جنگ کریں اور صرف انہیں سے جنگ کریں جو ان سے جنگ کریں اور عورتوں اور بچوں کو قتل نہ کریں اور صرف انہیں قتل کریں جو بالغ ہو اور انہوں نے لشکروں کے کمانڈروں کو یہ ہدایات بھی لکھیں کہ (ذمیوں) پر جزیہ عائد نہ کرو لیکن عورتوں اور بچوں پر یہ لگایا نہ جائے اور صرف انہیں پر جزیہ عائد نہ کرو جو صرف بالغ ہوں (کتاب الاموال) اس کی سند صحیح موصول ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورتوں اور بچوں پر جزیہ نہیں۔ باقی جس حدیث میں عورتوں سے جزیہ لینے کا ذکر ہے تو یہ صلح پر محمول ہے، مزید تفصیل کے لئے احکام القرآن للکھنوی ص ۳۹۰ ملاحظہ فرمائیں۔

۴۱۷۵- ابو بکر عسیٰ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ایک نہایت بوڑھے ذمی شخص کو سوال کرتے ہوئے (گداگری کرتے ہوئے) دیکھا تو فرمایا تجھے کیا ہوا؟ (کیوں مانگتا ہے؟) اس نے عرض کیا کہ میرے پاس مال نہیں ہے اور لیکن جزیہ مجھ سے لیا جا رہا ہے (اس

(فتح القدیر: ۲۹۴:۵ و الزیلعی ۱۵۰:۲)۔ وَاخْرَجَهُ أَبُو يُوسُفَ الْإِمَامُ فِي "الْخُرَاجِ" (ص ۱۵۰) قَالَ: حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ نَافِعٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ فَذَكَرَهُ أَطْوَلَ مِنْهُ وَفِيهِ شَيْخٌ كَبِيرٌ خَبِيرٌ النَّبْرِ، وَزَادَ: وَوَضَعَ الْجِزْيَةَ عَنْهُ وَعَنْ ضُرَبَائِهِ قَالَ: وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: أَنَا شَهِدْتُ ذَلِكَ مِنْ عَمْرٍو وَرَأَيْتُ ذَلِكَ الشَّيْخَ اهـ" وعمر بن نافع هذا ذكره ابن حبان في الثقات والساجي في الجارود في "الضعفاء" (تهذيب ۵۰۰:۷)، فلا أثر حسن الاسناد، وله شاهد۔

۴۱۷۶- حدثنا محمد بن كثير عن أبي رجاء الخراساني عن جسر أبي جعفر "قال: شَهِدْتُ كِتَابَ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ إِلَى عِدِيِّ بْنِ ارطاة قُرِئَ عَلَيْنَا بِالْبَصْرَةِ أَمَّا بَعْدُ: فَإِنَّ سُبْحَانَهُ إِنَّمَا أَمَرَ أَنْ تُؤْخَذَ الْجِزْيَةُ مِنْ رَجَبٍ عَنِ الْإِسْلَامِ، وَاخْتَارَ الْكُفْرَ عُتْبِيًّا وَخُسْرَانًا بِمَا فَضَعَ الْجِزْيَةَ عَلَى مَنْ أَطَاعَ حَمَلَهَا وَخَلَّ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ عِمَارَةِ الْأَرْضِ، فَإِنَّ فِي ذَلِكَ صَلَاحًا لِمَعَاشِ الْمُسْلِمِينَ وَقُوَّةً عَلَى عَدُوِّهِمْ وَانْظُرْ مَنْ قَبْلَكَ مِنْ أَهْلِ الذِّمَّةِ قَدْ كَثُرَتْ بَيْنَهُمْ

لئے مانگتا ہوں) اس پر حضرت عمرؓ نے اس سے فرمایا کہ ہم نے آپ سے انصاف نہیں کیا۔ آپ کی جوانی کو تو ہم کھا گئے (یعنی آپ سے جو جوانی میں لیتے رہے) اور اب (بڑھا پے میں) بھی آپ سے جزیہ لے رہے ہیں۔ پھر آپؓ نے اپنے مخلصین کو لکھا کہ نہایت بوڑھے اور بے جزیہ نہ لو۔ (الاموال لابن نجويه)۔ اور ابو یوسف نے کتاب الخراج میں اپنی سند کے ساتھ اس حدیث سے زیادہ طویل حدیث روایت کی ہے اور اس میں "نہایت بوڑھا، اندھا یا کمزور نظر والا" کے الفاظ ہیں اور درج ذیل الفاظ کا اضافہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے اس سے اور اس جیسے دوسروں سے جزیہ ختم کر دیا۔ ابو بکر (راوی) فرماتے ہیں کہ میں نے خود حضرت عمرؓ کو جزیہ ختم کرتے دیکھا اور اس بوڑھے کو دیکھا۔ یہ حسن الاسناد ہے اور اس کا شاہد بھی ہے۔

فائدہ: جب شیخ کبیر سے جزیہ معاف ہے تو اندھے اور لہجے سے بطریق اولیٰ معاف ہوگا کیونکہ وہ بوڑھے سے زیادہ معذور ہوتے ہیں۔

۴۱۷۶- ابو جعفر فرماتے ہیں کہ میں نے عمر بن عبد العزیزؓ کا وہ خط دیکھا جو انہوں نے عدی بن ارطاة کو بھیجا تھا یہ خط بصرہ میں ہمیں پڑھ کر سنایا گیا۔ (اسکی یہ عبارت تھی) اما بعد! اللہ تعالیٰ نے جزیہ لینے کا جو حکم فرمایا ہے وہ صرف ان لوگوں کے لئے ہے جو اسلام قبول کرنے سے گریز کر کے سرکشی اور کھلے خسارہ کو منظور کرتے ہوئے کفر اختیار کریں۔ لہذا تم ان میں سے اس پر جزیہ عائد کر دو جو جزیہ کا اٹھانے کی استطاعت رکھتا ہے۔ انہیں زمین آباد کرنے میں آزاد چھوڑ دو۔ کیونکہ اس میں (ایک طرف تو) مسلمانوں کا معاشی فائدہ ہے

وَضَعُفَتْ قُوَّتُهُ وَوَلَّتْ عَنْهُ الْمَكَاسِبُ، فَأَجْرٌ عَلَيْهِ مِنْ بَيْتِ مَالِ الْمُسْلِمِينَ مَا يَصْلَحُهُ، فَلَوَّانَ رَجُلًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ كَانَ لَهُ مَمْلُوكٌ كَثُرَتْ سِنُّهُ وَضَعُفَتْ قُوَّتُهُ وَوَلَّتْ عَنْهُ الْمَكَاسِبُ كَانَ مِنَ الْحَقِّ لَهُ عَلَيْهِ أَنْ يَقُوَّتَهُ حَتَّى يَفْرَقَ بَيْنَهُمَا مَوْتُ أَوْ عِتْقٌ، وَذَلِكَ أَنَّهُ بَلَّغُنِي أَنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرَ مَرَّ بِشَيْخٍ مِنْ أَهْلِ الدِّمَةِ يَسْأَلُ عَلَى أَبْوَابِ النَّاسِ - فَقَالَ: مَا أَنْصَفْنَاكَ أَنْ كُنَّا حُدْنَا مِنْكَ الْجَزِيَّةَ فِي شَبِيبَتِكَ ثُمَّ ضَيَعْنَاكَ فِي كِبَرِكَ - قَالَ: ثُمَّ أَجْرِي عَلَيْهِ مِنْ بَيْتِ مَالِ مَا يَصْلَحُهُ - رواه ابو عبيد في "الاموال" (ص ۴۵ رقم ۱۱۹) - وسنده حسن، وذكرنا ترجمة رجاله في الحاشية -

۴۱۷۷ - عن عمر رضي الله عنه أَنَّهُ ضَرَبَ الْجَزِيَّةَ عَلَى الْغَنِيِّ ثَمَانِيَّةً وَأَرْبَعِينَ دِرْهَمًا وَعَلَى الْمُتَوَسِّطِ أَرْبَعَةً وَعِشْرِينَ وَعَلَى الْفَقِيرِ الْمَكْتَسِبِ اثْنَيْ عَشَرَ - رواه البيهقي بطرق مرسله - سكت الحافظ عنه في "التلخيص الحبير" (۲: ۳۸۰)، فهو مرسل حسن، او صحيح، وقد

(دوسری طرف) انہیں اپنے دشمنوں کے مقابلے میں قوت حاصل ہوگی اور دیکھو تمہارے علاقے میں جو عمر رسیدہ کمزور اور کمائی سے لاچار ہیں ان کا بیت المال سے مناسب وظیفہ مقرر کر دو - اور اگر کسی مسلمان کا غلام بوڑھا ہو گیا ہو اور اس کی ہتھیں جواب دے چکی ہوں اور کمائی سے لاچار ہو تو اس کے مسلمان آقا کا فرض ہے کہ وہ اس کی گذر بسر کا بندوبست کر دے - حتیٰ کہ موت یا آزادی ان دونوں کے مابین پیدا ہو جائے - (اور میں نے یہ فیصلہ اس واسطے کیا ہے کہ) مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ حضرت عمرؓ کا کسی عمر رسیدہ ذمی پر سے گذر ہوا جو در بدر لوگوں سے بھیک مانگ رہا تھا تو آپؐ نے (اس سے) فرمایا کہ ہم نے تیرے ساتھ انصاف نہیں کیا - تیری جوانی میں تو ہم تجھ سے جزیہ وصول کرتے رہے پھر بوڑھا پے میں تجھے اس طرح (درد کا بھکاری بنا کر) ضائع کر دیا - راوی کہتے ہیں کہ پھر حضرت عمرؓ نے بیت المال سے اس کے لئے اس کی ضرورت کے مطابق وظیفہ جاری کر دیا - (کتاب الاموال) - اس کی سند حسن ہے -

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خراج زمین صرف اسی زمین پر عائد ہوگا جو اس کی طاقت رکھے اور اسی طرح خراج (جزیہ) بھی صرف اسی ذمی مرد پر ہوگا جو اس کا بار اٹھانے کی استطاعت رکھے - (ہدایہ مع الفتح) اور وانظر من قبلک الخ سے واضح طور پر معلوم ہوا کہ عمر رسیدہ پر جزیہ نہیں -

۴۱۷۸ - حضرت عمرؓ کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے مالدار ذمی پر اڑتالیس درہم اور متوسط درجہ کے ذمی پر چوبیس درہم اور کمائے والے فقیر پر بارہ درہم جزیہ مقرر فرمایا - (تہذیبی نے مرسل طرق سے روایت کیا ہے) اور تلخیص میں حافظ نے اس پر سکوت

تقدم فی باب مقدار الجزية۔

باب لا توضع الجزية على الرهبان الذين لا يخالطون الناس

۴۱۷۸- حدثنا ابو اليمان عن صفوان بن عمرو عن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه عرس

عَلَى رُهْبَانِ الدِّيَارَاتِ عَلَى كُلِّ رَاهِبٍ دِينَارَيْنِ- اخرجہ ابو عبید فی "الاموال" (ص ۱۰۹) قلت: وهذا سند صحيح على شرط مسلم، فان ابا اليمان هو الحكم بن نافع بن رجال الجماعة، وصفوان بن عمر وابو عمرو الحمصي من رجال مسلم، والاربعة ثقة من الخامسة (تقريب ص ۴۵ و ۸۹)۔

۴۱۷۹- عن خالد بن الوليد رضي الله عنه "أَنَّه صَلَّحَ أَهْلَ الْحَيْرَةِ عَلَى تِسْعِينَ وَبِائِثَةِ أَلْبِ ذُرْعِهِمْ تُقْبَلُ فِي كُلِّ سَنَةٍ حِزَاءٌ عَنْ أَيْدِيهِمْ فِي الدُّنْيَا رُهْبَانُهُمْ وَقَبَسِيئُهُمْ إِلَّا مَنْ كَانَ عَمِي ذِي يَدٍ حَبِيسًا عَنِ الدُّنْيَا تَارِكًا لَهَا وَسَائِحًا تَارِكًا لِلدُّنْيَا"۔ مختصر رواء الطبري في

کر کے اس کے حسن بلکہ صحیح ہونے کا عندیہ دیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث کے مفہوم سے معلوم ہوا کہ کمائی سے لاچار فقیر پر جزیہ نہیں۔

باب - ان راہبوں پر جزیہ نہیں جو لوگوں سے میل جول نہیں رکھتے

۴۱۷۸- صفوان بن عمرو سے مروی ہے کہ عمر بن عبد العزیز نے الدیارات (شہروں) کے راہبوں پر فی دینار جزیہ

مقرر فرمایا۔ (کتاب الاموال)۔

فائدہ: چونکہ شہروں کے راہب لوگوں سے اختلاط کرتے ہیں اس لئے ان پر جزیہ عائد کیا اور اس کے مفہوم سے یہ بھی معلوم

ہوا کہ دیہاتوں اور پہاڑی علاقوں کے راہب پر جزیہ نہ ہوگا کیونکہ وہ مختلط بالناس نہیں ہوتا۔

۴۱۷۹- خالد بن ولید کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے اہل حیرہ سے ان کے راہبوں اور عالموں سے ایک لاکھ نوے

ہزار درہموں پر صلح کی۔ جو ہر سال ان سے وصول کیا جاتا ان کی وسعت و غناء کے بدلہ میں۔ مگر جو راہب غنی نہ ہوتا اور دنیا سے بالکل الگ تھلگ زاہد ہوتا اور دنیا سے بے نیاز جنگلوں میں بسیرا کئے پھرتا اس سے جزیہ نہ لیا جاتا۔ (طبری)۔

فائدہ: معلوم ہوا کہ جو راہب یا اہل کتاب عالم وسعت رکھتا ہو اور مالدار ہو اس سے جزیہ لیا جائے گا اور جو دنیا سے بالکل

الگ تھلگ ہو اور جنگلوں میں بسیرا کرنے والا ہو اس پر جزیہ نہیں۔

تاریخہ“ (۱۰۴:۴)۔

باب من اسلم و علیہ جزية سقطت عنه

۴۱۸۰- عن جریر عن قابوس بن ابی ظبیان عن ابیہ عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما، قال قال رسول اللہ ﷺ: «لَئِيسَ عَلَى مُسْلِمٍ جَزِيَةٌ» أخرجه ابو داود والترمذی (زیلعی ۱۵۵:۲) قلت: وسکت عنه ابو داود۔

۴۱۸۱- وقال: حدثنا محمد بن کثیر قال: سئل سُفْيَانُ يَغْنِي الثَّوْرِيَّ عَنْ هَذَا فَقَالَ: «مَنْ أَسْلَمَ فَلَا جَزِيَّةَ عَلَيْهِ» واهله المنذرى بقابوس فقال: لا يحتج بحديثه (عون ج ۳: ۱۳۶)۔ قلت: الرجل مختلف فيه، وثقه ابن معين و يعقوب بن سفيان، وقال حجلي: كوفي لا باس به، وهو قول ابن عدي، وتكلم فيه آخرون (تهذيب ۳۰۶: ۷)۔

۴۱۸۲- حدثنا محمد بن يعقوب الخطيب ثنا عيسى بن ابی حرب الصفار ثنا يحيى بن ابی بكير ثنا عمرو بن يزيد عن محارب بن دثار عن ابن عمر رضی اللہ عنہما عن النبی ﷺ: «مَنْ أَسْلَمَ فَلَا جَزِيَّةَ عَلَيْهِ»۔ رواه الطبرانی في "الاوسط" (زیلعی ۱۵۵: ۲) ، وسکت عنه حافظ في "الدرایة"، وفيه عمرو بن يزيد التميمي ضعفه ابن معين وغيره، وذكره ابن حبان في "الثقات"، وقال ابن عدي: هو ممن يكتب حديثه من الضعفاء (تهذيب ۱۱۹: ۸-۱۲۰)۔

باب۔ جو شخص اسلام قبول کرے در انحالیکہ اس پر جزیہ باقی ہو تو وہ اس کے ذمہ نہ رہے گا

۳۱۸۰- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ مسلمان پر جزیہ نہیں۔ (ابوداؤد-ترمذی)۔

۳۱۸۱- محمد بن کثیر فرماتے ہیں کہ سفیان ثوریؒ سے اس مسئلہ کی بابت پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ جو مسلمان ہو جائے اس پر جزیہ نہیں۔ قابوس راوی مختلف فیہ ہونے کی وجہ سے حسن الحدیث ہے۔

۳۱۸۲- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص مسلمان ہو جائے تو اس پر جزیہ نہیں۔ (طبرانی فی الاوسط)۔ حافظ نے درایہ میں اس پر سکوت فرمایا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں صحیح یا کم از کم حسن ہے)۔

فائدہ: یعنی اگر کوئی دمی سال پورا ہونے کے بعد جبکہ اس پر جزیہ گذشتہ سال کا لازم ہو چکا ہے، مسلمان ہو جائے تو اس سے جزیہ بھی ساقط ہو جائے گا۔ کیونکہ الاسلام ینہدم ما کان قبلہ۔

۴۱۸۳- حدثنا عبدالرحمن عن حماد بن سلمة عن عبيد الله بن ربيعة قال: كنت مع مسروق بالسلسلة فحدثني أن رجلاً من الشعوب أسلم فكانت تؤخذ منه الجزية فامر بن الخطاب، فقال: يا أمير المؤمنين! إنني أسلمت والجزية تؤخذ مني. قال: لعن أسلمت متعزداً؟ فقال: أما في الإسلام ما يعيدني؟ قال: بلى، قال: فكتب عمر أن لا تؤخذ منه الجزية، أخرجه ابو عبيد في "الاموال" (ص ۴۸ رقم ۱۲۲)۔ و قال: الشعوب الاعاد قلت: عبدالرحمن هو ابن مهدي و عبيد الله بن ربيعة بصرى ثقة له ترجمة في "تعجيل المنفعة" (ص ۲۷۰)، فالحديث حسن صحيح۔

۴۱۸۴- حدثنا حجاج عن حماد بن سلمة عن حميد قال: كتب عمر بن عبدالعزيز "من شهد شهادتنا واستقبل قبلتنا واختن فلا تأخذوا منه الجزية"۔ رواه ابو عبد (ص ۴۸ رقم ۱۲۵) ايضاً۔ قلت: حميد- هو الطويل- وحماد بن سلمة ابن اخته كلاهما من رجال الجماعة و حجاج هو ابن اوطاة حسن الحديث كما مر غير مرة، فالاثر حسن الاسناد۔

۴۱۸۳- عبيد الله بن ربيعة کہتے ہیں کہ میں سلسلہ مقام پر مسروق (تابعی) کے ساتھ تھا۔ انہوں نے مجھے بتایا کہ عجمیوں سے ایک شخص نے اسلام قبول کیا اور اس سے جزیہ وصول کیا جا تا تھا پس وہ شخص حضرت عمرؓ کی خدمت میں آیا اور عرض کیا "اے امیر المؤمنین میں مسلمان ہو چکا ہوں پھر بھی مجھ سے جزیہ لیا جا رہا ہے"۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ہو سکتا ہے تو نے جزیہ سے بچنے کے لئے اسلام قبول ہو؟ اس نے عرض کیا تو کیا اسلام مجھے اس سے نجات نہیں دلا سکتا؟ آپؓ نے فرمایا کیوں نہیں۔ راوی کہتے ہیں کہ پھر حضرت عمرؓ نے پروانہ لکھ دیا کہ اس سے جزیہ وصول نہ کیا جائے۔ (کتاب الاموال)۔ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

فائدہ: صاحب مفتی فرماتے ہیں کہ اگر ذی دوران سال مسلمان ہو تو اس پر جزیہ واجب ہی نہیں اور اگر سال کے مکمل سال پر مسلمان ہو تو جزیہ ساقط ہو جاتا ہے۔ قرآن میں ارشاد ربانی ہے ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ان يَنْتَهُوا يَغْفِرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾ (یعنی جو کبوتر اگر وہ کفر سے توبہ کر لیں اور مسلمان ہو جائیں تو جو کچھ ہو چکا انہیں معاف ہو جائے گا)۔ اور اسی طرح حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ وہ جزیہ دینے کے لئے رقم ہاتھ میں لے کر کھڑا ہوا اور اسی وقت وہ مسلمان ہو جائے تو بھی جزیہ نہ ہو جائے گا۔ نیز جزیہ ذلت ہے لہذا سال پورا ہونے پر بھی نہیں لیا جائے گا۔

۴۱۸۴- حمید کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے تحریر فرمایا کہ جو ہماری طرح کلمہ شہادت کی گواہی دے۔ ہمارے قبیلہ طرف رخ کرے اور ختمہ کرا لے تو اس سے جزیہ وصول نہ کرو۔ (کتاب الاموال)۔ یہ حدیث حسن الاسناد ہے۔

۴۱۸۵- حدثنی شیخ من علماء الکوفة قَالَ: جَاءَ كِتَابٌ مِنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ ~~عَلَيْهِ السَّلَامُ~~ عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ: كَتَبْتُ إِلَيْكَ تَسْأَلُنِي عَنْ أَنَاسٍ مِنْ أَهْلِ الْخَيْرَةِ يُسَلِّمُونَ عَلَيْنَهُمْ جَزِيَّةً عَظِيمَةً وَتَسْتَأْذِنُنِي فِي أَخْذِ الْجَزِيَّةِ مِنْهُمْ، وَإِنَّ اللَّهَ جَلَّ ثَنَاءُهُ بَعَثَ مُحَمَّدًا ﷺ عَمَّا إِلَى الْإِسْلَامِ وَلَمْ يَبْعَثْهُ جَابِيًا، فَمَنْ أَسْلَمَ مِنْ أَهْلِ تِلْكَ الْمَلِكِ فَعَلَيْهِ فِي مَالِهِ الصَّدَقَةُ جَزِيَّةٌ عَلَيْهِ۔ رواه الامام ابو يوسف في "الخراج" له (ص ۱۵۷)، وفيه راو لم يسم، ولكن يحتاج المجتهد بحديث تصحيح له، وايضا فقوله: "شيخ" من الفاظ التعديل۔

باب اذا اجتمعت على الذمی الحولان تداخلت الجزيتان

۴۱۸۶- ثنا محمد بن بكر عن ابن جريج اخبرني سليمان الاحول عن طاوس انه قال:

فائدہ: "من شهد شهادتنا" سال کی ابتداء، وسط اور انتہاء سب کو عام ہے۔ لہذا ختم سال پر مسلمان ہونے کی صورت میں بھی یہ شرط ہو جائے گا۔ ختم اسلام کے شعائر میں سے ہے۔ اس سے اسلام مضبوط ہوتا ہے اور اسلام کی صحت کا دوسروں کو یقین ہو جاتا ہے۔

۳۱۸۵- علماء کوفہ میں سے ایک شیخ فرماتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیزؓ کا خط عبدالحمید بن عبدالرحمن کے پاس آیا (جس میں لکھا تھا کہ) تو نے مجھ سے اہل حیرہ کے ایسے لوگوں کی بابت سوال کیا ہے جن کے ذمے ایک بڑا جزیہ واجب ہے۔ اور تو مجھ سے ان سے جزیہ لینے کی اجازت لینا چاہتا ہے۔ (سن لو!) اللہ جل جلالہ نے حضور ﷺ کو اسلام کی طرف بلانے والا بنا کر بھیجا ہے نہ کہ جزیہ جمع کرنے۔ پس ان قوموں میں جو بھی مسلمان ہو جائے تو اس کے مال میں زکوٰۃ ہے، اور اس پر جزیہ نہیں۔ (کتاب الخراج)۔ اس حدیث سے عہد و محنت پکڑنا اس کی صحت کی دلیل ہے۔ نیز شیخ کا لفظ بھی الفاظ تعیل میں سے ہے۔

فائدہ: "وعلیہم جزية عظيمة" کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ سال مکمل ہونے کے بعد مسلمان ہوئے تھے اور ان کے باوجود حضرت عمر بن عبدالعزیز نے ان سے جزیہ لینے سے منع کر دیا اور یہی ہمارا مذہب ہے۔

فائدہ: اسی طرح سال کے بعد ذی کے مرنے سے بھی جزیہ ساقط ہو جائے گا۔ کیونکہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے فرمایا کہ ہر جائے اس پر جزیہ نہیں۔ نیز جزیہ ہمارے نزدیک جنگ کی نصرة کا بدل اور دفع شرکی وجہ سے مشروع ہے اور اس پر ذلت ٹھونسنے کے لئے اس کی موت کے بعد نہ محل ذلت ہے اور نہ ہی شر کا خوف اور نہ ہی اس کے لئے نصرة مقاتلہ لہذا جزیہ بھی ساقط ہو جانا چاہیے۔

باب۔ جب ذمی پر دو سال کے جزیہ جمع ہو جائیں تو وہ متداخل ہو جائیں گے

فائدہ: یعنی اگر کسی وجہ سے پہلے سال کا جزیہ لینا نہ ہو جائے اور دوسرا سال مکمل ہو جائے تو ایک سال کا جزیہ ساقط ہو جائے

”إِذَا تَذَارَكْتَ الصَّدَقَتَيْنِ فَلَا تَوَخَّذُ الْأُولَى كَالْجَزِيَّةِ“۔ رواہ ابن ابی شیبہ فی ”المصنف“ (ص ۶۲)، ورجاله ثقات کلہم، وقد تقدم فی باب یسقط الخراج بالتداخل۔

باب کیف تجتبی الجزیة وما یؤمر به من الرفق باہلہا

۴۱۸۷۔ حدثنا علی بن معبد عن عبيد الله بن عمرو الرقي عن عبد الكريم الجزري عن سعيد بن المسيب أنه كان يستحب أن يُتَعَبَ الْأَنْبَاطُ فِي الْجَزِيَّةِ إِذَا أُخِذَتْ مِنْهُمْ۔ رواہ ابو عبید فی ”الاموال“ (ص ۵۳ رقم ۱۴۰)۔ قلت: سند حسن صحیح۔

۴۱۸۸۔ حدثني عبد الرحمن بن بشر النيسابوري ثنا سفيان عن ابن سعد عن عكرمة رضي الله عنه حتى يُعْطُوا الْجَزِيَّةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ رضي الله عنه قَالَ: أَيْ تَأْخُذُهَا وَأَنْتَ جَالِسٌ وَلَمْ تَقَائِمٍ۔ رواہ الطبري فی ”التفسير“ (۷۸:۱۰)۔ وعبد الرحمن من رجال الشيخين، تقدم

گا۔ اور ایک سال کا جزیہ ہی لینا ہوگا۔

۳۱۸۶۔ طاؤس فرماتے ہیں کہ جب دو خراج جمع ہو جائیں تو جزیہ کی طرح پہلے سال کا خراج نہیں لیا جائے گا (معنف ابن شیبہ) اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ”جزیوں کا تداخل لوگوں اور اعمال کے ہاں مشہور و معروف تھا۔

باب - جزیہ (ذمیوں سے) کیسے لیا جائے اور ان کے ساتھ کس طرح کی نرمی کرنے کا حکم کیا گیا ہے

۳۱۸۷۔ عبد اکرم جزری فرماتے ہیں کہ سعید بن المسيب اس بات کو اچھا سمجھتے تھے کہ جب بٹپیوں سے جزیہ لیا جائے انہیں کچھ تھکا یا جائے۔ (کتاب الاموال)۔ اس کی سند حسن صحیح ہے۔

فائدہ: تھکانے سے سعید کا مطلب یہ ہے کہ جزیہ کی وصولی کے وقت ان کا احترام نہ کیا جائے اور ان کو کسی قدر سختی ہو۔ وہ خود آکر جزیہ دیں۔ اگر وہ کسی نوکر یا نائب کو بھیجیں تو وصول نہ کیا جائے۔ لیکن ان کو تکلیف شدید نہ دینا مراد نہیں جیسا کہ اگلی روایت سے معلوم ہوگا۔

۳۱۸۸۔ عکرمہ آیت ﴿حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون﴾ (یعنی یہاں تک کہ وہ ماتحتی قبول کرتے ہو۔ خود آکر جزیہ دیں) کے متعلق فرماتے ہیں کہ (اے عامل!) تو جزیہ اس حالت میں وصول کرے کہ تو بیضا ہو اور وہ (ذمی) کھڑا ہو۔ (طبری)۔ اس کی سند حسن ہے۔

ہشام بن عیینہ، وابن سعد بن عثمان انکتاب مختلف فیہ وثقہ ابو نعیم و ابو جعفر نسبی، وقال ابن عدی: هو حسن الحديث، ومع ضعفه يكتب حديثه۔ وقال الحاكم: جرى ثقة عزيز الحديث وليه ابو زرعة وقال ابو حاتم: شيخ۔ وتكلم فيه يحيى بن سعيد بن قيس حفظه اذ۔ ملخصاً من الشہذیب (۱۱۷:۷ و ۱۱۸)۔ فالاسناد حسن۔

۴۱۸۹- حدثنا ابو معاوية عن هشام بن عروة عن ابيه عن هشام بن حكيم بن حزام انه مر على قوم يُعَذِّبُونَ فِي الْجَزْيَةِ بِفِلَسْطِينَ فَقَالَ هِشَامُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: اِنَّ اللَّهَ يُعَذِّبُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ يُعَذِّبُونَ النَّاسَ فِي الدُّنْيَا۔ رواه ابو عبيد (ص ۴۲ رقم ۱۱۰)، سندہ صحیح والحديث اخرجه مسلم في "صحیحه" (۳۲۷:۲)۔ بطرق عديدة، واحمد في مسنده (۴۰۳:۳ و ۴۶۸)۔

۴۱۹۰- حدثنا نعیم حدثنا بقیة بن الولید عن صفوان بن عمرو عن عبد الرحمن بن عمر بن نفیر عن ابيه "ان عمر بن الخطاب، اتى بمال كثير قال أبو عبيد: أحسبه قال من جريرة۔ فقال: اني لأظنكم قد أهلكتهم الناس، قالوا: لا والله ما أخذنا إلا عفواً صفواً قال: بلا سوط ونوط؟ قالوا: نعم، قال: الحمد لله الذي لم يجعل ذلك على يدي، ولا في سلطاني"۔ اخرجه ابو عبيد ايضاً (ص ۴۳ رقم ۱۱۴)، ورجاله كلهم ثقات من رجال مسلم غير نعیم فانه

۳۱۸۹- ہشام بن حکیم کے بارے میں مروی ہے کہ وہ فلسطین میں کچھ ایسے لوگوں کے پاس سے گزرے جن سے جزیہ وصول کرنے میں سختی کی جارہی تھی۔ تو اس پر ہشام نے فرمایا کہ میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے سنا کہ: "مست کے دن اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو عذاب دہ سزا دے گا جو دنیا میں لوگوں کو سخت سزائیں دیتے ہیں"۔ (کتاب الاموال)۔ اس کی سند صحیح ہے اور مسلم نے صحیح میں متعدد طرق سے اور احمد نے مسند میں اسے روایت کیا ہے۔

۳۱۹۰- جبیر بن نفیر کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کے پاس کثیر مال لایا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ میرا خیال ہے کہ (اتنا کثیر مال حاصل کرنے میں) تم نے لوگوں پر بے جا دباؤ ڈال کر انہیں تباہ کر دیا ہوگا۔ اس پر وہ (مال لانے والے) بولے نہیں: قسم بخدا ہم نے ان کی حالت پر خوش دلی کے ساتھ ان سے یہ وصول کیا ہے۔ حضرت عمرؓ نے پوچھا کہ بغیر کوڑے مارے اور بغیر لٹکائے انہوں نے کہا جی ہاں، اس پر آپ نے فرمایا کہ الحمد للہ جس نے مجھ اور میرے دور حکومت کو رمایا پر ظلم سے محفوظ رکھا۔ (کتاب الاموال) یہ امر حسن ہے۔

من رجال البخاری - وفيه عن عنة بقية بن الوليد فالأثر حسن -

۴۱۹۱ - حدثني اسماعيل بن المهاجر البجلي عن عبد الملك بن عمير قال حدثني رجل من ثقيف قال استعملني علي بن أبي طالب رضي الله عنه على عكبري، فقال لي وأهل الأرض معي يسمعون: أنظر أن تستوفي ما عليهم من الخراج وإياك أن ترخص لهم في شيء وإياك أن يزوا منك ضعفا ثم قال إني عند الظهر فرحمت إليه عند الظهر فقال لي إنما أوصيتك بالذي أوصيتك به فإما أهل عمك، لأنهم قوم خدع، أنظر إذا قدمت عليهم، فلا تبعن لهم كسوة شتاء ولا صيفا، ولا رزقا ياكلونه، ولا ذبابة يعملون عليها، ولا تضرين أحدا منهم سوطا واحدا في درهم، ولا تبغنه على رجله في طلب درهم ولا تبع لأحد منهم عرضا في شيء من الخراج - فإنا إنما أمرنا أن نأخذ منهم العفو، فإن أنت خالفت - أمرتك به يأخذك به دوني، وإن بلغتني عنك خلاف ذلك عزلتك - قال: قلت: إذن أرحم إليك كما خرجت من عندك قال: وإن رجعت كما خرجت، قال فأنطلقت بالذي أمرني

۳۱۹۱ - بنو ثقیف کے ایک شخص فرماتے ہیں کہ حضرت علیؑ نے مجھے عکبراء (بغداد کے مضافات میں ہے) کا عامل بنادیا۔ انہوں نے برسرِ جمع مجھے ہدایت کی کہ دیکھ ان سے پورا پورا خراج وصول کرنا اور ان سے کسی قسم کی نری نہ کرنا اور ہر اس چیز سے بھی احتراز کرنا جس کی وجہ سے وہ تیرے اندر کمزوری دیکھیں۔ پھر فرمایا کہ مجھے ظہر کے وقت ملنا۔ (وہ ثقیفی فرماتے ہیں کہ) میں ظہر کے وقت ان کے پاس گیا تو انہوں نے مجھ سے فرمایا کہ میں نے تجھے تیرے کام والے لوگوں کے سامنے اس لئے وصیت کی ہے کہ وہ دھوکہ باز قوم ہے (اور میں یہ ہدایات بھی دیں کہ) دیکھو جب تم ان کے پاس پہنچو تو ان کی سروی کی پوشاک پہننا نہ گرمی کی اور نہ وہ رزق پہننا جو وہ کھاتے ہیں اور نہ جانور پہننا جس پر وہ کام کرتے ہیں اور ان میں سے کسی کو ایک درہم کی وجہ سے ایک کوڑا ابھی نہ مارنا اور ایک درہم کے طلب میں ذمی کو ایک پاؤں پر کھڑا ابھی نہ کرنا۔ اور خراج کے عوض ان میں سے کسی کا سامان نہ پہننا اس لیے کہ ہمیں تو اس بات کا حکم دیا گیا ہے کہ ہم ان سے (ضروریات زندگی سے) زائد مال وصول کر سکیں (یعنی ضروریات زندگی میں سے کوئی چیز خراج میں نہ لیٹا۔ بلکہ اگر ان کے پاس ضروریات زندگی سے کچھ زائد ہو تو خراج میں وہ لیٹا)۔ اور اگر تو نے میرے احکام کی خلاف ورزی کی تو تجھے میرے علاوہ کوئی اور اس کی پاداش میں لے گا اور اگر مجھے تیری سرف سے نافرمانی کرنے کی اطلاع ملی تو میں تجھے معزول کر دوں گا۔ ثقیفی کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ تب تو میرے آپ کے پاس اسی حالت میں لوٹوں گا جس طرح کہ آپ کے پاس سے جا رہا ہوں (یعنی مجھے کوئی کچھ نہ دے گا) آپ نے فرمایا کہ اگر میرے

فَرَجَعْتُ وَلَمْ أَنْتَقِصْ مِنَ الْخَرَاجِ شَيْئًا"۔ رواہ الامام ابو یوسف فی "الخراج" (ص ۱۸)،
وسندہ لا باس بہ، ورواہ ابو عیینہ فی "الاموال" (ص ۴۴) بسند آخر سواہ، فتقویٰ احدهما
بلاخر۔

۴۱۹۲- عن صفوان بن سليم عن عدة من ابناء اصحاب رسول الله ﷺ عن آبائهم
حَنِيئَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: ﴿أَلَا مَنْ ظَلَمَ مُعَاهِدًا أَوْ انْتَقَصَهُ أَوْ كَلَّفَهُ فَوْقَ طَاقَتِهِ أَوْ أَخَذَ مِنْهُ
شَيْئًا بِغَيْرِ طِبِّ نَفْسٍ فَنَا حَجُّجُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾۔ رواہ ابو داود و سکت عنه و قال المنذرى:
"سند جيد ولا يضر الجهل بحال
الابناء فانهم يبلغون حد التواتر الذى لا يشترط فيه العدالة، فقد اخرج البيهقي فى سننه،
قال فى رواية: عن ثلاثين من ابناء اصحاب رسول الله ﷺ، (التعقبات للسيوطى ص ۴۱)۔

۴۱۹۳- عن عمرو بن ميمون ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: جُنِّ أُصَيْبٌ: أَوْصَى
حَلِيفَةً مِنْ بَعْدِي بِالْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ وَبِالْأَنْصَارِ وَبِأَهْلِ الْأَمْصَارِ، وَبِالْأَعْرَابِ خَيْرًا۔ إِلَى أَنْ
خَرَجَ (بے مال) لوئے جس طرح کہ تو جا رہا ہے (یعنی حتی الامکان نرمی برتیں) ثقفی فرماتے ہیں کہ میں حضرت علیؓ کی طرف سے دئے
گئے احکامات کے ساتھ گیا اور لوٹا (لیکن) میں نے خراج سے کوئی شئی کم نہیں کی۔ (یعنی پورا پورا خراج بھی وصول ہو گیا)۔ (کتاب الخراج
ابو یوسف۔ کتاب الاموال)۔

۴۱۹۴- چند اصحاب رسول اللہ ﷺ کے بیٹوں سے روایت ہے وہ اپنے باپوں سے روایت کرتے ہیں جو کہ ایک دوسرے
کے عزیز تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا خبردار! جو شخص کسی معاہدہ (ذمی) پر ظلم کرے گا اور اس کا حق کم کرے گا یا اس کی طاقت سے زیادہ
سے تکلیف دے گا یا اس کی رضامندی کے بغیر اس سے کوئی چیز لے گا تو قیامت کے روز میں اس کی طرف سے جہت کرونگا۔ ابو داؤد نے
سے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے۔ لہذا یہ حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہے۔ بیہقی نے سنن میں ایک روایت میں کہا ہے کہ یہ تیس اصحاب
میں سے مروی ہے (یعنی حد تو اترا کو پہنچی ہوئی ہے)۔ لہذا اس میں عدالت شرط نہیں)۔

۴۱۹۳- عمرو بن ميمون سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے شہادت کے وقت فرمایا کہ میں اپنے بعد آنے والے خلیفہ کو وصیت
کرتا ہوں کہ وہ مہاجرین اولین، انصار اور شہر والوں اور دیہاتیوں کے ساتھ اچھا معاملہ رکھے..... پھر فرمایا کہ میں اسے اس بات
کی (بھی) وصیت کرتا ہوں کہ وہ اللہ اور رسول اللہ کی ذمہ داری کو پورا کرے (یعنی ان غیر مسلموں کی جو اسلامی حکومت کے تحت زندگی

قَالَ - وَأَوْحِيهِ بِذِمَّةِ اللَّهِ وَذِمَّةِ رَسُولِهِ أَنْ يُؤْفَى لَهُمْ بِعَهْدِهِمْ، وَأَنْ يُقَاتَلَ مِنْ وَرَاءِهِمْ، وَلَا يَكْلَفُوا إِلَّا طَائِقَتَهُمْ” - مختصر رواہ البخاری فی باب قصة البيعة والاتفاق على عثمان بن عفان مطولا (فتح الباری ۷: ۴۹۶)۔

باب لا يؤخذ الخمر والخنزير والميتة في الجزية

بل يولى اربابها بيعها ثم يؤخذ من اثمانها

۴۱۹۴ - حدثنا اسرائيل بن يونس عن ابراهيم بن عبد الاعلى قال: سمعت سويد بن غفلة رضي الله عنه يقول: حضرت عمر بن الخطاب رضي الله عنه قد اجتمع اليه غمالة فقال: يا هؤلاء! اني ابغى انكم تأخذون في الجزية الميتة والخنزير والخمر فقال بل لا - اجل انهم يفعلون ذلك، فقال عمر: فلا تفعلوا، ولكن ولوا اربابها بيعها، ثم خذوا الثمن منهم، رواه الامام ابو يوسف في ”الخراج“ (ص ۱۵۱)، وسنده صحيح متصل۔

گزارتے ہیں) ان سے کئے گئے وعدے پورے کرے۔ ان سے بچا کر لڑا جائے اور ان کی طاقت سے زیادہ ان پر بار نہ ڈالا جائے۔
مختصراً (بخاری)۔

فائدہ: آٹار میں ذمیوں سے زکوٰۃ کرنے اور ان سے کئے گئے وعدے پورے کرنے کا حکم ہے۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ ہمیں ان کی تعظیم نہ کرنے اور ان پر ظلم شدید نہ کرنے اور برداشت سے زیادہ بوجھ نہ ڈالنے کا حکم دیا گیا ہے۔ یہی عدل اسلامی ہے جس کی دوسری شرائع میں مثال نہیں ملتی۔

باب۔ جزیہ میں شراب، خنزیر اور مردار نہ لیا جائے بلکہ ان کی بیع ان کے مالکوں کے سپرد کی جائے

اور پھر ان کی قیمتوں سے جزیہ نکالا جائے

۴۱۹۴ - ابراہیم بن عبد الاعلیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے سدید بن غفلة کو یہ فرماتے سنا کہ میں حضرت عمرؓ کے پاس حاضر تھا تو آپ کے عمال بھی آپؓ کے پاس جمع تھے۔ آپؓ نے فرمایا اے لوگو! مجھے یہ اطلاع ملی ہے کہ تم جزیہ میں مردار، سور اور شراب لیتے ہو۔ اس پر حضرت بلالؓ نے فرمایا ہاں! یہ ایسا کرتے ہیں۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ایسا نہ کرو بلکہ ان کی فروخت ان کے مالکوں کے سپرد کرو پھر (جزیہ میں) ان سے قیمت لو۔ (کتاب الخراج)۔

باب شروط اهل الذمة وما يجوز لهم فعله في دارنا وما لا يجوز

۴۱۹۵- حدثنا عبدالله بن صالح عن الليث بن سعد حدثني توبة بن النمر حضرمي قاضي مصر عن اخبره قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿لَا خِصَاءَ فِي الْإِسْلَامِ وَلَا كَنْيَسَةٌ﴾۔ رواه ابو عبيد في "الاموال" (ص ۹۴ رقم ۲۵۹) و توبة بن النمر قال الدارقطني كان فاضلا عابدا (تعجيل المنفعة ص ۴۱)، فالحديث حسن الاسناد مرسل وجهالة صحابي لا تضر۔ واخرجه البيهقي في "سننه" عن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعا و ضعفه واخرجه ابن عدی فی الكامل عن عمر رضي الله عنه بنوفو عباس اسناد ضعيف (زيلعي ۱۵۶:۲)، بتعدد الطرق يفيد الحديث قوة۔

۴۱۹۶- حدثني ابو الاسود عن ابن لهيعة عن يزيد بن ابي حبيب عن ابي الخير، قال: قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: "لَا كَنْيَسَةٌ فِي الْإِسْلَامِ وَلَا خِصَاءَ"۔ رواه ابو عبيد ايضا (ص ۱۹۴) و سندہ حسن و ابو الخير - هو مرثد بن عبدالله اليزني المصري - ثقة فقيه من

باب - ذمیوں کے لئے شرائط کا بیان اور دارالاسلام میں ذمیوں کے لئے کیا کرنا جائز

اور کیا کرنا ناجائز ہے

۴۱۹۵- توبہ بن نمر (قاضي مصر) اپنی سند سے کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسلام میں خفی کرنے کی اور کنیسہ کی (تعمیر کی) اجازت نہیں۔ (کتاب الاموال)۔ یہ حدیث حسن الاسناد ہے اور صحابی کی عدم معرفت مضرت نہیں۔ اور بیہقی میں یہ حدیث ابن عباس سے مرفوعاً اور کامل ابن عدی میں مرثی سے مرفوعاً مروی ہے۔ اور تعدد طرق سے حدیث کم از کم حسن ہو گئی ہے۔

فائدہ: یعنی نیا عبادت خانہ تعمیر کرنے کی اجازت نہیں اور جو منہدم ہو چکے ان کی تعمیر بھی نہ کی جائے اور خفی کرنے سے مراد خستین کا ٹکڑا ہونا ہے یا عورتوں کے پاس نہ جانا مراد ہے۔

۴۱۹۶- ابو الخیر فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اسلام میں نہ (تعمیر) کنیسہ کی اجازت ہے اور نہ خفی کرنے (ایضاً) اس کی سند حسن ہے۔ اور ابن عدی نے عمرؓ سے مرفوعاً بایں الفاظ روایت کیا ہے کہ اسلام میں کنیسہ نہ بنایا جائے اور نہ منہدم ہوجانے والے کنیسہ کی مرمت کی جائے۔ (تلفیض الخیر) حافظ نے اس پر سکوت کیا ہے لہذا یہ حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہے۔

الثالثة (تقریب ص ۲۰۴) و رواه ابن عدی عن عمر مرفوعاً بلفظ: لَا يُبْنَى كَنِيسَةٌ فِي الْإِسْلَامِ، وَلَا يُجَدَّدُ مَا خَرَبَ مِنْهَا (التلخیص الخبیر ۲: ۳۸۰)، وسکت الحافظ عنه۔

۴۱۹۷- حدثنا سليمان حدثنا حنش عن ابن عباس رضى الله عنهما "أَنَّ سُبُلَ عَنِ الْعَجَمِ أَلَهُمْ أَنْ يُحْدِثُوا بَيْعَةً أَوْ كَنِيسَةً فِي أَمْصَارِ الْمُسْلِمِينَ؟ فَقَالَ: أَمَّا بِمَصْرَ مَصْرَتُهُ الْعَرَبُ فَلَيْسَ لَهُمْ أَنْ يُحْدِثُوا فِيهِ بِنَاءَ بَيْعَةٍ، وَلَا كَنِيسَةٍ وَلَا يَضْرِبُوا فِيهِ بِنَاقُوسٍ وَلَا يُظْهِرُوا فِيهِ خَمْرًا وَلَا يَتَّخِذُوا فِيهِ خَزَنِيْرًا، وَكُلُّ بِمَصْرٍ كَانَتْ الْعَجَمُ مَصْرَتُهُ فَفَتَحَهُ اللَّهُ عَلَى الْعَرَبِ فَتَزَلُّوا عَلَى حُكْمِهِمْ، فَلِلْعَجَمِ مَا فِي عَهْدِهِمْ وَعَلَى الْعَرَبِ أَنْ يُوقُوا لَهُمْ بِذَلِكَ"۔ رواه الامام ابو يوسف في الخراج (ص ۱۷۷-۱۷۸) وابو عبيد في "الاموال" (ص ۹۷ رقم ۲۶۹)، والبيهقي في السنن وفيه حنش، وهو ضعيف (التلخیص الخبیر ۲: ۳۸۰)۔ قلت: قال الحاكم في "المستدرک" (۲۷۵: ۱): ثقة، وقال ابو محسن: انه شيخ صدوق، و قال البزار: لين الحديث (التهذيب ۳۶۵: ۲) فالحديث صالح للاحتجاج به رواه الامام احمد، واحتج به (المغنی ۱: ۶۱۱)۔

۳۱۹۷- حنش فرماتے ہیں کہ ابن عباسؓ سے عجیوں (یعنی ذمیوں) کی بابت پوچھا گیا کہ کیا انہیں مسلمانوں کے شہروں میں گر جا اور یہودیوں کا عبادت خانہ تعمیر کرنے کی اجازت ہے؟ تو آپؐ نے فرمایا کہ وہ شہر جنہیں عرب نے آباد کیا ہے (جیسے کوفہ، بصرہ، بغداد، واسط وغیرہ) ان میں انہیں کسی قسم کے گر جا و عبادت خانہ تعمیر کرنے کی اجازت نہیں۔ نہ انہیں ان میں ناقوس بجانے کی اجازت ہے۔ نہ شراب کھلے عام استعمال کرنے (مثلاً بیچنے یا پینے) کی اجازت ہے۔ اور نہ ہی سوار پالنے کی اور ہر وہ شہر جنہیں عجیوں (ذمیوں) نے آباد کیا ہو پھر اللہ نے مسلمانوں کو اس پر فتح عطا فرمائی ہو اور وہ عجم مسلمانوں کے حکم کی فرمانبرداری پر راضی ہو گئے ہوں تو عجم کو ہر وہ کام کرنے کی اجازت ہوگی جس کا معاہدہ میں ذکر ہے اور عرب (مسلمانوں) پر یہ لازم ہے کہ وہ ان سے کئے گئے وعدہ کو پورا کریں۔ (کتاب الاخراج، کتاب الاسوال، بیہقی فی السنن) یہ حدیث حجت پکڑنے کے قابل ہے۔ اور امام احمد نے اسے روایت کر کے اس سے حجت پکڑی ہے (اور مجتہد کا کسی حدیث سے حجت پکڑنا اس کی صحت کی دلیل ہے)۔

فائدہ: ان کے قول "جو شہر آباد کریں" میں وہ شہر بھی شامل ہیں جہاں کے لوگ مسلمان ہو گئے جیسے مدینہ، طائف اور وہ شہر بھی شامل ہیں جن کو مسلمانوں نے فتح کر کے مجاہدین میں تقسیم کر دیا جیسے خیبر یعنی ان شہروں میں بھی عبادت خانے تعمیر کرنے اور دوسرے مذکورہ بالا امور کی ان کو اجازت نہ ہوگی۔ (کتاب الاسوال)۔

۴۱۹۸- اَنْ "امیر المؤمنین عمرؓ فی الصحابةؓ، ثم عامة الائمة بعده، وسائر الفقهاء جعلوا فی الشروط المنصوصة علی اهل الذمة من النصارى وغيرهم فیما شرطوه علی انفسهم، ان یؤقر المسلمین ونقوم لهم من مجالسنا، ان اراذوا الجلوس، ولا ننسبہ بهم فی شیء من ملامیہم قلنسوة او عمامة، او نغلین او فرق شعر ولا نتکلم بکلامہم۔ ولا نتکئی بکنائهم ولا نرکب السروج ولا نتقلد السيوف، ولا نتخذ شیئا من السلاح ولا نحملة ولا ننقش خواتیمنا بالعربیة۔ ولا نبيع الخمر وأن نجز مقادیر رؤوسنا، وأن نلزم زینا حیثما کنا، وأن نشد الزنا نیر علی او ساطنا وأن لا نظهر الصلیب علی کنائسنا ولا نظهر صلیبا، ولا کتبا فی شیء من طرق المسلمین ولا أسواقهم، ولا نضرب بنوا قیسنا فی کنائسنا الا ضربا خفیفاً ولا نرفع اصواتنا مع موتانا ولا نظهر النیران معهم فی شیء من طرق المسلمین"۔ رواه حرب باسناد جيد، کذا فی "اقتضاء الصراط المستقیم" للعلامة ابن تیمیة (ص ۴۸)۔

۴۱۹۸۔ صحابہ میں امیر المؤمنین حضرت عمرؓ اور آپؐ کے بعد تمام ائمہ اور تمام فقہاء نے ان شرائط میں جو اہل نصاریٰ اور دیگر ذمیوں نے اپنے اوپر عائد کیں، ان شرائط کو بھی عائد کیا کہ ہم یعنی ذمی لوگ مسلمانوں کی عزت کریں گے اور اگر وہ بیٹھے کا ارادہ کریں گے تو ہم اپنی بیٹھنے کی جگہوں سے اٹھ جائیں گے، ہم لباس میں ان (مسلمانوں) کے ساتھ کسی قسم کی مشابہت اختیار نہیں کریں گے، نہ ٹوپی میں نہ گچڑی میں نہ جوتوں میں اور نہ ہی سر کے بالوں کی مانگھ نکالنے میں۔ ہم ان جیسا کلام نہیں بولیں گے، نہ ان کی کتھیں اپنے لئے استعمال کریں گے، ہم زینوں پر سواری نہیں کریں گے، نہ ہم تلواروں کا پر تلہ لٹکائیں گے، ہم کسی قسم کا اسلحہ نہیں بنائیں گے، اور نہ ہی اسے اٹھائیں گے، اپنی انگوٹھیوں کو عربی میں منقش نہیں کریں گے۔ نہ شراب پیئیں گے، ہم اپنی پیشانی کے بالوں کو کٹوائیں گے۔ ہم جہاں بھی ہو گئے کلفی والی ٹوپی کا التزام کریں گے، ہم اپنی کمروں پر زقار (پٹیاں) باندھیں گے، ہم اپنے عبادت خانوں پر صلیب ظاہر نہیں کریں گے اور نہ مسلمانوں کے کسی راستے اور بازار میں صلیب اور کتابیں ظاہر کریں گے (یعنی ان چیزوں کی نمائش نہیں کریں گے)۔ ہم اپنے عبادت خانوں میں ناقوس نہیں بجائیں گے مگر آہستہ آواز میں، ہم اپنے مردوں کے ساتھ اپنی آواز بلند نہیں کریں گے اور نہ ان کے ساتھ مسلمانوں کے کسی راستے میں آگ جلائیں گے۔ اسے حرب نے حید اور عمدہ سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔ اور ابن تیمیہ کی کتاب اقتضاء الصراط المستقیم میں بھی ایسے ہی ہے۔

۴۱۹۹- عن اسماعیل بن عیاش قال: حدثنا غیر واحد من اهل العلم "قالوا: کتب
 اهل الجزیره الى عبد الرحمن بن غنم: انا حین قدمنا من بلادنا طلبنا اتيك الامان لانفس
 واهل بلبنا، على انا شرطنا لك على انفسنا ان لا نحدث في مدينتنا كنيسه، ولا فب
 حولها دينرا ولا صومعة راهب، ولا نجبده ما حرب من كنائسنا ولا ما كان منها في خطه
 المسلمين، ولا نمنع كنائسنا من المسلمين ان ينزلوها في الليل والنهار، وان توسع ابواب
 للمارة والي النسيب، ولا نؤوى فيها ولا في منازلنا جاسوسا والا نكتب امر من غير
 المسلمين، والا نضرب نواقيسنا الا ضربا خفيا في حوف كنائسنا ولا نظهر عليها صلب
 ولا نرفع اصواتنا في الصلاة ولا القراءة في كنائسنا فيما يحضره المسلمون- ولا نخرج
 صلبنا ولا كتابنا في سوق المسلمين، والا نخرج باعوثا ولا شعائين، ولا نرفع اصواتنا مع
 امواتنا ولا نظهر النيران معهم في اسواق المسلمين، والا نجاورهم بالخنازير ولا نبيع
 الخمور، ولا نظهر شركاء ولا نرغب في ديننا ولا ندعوا اليه احدا ولا نتخذ شيئا من الرقي

۳۱۹۹۔ اسماعیل بن عیاش فرماتے ہیں کہ ہم سے بہت سے اہل علم حضرات نے بیان کیا، وہ فرماتے تھے کہ اہل جزیرہ
 عبد الرحمن بن غنم کو لکھا کہ جب ہم اپنے شہروں سے آئے تو ہم نے آپ سے اپنے لئے اور اپنے مذہب والوں کے لئے امان طلب کیا اور
 بتا پر کہ ہم نے آپ کے لئے اپنے اوپر یہ شرط لگائی کہ ہم اپنے شہر میں کوئی نیا عبادت خانہ نہیں بنائیں گے، اور نہ اس کے ارد گرد کسی راہب
 خاص عبادت خانہ بنائیں گے اور نہ ہی اپنے خراب ہو جانے والے کسی عبادت خانہ کی نئی تعمیر کریں گے اور نہ ہی کسی ایسے خراب ہو جانے
 والے عبادت خانوں کی مرمت کریں گے جو مسلمانوں کے علاقوں میں ہو گئے۔ اور نہ ہی ہم مسلمانوں کو اپنے عبادت خانوں میں رات
 دن میں اترنے سے روکیں گے۔ اور (اس شرط پر کہ) ہم عبادت خانوں کے دروازے راہروں اور مسافروں کے لئے کشادہ رکھیں گے۔
 ہم عبادت خانوں میں اور اپنے گھروں میں کسی جاسوس کو پناہ نہیں دیں گے۔ اور یہ کہ ہم مسلمانوں سے دھوکہ کرنے والے کسی شخص کا معاد
 نہیں چھپائیں گے۔ اور یہ کہ ہم اپنے ناقوس نہیں بجائیں گے مگر اپنے عبادت خانوں کے بالکل اندر ہلکی آواز میں اور یہ کہ ہم عبادت
 خانوں پر صلیب ظاہر نہیں کریں گے۔ اور نہ ہی ہم اپنے ان عبادت خانوں میں نماز اور قراءۃ میں اپنی آواز بلند کریں گے جن میں مسلمان
 حاضر ہوتے ہیں اور ہم مسلمانوں کے بازار میں اپنی صلیب اور اپنی کتاب نہیں نکالیں گے اور نہ ہی ہم نماز استسقاء اور اپنا شعا میں جوار
 اعلانیہ کریں گے۔ ہم اپنے مردوں کے ساتھ اپنی آواز بلند نہیں کریں گے۔ اور نہ ہی مسلمانوں کے بازاروں میں ان مردوں کے ساتھ آگ

الَّذِينَ حَزَتْ عَلَيْهِمْ سِهَامُ الْمُسْلِمِينَ، وَلَا تَنْفَعُ أَحَدًا مِنْ أَقْرَبَائِنَا إِذَا أَرَادَ الدُّخُولَ فِي
الْإِسْلَامِ، وَأَنْ نَلْزِمَ زَيْنًا حَيْثُمَا كُنَّا، وَأَنْ لَا نَتَّصِفَ بِالْمُسْلِمِينَ فِي لُبْسِ قُلَنَسُوءَةٍ وَلَا عِمَامَةٍ، وَلَا
نَعْلَيْنِ وَلَا فَرْقِ شَعْرٍ، وَلَا فِي مَرَائِكِبِهِمْ وَلَا تَتَكَلَّمُ بِكَلَامِهِمْ - وَأَنْ لَا تَتَكَلَّمَ بِكُنَاغِهِمْ، وَأَنْ نَجْزِيَ
نِقَادِمَ زُرُوسِنَا وَلَا تَفَرِّقَ نَوَاصِينَا - وَنَشُدُّ الرَّاغِبِينَ عَلَى أَوْسَاطِنَا وَلَا نَنْقُشَ خَوَاتِمَنَا بِالْعَرَبِيَّةِ،
وَلَا نَرْكَبَ السُّرُوجَ وَلَا تَتَّخِذَ شَيْئًا مِنَ السِّبَالِ وَلَا نَحْمِلَهُ وَلَا نُقَلِّدَ السُّيُوفَ وَأَنْ نُؤَقِّرَ
الْمُسْلِمِينَ فِي مَجَالِسِهِمْ، وَنُرْشِدَ الطَّرِيقَ وَنَقُومَ لَهُمْ عَنِ الْمَجَالِسِ إِذَا أَرَادُوا الْمَجَالِسَ وَلَا
نُطْلِعَ عَلَيْهِمْ فِي مَنَازِلِهِمْ، وَلَا نُعَلِّمَ أَوْلَادَنَا الْقُرْآنَ وَلَا يُشَارِكُ أَحَدٌ مِنَّا مُسْلِمًا فِي تِجَارَةٍ إِلَّا
أَنْ يَكُونَ إِلَى الْمُسْلِمِ أَمْرُ التِّجَارَةِ، وَأَنْ نُضَيِّفَ كُلَّ مُسْلِمٍ غَائِرٍ سَبِيلِ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ، وَنُطْعِمَهُ مِنْ
أَوْسَطِ مَا نَجِدُ، ضَمِيمًا ذَلِكَ عَلَى أَنْفُسِنَا وَذُرَارِينَا وَأَزْوَاجِنَا وَمَسَاكِينِنَا، وَأَنْ نَحْنُ غَيْرِنَا
أَوْ خَالَفْنَا عَمَّا شَرَطْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا وَقَبِلْنَا الْأَمَانَ عَلَيْهِ فَلَا ذِمَّةَ لَنَا، وَقَدْ حَلَّ لَكَ بِشَاءًا يَجُلُّ
لَاغِلِ الْمُعَانَدَةِ وَالشِّقَاقِ، فَكُتِبَ بِذَلِكَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عُمَرَ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ

ظاہر کریں گے۔ اور ہم مسلمانوں کے پردوس میں خنزیر نہیں رکھیں گے۔ اور نہ ہی ہم شراب پیئیں گے، اور نہ ہی ہم شرکاء ظاہر کریں گے۔ اور نہ
ہم اپنے دین کی کسی کو ترغیب دیں گے اور نہ ہی اس کی طرف کسی کو دعوت دیں گے۔ اور نہ ہی ایسے غلاموں کو ہم نام بنائیں گے جن پر
مسلمانوں کے حصے جاری ہو چکے ہوں گے۔ اور ہم اپنے رشتہ داروں میں کسی کو نہیں روکیں گے جب وہ اسلام میں داخل ہونے کا ارادہ
کرے۔ اور ہم جہاں بھی ہو گئے کئی والی ٹوپی پہننے کا التزام کریں گے۔ اور یہ کہ ہم مسلمانوں کے ساتھ ٹوپی، کپڑی، جوتے پہننے اور مانگ
لگانے میں اور نہ ان کی سواریوں میں مشابہت اختیار کریں گے۔ ہم ان جیسی کلام نہیں کریں گے، اور نہ ان کی کیت کو اپنی کیت بنائیں گے
اور یہ کہ ہم اپنے اپنے سروں کے اگلے حصے کے بال کٹوائیں گے اور اپنی پیشانی کے بالوں کی مانگ نہیں نکالیں گے اور اپنی کمروں پر
زہر (جنجو) باندھیں گے۔ اور اپنی انگوٹھیوں کو عربی میں منقش نہیں کریں گے۔ اور نہ ہی ہم زین پر سوار ہو گئے اور نہ ہی کوئی اسلحہ بنائیں گے
اور نہ ہی اسے اٹھائیں گے اور نہ ہم تلواروں کو لٹکائیں گے۔ اور یہ کہ ہم مسلمانوں کی عزت کریں گے، ان کی بیٹھنے کی جگہوں میں اور ہم راستہ
کی راہنمائی کریں گے، اور ان کے لئے ہم مجالس سے اٹھ کھڑے ہو گئے جبکہ مسلمان بیٹھنے کا ارادہ کریں گے۔ اور ہم ان پر ان کے گھروں
میں نہیں چھانکیں گے۔ اور ہم اپنی اولاد کو قرآن کی تعلیم نہیں دیں گے۔ اور ہم میں سے کوئی کسی مسلمان کے ساتھ تجارت میں شریک نہیں ہوگا
یا یہ کہ تجارت کا معاملہ مسلمان کے ہاتھ میں ہو (یعنی تجارت میں مسلمان بڑا ہو) اور ہم ہر راہ گزر مسلمان کی تین دن مہمانی کریں گے اور

فَكَتَبَ لَهُمْ عَمْرٌ أَنْ أَمْنُ لَهُمْ مَا سَأَلُوهُ، وَالْحَقُّ فِيهِ حَرْفَيْنِ - اشْتَرَطَ عَلَيْهِمْ مَعَ شَرْطُو أَعْلَى أَنْفُسِهِمْ أَنْ لَا يَشْتَرُوا مِنْ سَبَائِلَانَا شَيْئًا، وَمَنْ ضَرَبَ مُسْلِمًا عَمْدًا فَقَدْ خَلَعَ عَهْدَهُ - فَأَنْفَذَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ غَنَمٍ ذَلِكَ، وَأَقْرَأَ مَنْ أَقَامَ مِنَ الرُّومِ فِي مَدَائِنِ الشَّامِ عَلَى هَذَا الشَّرْطِ - رواه الخلال بإسناده، كذا في "المغنی" لابن قدامة (۱۰: ۶۰۶)۔

وذكر ابن تيمية رواية الخلال هذه مختصرة في "اقتضاء الصراط المستقيم" (ص ۵۱)، وقال: هذه الشروط اشهر شيء في كتب العلم والفقه، وهي مجمع عليها في الجملة بين العلماء من الائمة المتبوعين واصحابهم وسائر الامة اهـ - ورواه ابن مندة في "غرائب شعبة" وابن زبير في شروط النصارى (كنز العمال ۲: ۳۰۲ و ۳۰۳) - واخرجه ابن حزم في "المحلى" (۷: ۳۴۶) من طريق سفيان الثوري عن طلحة بن مصرف عن مسروق عن عبد الرحمن بن غنم ولم يعله بشيء وقال: وعن عمر ايضا ان لا يجاورونا بخنزير اهـ - ۴۲۰ - حدثني بعض اهل العلم عن مكحول الشامي، "أَنَّ أَبَا عُبَيْدَةَ بْنَ الْجَرَّاحِ

اپنی وسعت کے مطابق درمیانہ کھانا اسے کھلائیں گے۔ ہم ان شرائط میں اپنے، اپنی اولاد کے، اپنی بیویوں کے اور اپنی رہائش گاہوں کے ضامن ہیں۔ اگر ہم تبدیل کر دیں یا ان شرائط کی مخالفت کریں جو ہم نے اپنے اوپر عائد کی ہیں اور جن پر ہم نے امان قبول کیا ہے تو ہمارا کوئی ذمہ اور معاہدہ نہ ہوگا۔ اور ہماری طرف سے آپ کے لئے وہ (سب کچھ) حلال ہوگا جو معاندین اور مخالفین کے لئے حلال ہوتا ہے (یعنی یہ مباح الدم ہو گئے) حضرت عبد الرحمن بن غنم نے یہ شرائط ناٹھ حضرت عمرؓ کو لکھ بھیجا تو حضرت عمرؓ نے (جواب میں) لکھا کہ جس کا انہوں نے آپ سے سوال کیا ہے (یعنی جو معاہدہ میں حقوق مانگے ہیں) اسے نافذ کر دو، اور اس میں دو باتیں اور شامل کر دو۔ جو انہوں نے اپنے اوپر شرائط عائد کی ہیں ان کے ساتھ ان پر یہ شرط بھی لگاؤ کہ وہ ہمارے قیدیوں سے کوئی چیز نہیں خریدیں گے۔ اور (یہ کہ) جس کسی نے کسی مسلمان کو جان بوجھ کر مارا تو گویا اس نے معاہدہ ختم کر دیا۔ پس عبد الرحمن بن غنم نے یہ شرائط نامہ اور معاہدہ نامہ نافذ کر دیا۔ اور روم میں سے جو شخص ان شرائط پر رہنا چاہا اس کو مدائن شام میں آپ نے برقرار رکھا اور ٹھہرائے رکھا۔ اسے خلال نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے اور مغنی ابن قدامہ میں اسی طرح ہے۔ ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ یہ شرط کتب علم و کتب فقہ میں سب سے زیادہ مشہور ہیں۔ اور ان شرائط پر علماء اور ائمہ متبوعین اور ان کے اصحاب اور تمام ائمہ کا اجماع ہے۔

۴۲۰۰ - مکحول شامی سے مروی ہے کہ ابو عبیدہ بن الجراحؓ نے شام میں ذمیوں سے صلح کی اور جب وہ شام میں داخل

صَالِحُهُم بِالشَّامِ وَاشْتَرَطَ عَلَيْهِمْ حِينَ دَخَلَهَا أَنْ تُتْرَكَ كَنَائِسُهُمْ وَيَبْعُهُمْ عَلَى أَنْ لَا يُحْدِثُوا
سَاءَ بَيْعَةٍ وَلَا كَيْبِيسَةٍ، وَعَلَى أَنْ عَلَيْهِمْ إِرْشَادَ الضَّالِّ وَبِنَاءَ الْقَنَاطِرِ عَلَى الْأَنْهَارِ مِنْ أَمْوَالِهِمْ،
وَأَنْ يُضَيِّفُوا مَنْ مَرَّ بِهِمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، وَعَلَى أَنْ لَا يَشْتَمُوا مُسْلِمًا وَلَا يَضْرِبُوهُ،
وَلَا يَرْفَعُوا فِي نَادَى أَهْلِ الْإِسْلَامِ صَلِيبًا، وَلَا يُخْرِجُوا حَنْزِيرًا مِنْ مَنْزِلِهِمْ إِلَى أَقْنِيَةِ
مُسْلِمِينَ، وَأَنْ يُوقِدُوا النَّيْرَانَ لِلْعَزَاةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَلَا يَذْلُقُوا الْمُسْلِمِينَ عَلَى عَوْرَةٍ، وَلَا
يَضْرِبُوا نَوَاقِيسَهُمْ قَبْلَ أَذَانِ الْمُسْلِمِينَ وَلَا فِي أَوْقَاتِ أَذَانِهِمْ، وَلَا يُخْرِجُوا الرَّاياتِ فِي أَيَّامِ
عِيدِهِمْ، وَلَا يَلْبَسُوا السِّلَاحَ يَوْمَ عِيدِهِمْ، وَلَا يَتَّخِذُوهُ فِي بُيُوتِهِمْ - فَإِنْ فَعَلُوا ذَلِكَ عُوقِبُوا،
وَأَخَذَ مِنْهُ، فَقَالُوا لِأَبِي عُبَيْدَةَ: اجْعَلْ لَنَا يَوْمًا فِي السَّنَةِ نُخْرِجُ فِيهِ صِلْبَانًا بِالرَّاياتِ، وَهُوَ يَوْمُ
عِيدِنَا الْأَكْبَرِ فَكَتَبَ أَبُو عُبَيْدَةَ إِلَى عُمَرَ رضي الله عنه فَكَتَبَ إِلَيْهِ عُمَرُ رضي الله عنه يَوْفَ لَهُمْ بِشَرْطِهِمُ الَّذِي
شَرَطْتُ لَهُمْ، فِي جَمِيعِ مَا أُعْطِيَتْهُمْ - وَأَمَّا إِخْرَاجُ الصِّلْبَانِ فِي أَيَّامِ عِيدِهِمْ فَلَا تَمْنَعُهُمْ مِنْ
بَيْتِ خَارِجِ الْمَدِينَةِ بِلَا رَايَاتٍ وَلَا بَنُوْدٍ عَلَى مَا طَلَبُوا مِنْكَ يَوْمًا فِي السَّنَةِ فَأَمَّا ذَاخِلُ

میں تو ان پر یہ شرائط عائد کیں کہ ان کے عبادت خانوں کو اس شرط پر چھوڑ دیا جائے گا کہ وہ عبادت خانہ کی نئی تعمیر نہیں کریں گے اور ہتکے
میں گوراستہ دکھانا اور نہروں پر اپنے مالوں سے پل تعمیر کرانا ان کے ذمہ ہوگا۔ وہ (ذمی) گزرنے والے مسلمان کی تین دن مہمانداری
کریں گے۔ اور اس شرط پر کہ نہ وہ کسی مسلمان کو گالی دیں گے اور نہ اسے ماریں گے اور نہ ہی مسلمانوں کی مجالس میں صلیب بلند اور ظاہر
کریں گے۔ اور اپنے گھروں سے مسلمانوں کے میدانوں اور صحنوں کی طرف خنزیر بھی نہیں نکالیں گے۔ اور اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والوں
کے لئے آگ روشن کریں گے۔ اور مسلمانوں کے کسی عیب کو بیان نہیں کریں گے۔ مسلمانوں کی اذان سے قبل اور اذان کے اوقات میں
تخت نہیں بنائیں گے اور اپنے عید کے دنوں میں جھنڈے نہیں نکالیں گے اور نہ ہی اپنے عید کے دن اسلحہ پہنیں گے اور نہ اسلحہ اپنے گھروں
میں رکھیں گے۔ اگر انہوں نے ان (منوعات) میں سے کچھ بھی کیا (یعنی اسلحہ گھروں میں رکھا یا نمائش کی) تو انہیں سزا دی جائے گی۔ اور
مسلمان سے لے لیا جائے گا، اس پر انہوں نے ابو عبیدہ سے کہا کہ سال میں ایک دن ہمارے لئے مقرر کر دیجئے کہ جس میں ہم بغیر جھنڈوں
کے پنے صلیب نکال سکیں اور وہ دن ہماری بڑی عید کا دن ہو۔ ابو عبیدہ نے (اس بارے) حضرت عمر کو لکھا تو حضرت عمر نے (جواب میں)
ابو عبیدہ کو لکھا کہ جو شرط آپ ان سے طے کریں وہ آپ ان کے لئے پوری کریں ان تمام حقوق میں جو آپ نے انہیں دیے ہیں۔ باقی رہا
عید کے دن صلیبوں کو باہر نکالنا تو شہر کے باہر آپ اس سے ان کو نہ روکیں بشرطیکہ وہ چھوٹے اور بڑے جھنڈے کے بغیر ہو۔ اس شرط

الْبَلَدَيْنِ الْمُسْلِمِينَ وَمَسَاجِدِهِمْ فَلَا تَظْهَرُ الصَّلَاتَانِ، فَاِذَنْ لَهُمْ اَبُو عُبَيْدَةَ فِي يَوْمٍ مِنَ السَّنَةِ - وَهُوَ يَوْمٌ عِيْدُهُمُ الَّذِي فِي صَوْمِهِمْ - فَاَمَّا فِي غَيْرِ ذَلِكَ الْيَوْمِ فَلَمْ يَكُونُوا يُخْرَجُونَ صَلَاتَانَهُمْ” - اخرجہ الامام ابو یوسف فی ”الخراج“ (ص ۱۶۵ و ۱۶۹) مطولا، و هذا مختصر منه وفيه من لم يسم مع ارساله، ولكن احتجاج المجتهد، واشتہار هذه الشروط يغني عن الاسناد۔

۴۲۰۱ - وحدثنی محمد بن اسحاق وغيره من اهل العلم بالفتوح والسير بَعْضُهُمْ يَزِيدُ عَلَى بَعْضٍ قَالُوا: ”لَمَّا قَدِمَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ رضی اللہ عنہ مِنَ الْيَمَامَةِ دَخَلَ عَلَى أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رضی اللہ عنہ، فَاقَامَ اَيَّامًا ثُمَّ قَالَ لَهُ اَبُو بَكْرٍ: تَهَيَّأْ حَتَّى تَخْرُجَ اِلَى الْعِرَاقِ - فَذَكَرَ حَدِيثًا طَوِيلًا فِي فَتْحِهِ حُصُونًا وَبِلَادًا مِنَ الْعِرَاقِ - وفيه: ثُمَّ مَضَى اِلَى الْحِيرَةِ فَتَخَصَّنَ مِنْهُ اَهْلُهَا فِي قُصُورِهَا الثَّلَاثَةِ، ثُمَّ نَزَلَ اِلَيْهِ عَبْدُ الْمَسِيحِ بْنُ حَيَّانَ بْنِ بَقِيلَةَ وَاَيَّاسُ بْنُ قَبِيصَةَ الطَّائِي - وَكَانَ وَالِي الْحِيرَةِ مِنْ قَبْلِ كِسْرَى - فَقَالَ لَهُمْ: اَدْعُوْكُمْ اِلَى اللّٰهِ وَاِلَى الْاِسْلَامِ فَاِنْ اَنْتُمْ فَعَلْتُمْ

پر جو انہوں نے آپؐ سے سال میں ایک دن طلب کیا ہے۔ اور لیکن شہر کے اندر مسلمانوں اور ان کی مسجدوں کے سامنے تو صلیبیں مت نہ بنائیں۔ تو حضرت ابو عبیدہؓ نے سال میں ایک دن کیلئے انہیں اجازت دیدی اور وہ دن روزوں کے بعد والی ان کی عید کا دن تھا۔ لیکن دن کے علاوہ میں وہ اپنے صلیبوں کو نہیں نکالتے تھے۔ (کتاب الخراج ابو یوسف)۔ اس حدیث سے ایک مجتہد کا اجتہاد کرنا اس کی صحت دلیل ہے۔ نیز یہ شرائط درجہ شہرت کو پہنچی ہوئی ہیں جو سند سے بے نیاز کر دیتی ہیں۔

۳۲۰۱ - محمد بن اسحاق وغيره، فتوح وسير کے عالموں سے روایت کرتے ہیں اور بعض بعض پر کچھ الفاظ کا اضافہ کرتے ہیں۔ انہوں نے فرمایا کہ جب خالد بن ولیدؓ یمامہ سے تشریف لائے تو حضرت ابو بکر صدیقؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے، کچھ دیر بیٹھنے کے بعد حضرت ابو بکر صدیقؓ نے خالدؓ سے فرمایا جنگ کی تیاری کیجئے تاکہ آپ عراق کی طرف نکلیں۔ پھر راوی نے عراق کے بہت قلعوں اور شہروں کو خالدؓ کے فتح کرنے کے بارے میں ایک طویل حدیث بیان کی۔ جس میں یہ بھی تھا کہ پھر حضرت خالدؓ حیرہ مقام کی طرف گئے تو وہاں والے آپؐ سے ڈر کر اپنے تین قلعوں میں قلعہ بند ہو گئے پھر عبدالمسیح بن حیان بن بقیلہ اور ایاس بن قبیصہ طائی آپؐ کے پاس آئے۔ دونوں کسریٰ کی طرف سے حیرہ کا دالی تھا۔ آپؐ نے ان سے فرمایا کہ میں تمہیں اللہ اور اسلام کی طرف بلاتا ہوں۔ اگر تم نے یہ کر لیا تو اسلام لے آئے تو تمہیں وہ حقوق حاصل ہو گئے جو دوسرے مسلمانوں کو حاصل ہیں۔ اور تمہاری وہی ذمہ داریاں ہو گئی جو دوسرے مسلمانوں کی ہیں۔

فَلَكُمْ مَا لِلْمُسْلِمِينَ وَعَلَيْكُمْ مَا عَلَيْهِمْ، وَإِنْ أَيْتُمْ فَاعْطُوا الْجِزْيَةَ فَإِنْ أَيْتُمْ فَقَدْ أَتَيْتُمْ بِقَوْمٍ
 لَكُمْ أَحْرَصُ عَلَى الْمَوْتِ مِنْكُمْ عَلَى الْحَيَاةِ، فَقَالَ لَهُ إِيَّاسُ بْنُ قَبِيصَةَ: مَا لَنَا فِي حَرْبِكَ مِنْ
 حَاجَةٍ، وَمَا نُرِيدُ أَنْ نَدْخُلَ مَعَكَ فِي دِينِكَ، نُقِيمُ عَلَى دِينِنَا وَنُعْطِيكَ الْجِزْيَةَ فَصَالِحَةٌ عَلَى
 سِتِّينَ أَلْفًا وَرَحْلٍ، عَلَى أَنْ لَا يَهْدِمَ لَهُمْ بَيْعَةٌ وَلَا كَنْيْسَةٌ وَلَا قَصْرًا مِنْ قُصُورِهِمْ الَّتِي كَانُوا
 يَتَخَصُّنُونَ فِيهَا إِذَا نَزَلَ بِهِمْ عَدُوُّهُمْ وَلَا يُمْنَعُونَ مِنْ ضَرْبِ النَّوَاقِيسِ، وَلَا مِنْ إِخْرَاجِ
 حَبْلَانِ فِي يَوْمٍ عِيدِهِمْ، وَعَلَى أَنْ لَا يَسْتَمْلُوا عَلَى نَعْبَةٍ، وَعَلَى أَنْ يُضَيِّفُوا مَنْ مَرَّ بِهِمْ مِنْ
 مُسْلِمِينَ وَمِمَّا يَجَلُّ لَهُمْ مِنْ طَعَامِهِمْ وَشَرَابِهِمْ وَكَتَبَ بَيْنَهُمْ هَذَا الْكِتَابَ: "بِسْمِ
 اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، هَذَا كِتَابٌ مِنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ لِأَهْلِ الْحَيْرَةِ، إِنَّ خَلِيفَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
 أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقِ ﷺ أَمَرَنِي أَنْ أَسِيرَ بَعْدَ مُنْصَرَفِي مِنْ أَهْلِ الْيَمَامَةِ إِلَى أَهْلِ الْعِرَاقِ مِنَ الْعَرَبِ
 بِالْعَجَمِ بَأَنْ أَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ جَلَّ ثَنَاهُ وَإِلَى رَسُولِهِ ﷺ وَأُبَشِّرُهُم بِالْجَنَّةِ وَأَنْذِرُهُم مِنَ النَّارِ،
 مَنْ أَجَابُوا فَلَهُمْ مَا لِلْمُسْلِمِينَ وَعَلَيْهِمْ مَا عَلَى الْمُسْلِمِينَ، وَإِنِّي أَنْتَهَيْتُ إِلَى الْحَيْرَةِ فَخَرَجَ
 عَنِّي إِيَّاسُ بْنُ قَبِيصَةَ الطَّائِيُّ فِي أَنْاسٍ مِنْ أَهْلِ الْحَيْرَةِ مِنْ رُؤَسَائِهِمْ، وَإِنِّي دَعَوْتُهُمْ إِلَى اللَّهِ

ہیں۔ اور اگر تم اسلام قبول کرنے سے انکار کرو گے تو پھر تم جزیہ دو۔ اور اگر تم جزیہ دینے سے بھی انکار کرو گے تو (جان رکھو کہ) میں تمہارے پاس ایسی قوم لایا ہوں جو موت پر زیادہ حریص ہے بنسبت تمہارے زندگی پر حریص ہونے کے۔ اس پر ایاس بن قبیصہ نے آپ سے عرض کیا کہ ہمیں آپ سے جنگ کی ضرورت نہیں ہے۔ اور ہم آپ کے ساتھ آپ کے دین میں داخل ہونا (بھی) نہیں چاہتے۔ ہم اپنے دین پر قائم رہیں گے اور آپ کو جزیہ دیں گے۔ پس حضرت خالدؓ نے اس سے ساتھ ہزار اور کجاووں پر صلح کر لی۔ اس شرط پر کہ ان کے عبادت خانوں کو نہیں گرایا جائے گا اور نہ ہی ان کے ان محلوں میں سے کسی محل کو گرایا جائے گا جن میں وہ دشمن کے حملہ کرنے کے وقت قلعہ بند ہوتے تھے۔ اور نہ ہی ان کو ناقوس کے بجانے سے روکا جائے گا اور نہ ہی ان کے عید کے دن میں صلیبوں کے نکالنے سے روکا جائے گا اور اس شرط پر کہ وہ فساد کا ارتکاب نہیں کریں گے اور اس شرط پر کہ وہ اپنے پاس سے گزرنے والے کسی مسلمان کی ضیافت کریں گے ایسی اشیاء کے ساتھ جن کا مسلمانوں کے لئے کھانا پینا حلال ہے۔ اور خالد بن ولیدؓ نے ان کے درمیان یہ خط لکھا "بسم اللہ الرحمن الرحیم یہ خالد بن ولیدؓ کی طرف سے حیرہ والوں کے لئے خط ہے، تحقیق رسول اللہ ﷺ کے خلیفہ امیر المؤمنین حضرت ابوبکر صدیقؓ نے مجھے حکم فرمایا کہ میں اہل حیرہ سے لوٹنے کے بعد عراق کے عرب و عجم کی طرف جاؤں اور ان کو اللہ عز و جل اور اس کے رسول ﷺ کی طرف دعوت دوں اور ان کو

وَالِی رَسُوْلِهِ قَالُوْا اَنْ یَّجِیْبُوْا، فَعَرَضْتُ عَلَیْهِمُ الْجِزْیَةَ اَوْ الْحَرْبَ فَقَالُوْا: لَا حَاجَةَ لَنَا بِحَرْبِكَ وَلٰكِنْ صَلَاحُنَا عَلٰی مَا صَلَاحْتَ عَلَیْهِ غَمَرْنَا مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ، وَاِنِّیْ نَظَرْتُ فِیْ عِدَّتِهِمْ فَوَجَدْتُ عِدَّتَهُمْ سَبْعَةَ اَلَاْفِ رَجُلٍ، ثُمَّ سَمِیْتُهُمْ فَوَجَدْتُ مِنْ كَانَتْ بِهٖ رَمَانَةٌ اَلْفٌ رَجُلٍ فَاَخْرَجْتُهُمْ مِنْ الْعُدَّةِ، فَصَارَ مِنْ وَقَعَتْ عَلَیْهِ الْجِزْیَةُ سِتَّةَ اَلَاْفٍ فَصَالَحُونِیْ عَلٰی سِتِّیْنَ اَلْفًا وَشَرَطْتُ عَلَیْهِمْ اَنْ عَلَیْهِمْ عَهْدُ اللّٰهِ وَمِیثَاقُهُ الَّذِیْ اَخَذَ عَلٰی اَهْلِ التَّوْرَةِ وَالْاِنْجِلِ اَنْ یُّخَالِفُوْا وَلَا یُعِیْبُوْا كَافِرًا عَلٰی مُسْلِمٍ مِنَ الْعَرَبِ، وَلَا مِنْ الْعَجَمِ وَلَا یَذْلُوْهُمْ عَلٰی غَوَرَاتِ الْمُسْلِمِیْنَ فَاِنْ هُمْ خَالَفُوْا، فَلَا ذِمَّةَ لَهُمْ وَلَا اَمَانَ، وَاِنْ هُمْ حَفِظُوْا ذٰلِكَ وَرَعَوْهُ وَاَدَّوْهُ اِلٰی الْمُسْلِمِیْنَ فَلَهُمْ مَا لِلْمُعَاهِدِ وَعَلَيْنَا الْمَنْعُ لَهُمْ۔ فَاِنْ فَتَحَ اللّٰهُ عَلَیْنَا فَهُمْ عَلٰی ذِمَّتِهِمْ، لَیْسَ بِذٰلِكَ عَهْدُ اللّٰهِ وَمِیثَاقُهُ اَشَدُّ مَا اَخَذَ عَلٰی نَبِیٍّ مِنْ عَهْدٍ اَوْ مِیثَاقٍ، وَعَلَیْهِمْ مِثْلُ ذٰلِكَ یُّخَالِفُوْا، فَاِنْ غَلِبُوْا فَهُمْ فِیْ سِعَةِ یَسْعُهُمْ مَا وَسَّعَ اَهْلَ الذِّمَّةِ وَلَا یَحِلُّ فِیْمَا اُبْرُوا بِهٖ اَنْ یُّخَالِفُوْا، وَجُعِلَتْ لَهُمْ اَیْمًا شَیْخٌ ضَعُفَ عَنِ الْعَمَلِ اَوْ اَصَابَتْهُ اَفَّةٌ مِنَ الْاَلْفَاتِ اَوْ كَانَ غَیْبٌ

جنت کی بشارت دون اور ان کو آگ سے ڈراؤں۔ پس اگر وہ میری دعوت کو قبول کر لیں تو ان کو وہی حقوق حاصل ہونگے جو دوسرے مسلمانوں کو حاصل ہیں۔ اور ان پر وہی ذمہ داریاں عائد ہونگی جو دوسرے مسلمانوں پر عائد ہوتی ہیں۔ پس میں (جب) حیرہ مقام پر پہنچا تو ایاس بن قبیضہ اہل حیرہ کے بڑے رؤساء اور سرداروں کی معیت میں میری طرف آیا۔ پس میں نے ان کو اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی طرف بلایا، لیکن انہوں نے میری دعوت کو قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ پھر میں نے ان پر جزیہ یا جنگ کو پیش کیا تو انہوں نے کہا کہ ہمیں آپ سے جنگ کی ضرورت نہیں۔ لیکن آپ ہم سے ان شرائط پر صلح کریں جن پر ہمارے علاوہ دوسرے اہل کتاب سے آپ نے صلح کی ہے۔ اور (پھر) میں نے ان کی تعداد کی طرف نظر کی تو میں نے ان کی تعداد کو سات ہزار مرد پایا۔ پھر میں نے ان کو جدا جدا کیا تو میں نے ایک ہزار آدمی ایسے پائے جن میں کوئی پانچ پن تھا۔ تو میں نے ان کو گنتی سے نکال دیا تو جن پر جزیہ واقع ہوا وہ چھ ہزار تھے۔ پس انہوں نے ہم سے ساٹھ ہزار پر صلح کی اور میں نے ان پر یہ شرط لگائی کہ ان پر اللہ کا عہد و پیمان ہے جو اہل تورات و اہل انجیل سے لیا گیا وہ یہ کہ کسی اور غمی مسلمان کی مخالفت کریں گے نہ ان کے خلاف کسی کافر کی مدد کریں گے، اور نہ ہی کافروں کی راہنمائی کریں گے مسلمانوں کے عیبوں کو زور یوں پر۔ پس اگر انہوں نے مخالفت کی تو ان کے لئے نہ کوئی معاہدہ ہوگا اور نہ امن، اور اگر انہوں نے اس شرط کی رعایت اور پابندی کی اور مسلمانوں کو جزیہ دیتے رہے تو ان کو وہی حقوق حاصل ہونگے جو کسی دوسرے معاہدہ کو حاصل ہوتے ہیں۔ اور ہمارے ذمہ ہوگا

فَقَتَرَ وَصَارَ أَهْلُ دِينِهِ يَتَصَدَّقُونَ عَلَيْهِ طَرَحَتْ جِزْيَتُهُ، وَعَمِلَ مِنْ بَيْتِ مَالِ الْمُسْلِمِينَ،
وَعَالِيَهُ مَا قَامَ بِدَارِ الْهِجْرَةِ وَدَارِ الْإِسْلَامِ، فَإِنْ خَرَجُوا إِلَى غَيْرِ دَارِ الْهِجْرَةِ وَدَارِ الْإِسْلَامِ فَلَيْسَ
عَلَى الْمُسْلِمِينَ النَّفَقَةُ عَلَى عِيَالِهِمْ، وَإِنَّمَا عَبْدٌ مِنْ عِبِيدِهِمْ أَسْلَمَ أَقِيمَ فِي أَسْوَاقِ
الْمُسْلِمِينَ، فَبِيعَ بِأَعْلَى مَا يُقَدَّرُ عَلَيْهِمْ فِي غَيْرِ الْوَكْسِ وَلَا تَعَجِيلٍ - وَدُفِعَ ثَمَنُهُ إِلَى صَاحِبِهِ
لَهُمْ كُلُّ مَالِ بَيْتِهِ مِنَ الزَّيِّ إِلَّا زَيْ الْحَرْبِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَتَشَبَّهُوا بِالْمُسْلِمِينَ فِي لِبَاسِهِمْ -
بِمَا رَجُلٌ وَجَدَ عَلَيْهِمْ شَيْءٌ مِنْ زَيْ الْحَرْبِ سُئِلَ عَنْ لُبْسِهِ ذَلِكَ فَإِنْ جَاءَ مِنْهُ بِمَخْرَجٍ
وَلَا غَوْقَبَ يَقْدِرُ مَا عَلَيْهِ مِنْ زَيْ الْحَرْبِ، وَشَرَطْتُ عَلَيْهِمْ جَبَايَةَ مَا صَالَحْتُهُمْ عَلَيْهِ حَتَّى
يَخْذُلُوهُ إِلَى بَيْتِ مَالِ الْمُسْلِمِينَ عَمَّالَهُمْ مِنْهُمْ، فَإِنْ طَلَبُوا عَوْنًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ أُعِينُوا بِهِ،
وَمِنَ الْعَوْنِ مِنْ بَيْتِ مَالِ الْمُسْلِمِينَ -“ - أخرجه الامام ابو يوسف ايضا (ص ۱۶۹ و ۱۷۳) -
وهذا مختصر، وفيه ارسال، ولكن احتجاج المجتهد به اغنانا عن الاسناد -

کرتا۔ پھر اگر اللہ نے ہمیں فتح دی تو وہ اپنے عہد پر رہیں گے۔ ان شرائط پر پابندی کی وجہ سے ان کے لئے اللہ کا عہد و پیمان ہوگا جو ان
مہدوں سے زیادہ سخت ہے جو کسی نبی کے ذریعے کیا گیا۔ اور ان پر اسی طرح ہوگا کہ وہ مخالفت نہ کریں۔ پھر اگر وہ مغلوب ہو جائیں تو
ان کی مخالفت و وسعت میں ہونگے جو وسعت اہل ذمہ کو ہوتی ہے اور جن چیزوں کا ان کو حکم دیا گیا ہے تو ان کے لئے ان امور میں مخالفت
محال نہیں۔ اور ہر اس شخص سے جزیہ ختم کر دیا گیا ہے جو تائب و تائب ہو کر کام نہ کر سکتا ہو یا جسے آفتوں میں سے کوئی آفت آ پہنچی ہو یا جو
سے، ہمارے ہواور پھر غریب ہو گیا ہو اور اس کے دین والے اس پر صدقہ کرتے ہوں۔ اور ایسے شخص کی کفالت مسلمانوں کے بیت المال سے
جائی گی اور یہ کفالت اس وقت ہوگی جب تک وہ دارالہجرت یا دارالاسلام میں رہے گا، اور اگر وہ دارالہجرت یا دارالاسلام کے علاوہ کسی
محلے چلے گئے تو ان کی عیال داری پر خرچ کرنا مسلمانوں کے ذمہ نہ ہوگا۔ اور ان (ذمیوں/معاہدوں) کے غلاموں میں سے کوئی غلام بھی
مسلمان ہو جائے تو اسے مسلمانوں کے بازاروں میں کھڑا کیا جائے گا اور اس کو اعلیٰ قیمت کے ساتھ جو وہ اندازہ لگاتے ہیں، بیچا جائے گا
وہ جگہ میں کمی کئے اور بغیر جلدی کئے۔ اور اس کی قیمت اس کے مالک کو دی جائے گی اور انہیں لباس میں ہر قسم کے لباس کی اجازت ہوگی
سے جنگ کے لباس کے، بغیر اس کے کہ وہ مسلمانوں کے ساتھ ان کے لباس میں مشابہت اختیار کریں۔ اور جس شخص پر جنگ کا لباس
پہنا تو اس سے اس کے پہننے کی وجہ پوچھی جائے گی اگر اس کی طرف سے کوئی وجہ سامنے آئی تو قبہا ورنہ اسے اسی قدر سزا دی جائے گی جس
سے جنگ کا لباس پہننے والے نے ان پر اس نکس کی بھی شرط لگائی ہے جس میں میں نے ان سے صلح کی ہے یہ کہ وہ نکس مسلمانوں کے

۴۲۰۲- حدثنا كثير بن هشام عن جعفر بن برقان عن سيمون بن مهران ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه بَعَثَ حُدَيْفَةَ بْنَ الْيَمَانِ وَ سَهْلَ بْنَ حُنَيْفٍ (قال ابو عبيد: هكذا قال كثير وانما هو عثمان بن حنيف) "قَالَ: فَفَلَجَا الْأَرْضَ بِالْجَزْيَةِ عَلَى أَهْلِ السَّوَادِ- وَقَالَا: "مَنْ لَمْ يَأْتِنَا فَنَخْتِمِ فِي رَقَبَتِهِ فَقَدْ بَرِئْتُ مِنْهُ الدِّمَةُ- قَالَ: فَحُشِدُوا فَخَتَمُوا أَعْنَاقَهُمْ ثُمَّ فَلَجَا الْجَزْيَةَ عَلَى كُلِّ إِنْسَانٍ أَرْبَعَةَ دَرَاهِمٍ فِي كُلِّ شَهْرٍ ثُمَّ حَسَبَا أَهْلَ الْقَرْيَةِ وَمَا عَلَيْهِمْ، وَقَالَا لِدِهْقَانَ كُلِّ قَرْيَةٍ عَلَى قَرْيَتِكَ كَذَا وَ كَذَا فَادْهَبُوا فَتَوَزَّعُوا بَيْنَكُمْ- قَالَ: فَكَانُوا يَأْخُذُونَ الدِّهْقَانَ بِجَمِيعِ مَا عَلَى أَهْلِ قَرْيَةٍ"- رواه ابو عبيد في "الاموال" (ص ۵۲ رقم ۱۲۴)- وسنده صحيح على شرط مسلم ورجاله كلهم رقيون-

۴۲۰۳- حدثني عبيد الله عن نافع عن اسلم مولى عمر عن عمر رضى الله عنه، "انه

بيت المال میں ادا کریں ان حقوق کے عوض جو انہیں مسلمانوں سے حاصل ہیں۔ اگر وہ کسی طرح کی مسلمانوں سے مدد مانگیں گے تو ان کی مدد کی جائے گی اور اس مدد و تعاون کا خرچہ مسلمانوں کے بیت المال سے ہوگا۔ (کتاب الخراج الابی یوسف) اس میں ارسال ہے۔ لیکن مجتہد اس سے جہت پکڑنا اس کی صحت کی دلیل ہے اور ہمیں سند سے بے نیاز کر دیتا ہے۔

۳۲۰۲- میمون بن مهران سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے حذیفہ بن یمان اور سہل بن حنیف کو (ابو عبید کہتے ہیں کہ صحیح عثمان بن حنیف ہے) سواد عراق بھیجا تو ان دونوں نے جزیہ متعین کرتے ہوئے باشندگان سواد میں زمینیں تقسیم کر دیں۔ پھر انہوں نے اعلان کیا کہ جو جزیہ ہمارے پاس آ کر اپنی گردن پر نہیں لگوائے گا تو ہم اس سے بری الذمی ہیں (یعنی اس کے لئے کوئی امان نہیں) راوی کہتے ہیں کہ پس (یہ سن کر) ذمی جمع ہو گئے چنانچہ انہوں نے ان کی گردنوں پر مہریں لگائیں۔ پھر انہوں نے ماہانہ فی کس چار درہم جزیہ متعین کیا۔ پھر انہوں نے ہستی والوں اور ان کی جزیہ کی رقم کا حساب لگایا اور ہر ہستی کے زمیندار کو اس کی ہستی کے ذمہ جزیہ کی واجب الادا رقم بتادی۔ (پھر ان سے کہا کہ) جاؤ اور اس رقم کو اپنی آبادی پر تقسیم کرلو۔ راوی کہتے ہیں کہ ان (عالمین) کا دستور یہ تھا کہ وہ تمام گاؤں والوں کے ذمہ واجب الادا جزیہ کی رقم اس گاؤں کے زمیندار سے وصول کرتے (کتاب الاموال)۔ اس کی سند مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔ اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

۳۲۰۳- حضرت عمرؓ کے آزاد کردہ غلام اسلم سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے اپنے عالمین کو لکھا کہ ذمیوں کی گردنوں پر مہر لگاؤ۔ (کتاب الخراج) اس کی سند کے تمام راوی جماعت کے راوی ہیں بجز امام ابو یوسف کے اور وہ بھی امام مجتہد ہیں۔ اور ابو عبید نے بھی

کُتِبَ إِلَى عُمَالِهِ أَنْ يَخْتِمُوا رِقَابَ أَهْلِ الدِّمَةِ“۔ اخرجہ الامام ابو یوسف فی ”الخراج“ لہ (ص ۱۵۳)۔ وسندہ صحیح کلہم من رجال الجماعة غیر ابی یوسف وهو امام، واخرجہ ابو عبید

(ص ۵۳) ایضاً عن ابی المنذر و مصعب بن المقدام کلاهما عن سفیان عن عبید اللہ بہ۔

۴۲۰۴۔ حدثنا عبد الرحمن عن عبد الله بن عمر عن نافع عن اسلم ”أَنَّ عُمَرَ رضی اللہ عنہ أَمَرَ فِي أَهْلِ الدِّمَةِ أَنْ تُجَزَّ نَوَاصِيهِمْ وَأَنْ يَرْكَبُوا عَلَى الْأَكْفِ وَأَنْ يَرْكَبُوا عَرْضًا، وَأَنْ لَا يَرْكَبُوا كِفَا يَرْكَبُ الْمُسْلِمُونَ، وَأَنْ يُؤْتَوْا الْمَنَاطِقَ“، قال ابو عبید: یعنی الزنائر، اخرجہ فی ”الاموال“ (ص ۵۳)، وسندہ حسن، وذكرہ الحافظ فی ”التلخیص“ (۳۸:۲)، وسکت عنہ۔

۴۲۰۵۔ حدثنا النضر بن اسماعيل عن عبد الرحمن بن اسحاق عن خليفة بن قيس، قال عمر رضی اللہ عنہ ليرفأ: ”أُكْتُبَ إِلَى أَهْلِ الْأَمْصَارِ فِي أَهْلِ الْكِتَابِ أَنْ تُجَزَّ نَوَاصِيهِمْ، وَأَنْ يَرْبُطُوا الْكِسْتِجَانَ فِي أَوْسَاطِهِمْ لِيَعْرِفَ زَيْبُهُمْ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ“۔ رواہ ابو عبید ایضاً (ص ۵۳)۔ والنضر مختلف فيه وثقه العجلي، وقال الدارقطني: صالح وابن عدی: ارجوانہ لا یس بہ۔ وضعفہ آخرون (تہذیب ۱: ۴۳۵) وعبد الرحمن ابن اسحاق من رجال مسلم مختلف فيه وثقه كثيرون وضعفہ آخرون و خليفة هو ابن حصين بن قيس احسبه وثقه نسائي وابن حبان (تہذیب ۳: ۱۵۹) فالاسناد حسن، ان شاء اللہ تعالیٰ۔

کتاب الاموال میں دوسندوں سے اسے روایت کیا ہے۔

۳۲۰۴۔ اسلم (ہی) سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے ذمیوں کے متعلق حکم دیا کہ ان کی پیشانیوں کے بال کاٹ دیے جائیں۔ یہ کہ جب وہ سوار ہوں تو نمودوں پر بیٹھیں اور سواری پر عرضاً سوار ہوں اور مسلمانوں کی طرح سواری پر نہ بیٹھیں۔ اور یہ کہ وہ اپنی پیشانیوں کو لپکا کر لیں۔ ابو عبید فرماتے ہیں کہ بیسیوں سے مراد زنا ہیں (کتاب الاموال)۔ اس کی سند حسن ہے۔ حافظ نے تلخیص میں اسے ذکر کر کے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا ان کے ہاں بھی یہ حسن یا صحیح ہیں)۔

۳۲۰۵۔ خلیفہ بن قیس کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے یرفأ سے فرمایا کہ ملک کے تمام بڑے شہروں کے اہل کتاب باشندوں کے حلق یہ ہدایت نامہ جاری کر دو کہ ان کی پیشانیوں کے بال کاٹ دیے جائیں اور یہ کہ وہ اپنی کمر میں پیشیاں باندھیں تاکہ مسلمانوں کے مرزلباس سے ان کا طرز لباس (جداگانہ حیثیت رکھے اور) پہچانا جاسکے۔ (کتاب الاموال) اس کی سند حسن ہے۔

۴۲۰۶- حدثنی عبدالرحمن بن ثابت بن ثوبان عن ابیہ "ان عمر بن عبدالعزیز کتبَ الی غایبٍ لہ: اما بعد! فلا تدعنَّ صلیبًا ظاہرًا الا کسیرًا ومُحِقًّا وَلَا یَرَکَنَ یَہودی وَلَا نَصْرانیَّ عَلٰی سَرَجٍ وَلَیَرَکَبْ عَلٰی اِکَابٍ، وَتَقَدَّمْ فِی ذَلِکَ تَقَدُّمًا بَلِیغًا، وَاسْنَعْ مَن قَبْلَکَ فَلَا یَلْبَسْ نَصْرانیَّ قَبَاءَ وَلَا ثَوْبَ خَزٍّ وَلَا عَصَبٍ، وَقَدْ ذُکِرَ لِیَ اَنَّ کَثِیرًا مِّمَّنْ قَبْلَکَ مِنَ النِّصَارِیِّ قَدْ رَاجَعُوا لُبْسَ الْعَمَائِمِ وَتَرَکُوا الْمَنَاطِقَ عَلٰی اَوْسَاطِهِمْ، وَاتَّخَذُوا الْجَمَامَ وَالْوَفَرَ وَتَرَکُوا التَّقْصِیصَ، وَلَعُمْرِی لَئِنْ کَانَ یَصْنَعُ ذَلِکَ فِیْمَا قَبْلَکَ، اِنَّ ذَلِکَ بِکَ لَضَعْفٌ وَعِجْزٌ، وَمُصَالَعَةٌ وَانَّهُمْ جِئْنَ یُرَاجِعُونَ ذَلِکَ لَیَعْلَمُوا مَا اَنْتَ، فَانْظُرْ کُلَّ شَیْءٍ نְهَیْتَ عَنْهُ فَاحْسِبْ عَنْهُ مَن فَعَلَهُ وَالسَّلَامُ"۔ رواہ الامام ابو یوسف فی "الخراج" (ص ۱۵۲)، وسندہ حسن۔

۴۲۰۷- حدثنی کامل بن العلاء عن حبیب بن ابی ثابت "اَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِیَ اللہُ عَنْہُ بَعَثَ عُثْمَانَ بْنَ حُنَیْفٍ عَلٰی مَسَاحَةِ اَرْضِ السَّوَادِ فَفَرَضَ عَلٰی کُلِّ جَرِیْبٍ اَرْضَ غَابِرٍ اَوْ غَابِرٍ دِرْهَمًا وَفَقِیزًا، وَخَتَمَ عَلٰی عُلُوجِ السَّوَادِ فَخَتَمَ خَمْسِمِائَةَ اَلْفٍ عَلٰی الطَّبَقَاتِ

۴۲۰۸- ثابت بن ثوبان اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے اپنے (کسی) عامل کو خط لکھا کہ "حمد و صلوة کے بعد، تجھے جو بھی صلیب ظاہر نظر آئے تو اسے توڑ دے اور تیس ٹہس کر دے۔ اور کوئی یہودی یا نصرانی زمین پر سوار نہ ہو، بلکہ پالان پر سوار ہو، اور اس کام میں خوب آگے بڑھو (یعنی خوب ان سے پابندی کراؤ) اور اپنے سے پہلے لوگوں کو روک پس کوئی نصرانی نہ قبائے اپنے نہ ریشم کا کپڑا نہ عمامہ (پگڑی) اور مجھ سے یہ بیان کیا گیا ہے کہ آپ سے قبل کے نصاریٰ نے دوبارہ پگڑی پہننی شروع کر دی ہے اور انہوں نے اپنی کمروں پر کمر بند (بٹنی) باندھنی چھوڑ دی ہے اور انہوں نے جہ اور دفرہ بال رکھنے شروع کر دیے ہیں اور انہوں نے بال بڑھانے لے چھوڑ دیے ہیں۔ اور میری عمر کی قسم اگر یہ تمہارے سامنے کیا جاتا ہے تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ آپ میں کمزوری اور عجز ہے اور مذہمت ہے اور تحقیق جب وہ یہ کام دوبارہ کریں گے تو وہ یہ جان لیں گے کہ آپ کون ہیں اور کیا ہیں۔ پس خیال رکھو ہر اس چیز کا جس سے آپ کو روکا گیا ہے اور کات دو اور روک دو اس سے ہر اس شخص کو جو یہ کرے۔ (کتاب الخراج ابو یوسف) اس کی سند حسن ہے۔

۴۲۰۹- حبیب بن ابی ثابت سے مروی ہے کہ حضرت عمر بن خطابؓ نے عثمان بن حنیف کو سواد (عراق) کی پیمائش کے لئے بھیجا۔ پس انہوں نے ہر آباد اور بے آباد زمین کے ایک ایکڑ پر ایک درہم اور ایک فقیز (جزیہ) مقرر فرمایا۔ آپ نے سواد کے موٹے صحت مند لوگوں پر نشانات لگوائے۔ اس طرح پانچ لاکھ صحت مند کافروں پر مختلف طبقات (اڑتالیس، چوبیس اور بارہ) کے حساب سے نشان لگائے

ثَمَانِيَةً وَأَرْبَعِينَ وَأَرْبَعَةً وَعِشْرِينَ وَاثْنَيْ عَشَرَ فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ عَرْضِهِمْ دَفَعَهُمْ إِلَى الدَّهَاقِيِّ وَكَسَّرَ الْخَوَاتِيمَ، رواه الامام ابو يوسف ايضا (ص ۱۵۳)، وهو مرسل صحيح۔

۴۲۰۸ - حدثنا ابو اليمان حدثنا ابوبكر بن عبدالله ابن ابى مريم عن حكيم بن عمير "أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ ۞ تَبَرَّأَ إِلَى أَهْلِ الذِّمَّةِ مِنْ مَعْرِةِ الْجَيْشِ"۔ رواه ابو عبيد فى "الاموال" (ص ۱۵۱ رقم ۴۲۴)، وابوبكر ابن ابى مريم ضعيف ولكن له شاهدا۔

۴۲۰۹ - حدثنى عبدالله بن سعيد بن ابى سعيد (المقبرى) عن جده "أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ ۞ كَانَ إِذَا صَلَّحَ قَوْمًا اشْتَرَطَ عَلَيْهِمْ أَنْ يُؤْذُوا الْخَرَاجَ كَذَا وَكَذَا، وَأَنْ يَقْرُوا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، وَأَنْ يَهْدُوا الطَّرِيقَ وَلَا يُمَالِغُوا عَلَيْنَا عَدُوَّنَا، وَلَا يُؤْوُوا الْإِنَّا مُحَدِّثًا، فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ فَهُمْ

اور جب ان کی پیش اور جائزہ سے فارغ ہوئے تو ان کو علاقہ کے زمینداروں کے سپرد کیا اور نشانات کو توڑ دیا۔ (کتاب الخراج)۔ یہ مرسل صحیح ہے۔

فائدہ: الغرض ان آثار و احادیث سے معلوم ہوا کہ ذمی لوگ لباس، سواری، ٹوپیاں، زینوں اور ہیئت میں مسلمانوں سے امتیاز اختیار کریں گے اور وہ گھوڑے پر سوار ہونگے نہ اعلیٰ زینوں پر اور یہ سب کچھ اس لئے ہوتا کہ ان کا حقیر ہونا ظاہر ہو اور کمزور عقیدے کے مسلمان محفوظ رہیں اور اس لئے کہ مسلمانوں کا اکرام کیا جاتا ہے اور ذمیوں کی اہانت کی جاتی ہے۔ ان کی عورتیں بھی ہماری عورتوں سے راستوں میں امتیاز اختیار کریں گی اور ان کے گھروں پر کوئی نشانی لگائی جائے گی تاکہ کوئی سائل ان کے گھر پر جا کر مغفرت کی دعاء ان کے لئے نہ کرے۔ لیکن یہ تمام شرائط اس وقت ہیں کہ جب ان پر فتح پائی جائے۔ اور اگر ان سے صلح کی جائے تو پھر جن شرائط پر معاہدہ ہو جائے وہی ٹھیک ہیں یعنی ان شرائط میں سے کچھ کو چھوڑا بھی جاسکتا ہے۔ لیکن یاد رکھیں کہ صلح کرتے وقت حضرت عمرؓ کے عمل و معاہدوں کو مد نظر رکھا جائے کیونکہ وہ اس باب میں مقتدی ہیں اور امام کوئی ایسی مداعت نہ کرے جس سے شروط عمرؓ کا خلاف لازم آئے۔ واللہ اعلم۔

۴۲۰۸ - حکیم بن عمیر سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے ذمیوں سے، لشکر سے بچنے والے نقصان کی ذمہ داری لینے سے براءت کا اظہار کیا تھا۔ (کتاب الاموال) اس میں ایک راوی ضعیف ہے لیکن اس کا شاہد موجود ہے۔

۴۲۰۹ - عبد اللہ بن سعید مقبری اپنے دادا کے واسطے سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ جب کسی قوم سے صلح کرتے تو ان پر یہ شرط لگاتے کہ وہ اتنا تاخر خراج (جزیہ) دیں گے۔ اور یہ کہ وہ (ان کے پاس سے گزرنے والے کسی بھی مسلمان کی) تین دن مہمانی کریں گے۔ اور راہ گم کردہ مسلمانوں کی راہنمائی کیا کریں گے۔ اور ہمارے دشمن کی ہمارے خلاف مدد نہیں کریں گے۔ اور یہ کہ وہ غنی بات کے

أَمِنُونَ عَلَى دِمَائِهِمْ، وَنِسَائِهِمْ وَأَبْنَاءِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ، وَلَهُمْ بِذَلِكَ ذِمَّةُ اللَّهِ، وَذِمَّةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَنَحْنُ بِرَأْيِ بْنِ مَعْرَةَ الْجَبِيشِ - رواه الامام ابو يوسف فى "الخراج" (ص ۴۶)، وعبد الله بن سعيد المقبرى ضعيف، وقال البزار: فيه لين (تهذيب ۵: ۲۳۸)، وقد تايد بما قبله۔

۴۲۱۰- حدثنى هشام بن عمار عن الوليد بن مسلم عن خالد بن يزيد بن ابى مالك عن ابيه قال: "كَانَ الْمُسْلِمُونَ بِالْجَابِيَةِ وَفِيهِمْ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ﷺ فَاتَّاهُ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الذِّمَّةِ يُخْبِرُهُ أَنَّ النَّاسَ قَدْ أَسْرَعُوا فِي عِنَبِهِ فَخَرَجَ عُمَرُ حَتَّى لَقِيَ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِهِ يَخْمِلُ تَرَسًا عَلَيْهِ عِنَبٌ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ: وَأَنْتَ أَيْضًا؟ فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! قَدْ أَصَابَتْنَا جَاعَةٌ فَأَنْصَرَفَ عُمَرُ فَأَمَرَ لِصَاحِبِ الْكُرْمِ بِقِيَمَةِ عِنَبِهِ" - رواه ابو عبيد ايضا (ص ۵۱)، و خالد بن يزيد بن عبد الرحمن بن ابى مالك ضعيف (تقريب ۳- ۱۲۷) وثقه ابو زرعة واحمد بن صالح والعجلي (تهذيب ص ۱۴۳)، ولو لا عنعنة الوليد لحكمت بحسن الاسناد مع ارساله، فان

ہمارے لئے ذمہ دار نہ ہونگے۔ اگر وہ اس طرح (ان شرائط پر) عمل کریں گے تو ان کے خون، ان کی عورتوں اور ان کے بچوں کے بارے میں امن حاصل ہوگا اور اس کے عوض ان کے لئے اللہ اور رسول اللہ کی ذمہ داری ہوگی (اور ہم اس عہد و ذمہ داری کو پورا کریں گے) اور ہم (اسلامی) لشکر سے پہنچنے والے نقصان سے بری الذمہ ہیں (کتاب الخراج) عبد اللہ اگرچہ ضعیف ہے مگر اس کی تائید دوسری حدیث سے بھی ہوتی ہے۔

فائدہ: لشکر سے پہنچنے والے نقصان سے مراد فوجی نقل و حرکت کے باعث فضلوں اور باغات کا نقصان ہے، نیز امیر کی اجازت کے بغیر لشکر کا کسی ہستی والوں سے لڑنا وغیرہ شامل ہے۔

۴۲۱۰- یزید بن ابی مالک فرماتے ہیں کہ مسلمانوں کی ایک جماعت جن میں حضرت عمرؓ بھی تھے جابیہ (مقام) میں تھی۔ اس دوران ایک ذمی شخص نے حضرت عمرؓ کے پاس آکر بتایا کہ (مسلمان) لوگ اس کے انگور تیزی سے لے جا رہے ہیں۔ چنانچہ حضرت عمرؓ اس طرف نکل گئے جہاں انہوں نے اپنے ساتھیوں میں سے ایک کو دیکھا کہ وہ اپنی ڈھال میں انگور بھرے اٹھائے لے جا رہا ہے۔ حضرت عمرؓ نے اس سے کہا "ارے تو بھی یہ حرکت کر رہا ہے؟ اس نے جواب دیا اے امیر المؤمنین! ہم فائدہ میں مبتلا ہو گئے تھے۔ پس حضرت عمرؓ واپس ہوئے اور انگور والے کو اس کے انگوروں کی قیمت دینے کا حکم دیا۔ (کتاب الاموال)۔ خالد بن یزید مختلف فیہ ہیں۔ اگر ولید کا اعتقاد نہ ہوتا تو یہ حدیث مرسل حسن ہوتی (اور ارسال ہمارے ہاں مضرب نہیں)۔

یزید بن عبدالرحمن لم یدرك عمر رضی اللہ عنہ

۴۲۱۱- حدثني عبدالرحمن بن ثابت بن ثوبان عن ابيه "قال: كَتَبَ عَدِيُّ بْنُ ارطاة- عاملُ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ- إِلَيْهِ أَمَّا بَعْدُ! فَإِنَّ أَنَا قَبْلَنَا لَا يُؤَدُّونَ الْخَرَاجَ حَتَّى يَمْسَهُمْ شَيْءٌ مِنَ الْعَذَابِ فَكَتَبَ إِلَيْهِ عُمَرُ، أَمَّا بَعْدُ! فَالْعَجَبُ كُلُّ الْعَجَبِ مِنْ إِسْتِئْذَانِكَ إِيَّائِي فِي عَذَابِ الْبَشَرِ كَأَنِّي جُنَّةٌ لَكَ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ وَكَأَنَّ رِضَايَ يُنَجِّيكَ مِنْ سَخَطِ اللَّهِ، إِذَا أَتَاكَ كِتَابِي هَذَا فَمَنْ أَعْطَاكَ مَا قَبِلَهُ غَفَوُا وَإِلَّا فَاحْلِفْهُ، فَوَاللَّهِ لَأَنْ يَلْقُوا اللَّهَ بِجَنَائِبِهِمْ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَلْقَاهُ بِعَذَابِهِمْ وَالسَّلَامُ" - "قَالَ: وَآتَى عُمَرُ رَجُلًا فَقَالَ: يَا أَبِيزَرَ الْمُؤْمِنِينَ! أُرْزَعْتُ زُرْعًا فَمَرَّ بِهِ حَبِيشٌ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ فَأَفْسَدُوهُ، قَالَ: فَعَوَّضَهُ عَشْرَةَ آلَافٍ- رواه الامام ابو يوسف في "الخراج" (ص ۱۴۳)، و سنده حسن-

۴۲۱۲- حدثنا هشيم و مروان بن معاوية عن اسماعيل بن ابي خالد عن الحارث

۴۲۱۱- ثابت بن ثوبان فرماتے ہیں کہ عدی بن ارطاة نے جو کہ عمر بن عبدالعزیزؓ کے عامل تھے، عمر بن عبدالعزیزؓ کو خط لکھا "اما بعد! ہمارے یہاں لوگ خراج نہیں دیتے جب تک کہ ان کو کوئی تکلیف، سزا نہ دی جائے" (جواب میں) حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے ان کو لکھا "اما بعد! انتہائی تعجب ہے کہ آپ مجھ سے اس طرح انسانی عذاب و سزا کی بابت اجازت لینا چاہتے ہیں گویا کہ میں اللہ کے عذاب سے تیرے لئے ڈھال ہوں گا اور گویا کہ میری رضا تجھے اللہ کی ناراضگی سے بچالے گی؟ (ہرگز ایسا نہیں ہو سکتا) جب تیرے پاس میرا یہ خط پہنچے پس جو شخص تجھے وہ کچھ دے جس کا وہ ضامن ہو اس حال میں کہ وہ مال (اس کی ضروریات زندگی سے) زائد ہو (تو ٹھیک ہے) ورنہ (اطمینان قلب کے لئے) اس سے قسم لے لے۔ اللہ کی قسم لوگو! ذمیوں کا اپنے چرموں کے ساتھ اللہ کے پاس جانا مجھے زیادہ محبوب ہے اس سے کہ میں اللہ سے ان کی سزا کے ساتھ ملوں۔ والسلام۔ راوی کہتے ہیں کہ ایک شخص حضرت عمرؓ (بن عبدالعزیز) کے پاس آ کر کہنے لگا کہ میں نے ایک کھیت سے فصل کاٹی اور شامیوں کا ایک لشکر وہاں سے گزرا اور اسے تباہ و برباد کر ڈالا۔ راوی کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے اسے دس ہزار (درہم) معاوضہ دلایا۔ (کتاب الخراج) اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: یہ ہے عدل اسلامی جسکی نظیر کوئی قوم پیش نہیں کر سکتی کہ باوجود براءت کے اعلان کے پھر بھی اس نقصان کی تلافی کی

جاری ہے۔

۴۲۱۲- ابو عمرو شیبانی کہتے ہیں کہ جب حضرت عمرؓ کو یہ اطلاع ملی کہ عراق کے باشندوں میں سے ایک شخص شراب کی تجارت

بن شبیل عن ابی عمرو الشیبانی "قال: بَلَغَ عُمَرُ أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ السَّوَادِ قَدْ أَثَرَى فِي تِجَارَةِ
الْخَمْرِ فَكَتَبَ: أَنْ أَكْسِرُوا كُلَّ شَيْءٍ قَدَرْتُمْ لَهُ عَلَيْهِ، وَسَيِّرُوا كُلَّ مَا شِئْتُمْ لَهُ، وَلَا يُؤْوِينَ أَحَدًا
لَهُ شَيْئًا"۔ اخرجہ ابو عبیدہ فی "الاموال" (ص ۹۶)، وسندہ صحیح۔

۴۲۱۳- حدثنا عبدالرحمن بن مهدی عن المثنی بن سعید (هو الضعیفی)
قال: "كَتَبَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ إِلَى عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ - وَهُوَ غَابِلُهُ عَلَى الْكَوْفَةِ -
أَنْ لَا تَحْمَلَ الْخَمْرُ مِنْ رُسْتَاقٍ إِلَى رُسْتَاقٍ وَمَا وَجَدَتْ بِسُفْنِهَا فِي السُّفُنِ فَصِيرَهُ خَلًّا، فَكَتَبَ
عَبْدُ الْحَمِيدِ إِلَى غَابِلِهِ بِوَاسِطَةِ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْتَشِرِ بِذَلِكَ فَاتَى السُّفُنَ فَصَبَّ فِي كُلِّ رَافِقٍ
مَاءً وَبَلَحًا فَصِيرَهُ خَلًّا"۔ رواہ ابو عبیدہ ایضاً (ص ۱۰۲)، وسندہ صحیح۔

۴۲۱۴- حدثنی ابو نعیم عن شبل بن عباد عن قیس بن سعد "قال: سَمِعْتُ
طَاوُسًا يَقُولُ: لَا يَنْبَغِي لِبَيْتِ رَحْمَةٍ أَنْ يَكُونَ عِنْدَ بَيْتِ عَذَابٍ"۔ اخرجہ ابو عبیدہ
(ص ۱۹۵) وسندہ صحیح۔

میں بڑا نفع کیا کر امیر بن گیا ہے تو انہوں نے (عالم کو) لکھا "اس کی ہر چیز جس تک تمہاری رسائی ہو توڑ ڈالو۔ اس کے تمام چوپایوں پر
ہاتک کر لے آؤ اور (دیکھو) اس کی کسی چیز کو کوئی پناہ نہ دے۔" (کتاب الاموال) اس کی سند صحیح ہے۔

۳۲۱۳- شعی بن سعید ضعیفی کہتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیزؓ نے کوفہ میں اپنے عامل عبدالحمید بن عبدالرحمن کو (ہدایت نامہ) تحریر کیا کہ شراب ایک بستی سے دوسری بستی میں منتقل نہ کی جائے۔ اور جو شراب تمہیں کشتیوں میں ملے اسے سرکہ میں تبدیل کر دو۔ چنانچہ
عبدالحمید نے واسطہ میں اپنے عامل محمد بن المنستر کو یہی حکم لکھ بھیجا، پس انہوں نے خود کشتیوں کا جائزہ لیا اور ہر شراب کے ڈرم میں پانی
نمک ڈال کر اسے سرکہ میں تبدیل کر دیا۔ (کتاب الاموال) اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: چونکہ ان کو پینے کی اجازت تھی لیکن بیچنے کی یا نقل کرنے کی اجازت نہ تھی اس لئے اسے سرکہ میں تبدیل
کر دیا گیا۔ دوسرے چونکہ یہ ذی کمال تھا اس لئے سرکہ میں تبدیل کر دیا گیا۔ اور اگر مسلمان کا مال ہوتا تو اسے ضائع کر دیتے۔ یہی حکم حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ سے مروی ہے۔ (کافی البخاری) البتہ اس بستی میں شراب کی بیچ کی اجازت ہو سکتی ہے جس میں اکثریت
ذمیوں کی ہو۔ ہدایہ اور کتاب الخراج ابو یوسف سے یہی معلوم ہوتا ہے۔

۳۲۱۴- قیس بن سعد فرماتے ہیں کہ میں نے طاؤس کو یہ فرماتے سنا کہ کسی خانہء رحمت کے لئے مناسب نہیں کہ وہ کسی خانہ

۴۲۱۵- حدثنا عبدالوہاب بن عطاء عن هشام الدستوائی عن قتادة عن الحسن بن الاحنف بن قیس: "أَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اشْتَرَطَ الصِّيَافَةَ عَلَى أَهْلِ الدِّمَّةِ يَوْمًا وَلَيْلَةً وَأَنْ يَخْبُوا الْقَنَاظِرَ، وَإِنْ قُتِلَ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ بِأَرْضِهِمْ فَعَلَيْهِمْ دِيَّتُهُ"۔ رواہ ابو عبید (ص ۱۴۵) ایضا و سندہ صحیح علی شرط مسلم۔ و رواہ احمد ایضا (المغنی ۱۰: ۶۰۷)۔

۴۲۱۶- حدثنا عبد اللہ بن صالح عن الليث بن سعد عن سهيل بن عقيل عن عبد الله بن هبيرة السبائي "قَالَ: صَلَّحَ عُمَرُ بْنُ الْعَاصِ أَهْلَ انْطَابُلُسَ وَهِيَ مِنْ بِلَادِ بَرْقَةَ بَيْنَ مَرْيُتِ وَمِصْرَ عَلَى الْجَزْيَةِ عَلَى أَنْ يَبِيعُوا مِنْ أَثْنَائِهِمْ مَا أَحْبَبُوا فِي جَزَيْتِهِمْ"۔ رواہ ابو عبید (ص ۱۴۶)۔ و رجالہ ثقات ولم اعرف سهيل بن عقيل هذا، ولكن الليث اجل من ان يروى عنن لا يحتج به عنده، وهو امام مجتهد، وله شاهد۔

۴۲۱۷- حدثني محمد بن سعد عن الواقدي عن شرحبيل بن ابى عون عن عبد الله بن هبيرة "قَالَ: لَمَّا فَتَحَ عُمَرُ بْنُ الْعَاصِ الْأَسْكَنَدَرِيَّةَ سَارَ فِي جُنْدِهِ يُرِيدُ الْمَغْرِبَ حَتَّى قَدِمَ عَلَى كَنْدَكٍ"۔ (کتاب الاموال) اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: یعنی اسلامی مملکت میں مساجد کے نزدیک غیر مسلموں کے عبادت خانے نہیں ہونے چاہئیں۔ یہ شرط شرط عمر میں بھی مذکور ہے اور اسی پر عمل اور اجماع ہے۔

۴۲۱۵- اخنف بن قیس سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے (صلح کی شرائط میں) ذمیوں پر ایک دن رات کی ضیافت کی شرط لگائی کہ وہ پلوں کی مرمت کریں گے اور یہ کہ اگر ان کے علاقے میں کوئی مسلمان قتل ہو جائے تو اس کی دیت ان پر ہوگی۔ (کتاب الاموال) اس کی سند مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔ اور احمد نے بھی اسے روایت کیا ہے۔

۴۲۱۶- عبد اللہ بن حبیرہ السبائی فرماتے ہیں کہ عمرو بن العاصؓ نے انطاہل (جو افریقہ اور مصر کے درمیان برقہ کا علاقہ ہے) سے جزیہ دینے پر صلح کیا تھا اس میں یہ شرط بھی تھی کہ وہ اپنے جزیہ کی رقم کے عوض اپنے بیٹوں میں سے جسے چاہیں فروخت کر سکتے ہیں۔ (کتاب الاموال) اس کے راوی ثقہ ہیں اور سہیل بن عقیل کے حالات معلوم نہ ہو سکے۔ لیکن ایٹ قابل احتجاج شخص سے روایت کرتے ہیں اور وہ خود امام مجتہد ہیں اور اس کا شاہد بھی ہے۔

۴۲۱۷- عبد اللہ بن حبیرہ کہتے ہیں کہ جب عمرو بن العاصؓ اسکندریہ کا علاقہ فتح کر کے اپنے لشکر کے ہمراہ مغرب کے ارادہ

بَرْقَةٍ - وَهِيَ مَدِينَةُ أَنْطَابُلُسَ - فَصَالَحَ أَهْلَهَا عَلَى الْجَزْيَةِ، وَهِيَ ثَلَاثَةُ عَشَرَ أَلْفَ دِينَارٍ يَبْعُونَ فِيهَا مِنْ أَبْنَائِهِمْ مَنْ أَحَبُّوا بَيْعَهُ - رَوَاهُ الْبَلَاذُرِيُّ فِي "الْفَتْوح" (ص ۲۳)، وَشَرْحِبِيلُ بْنُ أَبِي عَوْنٍ هُوَ مَوْلَى أُمِّ بَكْرٍ بِنْتِ الْمَسُورِ بْنِ مَخْرَمَةَ، ذَكَرَهُ ابْنُ يُونُسَ فِي الْمَصْرِيِّينَ (تَعْجِيلُ الْمَنْفَعَةِ ص ۱۷۷)، وَلَمْ يَذْكُرْهُ بِجَرَحٍ وَلَا تَعْدِيلٍ -

۴۲۱۸ - حَدَّثَنَا أَبُو عُبَيْدٍ الْقَاسِمُ بْنُ سَلَامٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ: "أَنَّ عُمَرَو بْنَ الْعَاصِ كَتَبَ فِي شَرْطِهِ عَلَى أَهْلِ لَوَاثَةَ مِنَ النَّبَرِ مِنْ أَهْلِ بَرْقَةٍ إِنَّ عَلَيْكُمْ أَنْ قَبِيعُوا أَبْنَاءَكُمْ وَنِسَائَكُمْ فِيمَا عَلَيْكُمْ مِنَ الْجَزْيَةِ" - رَوَاهُ الْبَلَاذُرِيُّ فِي "الْفَتْوح" (ص ۳۳۳) - وَهَذَا مَرْسَلٌ صَحِيحٌ رَجَالُهُ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ، وَآخَرُجَهُ أَبُو عُبَيْدٍ فِي "الْأَمْوَالِ" (ص ۱۸۴) عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ، وَلَمْ يَذْكُرْ يَزِيدَ -

۴۲۱۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ "قَالَ: إِنَّمَا الصُّلْحُ بَيْنَنَا وَبَيْنَ النَّوْبَةِ عَلَى أَنْ لَا تُقَاتِلَهُمْ وَلَا يُقَاتِلُونَا وَأَنْهُمْ يُعْطُونَنَا دَقِيقًا وَنُعْطِيهِمْ طَعَامًا - قَالَ: وَإِنْ بَاغُوا أَبْنَاءَهُمْ وَنِسَائَهُمْ لَمْ أَرْبَأْ عَلَى النَّاسِ أَنْ يَشْتَرَوْا مِنْهُمْ" - قَالَ اللَّيْثُ: وَكَانَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيُّ لَا يَرَى بِذَلِكَ بَأْسًا" - هـ - رَوَاهُ أَبُو عُبَيْدٍ أَيْضًا (ص ۱۴۶)، وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ اللَّيْثَ

سے نکلے اور برق کے علاقے میں پہنچے (جو انطاکیہ کا شہر ہے) تو برق والوں سے جزیہ پر صلح کی جو تیرہ ہزار دینار بنتا تھا۔ (جس میں اس بات کی گنجائش تھی کہ) وہ جزیہ کے عوض اپنے بیٹوں میں سے جس بیٹے کو چاہیں بچھ سکتے ہیں۔ (فتوح بلاذری)۔

۳۲۱۸ - یزید بن ابی حبیب سے مروی ہے کہ عمر و بن العاص نے اہل برق میں سے لواتہ علاقہ کے بربروں پر (صلح کرتے ہوئے) یہ شرط لگائی تھی کہ تم (ذمی لوگ) اپنے اوپر واجب ہونے والے جزیہ کے عوض اپنے بیٹوں اور اپنی عورتوں کو بیچ سکتے ہو۔ (فتوح بلاذری) اور ابو عبید نے بھی لیث سے اسے روایت کیا ہے اور حبیب کا ذکر نہیں کیا۔

۳۲۱۹ - لیث بن سعد فرماتے ہیں کہ ہمارے اور نوہ کے درمیان باہم جنگ نہ کرنے پر صلح تھی اور یہ کہ وہ ہمیں آمادیتہ رہیں اور ہم انہیں غلہ اور کھانے کی چیزیں دیتے رہیں۔ لیث کہتے ہیں کہ اگر وہ (جزیہ کے عوض) اپنی عورتیں اور بچے فروخت کریں تو میرے خیال میں لوگوں پر اس کا سودا کر لینے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ لیث کہتے ہیں کہ یحییٰ بن سعید الأنصاری اس میں کوئی مضائقہ نہیں سمجھتے تھے۔ (کتاب الاموال)۔

و یحییٰ بن سعید قد احتجابا رواہ سہیل عن عبد اللہ بن ہبیرۃ عن عمرو بن العاص ؓ۔

۴۲۲۰- عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: ﴿صَالَحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَهْلَ نَجْرَانَ عَلَى نَفْيِ حُلَّةٍ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ وَفِيهِ: عَلَى أَنْ لَا تُبَدَّمَ لَهُمْ بَيْعَةٌ وَلَا يُخْرَجَ لَهُمْ قَسٌّ وَلَا يُفْتَنُوا عَنْ دِينِهِمْ مَا لَمْ يُخْدِثُوا حَدَثًا أَوْ يَأْكُلُوا الرِّبَا﴾۔ اخرجہ ابو داود وسکت عنه وهو من رواية السدي عن ابن عباس قال المنذرى: فى سماعه منه نظراً۔ ولكن له شواهد (نیل الاوطار ۶۸:۷)۔ وقد تقدم الحديث فى اول ابواب الجزية، وذكرنا هناك ان لا نظرى فى سماعه منه۔

۴۲۲۱- واخرج ابو عبيد فى "الاموال" (ص ۱۸۸) بسند حسن عن عروة بن الزبير مرسلاً ﴿أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَتَبَ لِأَهْلِ نَجْرَانَ -وفيه- فَمَنْ أَكَلَ الرِّبَا مِنْ ذِي قَبْلِ فَلَيْسَ مِنْهُ بَرِيَّةٌ﴾۔

۴۲۲۲- عن ابى هريرة ؓ قال قال رسول الله ﷺ: ﴿لَا تَبْدَأُوا النَّيْهَودَ وَالنَّصَارَى بِالسَّلَامِ إِذَا لَقَيْتُمُوهُمْ فِي طَرِيقٍ فَاضْطَرُّوهُمْ إِلَى أَصْقِيهَا﴾۔ متفق عليه (نیل الاوطار ۲۷۷:۷)۔

۴۲۲۰- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے نجران والوں سے دو ہزار کپڑوں کے جوڑوں (یعنی چادرہوں کے جوڑوں) پر صلح کی۔ پھر وہ طویل حدیث میں یہ بھی بیان کرتے ہیں کہ (یہ صلح) اس شرط پر تھی کہ ان کا کوئی عبادت خانہ (جو پہلے سے بنا ہوا ہے) نہیں گرایا جائے گا۔ نہ ان کے کسی عالم کو نکالا جائے گا۔ اور نہ ہی ان (ذمیوں) کو ان کے دین سے زبردستی پھیرا جائے گا۔ (یعنی ان کے دین میں مداخلت نہ ہوگی) جب تک کہ وہ کوئی نئی بات نہ نکالیں (یعنی کوئی سازش یا بغاوت نہ کریں) یا سود خوری نہ کریں۔ ابو داؤد نے اسے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے۔ (لہذا ان کے نزدیک یہ حدیث صحیح یا حسن ہے)۔

۴۲۲۱- ابو عبید نے کتاب الاموال میں عروہ بن الزبیر سے سند حسن کے ساتھ مرسل روایت کیا ہے کہ حضور ﷺ نے اہل نجران کے لئے صلح نامہ لکھا تو اس میں یہ شرط بھی تھی کہ جو شخص بھی اسلام قبول کرنے والے سے سود کھائے گا یعنی لے گا تو وہ میری ذمہ داری اور امان سے خارج ہو جائے گا۔ (کتاب الاموال)۔ اس کی سند حسن ہے۔

۴۲۲۲- ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ یہود و نصاریٰ سے سلام میں پہل مت کیا کرو۔ جب تم ان سے راستے میں ملو تو انہیں تنگ راستے کی طرف دبا دو (یعنی انہیں راستے کے ایک جانب میں چلنے پر مجبور کیا جائے) (بخاری و مسلم)۔

۴۲۲۳- عن انس رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ: ﴿إِذَا سَلَّمَ عَلَيْكُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ فَقُولُوا وَعَلَيْكُمْ﴾ متفق عليه، وفي رواية لاحمد: ﴿فَقُولُوا: عَلَيْكُمْ﴾ بغير واو (نیل الاوطار ۷: ۲۷۷)۔

۴۲۲۴- عن انس رضی اللہ عنہ ايضا "قَالَ: كَانَ غُلَامٌ يَهُودِيٌّ يَخْدُمُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَمَرِضَ فَاتَانَهُ النَّبِيُّ ﷺ يَعُوذُهُ فَقَعَدَ عِنْدَ رَأْسِهِ، فَقَالَ لَهُ: أَسْلِمَ، فَنَظَرَ إِلَى أَبِيهِ - وَهُوَ عِنْدَهُ - فَقَالَ لَهُ: أَطِيعْ أَبَا الْقَاسِمِ! فَاسْلَمَ فَخَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ، وَهُوَ يَقُولُ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْقَذَهُ بِي مِنَ النَّارِ﴾"۔ رواه احمد والبخارى وابوداود (نیل الاوطار ۷: ۲۷۹)۔

۴۲۲۵- عن عياض الاشعري عن ابي موسى رضی اللہ عنہ "أَنَّهُ اسْتَكْتَبَ نَصْرَانِيًّا فَانْتَهَرَهُ عُمَرُ وَقَرَأَ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ﴾ الْآيَةَ فَقَالَ أَبُو مُوسَى: وَاللَّهِ مَا تَوَلَّيْتُهُ، وَإِنَّمَا كَانَ يَكْتُبُ فَقَالَ: أَمَا وَجَدْتُ فِي أَهْلِ الْإِسْلَامِ مَنْ يَكْتُبُ؟ لَا تَدْنِهِمْ إِذْ أَقْصَاهُمْ اللَّهُ، وَلَا تَاتِمْنَهُمْ إِذْ خَوَّنَهُمُ اللَّهُ وَلَا تُعِزَّهُمْ بَعْدَ أَنْ أَذَلَّهُمُ اللَّهُ"۔ رواه البيهقي وسكت عنه الحافظ في "الفتح" (۱۶۰: ۱۳) فهو صحيح او حسن۔

۴۲۲۳- انسؒ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب تمہیں اہل کتاب سلام کہیں تو تم (جواب میں) علیکم کہو (بخاری و مسلم) اور احمد کی ایک روایت میں ہے کہ تم انہیں (جواب میں) علیکم کہو۔

۴۲۲۴- انسؒ ہی فرماتے ہیں کہ ایک یہودی غلام حضور ﷺ کی خدمت کیا کرتا تھا۔ اس دوران وہ بیمار ہوا تو حضور ﷺ عیادت کے لئے اس کے پاس تشریف لائے اور اس کے سر ہانے بیٹھ کر فرمایا "مسلمان ہو جا"۔ اس نے اپنے پاس بیٹھے ہوئے اپنے باپ کو دیکھا تو اس نے اس سے کہا کہ ابوالقاسم (حضور ﷺ کی کنیت ہے) کی اطاعت کریں وہ مسلمان ہو گیا۔ اس کے بعد حضور ﷺ یہ فرماتے ہوئے (وہاں سے) نکلے کہ تمام تعریفیں اس اللہ کے لئے ہیں جس نے میری وجہ سے اس کو آگ سے بچا لیا ہے۔ (احمد، بخاری۔ ابوداؤد)۔

۴۲۲۵- عیاض اشعریؒ سے مروی ہے کہ حضرت ابوموسیٰ اشعریؒ کسی نصرانی سے کچھ لکھوا رہے تھے تو حضرت عمرؓ نے انہیں جھڑکا اور یہ آیت پڑھی ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ﴾ (کہ اے ایمان والو! یہود و نصاریٰ کو دوست مت بناؤ) حضرت ابوموسیٰؒ نے فرمایا کہ قسم بخدا! میں نے اس سے دوستی تو نہیں کی۔ وہ تو صرف لکھ رہا تھا۔ اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ کیا تجھے مسلمانوں میں کوئی لکھنے والا شخص نہ ملا۔ (یاد رکھو) جب اللہ نے انہیں دور کر دیا ہے تو آپ ان کے نزدیک مت ہو۔ اور جب اللہ نے ان کو خائن کہہ دیا تو تم انہیں امین مت بناؤ۔ اور جب اللہ نے ان کو ذلیل و رسوا کر دیا تو تم انہیں عزت دار مت بناؤ۔ (بیہقی) حافظ نے فتح الباری میں اس پر سکوت کیا ہے لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے۔

۴۲۲۶- حدثنا عبد الرحمن بن مهدی عن شریک عن ابی ہلال الطائی عن وسق الرومی قال: کُنْتُ مَمْلُوكًا لِعَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ رضی اللہ عنہ وَكَانَ يَقُولُ لِي: أَسْلِمْتَ فَإِنَّكَ إِنْ أَسْلَمْتَ اسْتَعْنَتْ بِكَ عَلَى أَمَانَةِ الْمُسْلِمِينَ، فَإِنَّهُ لَا يَنْبَغِي لِي أَنْ أَسْتَعِينَ عَلَى أَمَانَتِهِمْ مَنْ لَيْسَ بِهِمْ. قَالَ: فَأَبَيْتُ فَقَالَ: لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ. قَالَ: فَلَمَّا حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ الْمُقْتَضَى وَقَالَ: إِذْهَبْ حَيْثُ شِئْتَ - رواه ابو عبيد في "الاسوال" (۳۲۵:۱)۔

۴۲۲۷- عن حذيفة رضی اللہ عنہ ضَرْبَ لَنَا النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم مَثَلًا قَالَ: "إِنَّ قَوْمًا كَانُوا أَهْلَ ضُعْفٍ وَنُسْكَنَةٍ قَاتَلَهُمْ أَهْلُ تَجَبَرٍ وَعَدَاءٍ فَأَظْهَرَ اللَّهُ أَهْلَ الضُّعْفِ عَلَيْهِمْ فَعَمِدُوا إِلَى عَدُوِّهِمْ فَاسْتَعْمَلُوهُمْ وَسَلَطُوهُمْ فَاسْخَطُوا اللَّهَ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمٍ يَلْقَوْنَهُ"۔ لاحمد بلین (جمع الفوائد ۱: ۳۵)۔

باب الذمی اذا استكره المسلمة على نفسها فعليه من الحد ما على المسلم

۳۲۲۶- وقت رومی کہتا ہے کہ میں حضرت عمر بن الخطاب کا غلام تھا۔ اور آپ مجھ سے فرمایا کرتے کہ مسلمان ہو جا۔ اس لئے کہ اگر تو مسلمان ہو گیا تو میں مسلمانوں کی امانت پر تھمے سے مددوں کا یعنی تجھے معاون مقرر کر دوں گا۔ اس لئے کہ میرے لئے مناسب نہیں کہ میں مسلمانوں کی امانت پر کسی ایسے شخص کو اپنا معاون بناؤں جو ان میں سے نہ ہو۔ وقت کہتا ہے کہ میں نے انکار کیا تو آپ نے فرمایا کہ یون (اسلام) میں داخل کرنے کے لئے جبر جائز نہیں۔ وقت کہتا ہے کہ جب آپ کی وفات کا وقت آ گیا تو آپ نے مجھے آزاد کر دیا اور فرمایا کہ تو جہاں چاہے چلا جا۔ (یعنی آزاد ہے)۔ (کتاب الاموال)

۳۲۲۷- حضرت حذیفہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ہمارے لئے ایک مثال بیان کی کہ ایک قوم کمزور و عاجز تھی، ان سے ظالم و سرکش اور عداوت رکھنے والے لوگوں نے جنگ کی تو اللہ نے کمزور لوگوں کو ان پر غالب کر دیا۔ (لیکن) پھر انہوں نے اپنے دشمنوں کا قصد کیا تو (ان ظالم لوگوں پر اعتماد کرتے ہوئے) انہیں عامل مقرر کر دیا۔ اور ان کو (اپنے اوپر) مسلط کر کے اللہ کو اپنے اوپر قیامت کے دن تک کے لئے ناراض کر لیا۔ (مسند احمد)

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ کافروں ذمیوں کو عامل مقرر نہیں کرنا چاہیے اور نہ مسلمانوں کے کسی کام میں انہیں امین بنایا جائے۔ آج کل کے حکمرانوں کو چاہیے کہ کلیدی عہدوں پر کسی آدمی کو مقرر کرتے وقت اس اصول کو سامنے رکھیں۔

باب۔ اگر ذمی کسی مسلمان عورت سے زنا بالجبر کرے تو اس پر بھی وہی حد ہوگی جو مسلمان پر ہوتی ہے

۴۲۲۸- عن الشعبي عن سويد بن غفلة قال: كُنَّا عِنْدَ عُمَرَ - وَهُوَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ - بِالشَّامِ فَأَتَاهُ نُبَيْطِي مَضْرُوبٌ مَشْجُوجٌ يَسْتَعْدِي فَعَضِبَ وَقَالَ لَصْهَيْبٍ: اُنْظُرْ مَنْ صَاحِبُ هَذَا؟ فَذَكَرَ الْقِصَّةَ فَجَاءَ بِهِ - وَهُوَ عَوْفُ بْنُ مَالِكٍ - فَقَالَ: رَأَيْتُهُ يَسُوقُ بَايْرَاقَ مُسْلِمَةٍ، فَتَخَسَّ الْجِمَارَ لِيَصْرَعَهَا، فَلَمْ تَصْرَعْ ثُمَّ دَفَعَهَا فَخَرَّتْ عَنِ الْجِمَارِ فَعُغْشِيهَا فَفَعَلْتُ بِهِ مَا تَرَى قَالَ: فَقَالَ عُمَرُ: وَاللَّهِ مَا عَلَيَّ هَذَا عَاهِدُنَاكُمْ فَأَمَرَ بِهِ فَصُلِبَ - ثُمَّ قَالَ: أَيُّهَا النَّاسُ فَوَإِذْ مَتَّ مُحَمَّدٌ ﷺ فَمَنْ فَعَلَ مِنْهُمْ هَذَا فَلَا ذِمَّةَ لَهُ - رواه البيهقي "التلخيص الحبير" (۳۸:۲) - ورواه ابو يوسف الامام في "الخراج" (ص ۲۱۲) من طريق مجالد عن الشعبي عنه - وزاد - فَأَنْكَشَفَتْ عَنْهَا ثِيَابُهَا فَجَامَعَهَا، وابو عبيد في "الاموال" (ص ۱۸۱) من طريق مجالد ايضا - وزاد قال: قال سويد: فَذَلِكَ الْيَهُودِيُّ أَوَّلَ مَصْلُوبٍ رَأَيْتُهُ فِي الْإِسْلَامِ - ومجالد فيه مقال، ووثقه بعضهم، وهو من رجال مسلم والاربعة -

۳۲۲۸ - سويد بن غفلة فرماتے ہیں کہ شام کے علاقہ میں ہم حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر تھے (جبکہ وہ امیر المؤمنین تھے) اس دوران ایک شدید زخمی چٹا ہوائی آپ کے پاس آیا اور فریاد چاہنے لگا، آپ غضبناک ہوئے اور صہیبؓ سے فرمایا دیکھ اس کے ساتھ یہ سلوک کس نے کیا ہے؟ پس اس نے قصہ بیان کیا تو صہیب اس (مارنے والے) کو لائے تو وہ عوف بن مالک (اشجعی) تھے۔ عوف نے کہا کہ میں نے اس شخص کو دیکھا کہ وہ ایک مسلمان عورت کو ہانک رہا ہے۔ اس نے گدھے کو کچوکا دیا تاکہ عورت کو گرا دے۔ پھر جب وہ نہ گری تو عورت کو ہی دھکا دے دیا پس وہ (بیچاری) گدھے سے گر گئی اور یہ اس پر چڑھ گیا پس اس نے اس کے ساتھ وہ کیا جو آپ سمجھتے ہیں۔ اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ قسم بخدا اس (کرتوت کرنے) پر تو ہم نے تم سے صلح اور معاہدہ نہیں کیا تھا۔ لہذا آپؓ نے اسے سولی چڑھانے کا حکم دیا پس اسے سولی چڑھا دیا گیا۔ پھر آپؓ نے فرمایا اے لوگو! حضرت محمد ﷺ کی ذمہ داری اور عہد کو پورا کرو (یعنی ان کا خیال رکھو) لیکن ان میں سے جو شخص اس قسم کے فحش کام کرے ہوگا بس اس کے لئے کوئی ذمہ داری ہم پر نہیں۔ (بیہقی)۔ کتاب الخراج میں ان الفاظ کا اضافہ ہے کہ عورت کے کپڑے کھل گئے پس اس مرد نے اس سے بد فعلی کی اور کتاب الاموال میں ان الفاظ کا اضافہ ہے کہ سويد کہتے ہیں کہ یہ پہلا یہودی تھا جسے میں نے اسلام میں سولی پر چڑھتے دیکھا۔ اس میں مجالد راوی کوئی ناقدین نے ثقہ کہا ہے اور وہ مسلم اور سنن ابن ابیہ کے راویوں میں سے ہے۔

۴۲۲۹- عن ابن جریج اخبرت ان ابا عبیدة بن الجراح و ابا هريرة رضی اللہ عنہما قتلا کتابیین اَرَادَا امْرَاةً عَلَى نَفْسِهَا مُسْلِمَةً۔ رواہ عبد الرزاق (التلخیص الحبیۃ ۲: ۳۸۰)، وهو مرسل صحیح و قال الامام ابو یوسف فی "الخراج" (ص ۲۱۲): حدثنا داود بن ابی ہند عن زیاد بن عثمان: "أَنَّ رَجُلًا مِنَ النَّصَارَى اسْتَكْرَا امْرَاةً مُسْلِمَةً عَلَى نَفْسِهَا فَرَفَعَ ذَلِكَ إِلَى أَبِي عُبَيْدَةَ۔ فَقَالَ: مَا عَلَى هَذَا صَالِحُنَاكُمْ، فَضَرَبَ عُنُقَهُ"۔ وهذا شاهد جيد لمرسل ابن جریج۔

باب یقتل الذمی رجلا کان او امرأة اذا أعلن بسب الله والرسول

بما لا یدینه و کذا اذا طعن فی دین الاسلام بنحوه

۴۲۳۰- عن عکرمۃ نا ابن عباس رضی اللہ عنہما "أَنَّ أَعْمَى كَانَتْ لَهُ أُمٌّ وَلَدٌ، تَشْتَمُ نَبِيَّ ﷺ وَتَقَعُ فِيهِ، فَيَنْهَاهَا فَلَا تَنْتَهِي، وَيَزُجُّهَا فَلَا تَنْزَجِرُ۔ فَلَمَّا كَانَتْ ذَاتَ لَيْلَةٍ جَعَلَتْ تَعُ فِي النَّبِيِّ ﷺ وَتَشْتَمُهُ فَآخَذَ الْمُغُولُ قَوْضَعَهُ فِي بَطْنِهَا، وَاتَّكَأَ عَلَيْهَا فَقَتَلَهَا۔ وَذَكَرَ ذَلِكَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ: ﴿أَلَا إِشْهَدُوا أَنَّ دَمَهَا هَذَرٌ﴾۔ رواہ ابو داود و سکت عنه والمنذرى وقال:

۴۲۲۹- ابن جریج فرماتے ہیں کہ مجھے یہ خبر دی گئی کہ ابو عبیدہ بن الجراح اور ابو ہریرہؓ نے دواہل کتاب (ذمیوں) کو قتل کر دیا جنہوں نے ایک مسلمان عورت کے ساتھ فحاشی کرنے کا ارادہ کیا تھا (مصنف عبد الرزاق) یہ حدیث مرسل صحیح ہے۔ اور کتاب الخراج میں زیاد بن عثمان سے مروی ہے کہ ایک عیسائی (ذمی) شخص نے کسی مسلمان عورت سے زنا بالجبر کیا۔ پھر یہ مقدمہ ابو عبیدہؓ کی عدالت میں پیش کیا گیا تو آپؓ نے فرمایا اس کو قوت پر تو ہم نے تم سے صلح نہیں کی تھی۔ پس اس کی گردن اڑادی۔

فائدہ: یعنی اگر کوئی ذمی کسی مسلمان عورت سے جبراً زنا کرے تو اس کو بطور تعزیر قتل کیا جائے گا نہ کہ بطور نقض عہد کے۔

باب - ذمی (خواہ مرد ہو یا عورت) جب اللہ یا حضور ﷺ کو علانیہ برا بھلا کہے یا

دین اسلام میں کسی بات کے ساتھ طعن کرے تو اسے قتل کیا جائے گا

۴۲۳۰- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ایک اندھے کی ام ولد (ام ولد وہ باندی ہے جس نے مالک سے بچہ جنا ہو) تھی جو حضور ﷺ کو برا بھلا کہتی اور (غضب باللہ) آپ ﷺ کی برائی میں مشغول رہتی۔ وہ اندھا اس سے منع کرتا لیکن وہ باز نہ آتی اور وہ اسے نہ لیکن وہ اس کی ذات نہ سنتی۔ پس ایک رات جب وہ حضور ﷺ کی برائی میں مشغول تھی اور آپ ﷺ کو برا بھلا کہہ رہی تھی تو اس

واخرجه النسائی (عون المعبود ۴: ۲۲۶)۔

۴۲۳۱- عن الشعبي عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه "ان يهودية كانت تشتم النبي صلى الله عليه وسلم وتقع فيه فحقتها رجل حتى ماتت فابطل رسول الله صلى الله عليه وسلم دمه" رواه ابو داود و سكت عنه، و قال المنذرى: ذكر بعضهم ان الشعبي سمع من علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال غيره انه رآه" (عون المعبود ۱: ۲۲۶ و ۲۲۷)۔

۴۲۳۲- عن ابي بردة رضي الله عنه قال: "اغلظ رجل لابي بكر الصديق قلت: ألا اقتله؟ فقال أبو بكر رضي الله عنه ليس هذا إلا لمن شتم النبي صلى الله عليه وسلم اخرجه ابن حزم فى "المحلى" (۱۱: ۴۱۰)۔
واحتج به والحديث اخرجه ابو داود والنسائی بلفظ "قال: لا، والله ما كانت لبشر بعد محمد صلى الله عليه وسلم" (عون المعبود ۴: ۲۲۷)۔

کے اندھے مالک نے مخبر لیا اور اس کے پیٹ پر رکھ کر اس پر تکیہ لگا لیا اور اس طرح اسے قتل کر ڈالا۔ یہ قصہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خبردار! گواہ رہو کہ اس کا خون معاف ہے (یعنی قصاص نہیں لیا جائے گا) (ابوداؤد و نسائی)۔ ابوداؤد اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے۔

۴۲۳۱- حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ ایک یہودی عورت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو برا بھلا کہتی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی برائی بیان کرنے میں مشغول رہتی تھی۔ ایک آدمی نے اس کا گلا گھونٹا حتیٰ کہ وہ مر گئی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا خون ضائع قرار دے دیا۔ ابوداؤد نے اسے روایت نہ کر کے اس پر سکوت کیا ہے۔ لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے۔

۴۲۳۲- ابورودہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت ابوبکرؓ سے درشت کلامی کی اور انہیں سختی سے جھڑکا تو (ابورودہ کہتے ہیں کہ) میں نے کہا کہ (اے ابوبکرؓ خلیفہ رسول اللہؐ) کیا میں اسے قتل نہ کر دوں؟ تو (جواب میں) ابوبکرؓ نے فرمایا کہ یہ سزا تو صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو برا بھلا کہنے والے کی ہے۔ (محلی ابن حزم) اور یہ حدیث ابوداؤد، اور نسائی میں ان الفاظ سے مروی ہے کہ نہیں! قسم بخدا! حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی فرد کو برا بھلا کہنے کی وجہ سے برا بھلا کہنے والے کو قتل نہیں کیا جاسکتا۔ (یعنی صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی توہین کرنے والا ہی واجب القتل ہے اور غیر نبی کی توہین کرنے والے کو قتل نہیں کیا جائے گا)

فائدہ: ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ اللہ و رسول کی توہین کرنے والا واجب القتل ہے۔ اور یہی احناف کا مسلک ہے۔ لیکن تعجب ہے ابن حزم ظاہری اور اس کی روحانی اولاد پر جو احناف کی طرف رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی توہین کرنے والے کے عدم قتل کے قول کو

۴۲۳۳- عن عرفة بن الحارث "أَنَّ دَعَا إِلَى الْإِسْلَامِ نَصْرَانِيًّا فَذَكَرَ النَّصْرَانِيُّ النَّبِيَّ ﷺ فَتَنَاولَهُ فَرَفَعَ ذَلِكَ إِلَى عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ عَرَفَةُ: مَعَاذَ اللَّهِ! أَنْ تَكُونَ أَعْطَيْنَاهُمُ الْعَهْدَ وَالْمَوَاقِيقَ عَلَى أَنْ يُؤْذُونَا فِي اللَّهِ وَرَسُولِهِ، إِنَّمَا أَعْطَيْنَاهُمْ عَلَى أَنْ نُخَلِّيَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ كُنَائِسِهِمْ يَقُولُونَ فِيهَا مَا بَدَالَهُمْ - فَقَالَ عَمْرُو: "صَدَقْتَ" مختصراً، رواه الطبرانی في الكبير بلين (جمع الفوائد ۲: ۱۴)، وفي "مجمع الزوائد" (۲۶: ۲): رواه الطبرانی في "الاوسط"، وفيه عبد الله بن صالح كاتب الليث، وقد وثق وفيه ضعف وبقيّة رجاله ثقات اهـ - قلت: فلاسناد حسن -

منسوب کرتے ہیں اور احناف پر طعن و تشنیع کرتے ہیں۔ حالانکہ یہ ان کی اپنی کج فہمی کا نتیجہ ہے اور یہی ظاہریت کا لازمی نتیجہ ہے کیونکہ احناف نے تو یہ کہا کہ اس سے نقض عہد نہیں ہوتا لیکن نقض عہد ہونے سے عدم قتل تو لازم نہیں آتا اور تعزیر کا لفظ قتل کو بھی شامل ہے اس لئے اس کا لا یتقّل کہنا اور اس کو احناف کی طرف منسوب کرنا صریح جھوٹ ہے۔

ہاں! اگر سمجھانے کے باوجود بھی برا بھلا کہنے والا باز نہ آئے تو اسے قتل کر دیا جائے گا جیسا کہ پہلی حدیث میں اندھے نے اپنی ام ولد کو بار بار توہین کرنے کے بعد مارا۔

باقی رہا توہین رسول سے عدم نقض عہد تو اس کی دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے ان مقتولین کے سامان کو مسلمانوں کے لئے فنی نہیں بنایا۔

۴۲۳۳- عرفہ بن حارث سے مروی ہے کہ انہوں نے ایک نصرانی کو اسلام کی دعوت دی تو وہ نصرانی حضور نبی کریم ﷺ کا برائی کے ساتھ ذکر کرنے لگا تو عرفہ یہ مقدمہ عمرو بن العاصؓ کے پاس لے گئے تو عمرو بن العاصؓ فرمانے لگے کہ (میں اسے کیسے قتل کروں جبکہ) ہم نے انہیں امان کی ضمانت اور عہد دیا ہوا ہے۔ اس پر عرفہ نے فرمایا کہ ہم اللہ کی پناہ مانگتے ہیں اس بات سے کہ ہم انہیں اس بات پر عہد و پیمان دیتے رہیں کہ وہ اللہ و رسول کی بابت ہمیں تکلیف دیتے رہیں (یعنی اللہ و رسول کو برا بھلا کہتے رہیں) ہم نے تو صرف اس بات کی انہیں ضمانت دی ہے کہ ہم ان کے اور ان کے عبادت خانوں کے درمیان رکاوٹ نہیں بنیں گے۔ وہ جو وہاں چاہیں سکیں۔ اس پر حضرت عمرو بن العاصؓ نے فرمایا کہ تو نے سچ کہا ہے۔ (طبرانی کبیر) اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ نبی ﷺ کو برا بھلا کہنے سے عہد کا نقض صحابہؓ میں معروف نہ تھا۔ جب تک کہ برا بھلا نہ کہنے کی شرط نہ لگائی گئی ہو۔ جیسا کہ عمرو بن العاصؓ نے باوجودیکہ آپ کو اطلاع دے دی گئی ہے کہ اس نے حضور ﷺ کی شان میں گستاخی کی ہے عہد کے باقی رہنے کا ذکر کیا۔ گویا کہ ان کے ہاں نبی کریم ﷺ کو برا بھلا کہنا کفر تھا لیکن نقض عہد نہیں کیونکہ جب کفر مقارن عہد سے مانع نہیں تو کفر طاری بھی رافع و ناقض عہد نہیں ہونا چاہیے اور یہی بعینہ احناف کا مسلک ہے۔

باب لا ینتقض العہد بدلالة الذمی اهل الحرب علی عوراتنا الا اذا

شرطنا علیہم ترکہا، وینتقض بمحاربة الامام او بالحق بدار الحرب مطلقاً

۴۲۳۴- حدثنا یزید بن ہارون عن ہشام بن حسان عن ابن سیرین "أَنَّ عُمَرَ

الْخَطَّابَ ۞ اسْتَعْمَلَ عُمَيْرَ بْنَ سَعِيدٍ أَوْ سَعْدَ عَلٰی طَائِفَةٍ مِنَ الشَّامِ، فَقَدِمَ عَلَيْهِ قَدَمَةٌ فَقَالَ

أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! إِنَّ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الرُّومِ مَدِينَةٌ يُقَالُ لَهَا: "عَرَبُ السُّوسِ"، وَأَنَّهُمْ لَا يُخْفُونَ عَلٰی

عَدُوِّنَا مِنْ عَوْرَاتِنَا شَيْئًا وَلَا يُظْهِرُونَنَا عَلٰی عَوْرَاتِهِمْ، فَقَالَ لَهُ عُمَرُ: فَإِذَا قَدِمْتَ فَخَيِّرْهُمْ بَيْنَ

أَنْ تُعْطِيَهُمْ مَكَانَ كُلِّ شَأْنٍ شَاتَيْنِ، وَمَكَانَ كُلِّ بَعْضٍ بَعْضَيْنِ، وَمَكَانَ كُلِّ شَيْءٍ شَيْئَيْنِ فَبَيْنَ

رِضْوَانِ بِذَلِكَ، فَأَعْطَاهُمْ وَخَرَّبَهَا فَإِنْ أَتَوْا فَأَبْدِلْنَاهُمْ وَأَجَلْنَاهُمْ سَنَةً، ثُمَّ خَرَّبَهَا فَقَالَ: أَكْتُبُ لِي

عَهْدًا بِذَلِكَ فَكُتِبَ لَهُ عَهْدًا، فَلَمَّا قَدِمَ عُمَيْرٌ عَلَيْهِمْ عَرَضَ عَلَيْهِمْ ذَلِكَ فَأَبَوْا فَأَجَلْنَاهُمْ سَنَةً

ثُمَّ أَخْرَجَهَا- رواہ ابو عبید فی "الاموال" (ص ۱۶۹)- وهو مرسل صحیح-

باب- محض ذمی کے حربیوں کو مسلمانوں کے رازوں سے آگاہ کرنے سے عہد ذمہ نہیں ٹوٹے گا

الایہ کہ ایسا نہ کرنے کی عہد میں شرط لگائی گئی ہو (البتہ) امام سے جنگ کرنے

یا مطلقاً دار الحرب میں چلے جانے سے عہد ذمہ ٹوٹ جائے گا

۴۲۳۵- ابن سیرین سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے عمیر بن سعید (یا سعد) کو شام کے ایک علاقہ کا عامل (والی) مقرر کیا۔

وہ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا اے امیر المؤمنین! ہمارے علاقہ اور رومیوں کے علاقہ کے درمیان ایک شہر

عرب السوس (عرب سوس) نامی ہے۔ یہاں کے باشندے ہمارے کسی راز کو ہمارے دشمنوں سے پوشیدہ نہیں رکھتے اور ہمیں ان کے کسی

راز سے باخبر اور مطلع نہیں کرتے۔ حضرت عمرؓ نے ان سے فرمایا کہ جب تم وہاں پہنچو تو انہیں اس بات کا اختیار دے دو کہ تم تمہیں ہر بکری کی

جگہ ذکر بکریاں اور ایک اونٹ کے عوض دو اونٹ (الغرض) ہر چیز کے عوض دو چیزیں دیں گے (بشرطیکہ وہ یہ شہر خالی کر دیں گے) اگر وہ اس پر

راضی ہو جائیں تو انہیں (حسب معاہدہ وہ چیزیں) دے دو اور اس شہر کو اجاڑ دو۔ اور اگر وہ اس صورت کو قبول کرنے سے انکار کر دیں تو

معاہدہ (سابقہ) کی طرف پھینک دو (یعنی یہ کہہ دو کہ ہمارے اور تمہارے درمیان کوئی معاہدہ نہیں) پھر انہیں ایک سال کی مہلت دے

دو پھر اس شہر کو تمہیں نہیں کر دو۔ عمیرؓ نے فرمایا کہ اس مضمون کا عہد نامہ مجھے لکھ دیجئے۔ پس آپؓ نے ان کے لئے یہ عہد نامہ لکھ دیا۔ پھر جب

حضرت عمیرؓ ان لوگوں کے پاس پہنچے تو ان پر یہ عہد نامہ پیش کیا لیکن انہوں نے یہ پیش کش مسترد کر دی۔ اس پر عمیرؓ نے انہیں ایک سال کی

۴۲۳۵- عن الزهري اخبرني عبدالله بن عبدالرحمن بن كعب بن مالك عن رجل من اصحاب النبي ﷺ قال: فلما كانت وقعة بدر كتبت كفار قريش الى اليهود انكم اهل الحلفه والحصون يتهددونهم فاجمع بنو النضير على الغدر، فارسلوا الى رسول الله ﷺ: اخرج الينا في ثلاثة من اصحابك ويلقاك ثلاثة من علمائنا، فان امنوا بك اتبعناك، ففعل فاشتمل اليهود الثلاثة على الخناجر فارسلت امرأة من بنى النضير الى اخ لها من الانصار مسلم بن تخيرة بامر بنى النضير، فاخبر اخوها النبي ﷺ قبل ان يصل اليهم، فرجع وصحبهم بالكتائب فحصرهم يومه، ثم غدا على بنى قريظة، فحاصرهم فعاهدوه، فانصرف عنهم الى بنى النضير، فقاتلهم حتى نزلوا على الجلاء- الحديث رواه ابن مردويه باسناد صحيح الى معمر عن الزهري اطول منه، وكذا اخرجه عبد بن حميد في تفسيره عن عبدالرزاق (فتح الباري ۷: ۲۵۵).

مہلت دیدی پھر (سال بعد) اس علاقہ کو تاخت و تاراج کر دیا۔ (کتاب الاموال)۔ یہ حدیث مرسل صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے یہی متبادر معلوم ہوتا ہے کہ اگر ذمی مسلمانوں کے رازحریوں کو دے بشرطیکہ راز کے فاش نہ کرنے کی شرط نہ لگائی گئی ہو تو عہد نہیں ٹوٹتا۔

۳۲۳۵- زہری سے مروی ہے کہ مجھے عبداللہ بن عبدالرحمن نے خبر دی جن کو ایک صحابی رسول نے فرمایا کہ جب بدر کی جنگ ہوئی تو کفار قریش نے یہود (مدینہ) کو لکھا کہ تم قلعوں اور زرہوں والے ہو (اس کے باوجود) تم مسلمانوں سے ڈرتے ہو پس (اس بیکار کے وجہ سے) بنو نضیر عہد شکنی، بغاوت پر مجتمع اور (کمر بستہ) ہو گئے۔ اور انہوں نے حضور ﷺ کے پاس یہ پیغام بھیجا کہ آپ ﷺ ہمارے پاس اپنے تین ساتھیوں کے ساتھ آ جائیں اور ہمارے بھی تین عالم آپ سے ملیں گے تاکہ مذاکرات ہوں۔ پس اگر وہ آپ ﷺ پر ایمان لے آئے تو ہم بھی آپ ﷺ کی اتباع کر لیں گے۔ پس آپ ﷺ نے ایسا ہی کیا (لیکن) ذہ تینوں یہودی فخریوں سے مسلح تھے۔ تو بنو نضیر کی ایک عورت نے انصاری مسلمان بھائی کو بنو نضیر کی اس سازش سے باخبر کرنے کیلئے پیغام بھیج دیا۔ پس اس کے بھائی نے حضور ﷺ کو آپ کے ان تک پہنچنے سے قبل اس سے باخبر کر دیا۔ پس آپ ﷺ لوٹ آئے اور صبح کے وقت آپ ﷺ سوار دستوں اور لشکروں کے ساتھ ان پر حملہ آور ہوئے اور اس دن ان کا محاصرہ کیا۔ پھر اگلے دن بنو قریظہ پر پہنچے اور ان کا محاصرہ کیا (آخر کار) انہوں نے آپ ﷺ سے معاہدہ کر لیا پھر آپ واپس بنو نضیر کی طرف لوٹے اور ان سے جنگ کی یہاں تک کہ وہ جلا وطنی پر تیار ہو گئے۔ اسے ابن مردویہ نے سند صحیح کے ساتھ اور عبد بن حمید نے اپنی تفسیر میں روایت کیا ہے۔ (فتح الباری)۔

۴۲۳۶- عن ابن عمر رضی اللہ عنہما "أَنَّ يَهُودَ النَضِيرِ وَقُرَيْظَةَ حَارَبُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَجْلَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَنِي النَّضِيرِ، وَأَقَرَّ قُرَيْظَةَ وَمَنْ عَلَيْهِمْ حَتَّى حَارَبَتْ قُرَيْظَةَ بَعْدَ ذَلِكَ، فَقَتَلَ رِجَالَهُمْ وَقَسَمَ نِسَائِهِمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَوْلَادَهُمْ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا بَعْضَهُمْ لِحَقْوِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَمْنَهُمْ وَأَسْلَمُوا وَأَجْلَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَهُودَ الْمَدِينَةِ كُلَّهُمْ - بَنِي قَيْنِقَاعَ وَهُمْ قَوْمُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ، وَيَهُودُ بَنِي حَارِثَةَ - وَكُلُّ يَهُودِي كَانَ بِالْمَدِينَةِ" - رواه ابو داود و سكت عنه قال المنذرى: واخرجه البخارى و مسلم (عون المعبود ۳: ۱۱۷)۔

۴۲۳۷- حدثني الزهري عن عروة عن المسور بن مخرمة رضى الله عنه "أَنَّهُ كَانَ فِي الشَّرْطِ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَدْخُلَ فِي عَقْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَعَهْدِهِ فَلْيَدْخُلْ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَدْخُلَ فِي عَقْدِ

۳۲۳۶- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ بنونضیر اور بنوقریظہ کے یہودیوں نے (معاہدہ کی خلاف ورزی کر کے) حضور ﷺ سے لڑائی مول لی تو حضور ﷺ نے بنونضیر کو (مدینہ سے) نکال دیا اور بنوقریظہ پر احسان کرتے ہوئے وہیں ٹھہرا دیا۔ پھر بنوقریظہ نے اس کے بعد (معاہدہ کی خلاف ورزی کر کے) لڑائی مول لی تو آپ ﷺ نے ان کے مردوں کو قتل کروا دیا اور ان کی عورتوں، ان کے بچوں اور ان کے مالوں کو مسلمانوں میں تقسیم کر دیا۔ سوائے بعض لوگوں کے جو حضور ﷺ کی پناہ میں آ گئے تھے تو آپ ﷺ نے انہیں پناہ دے دی۔ انہوں نے اسلام قبول کر لیا۔ (غرض) حضور ﷺ نے مدینہ کے تمام یہودیوں کو جلاوطن کر دیا بقیہ بنوقینقاع کو بھی جو عبد اللہ بن سلامؓ (صحابی) کی قوم تھی اور بنوحارثہ کے یہودیوں کو بھی اور (الغرض) ہر اس یہودی کو (آپ ﷺ نے جلاوطن کر دیا) جو مدینہ میں رہتا تھا۔ ابو داؤد نے اس پر سکوت کیا۔ اور منذری کہتے ہیں کہ اسے بخاری اور مسلم نے بھی روایت کیا ہے۔

فائدہ: بنونضیر نے غزوہ بدر کے موقع پر بغاوت کی جیسا کہ پچھلی حدیث میں گذرا اور بنوقریظہ نے غزوہ خندق کے موقع غدار کی۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ جنگ کے حالات پیدا کرنے اور جنگ مول لینے سے عہد ٹوٹ جاتا ہے۔ جب ذمی یا معاہد نقض عہد کرے اور دشمن کی مسلمانوں کے خلاف حمایت کرے اور تعاون کرے تو وہ حربی بن جاتا ہے۔ اس صورت میں پراہل حرب کے احکام جاری ہوتے ہیں۔ اور امام کو اختیار ہوتا ہے کہ جس کو چاہے قید کرے اور جس کو چاہے قتل کر دے۔

۳۲۳۷- مسور بن خرمہ سے مروی ہے کہ شرط میں یہ تھا کہ جو (قبیلہ) حضور ﷺ کے عقد و عہد میں شامل ہونا چاہے تو داخل ہو جائے۔ اور جو قریش کے عقد و ذمہ داری میں داخل ہونا چاہے وہ ان کے عہد میں داخل ہو جائے تو بنو بکر قریش کی ذمہ داری اور

قُرَيْشٍ وَعَهْدِهِمْ فَلْيَدْخُلْ - فَدَخَلَتْ بَنُو بَكْرِ فِي عَهْدِ قُرَيْشٍ وَدَخَلَتْ خُرَاعَةُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَكَانَ بَيْنَهُمْ قِتَالٌ فَأَمَدَتْهُمْ قُرَيْشٌ بِسِلَاحٍ وَطَعَامٍ فَظَهَرُوا عَلَى خُرَاعَةَ وَقَتَلُوا مِنْهُمْ قَالَ: وَجَاءَ وَفَدُ خُرَاعَةُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَدَعَاَهُ إِلَى النَّصْرِ وَذَكَرَ الشِّعْرَ قَالَ ابْنُ اسْحَاقَ: فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿نُصِرْتُ يَا عَمْرُو بْنُ سَالِمٍ فَكَانَ ذَلِكَ مَا هَاجَ فَتَحَ مَكَّةَ اه﴾ ملخصاً، رواه ابن اسحاق، ذكره الحافظ في "الفتح" (۳۹۹:۷)، وهو اسناد حسن موصول۔

باب اذا كان العهد مشروطا بشرط انتقض بتركه

۴۲۳۸- عن ابن عمر رضی اللہ عنہما ﴿أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَاتَلَ أَهْلَ خَيْبَرَ فَعَلَبَ عَلَى الْأَرْضِ وَالنَّخْلِ وَالْجَاهُ إِلَى قَصْرِهِمْ فَصَالَحُوهُ عَلَى أَنْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ الصَّغْرَاءُ وَالنَّبِیْضَاءُ وَالْخَلْقَةُ وَلَهُمْ مَا حَمَلَتْ رِكَابُهُمْ عَلَى أَنْ لَا يَكْتُمُوا وَلَا يُعَيَّبُوا شَيْئًا، فَإِنْ فَعَلُوا فَلَا ذِمَّةَ لَهُمْ

میں داخل ہوئے جبکہ بنو خزاعہ حضور ﷺ کے عہد و مہداری میں داخل ہوئے (یعنی بنو بکر قریش کے حلیف بنے اور بنو خزاعہ مسلمانوں کے) پھر ان (بنو بکر اور بنو خزاعہ) کے درمیان جنگ ہو گئی اور قریش نے بنو بکر کی اسلحہ اور اناج (وغیرہ) کے ذریعے مدد کی پس اس طرح بنو بکر خزاعہ پر غلبہ پا گئے اور انہوں نے خزاعہ کے لوگوں کو قتل کیا۔ راوی فرماتے ہیں کہ خزاعہ کا وفد حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ کو مدد کے لئے کہا اور شعر پڑھے (مدد کیلئے) ابن اسحاق کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے اس (وفد) سے کہا اے عمرو بن سالم! آپ کی مدد کر دی گئی جس یہ تھا وہ واقعہ جو فتح مکہ کا سبب بنا۔ اسے ابن اسحاق نے روایت کیا ہے۔ حافظ نے اسے فتح الباری میں ذکر کیا ہے۔ یہ سند حسن اور صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب معاہدہ، محارب و دشمن کے ساتھ مل جائے تو عہد ٹوٹ جاتا ہے، کیونکہ بنو بکر نے حضور ﷺ کے حلیف بنو خزاعہ سے جنگ مول لی تو اس طرح وہ مسلمانوں کے خلاف بھی حربی بن گئے۔ اور پھر قریش نے اسلحہ اور طعام کے ساتھ ان کی مدد کی تو وہ بھی بنو بکر کی طرح محارب بن گئے۔

باب۔ جب معاہدہ کسی شرط کے ساتھ مشروط ہو تو اس شرط کے ترک کرنے پر وہ معاہدہ ٹوٹ جائے گا۔

۴۲۳۸- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے خیبر والوں سے جنگ کی تو آپ ﷺ ان کی زمین اور کھجور کے باغوں پر غلبہ آ گئے (اور ان پر قبضہ کر لیا) اور آپ نے ان کو ان کے قلعہ میں محصور کر دیا۔ پھر انہوں نے آپ سے اس شرط پر صلح کی کہ سونا، چاندی، تمام اسلحہ حضور ﷺ کا حق ہیں۔ اور ان (خیبر والوں) کا وہی مال ہے جو ان کے اونٹ اٹھا سکیں مگر اس شرط پر کہ وہ (سونا یا چاندی کی)

وَلَا عَهْدَ، فَعَيَّنُوا مَسْكَاً لِحَيٍّ بْنِ أَخْطَبَ، وَقَدْ كَانَ قُتِلَ قَبْلَ خَيْبَرَ كَانَ اخْتَمَلَهُ مَعَهُ إِلَى خَيْبَرَ حِينَ أُجْلِيَتْ التَّصْرِيفُ فِيهِ حُلِيِّهِمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِعَمِّ حَيٍّ وَأَسْمُهُ سَعْيِيَّةُ: مَا فَعَلَ مَسْكَ حَيٍّ؟ قَالَ: أَذْهَبَتْهُ الْحُرُوبُ وَالْمَقَاتُ - فَقَالَ: الْعَهْدُ قَرِيبٌ وَالْمَالُ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ فَوَجَدُوا الْمَسْكَ فِي خَزَائِنِ قَتْلِ النَّبِيِّ ﷺ ابْنِي أَبِي الْحَقِيقِ وَأَحَدَهُمَا رَوْحَ صَفِيَّةَ بِنْتِ حَيٍّ بْنِ أَخْطَبَ، وَسَمَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نِسَاءَهُمْ وَذُرَارِيَهُمْ وَقَسَمَ أَمْوَالَهُمْ لِلنَّكَتِ الَّذِي نَكَّتُوا - الحديث رواه ابو داود وسكت عنه هو والمنذرى (عون المعبود ۱۷: ۳) - وعزاه في "المنتقى" الى البخارى وقدمهم في نسبة جميع ما ذكره من الفاظ الحديث بطوله الى البخارى وانما هو في "مستخرج" البرقاني من طريق حماد بن سلمة وقد نبه الاسماعيلي على ان حمادا كان يطلوه تارة ويختصره اخرى (نيل الاوطار ۱۷: ۲۶۱ و ۲۶۲) -

۴۲۳۹ - حدثنا عبد الله بن صالح عن عبد الله بن لهيعة عن الحسن بن ثوبان عن هشام بن ابى رقية - وَكَانَ يَشْنُ افْتَتَحَ مَصْرَ - "قَالَ افْتَتَحَهَا عُمَرُو بْنُ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ: مَنْ كَانَ

کوئی چیز نہ چھپائیں گے اور نہ ہی غائب کریں گے۔ اور انہوں نے ایسا کیا تو ان کے لئے کوئی ذمہ اور عہد (مسلمانوں پر) نہ ہوگا۔ پس انہوں نے حیی بن اخطب کی ایک چیز کے کی تھیلی غائب کر دی۔ اور وہ خیر کے واقعے سے قبل قتل کیا جا چکا تھا۔ اس نے اس (تھیلی) کو اس وقت اٹھالیا تھا جب بنو نضیر نکالے جا رہے تھے اور اس (تھیلی) میں ان کے (سوئے چاندی کے) زیورات تھے، پس حضور ﷺ نے حیی کے چچا جس کا نام سہیل تھا سے کہا کہ حیی کی تھیلی کا کیا بنا۔ اس نے کہا کہ جنگوں اور دوسری ضروریات نے اسے ختم کر دیا۔ حضور ﷺ نے فرمایا کہ زمانہ تو تھوڑا گزرا ہے اور مال تو اس سے بہت زیادہ تھا (یعنی اتنے عرصہ میں اس تھیلی کا مال ختم نہیں ہو سکتا) پس (اچانک) صحابہ کو وہ تھیلی ایک ویرانہ میں ملی تب آپ ﷺ نے ابو الحقیق کے دونوں بیٹوں کو قتل کروا دیا۔ اور ان دونوں میں سے ایک صفیہ بنت حیی بن اخطب کا خاندن تھا۔ حضور ﷺ نے ان کی عورتوں اور ان کی اولاد کو قید کر دیا اور ان کے مالوں کو (مسلمانوں میں) تقسیم فرمادیا (اور یہ سب کچھ آپ نے) ان کے نقص عہد کی وجہ سے کیا۔ (ابوداؤد) منذری اور ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے۔ اور مشکلی میں اسے بخاری کی طرف منسوب کیا ہے۔ (شاید) یہ طویل مکمل حدیث بخاری کی طرف منسوب کرنا ان کا وہم ہے۔ ورنہ درحقیقت یہ مکمل اور مختصر حدیث مستخرج برقانی میں ہے۔

۴۲۳۹ - هشام بن ابی رقیہ سے جو فاتحین مصر میں سے ہیں، مروی ہے کہ مصر حضرت عمر بن العاصؓ کی زیر قیادت فتح ہوا۔ اس وقت انہوں نے (وہاں) اعلان فرمایا کہ جس کے پاس مال ہو وہ اسے ہمارے سامنے لے آئے۔ راوی کہتے ہیں کہ پس وہاں بہت مال

عِنْدَهُ مَالٌ فَلْيَاتِنَا بِهِ قَالَ: فَأَتَانِي بِمَالٍ كَثِيرٍ، وَبَعَثَ إِلَيَّ عَظِيمَ أَهْلِ الصَّعِيدِ، فَقَالَ: مَا عِنْدِي مَالٌ، فَسَجَنَهُ قَالَ: وَكَانَ عَمْرُو يَسْأَلُ مَنْ يَدْخُلُ عَلَيْهِ هَلْ تَسْعَعُونَهُ يَذْكُرُ أَحَدًا؟ قَالُوا: نَعَمْ! فَأَخِيرَ بَأَنَ الْمَالِ تَحْتَ الْفُسْقَيْنِ فَبَعَثَ عَمْرُو الْأَمَنَاءَ إِلَيْهَا فَحَضَرُوا فَاسْتَخْرَجُوا خَمْسِينَ (ذُبَابًا نَائِرًا) قَالَ: فَضَرَبَ عُتْقَ النَّبْطِيِّ وَصَلَبَهُ - رواه أبو عبيد في "الأموال" (ص ۱۶۸) بطولاً - قلت: سند حسن والحسن بن ثوبان صدوق فاضل (تقریب ص ۳۸) - قال أبو حاتم: لا بأس به، وذكره ابن حبان في "الثقات" (تہذیب ۲: ۲۵۱) - وعشام بن ابی رقیة وثقه ابن حبان (حسن المحاضرة ۱: ۱۰۷) -

باب اهل الذمة یمنعون من ان یتخذوا ارض العرب مسکنا ووطناً ویجوز ان یؤذن لهم بدخولها لحاجة ولا یطیلون فیها المکث

۴۲۹۰ - اخبرنا النضر بن شميل حدثنا صالح بن ابی الاخضر حدثنا الزهري عن

ابی ہاشم انہوں نے صید کے والی سے بھی کہا بھیجا (کہ اپنی دولت حاضر کرو) اس نے (جواب میں) کہا کہ میرے پاس کچھ مال نہیں۔ چنانچہ آپؐ نے اس والی کو قید کر لیا۔ راوی فرماتے ہیں کہ حضرت عمروؓ ہر اس شخص سے جو ان کے پاس آتا یہ پوچھتے "کیا تم اس (والی) سے کسی کا تذکرہ سنتے ہو؟ انہوں نے کہا ہاں۔۔۔۔۔ پھر آپؐ کو خبر اور اطلاع دی گئی کہ مال پانی والی نیکی کے نیچے ہے۔ پس حضرت عمروؓ نے چند امائد (معتد) آدمیوں کو اس طرف بھیجا۔ پس انہوں نے (وہ مقام) کھودا اور پچاس اردب (یہ مصر میں ایک بواہیا نہ ہے جو پچیس صاع کے برابر ہوتا ہے) دینار نکال لائے۔ راوی کہتے ہیں کہ (اس پر) حضرت عمروؓ نے اس نبٹی (والی) کی گردن اڑادی اور اسے سوئی پر لٹکا دیا۔ اسے ابو عبید نے کتاب "الاموال" میں روایت کیا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: چونکہ معاہدہ میں یہ شرط تھی کہ وہ اپنا مال نہیں چھپائیں گے۔ لیکن چونکہ انہوں نے اپنا مال ظاہر نہ کر کے شرط معاہدہ کو پورا نہ کیا اس لئے صلح کا معاہدہ ٹوٹ گیا اور وہ حربی قرار پائے اس لئے ان کو قتل کرنا جائز ہوا۔ الحمد للہ احناف کا بھی یہی مسلک ہے۔

باب۔ ذمی لوگوں کو عرب کی زمین کو مسکن اور وطن بنانے سے روکا جائے گا (البتہ) انہیں کسی

ضرورت کے تحت عرب کی زمین میں داخل ہونے کی اجازت دینا جائز ہے

بشرطیکہ وہ اس میں طویل قیام نہ کریں

۴۲۹۰ - ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے اپنی مرضی الوقت میں فرمایا کہ جزیرہ عرب میں دو دین جمع نہیں

سعيد بن المسيب عن ابي هريرة رضي الله عنه **﴿إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ: «يَجْتَمِعُ دِينَانِ فِي جَزِيرَةِ الْعَرَبِ»﴾**، رواه اسحاق بن راهويه في "تسنده" (زيلعي ۵۶:۲) وابن ابی الاخضر ضعيف يعتبر به، ورواه عبدالرزاق عن معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب مرسلاً **﴿لَا تَجْتَمِعُ بَارِضِ الْعَرَبِ أَوْ قَالَ بَارِضِ الْحِجَازِ دِينَانِ﴾**۔

۴۲۴۱- ورواه ابن هشام في "السيرة" عن ابن اسحاق حدثني صالح بن كيسان عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عائشة رضي الله عنها قالت: "كَانَ آخِرُ عَهْدٍ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ لَا يُتْرَكَ بِجَزِيرَةِ الْعَرَبِ دِينَانٌ"۔ قال الدارقطني في "علله": "وهو حديث صحيح (زيلعي ۱۵۶:۱۷)۔

۴۲۴۲- عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: **﴿اشْتَدَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَجُعَهُ يَوْمَ الْخُمَيْسِ وَأَوْسَى عِنْدَ مَوْتِهِ بِثَلَاثِ أَخْرَجُوا الْمُشْرِكِينَ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ﴾**، الحديث متفق عليه (نيل الاوطار)۔
 ۴۲۴۳- عن عمر رضي الله عنه **﴿أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "لَأُخْرِجَنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ حَتَّى لَا أَدْعَ فِيهَا إِلَّا مُسْلِمًا"﴾**۔ رواه احمد ومسلم والترمذي وصححه، (نيل)۔

ہو سکتے۔ (مسند اسحاق) اور مصنف عبدالرزاق میں سعید بن مسیب سے مرسل مروی ہے کہ (آپ ﷺ نے فرمایا کہ) عرب کی زمین میں یا فرمایا کہ حجاز کی زمین میں (دو دین جمع نہیں ہو سکتے)۔

۳۲۴۱- سیرت ابن ہشام میں حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے آخری جس بات کی تاکید سے وصیت فرمائی تھی وہ یہ تھی کہ جزیرہ عرب میں دو دین باقی نہ رہنے دیے جائیں (یعنی صرف اسلام ہی جزیرہ عرب میں دین ہونا چاہیے) (دارقطنی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

۳۲۴۲- ابن عباس فرماتے ہیں کہ جمعرات کے دن آپ ﷺ کے دردنے شدت اختیار کی تو آپ ﷺ نے اپنی وفات سے وقت تین باتوں کی وصیت فرمائی۔ (جن میں سے ایک یہ تھی کہ) مشرکین کو جزیرہ عرب سے باہر کر دو۔ (بخاری و مسلم)۔

۳۲۴۳- حضرت عمر فرماتے ہیں کہ انہوں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ میں ضرور یہود و نصاریٰ کو جزیرہ عرب سے نکال دوں گا یہاں تک اس جزیرہ میں سوائے مسلمان کے کسی اور کو نہیں چھوڑوں گا (اور نہیں رہنے دوں گا) (احمد، مسلم، ترمذی)۔ ترمذی نے اسے صحیح کہا ہے۔

۴۲۴۴- عن ابی عبیدۃ بن الجراح قال: آخِرُ مَا تَكَلَّمَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَخْرِجُوا يَهُودَ
مِنَ الْحِجَازِ وَأَهْلِي نَجْرَانَ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ۔ رواه احمد والبيهقي ومسدّد والحميدى فى
مسنديهما، وسكت عنه الحافظ فى "التلخيص"۔

۴۲۴۴- ابو عبیدہ بن الجراحؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے جو آخری بات (وصیت کے طور پر) فرمائی (وہ یہ تھی کہ) جزیرہ
عرب سے نجران اور حجاز کے یہودیوں کو نکال دو۔ (احمد، بیہقی، مسدد، حمیدی)۔ حافظ نے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث صحیح یا کم از کم
حسن ہے)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ کافروں اور مشرکوں کے لئے جزیرہ عرب میں رہائش اختیار کرنے کی بھی اجازت
تھی۔ بلکہ غلیفہ وقت پر لازم ہے کہ وہ ان کو جزیرہ عرب سے باہر نکال دے۔ اسی لئے تو حضرت عمرؓ نے خیبر، نجران اور فدک کے
یہودیوں کو نکال دیا تھا۔ احادیث و واقعات اس بات پر بھی دلالت کرتے ہیں کہ یہ حدیث حضرت عمرؓ کے زمانے میں متواتر تھی۔ اور اس کے
بعد اس حدیث کا تو اترا اور اس پر مسلمانوں کا اجماع کسی سے مخفی نہیں۔

امام محمدؒ سیر کبیر میں فرماتے ہیں کہ ارض عرب میں کوئی گرجا گھر یہودیوں یا مشرکوں کا کوئی عبادت خانہ باقی رہنے دینا مناسب
نہیں۔ اور نہ ہی شراب و خمر کی خرید و فروخت ہو۔ کیونکہ یہ سب کچھ اہل ذمہ کے سکنی پر مبنی ہے حالانکہ ان کو زیادہ دیر رہنے کی اجازت
نہیں۔ کیونکہ حضور ﷺ کے فرمان کہ اگر میں زندہ رہا تو نجران کے یہودیوں کو جزیرہ عرب سے نکال دوں گا سے یہی واضح طور پر معلوم ہوتا
ہے۔ اسی لئے تو حضرت عمرؓ نے ان کو نکال دیا حالانکہ ان کا حضور ﷺ کے ساتھ معاہدہ تھا۔ اسی طرح حضرت عمرؓ نے خیبر، وادی القریٰ اور
دوسرے علاقوں کے یہودیوں کو نکال دیا۔ البتہ ان کو تھوڑی دیر کے لئے تجارت وغیرہ کی غرض سے جزیرہ عرب میں آنے کی اجازت
ہے۔ لیکن اس میں زیادہ دیر ٹھہرنے کی اجازت نہیں۔ الغرض اخراج کفار کا تعلق سکنی یعنی رہائش سے ہے کہ ان کو ارض عرب میں رہائش
کرنے کی اجازت نہیں البتہ وہ تجارت وغیرہ کی غرض سے کچھ دیر کے لئے آ سکتے ہیں جیسا کہ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں بھی ذمی ارض عرب
میں آتے رہے۔

اور یہ بھی یاد رکھیں کہ مذکورہ بالا احادیث میں ارض عرب سے مراد عذیب سے لے کر مکہ تک طولاً اور عدنان ابنین سے لے کر یمن
کے آخر تک عرضاً ہے۔ (مخص من السیر الکبیر)۔ اور باقی جس روایت میں حجاز کا لفظ آتا ہے تو وہ اطلاق اسم الکمل علی البعض کے قبیل سے
ہے یعنی وہاں بھی جزیرہ عرب ہی مراد ہے نہ کہ فقط حجاز۔ نیز جس حدیث میں حجاز سے نکالنے کے الفاظ ہیں اسی حدیث میں نجران والوں کو
بھی نکالنے کا حکم ہے حالانکہ نجران حجاز میں نہیں لہذا معلوم ہوا کہ مراد پورا جزیرہ عرب ہی ہے۔ نیز اگر جزیرہ عرب سے مراد حجاز ہو یا حجاز
جزیرہ عرب کے لئے مخصص ہو تو اس صورت میں بعض حدیث پر تو عمل ہوگا اور بعض حدیث پر عمل نہ ہو سکے گا اور یہ صورت باطل ہے۔ نیز

۴۲۴۵- اخبرنا مالك اخبرنا نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما "أَنَّ عُمَرَ رضی اللہ عنہ ضَرَبَ لِلنَّصَارَى وَالْيَهُودِ وَالْمَجُوسِ بِالْمَدِينَةِ إِقَامَةً ثَلَاثَ لَيَالٍ يَتَسَوَّفُونَ ، وَيَقْضُونَ حَوَائِجَهُمْ ، وَلَهُ يَكُنْ أَحَدٌ مِنْهُمْ يُقِيمُ بَعْدَ ذَلِكَ" - أخرجه محمد في "الموطأ" - وقال: إِنَّ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ وَحَوْلَهُمَا مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ ، وَقَدْ بَلَّغَنَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ لَا يَبْقَى دِينَانٍ فِي جَزِيرَةِ الْعَرَبِ ، قَدْ فَعَلَ ذَلِكَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رضی اللہ عنہ ، فَأَخْرَجَ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ اهـ۔

جزیرہ عرب سے نہ نکالنا حجاز والی حدیث سے مفہوم محض ہے جبکہ ابن عباس کی حدیث میں جزیرہ عرب سے نکالنا منطوق ہے اور مفہوم منطوق کا معارض نہیں بن سکتی۔ لہذا جزیرہ عرب سے نکالنا ہی اصل ہوگا۔

۴۲۴۵- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے نصاریٰ، یہودیوں اور آتش پرستوں (مجوسیوں) کو (مدینہ میں) تین دن ٹھہرنے کی اجازت دی کہ وہ خرید و فروخت کر لیں اور (دیگر) اپنی ضروریات پوری کر لیں۔ اور اس کے بعد کوئی بھی ان میں سے ٹھہرا نہیں تھا۔ (مؤطا محمد)۔

امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ مکہ، مدینہ اور اس کے اطراف جزیرہ عرب میں سے ہیں۔ اور حضور ﷺ سے یہ روایت پہنچی ہے کہ جزیرہ عرب میں دو دین (اسلام اور غیر اسلام) نہیں رہیں گے۔ چنانچہ حضرت عمرؓ نے حضور ﷺ کے اس ارشاد کو تکمیل تک پہنچایا اور یہودیوں اور نصاریوں کو جزیرہ عرب سے نکال دیا۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت عمرؓ کفار کو مدینہ میں تجارت کے لئے تین دن سے زیادہ رہنے کی اجازت نہ دیتے تھے۔ امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں نصاریٰ تجارت کے لئے مدینہ آیا کرتے تھے (معنی) اسی طرح باب العشر (احیاء السنن) میں بھی یہ گزر چکا ہے کہ مدینہ یا مکہ میں حضرت عمرؓ کے پاس ایک بوڑھا نصرانی آیا اور اس نے شکایت کی کہ آپ کے عمال نے مجھ سے دو مرتبہ ٹیکس لیا ہے۔ تو آپ نے لکھا کہ سال میں صرف ایک مرتبہ ٹیکس لو اور تین دن سے زیادہ ارض عرب میں رہنے کی اجازت نہ دو۔

فائدہ: ذمیوں کو ارض عرب میں معدنیات نکالنے کے لئے ٹھیکہ دینا۔ اصولی طور پر اگرچہ غیر مسلموں کو ارض عرب میں تجارت کے لئے آنے کی اجازت ہے لیکن آج کل کے حالات اس بات کے مقتضی ہیں کہ سیارہ ان کو داخل نہ ہونے دیا جائے۔ کیونکہ کفار کا مقصد محض تجارت نہیں بلکہ مسلمانوں کی قوت کو کمزور کرنا ہے۔ اور معدنیات نکالنے کا کفار کو ٹھیکہ دینا تو انتہا نقصان دہ ہے کیونکہ عرب کے پاس یہی ایک دولت ہے اور وہ بھی کفار کے حوالے کر دی گئی ہے اور ان کی بدعتی عراق کے حالات سے روز روشن کی طرح واضح ہے۔

باب لا باس بدخول الذمی ارض الحجاز وارض الحرم لحاجة اذا لم یطل المکث فیها

۴۲۴۶- حدثنا عبدالرحمن بن عبد الله المسعودی عن جامع بن شداد عن زیاد بن حدیر "أَنَّ مَرَّ عَلَيْهِ رَجُلٌ نَصْرَانِيٌّ فَأَخَذَ مِنْهُ (العَشْرَ أَوْ نِصْفَهُ)، ثُمَّ انْطَلَقَ فَبَاعَ سِلْعَتَهُ فَلَمَّا رَجَعَ مَرَّ عَلَيْهِ فَأَرَادَ أَنْ يَأْخُذَ مِنْهُ فَقَالَ: كَلَّمَا مَرَرْتُ عَلَيْكَ تَأْخُذُ مِنِّي؟ فَقَالَ: نَعَمْ، فَرَحَلَ الرَّجُلُ إِلَى عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ فَوَجَدَهُ بِمَكَّةَ يَخْطُبُ النَّاسَ وَهُوَ يَقُولُ: أَلَا إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ النَّبِيَّ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ قَالَ: فَقُلْتُ لَهُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنِّي رَجُلٌ نَصْرَانِيٌّ مَرَرْتُ عَلَى زِيَادِ بْنِ حَدِيرٍ فَأَخَذَ مِنِّي ثُمَّ انْطَلَقْتُ فَبِعْتُ سِلْعَتِي ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يَأْخُذَ مِنِّي قَالَ: لَيْسَ لَهُ عَلَيْكَ فِي مَالِكَ فِي السَّنَةِ إِلَّا مَرَّةً وَاحِدَةً" الحديث، أخرجه الامام ابو يوسف في "الخراج" له (ص ۱۶۲)، وقد تقدم في ابواب العشر، وسنده حسن-

باب۔ اس میں کوئی حرج نہیں کہ ذمی کسی ضرورت کے لئے ارض حجاز یا ارض حرم میں داخل ہو

بشرطیکہ وہ یہاں زیادہ دیر قیام نہ کرے

۳۲۳۶- زیاد بن حدیر سے مروی ہے کہ اس کے پاس سے ایک نصرانی مرد گذرا تو اس نے اس نصرانی سے (مقررہ ٹیکس عشریا نصف عشر) لیا پھر وہ نصرانی چلا گیا اور اس نے اپنا سامان بیچا پھر جب وہ لوٹے لگا تو پھر اس کے پاس سے گذرا تو اس نے (دوبارہ) اس سے ٹیکس لینے کا ارادہ کیا تو اس نصرانی نے کہا کہ کیا جب بھی میں تیرے پاس سے گذروں گا تو مجھ سے (ٹیکس) لیتا رہے گا؟ اس (زیاد) نے کہا کہ ہاں، پھر وہ (نصرانی) آدمی حضرت عمرؓ کے پاس گیا اور آپ کو مکہ مکرمہ میں لوگوں سے خطاب کرتے ہوئے پایا۔ آپؐ فرما رہے تھے کہ آگاہ رہو کہ اللہ نے بیت اللہ کو لوگوں کے جمع ہونے کی جگہ اور مرجع بنایا ہے۔ نصرانی کہتا ہے کہ پس میں نے آپؐ سے کہا کہ اے امیر المؤمنین! میں ایک نصرانی مرد ہوں۔ میں جب (تجارت کیلئے) زیاد بن حدیر کے پاس سے گذرا تو اس نے مجھ سے (ٹیکس) لیا۔ پھر میں چلا گیا اور اپنا سامان بیچا پھر اس (زیاد) نے مجھ سے (دوبارہ ٹیکس) لینے کا ارادہ کیا۔ اس پر آپؐ نے فرمایا کہ اس کے لئے تیرے مال میں تجھ پر صرف ایک مرتبہ ہی ٹیکس واجب ہے۔ (الحدیث) (کتاب الخراج لابن یوسف)۔

اس کی سند حسن ہے۔

۴۲۴۷- اخبرنا ابراہیم بن محمد عن ابی الحویرث رضی اللہ عنہ (أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ ضَرَبَ عَلَى نَصْرَانِي بِمَكَّةَ يُقَالُ لَهُ مُوَهَّبٌ دِينَارًا كُلَّ سَنَةٍ) الحديث، أخرجه الامام الشافعي في "مسنده" (ص ۱۶۲)، وهذا مرسل و شيخ الامام فيه مقال، ولكنه يحتاج به كثيرا۔

۴۲۴۸- عن شريك عن اشعث عن الحسن عن جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہ عن النبي ﷺ قال: لَا يَقْرُبُ الْمُشْرِكُونَ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَابِهِمْ هَذَا إِلَّا أَنْ يَكُونُوا عِبْدًا أَوْ أَمَةً يَدْخُلُهُ

۳۲۳۷۔ ابو الحویرث سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے مکہ میں موہب نامی نصرانی پر ہر سال ایک دینار جزیہ مقرر فرمایا۔ (الحديث) (مسند شافعی) امام شافعی اس جیسی سند سے کثرت سے حجت پکڑتے ہیں۔ لہذا یہ حدیث صحیح ہے۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ اہل ذمہ مسجد حرام میں بھی داخل ہو سکتے ہیں۔ لہذا حرم اور ارض حجاز میں داخلہ کا جواز بطریق اولیٰ ثابت ہوا۔ آپ یہ بھی جانتے ہیں کہ جزیہ کا حکم سورہ براءۃ میں نازل ہوا لہذا ﷺ انما المشركون نجس فلا یقربوا المسجد الحرام بعد عامہم ہذا ﷺ (التوبہ) یعنی اس سال کے بعد مشرکین مسجد حرام کے قریب نہ آئیں، سے ارض حرم میں کفار کے داخلہ کے حرام ہونے پر استدلال کرنا درست نہیں کیونکہ ارض حرم میں ان کا داخلہ حرام ہوتا تو حضور ﷺ مکہ میں نصرانی پر جزیہ مقرر نہ فرماتے بلکہ اسے وہاں سے نکال دیتے اور اسی طرح حضرت عمرؓ کے سامنے نصرانی داخل نہ ہوتا بلکہ آپ بھی اسے نکال دیتے۔ اس لئے احناف کہتے ہیں کہ کفر کی نجاست کا فروع مسجد حرم میں داخلے سے نہیں روک سکتی۔ اور اس کی تائید جصاص کی احکام القرآن (۳-۸۰) میں مذکور حضرت عثمان بن ابی العاصؓ سے مروی اس حدیث سے بھی ہوتی ہے کہ حضرت رسول اقدس ﷺ نے وفد ثقیف کو مسجد میں رہائش دی اور وفد ثقیف نزول سورہ براءۃ کے بعد غزوہ تبوک کے بعد آیا۔ جیسا کہ اس واقعہ میں صحابہ نے انما المشركون نجس سے تمسک کرتے ہوئے اعتراض کرتے ہوئے کہا کہ "یا رسول اللہ! قوم انجاس" تو اس کے جواب میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ کافروں کی نجاست ان کے دلوں پر ہے۔ الغرض جب کفر کی نجاست مسجد میں دخول سے نہیں روک سکتی تو ارض حجاز و ارض حرم میں دخول سے بطریق اولیٰ نہیں روک سکتی۔

باقی آیت انما المشركون نجس الآیہ میں مشرکین سے مراد مشرکین عرب ہیں۔ جن کے لئے اسلام ہے یا تلوار۔ یا اس آیت سے مراد یہ ہے کہ کفار کے لئے مکہ میں حج کی نیت سے داخلہ ممنوع ہے جیسا کہ جس سال حضرت ابو بکرؓ نے حج کی قیادت کی تو آپؓ نے منیٰ میں حضور پاک ﷺ کے حکم سے یہ اعلان فرمایا کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے گا۔ یا اس آیت کا یہ مطلب ہے کہ آئندہ مشرکین غالب ہو کر داخل نہیں ہو گئے۔ جیسا کہ قرآن پاک میں ہے کہ ﷻ ولئنک ما کان لہم ان یدخلوها الا خائفین ﷻ یعنی اب وہ خوف زدہ ہی داخل ہو گئے۔ لیکن آج کل کفار کا عرب میں داخلہ خوف زدہ ہو کر نہیں بلکہ مسلط اور غالب ہو کر ہے اس لیے یہ داخلہ ممنوع ہے۔ جابر بن عبد اللہؓ سے مروی ہے کہ حضرت رسول اقدس ﷺ نے فرمایا کہ مشرکین اس سال کے بعد مسجد حرام کے قریب

الْمُشْرِكِينَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ شَقٌّ ذَلِكَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ، كَانُوا يَأْتُونَ بَبَايَعَاتٍ يَنْتَفِعُ بِذَلِكَ الْمُسْلِمُونَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى ذِكْرَهُ ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عِيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ فَأَغْنَاهُمْ بِهَذَا الْخَرَجِ الْجَزِيَّةِ الْجَارِيَةِ عَلَيْهِمْ يَأْخُذُونَهَا شَهْرًا شَهْرًا عَامًا عَامًا، فَلَيْسَ لِأَحَدٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ أَنْ يَقْرَبَ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَابِهِمْ بِحَالٍ إِلَّا صَاحِبُ الْجَزِيَّةِ، أَوْ عَبْدُ رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، رواه الطبري في التفسير ايضا (۱۰: ۸۶)، وهذا سند صحيح فان بشر بن معاذ العقدي قال ابو حاتم: صالح صدوق، و قال مسلمة: بصرى صالح، و كذا قال النسائي (تهذيب ۱: ۴۵۸)۔ ويزيد هو ابن زريع من رجال الجماعة ثقة ثبت، والباقون لا يسال عنهم۔

باب لا يجوز قتل من لجأ الى الحرم مسلما كان او ذميا او حربيا

و من احدث فيه حدثا اقيم عليه الحد في الحرم

قال الله تعالى: ﴿جَعَلَ اللَّهُ النَّبِيَّتَ الْحَرَامَ قِيَامًا لِلنَّاسِ﴾ - وقال - ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا النَّبِيَّتَ مَنَافًى لِلنَّاسِ﴾ - وقال - ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا﴾ - وقال - ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا﴾ الآيات۔

لاتے تھے جس سے مسلمان مٹنے ہوتے، اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عِيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ نازل فرمائی (جس کا مطلب یہ ہے کہ اگر تم کو مغلسی کا اندیشہ ہو تو (گھبرانے کی بات نہیں) اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے تمہیں محتاج نہیں رکھے گا) پس اللہ تعالیٰ نے ان مسلمانوں کو اس خراج سے غنی بنادیا جو ان ذمیوں پر لاگو ہے۔ جو مسلمان ماہانہ اور سالانہ لیتے ہیں۔ پس اب کسی مشرک کو بھی مسجد حرام کے قریب آنے کی اجازت نہیں الا یہ کہ وہ جزیہ دینے والا ذمی ہو یا کسی مسلمان کا کافر غلام ہو (تفسیر طبری)۔ اس کی سند صحیح ہے۔
فائدہ: بہر حال مذکورہ بالا دلائل سے اہل ذمہ کا ارض حرم و ارض حجاز میں داخل ہونے کا جواز معلوم ہوتا ہے لیکن یاد رکھیں کہ یہ جواز امام کی اجازت کے ساتھ مشروط ہے اور اس حال میں کہ وہ خوف زدہ ہوں اور مرعوب ہوں اور اس شرط کے ساتھ کہ وہ طویل قیام نہیں کریں گے اور نہ ہی وطن بنائیں گے۔

باب۔ حرم میں پناہ لینے والے کسی مسلمان، ذمی یا حربی کو قتل کرنا جائز نہیں،

البتہ جو حرم میں ہی غلطی کرے تو اس پر حرم میں ہی حد قائم کر دی جائے۔

آیت (۱) اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے بیت حرم کو لوگوں کے قائم رہنے کا سبب بنایا ہے۔

آیت (۲) اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اور وہ وقت بھی قابل ذکر ہے جب ہم نے بیت اللہ کو لوگوں کا معبود اور امن کی جگہ بنایا۔

۴۲۵۲- عن ابی شریح العدوی ﴿أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَامَ الْغَدَّ مِنْ يَوْمِ الْفَتْحِ فَسَمِعْتُهُ أَذْنًا وَوَعَاهُ قَلْبِي وَأَبْصَرْتُهُ عَيْنَايَ جِئْتُ تَكَلَّمَ أَنَّهُ حَمْدُ اللَّهِ وَأَنْتَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ مَكَّةَ حَرَمَهَا اللَّهُ وَلَمْ يُحَرِّمْهَا النَّاسُ فَلَا يَجِلُّ لِأَمْرِ يَوْمٍ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَسْفِكَ بِهَا دَمًا وَلَا يَعْبُدَ بِهَا شَجَرَةً فَإِنْ أَحَدٌ تَرَخَّصَ لِقِتَالِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقُولُوا: إِنَّ اللَّهَ أَذِنَ لِرَسُولِهِ ﷺ وَلَمْ يَأْذَنْ لَكُمْ وَإِنَّمَا أَذِنَ لِي سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ وَقَدْ عَادَتْ حُرْمَتُهَا الْيَوْمَ كَحُرْمَتِهَا بِالْأَمْسِ، وَلْيَبْلُغِ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ﴾ الحديث، رواه البخاری و مسلم و الترمذی و النسائی (جمع الفوائد)۔

۴۲۵۳- وفی حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما عند البخاری و مسلم: ﴿فَإِنَّ هَذَا بَلَدٌ حَرَّمَ اللَّهُ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ حَرَامٌ بِحُرْمَةِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ الحديث (فتح الباری)۔

۴۲۵۴- عن السدی عن مرة عن ابن مسعود رضی اللہ عنہما قال: "مَا مِنْ رَجُلٍ يَهُمُّ بِسَيِّئَةٍ

آیت (۳) اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ جو شخص اس میں داخل ہو جائے وہ امن والا ہو جاتا ہے۔

آیت (۴) اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ کیا انہوں نے نہیں دیکھا کہ ہم نے اسن والا حرم بنایا ہے۔

۳۲۵۲۔ ابوشرحہ عدویؒ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ فتح مکہ کے دوسرے روز کھڑے ہوئے اور (وہ بات) میرے دونوں کانوں نے سنی اور میرے دل نے اسے محفوظ رکھا اور میری دونوں آنکھیں آپ ﷺ کو دیکھ رہی تھیں جب آپ ﷺ نے بات فرمائی۔ آپ ﷺ نے (اول) اللہ کی حمد و ثناء کی، پھر فرمایا کہ تحقیق اللہ نے مکہ کو حرام اور محترم کیا ہے اور لوگوں نے اسے حرام و محترم نہیں کیا۔ پس (سن لو) کسی ایسے کے لئے جو اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہو، یہ حلال و جائز نہیں کہ مکہ میں خونریزی کرے یا اس کا کوئی بیڑ اور درخت کاٹے۔ پھر اگر کوئی شخص اللہ کے رسول ﷺ (کے لڑنے) کی وجہ سے اس کا جواز چاہے تو (اسے) کہہ دو کہ تحقیق اللہ نے اپنے رسول کو (لڑنے کی) اجازت دی تھی، اور تمہیں اجازت نہیں دی اور مجھے بھی دن کے کچھ لمحوں کے لئے اجازت مرحمت فرمائی تھی۔ آج اس کی حرمت ویسی لوٹ آئی جیسی کل تھی، اور حاضر شخص غائب شخص کو (یہ بات) پہنچا دے۔ (الحدیث) (بخاری و مسلم)۔

۳۲۵۳۔ بخاری و مسلم میں ابن عباسؓ کی حدیث میں ہے کہ ”بے شک یہ وہ شہر ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین کے پیدا کرنے کے دن حرام کر دیا تھا، اور وہ اللہ کی قائم کی ہوئی حرمت کی وجہ سے قیامت تک کے لئے حرام اور محترم ہے (الحدیث)۔

۳۲۵۴۔ مرہ سے مروی ہے کہ ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ کوئی شخص ایسا نہیں کہ جو کسی برائی کا ارادہ کرے تو وہ برائی اس پر (فوراً) لکھی جائے۔ لیکن اگر کوئی شخص عدل ابن میں اس بات کا ارادہ کرے کہ وہ بیت الحرام میں کسی شخص کو قتل کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس ارادہ کی

فَتُكْتَبُ عَلَيْهِ إِلَّا أَنْ رَجُلًا لَوْ هَمَّ بَعْدُنِ آيِبٍ أَنْ يَقْتُلَ رَجُلًا بِالْبَيْتِ الْحَرَامِ إِلَّا أَذَاقَهُ اللَّهُ مِنْ عَذَابِ الْيَمِّ“ رواه الامام (سفيان) الثوري في "تفسيره"، قال الحافظ في "الفتح" (۱۲: ۱۸۵): وهذا سند صحيح اهـ۔

۴۲۵۵- عن عمرو بن دينار عن الزهري عن عطاء بن يزيد قال: قَتَلَ رَجُلٌ بِالْمُرْدَلِفَةِ يَعْزِي فِي غَزْوَةٍ فَذَكَرَ الْقِصَّةَ وَفِيهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: ﴿وَمَا أَعْلَمُ أَحَدًا أَغْتَى عَلَى اللَّهِ مِنْ ثَلَاثَةِ رَجُلٍ قَتَلَ فِي الْحَرَمِ، أَوْ قَتَلَ غَيْرَ قَاتِلِهِ، أَوْ قَتَلَ بِدَخَلٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، وَبِئْسَ طَرِيقٌ مَسْعَرٌ عَنِ عَمْرِو بْنِ مَرَّةٍ عَنِ الزَّهْرِيِّ وَلَفْظُهُ: أَنَّ أَجْرَ النَّاسِ عَلَى اللَّهِ، أَخْرَجَهُ عُمَرُ بْنُ شَيْبَةَ فِي "كِتَابِ مَكَّةَ"، وَسَكَتَ عَنْهُ الْحَافِظُ فِي "الْفَتْحِ" (۱۲: ۱۸۶)، وَالْمَذْكُورُ مِنَ السَّنَدَيْنِ صَحِيحٌ۔

۴۲۵۶- عن طاووس عن ابن عباس رضي الله عنهما مَنْ أَصَابَ حَدًّا ثُمَّ دَخَلَ الْحَرَمَ لَمْ يُجَالَسْ وَلَمْ يُبَايَعْ رواه ابن ابی شیبہ، ذكره الحافظ في "الفتح" (۴: ۴۱)، وسكت عنه، فهو حسن او صحيح۔

وجہ سے ہی اسے دردناک عذاب دیں گے۔ (تفسیر سفيان ثوري) حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔

۳۲۵۵- زہری سے مروی ہے کہ عطاء بن یزید فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے کسی غزوہ میں مردلہ مقام پر قتل کیا (پھر وہ قہر بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ) تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ میں کسی شخص کو نہیں جانتا کہ جو اللہ پر ان تین شخصوں سے زیادہ سرکش ہو، ایک وہ شخص جس نے حرم میں (کسی کو) قتل کیا، یا جس نے اپنے قاتل کے علاوہ کسی کو قتل کیا، یا جس نے جاہلیت میں کینہ کی وجہ سے (کسی کو) قتل کیا۔ اور ایک دوسرے طریق سے یہ الفاظ مروی ہیں کہ یہ شخص اللہ کے مقابلہ میں لوگوں میں سے سب سے زیادہ سرکش و نافرمان اور جری ہے۔ یہ حدیث عمر بن شیبہ نے اپنی کتاب (کتاب مکہ) میں روایت کی ہے۔ حافظ نے اس پر سکوت کیا ہے۔ اور یہ دونوں سندیں صحیح ہیں۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ جو شخص حرم میں جہالت نہ کرے تو اسے حرم میں قتل کرنا حرام ہے۔

۳۲۵۶- ابن طاووس سے مروی ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ جو شخص موجب حد گناہ شہداء قتل کا ارتکاب کر کے حرم میں داخل ہو تو اس کے ساتھ ہم نشینی نہ کی جائے اور نہ ہی اس سے خرید و فروخت کی جائے (بلکہ اس کا بائیکاٹ کیا جائے تاکہ وہ حرم سے نکلے تو پھر اس پر حد جاری کی جائے) (مصنف ابن ابی شیبہ) حافظ نے اس پر سکوت کیا ہے لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے۔

۴۲۵۷- حدثنی محمد بن عبد الملک ابن ابی الشوارب ثنا عبد الواحد بن زیاد ثنا خصیف ثنا مجاهد قال : قال ابن عباس رضی اللہ عنہ إِذَا أَصَابَ الرَّجُلُ الْحَدَّ، قَتَلَ أَوْ سَرَقَ، فَدَخَلَ الْحَرَمَ لَمْ يُبَايَعْ، وَلَمْ يُؤْوَ حَتَّى يَنْبِرَ، فَيَخْرُجَ مِنَ الْحَرَمِ، فَيَقَامَ عَلَيْهِ الْحَدُّ، رواه الطبري في "تفسيره" (۳: ۴)۔ و سندہ حسن۔

۴۲۵۸- حدثنا يعقوب بن ابراهيم ثنا هشيم اخبرنا حجاج عن عطاء عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قَالَ: مَنْ أَحْدَثَ حَدَثًا فِي غَيْرِ الْحَرَمِ، ثُمَّ لَجَأَ إِلَى الْحَرَمِ لَمْ يُعْرَضْ لَهُ، وَلَمْ يُبَايَعْ وَلَمْ يُكَلِّمْ وَلَمْ يُؤْوَ، حَتَّى يَخْرُجَ مِنَ الْحَرَمِ، فَإِذَا خَرَجَ مِنَ الْحَرَمِ أَخَذَ، فَأَقِيمَ عَلَيْهِ الْحَدُّ قَالَ: وَمَنْ أَحْدَثَ فِي الْحَرَمِ حَدَثًا أَقِيمَ عَلَيْهِ الْحَدُّ رواه الطبري - رحمه الله - ايضاً (۹: ۴ و ۱۰)، و سندہ حسن و روى نحوه من طريق حماد عن عمرو بن دينار عن ابن عباس رضی اللہ عنہ من طريق عبد السلام بن حرب و ابی جعفر و حماد كلهم عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عنه مثله۔

۴۲۵۹- حدثنی يعقوب ثنا هشيم ثنا حجاج عن عطاء عن ابن عمر رضی اللہ عنہ قَالَ: لَوْ وَجَدْتُ قَاتِلَ عُمَرَ فِي الْحَرَمِ مَا هَجَّجْتُهُ، رواه الطبري ايضاً (۹: ۴ و ۱۰)، و سندہ حسن، و عطاء

۴۲۵۷- مجاہد فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ جب کوئی آدمی موجب حد گناہ کا ارتکاب کرے یعنی قتل کرے یا بے روی کرے پھر وہ حرم میں داخل ہو تو نہ اس کے ساتھ خرید و فروخت کی جائے اور نہ ہی اسے پناہ دی جائے۔ یہاں تک کہ وہ زچ ہو کر حرم سے نکل جائے پھر اس پر حد قائم کی جائے۔ (تفسیر طبری) اس کی سند حسن ہے۔

۴۲۵۸- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جس نے غیر حرم میں (یعنی حرم کے باہر) کسی برائی کا ارتکاب کیا (مثلاً قتل کیا یا چوری کی یہ وہ) پھر اس نے حرم میں پناہ لی تو اس سے تعرض نہ کیا جائے (یعنی اسے زبردستی حرم سے نہ نکالا جائے بلکہ) اس سے خرید و فروخت نہ کی جائے نہ اس سے بات چیت کی جائے اور نہ ہی اسے پناہ دی جائے یہاں تک کہ وہ حرم سے نکل جائے پس جب وہ حرم سے نکل جائے تو اسے گرفتار کر کے اس پر حد قائم کی جائے۔ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اگر وہ حرم میں ہی غلطی کا ارتکاب کرے تو اس پر (حرم میں ہی) حد قائم دی جائے۔ (تفسیر طبری) اس کی سند حسن ہے اور دوسرے طرق سے بھی یہ حدیث مروی ہے اور تعدد طرق سے حدیث صحیح کے درجہ میں آئے گی۔

۴۲۵۹- عطاء سے مروی ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ اگر میں عمرؓ کے قاتل کو حرم میں پالوں تو میں اس پر غضبناک

عن ابن عمر رضی اللہ عنہما موصول عندنا، كما ذكرناه في "الاستدراك"۔

۴۲۶۰- حدثنا ابو كريب وابو السائب قالا: ثنا ابن ادریس ثنا لیث عن عطاء بن الولید بن عتبة اَرَادَ أَنْ يُقِيمَ الْحَدَّ فِي الْحَرَمِ، فَقَالَ لَهُ عُيَيْدُ بْنُ عَمِيرٍ: لَا تُقِمَ عَلَيْهِ الْحَدَّ فِي الْحَرَمِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ أَصَابَهُ فِيهِ، رواه الطبري ايضا (۱۰: ۴)، وسنده حسن۔

۴۲۶۱- حدثنا ابو كريب وابو السائب قالا: ثنا ابن ادریس اخبرنا مطرف عن عامر (هو الشعبي) قال: إِذَا أَصَابَ الْحَدَّ ثُمَّ هَرَبَ إِلَى الْحَرَمِ، فَقَدْ أَبَانَ فَإِذَا أَصَابَ فِي الْحَرَمِ أَقْبَمَ عَلَيْهِ الْحَدَّ فِي الْحَرَمِ، أخرجه الطبري ايضا (۱۹: ۴)، وهذا سند صحيح۔

(بھی) نہیں ہوں گا (تفسیر طبری) اس کی سند حسن ہے۔ یہ سند موصول ہے۔

۴۲۶۰- عطاء سے مروی ہے کہ ولید بن عتبہ نے حرم میں حد قائم کرنے کا ارادہ کیا تو عبید بن عمیر نے اس سے کہا کہ اس حرم میں قائم نہ کر لانا یہ کہ وہ حرم میں ہی موجب حد گناہ کا ارتکاب کرے (تفسیر طبری) اس کی سند حسن ہے۔

۴۲۶۱- عامر شعبی فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص (غیر حرم میں) حد کا ارتکاب کر کے حرم کی طرف بھاگ جائے تو وہ تھکن والا ہو گیا اور جو شخص حرم میں ہی گناہ کا ارتکاب کرے تو حرم میں ہی اس پر حد قائم کی جائے۔ (تفسیر طبری) اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: ان آیات واحادیث و آثار سے معلوم ہوا کہ جو شخص حرم سے باہر قتل کر کے یا قتل کی سزا کا مرتکب ہو کر حرم میں لے تو اس پر حرم میں حد قائم نہیں کی جائے گی۔ ہاں البتہ اگر حرم میں ہی وہ قتل کرے تو پھر اس پر حرم میں ہی حد قائم کی جائے گی یہی اصل مسلک ہے۔

فائدہ: امام جصاص فرماتے ہیں کہ مذکورہ بالا آیات صرف قتل سے ممانعت پر مقصور ہیں جیسا کہ ارشاد ربانی ہے **تَقْتُلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ**۔ البقرہ (۱۹۱) کہ مسجد حرام کے پاس ان کو قتل نہ کرو، لیکن قتل سے کم کی سزا حرم میں دی ہے۔ جیسا کہ بخاری میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے مکہ میں جبل خاندہ خرید لیا۔ اگر حرم ہر قسم کی سزا سے نفع ہوتا تو حضرت عمرؓ جبل خاندہ نہ خریدتے۔ (نافیہم)۔ لہذا ابن حزم ظاہری کا یہ کہنا کہ "ابو صفیہؓ کی یہ تقسیم حرم میں صرف قتل کی حد جاری نہ کی جائے غلط ہے" غلط ہے۔ قول ہی غلط ہے۔

حصین بن نمیر اور حجاج کے علاوہ کوئی بھی حرم میں قتل کو مباح نہیں کہتا، اور اسی طرح جو شخص قتل سے کم کی حد کو حرم میں جاری سے روکتے ہیں ان کے پاس بھی کوئی دلیل نہیں۔ واللہ اعلم۔

باب نسخ حرمة القتال فی الاشهر الحرم

۴۲۶۲- عن سلیمان بن یسار أَنَّهُ سُئِلَ هَلْ يَصْلُحُ لِلْمُسْلِمِ أَنْ يُقَاتِلَ الْكُفَّارَ فِي الْأَشْهُرِ الْحُرُمِ قَالَ: نَعَمْ، ذكره محمد فی "السير الكبير" (۱: ۶۸)، واحتجاج المجتهد بحديث صحيح له، كما مر فی الاصول۔

۴۲۶۳- حدثنا القاسم ثنا الحسين ثنى حجاج عن ابن جريج قال: قال عطاء بن ميسرة: أُحِلَّ الْقِتَالُ فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ فِي بَرَاءَةِ قَوْلِهِ: ﴿فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً﴾ يَقُولُ: فِيهِنَّ وَفِي غَيْرِهِنَّ، أخرجه الامام الطبري فی "تفسيره" (۲: ۲۰۶)۔ وسنده حسن والقاسم هو ابن زكريا بن دينار القرشي من رجال مسلم والنسائي وغيرهما ثقة من الحادية عشر، والحسين هو ابن علي الوليد الجعفي ثقة من رجال الجماعة (تق ص ۴۱)۔

۴۲۶۴- حدثنا الحسن بن يحيى اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهري قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ فِيمَا بَلَّغْنَا يُحْرِمُ الْقِتَالَ فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ ثُمَّ أَحَلَّ بَعْدُ رواه الطبري (ص ۱۷۱) ايضاً وسنده صحيح والحسن بن يحيى هو ابن ابي الربيع الجرجاني قد مر توثيقه فی "الكتاب"۔

باب - اشهر حرم میں قتال کی حرمت منسوخ ہے

۳۲۶۲- سليمان بن يسار سے پوچھا گیا کہ کیا مسلمان کے لئے اشهر حرم میں کفار سے جنگ کرنا درست ہے؟ تو آپ نے فرمایا ہاں۔ (سیر الکبیر)۔ ایک امام مجتہد کا اس سے حجت پکڑنا اس کے صحیح ہونے کی دلیل ہے۔

۳۲۶۳- ابن جریج فرماتے ہیں کہ عطاء بن ميسرة (خراسانی) نے کہا کہ سورت براءۃ میں یعنی اللہ کے ارشاد ﴿فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً﴾ (یعنی اشهر حرم میں کفار سے جنگ نہ کر کے اپنے آپ پر ظلم نہ کرو اور تمام کفار سے قتال و جنگ کرو) میں محترم مہینوں میں (کفار سے) جنگ کرنا حلال کر دیا گیا ہے۔ عطاء کہتے ہیں کہ ﴿قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً﴾ کا مطلب یہ ہے کہ مشرکین سے محترم مہینوں اور غیر محترم مہینوں میں قتال کرو (تفسیر طبری)۔ اس کی سند حسن ہے۔

۳۲۶۴- زہری فرماتے ہیں کہ ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ حضور ﷺ نے محترم مہینوں میں قتال کو حرام کیا تھا اور پھر اس کے بعد (اشهر حرم میں اسے) حلال کر دیا (تفسیر طبری) اس کی سند صحیح ہے۔

باب لا تخمس الجزية ولا الفیء وانما الخمس فی الغنیمۃ

۴۲۶۵- عن ابن عدی بن عدی الکندی ان عمر بن عبد العزیز کتب ان من سأل عن مواضع الفیء، فهو ماحکم فیہ عمر بن الخطاب، فرآه المؤمنون عدلاً مؤافقاً لقول النبی ﷺ ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ عُمَرَ وَقَلْبِهِ فَرَضَ الْإِعْطِيَّةَ، وَعَقَدَ لِأَهْلِ الْأَذْيَانِ ذِمَّةً بِمَا فَرَضَ عَلَيْهِمْ مِنَ الْجَزْيَةِ لَمْ يَضْرِبْ فِيهَا بِخُمْسٍ وَلَا مَغْنَمٍ﴾، رواه ابو داود، وسكت عنه، وقال المنذرى: فيه رجل مجهول، وعمر بن عبد العزيز لم يدرك عمر بن الخطاب رضي الله عنه المعبود ۹۹:۳ و ۱۰۰-).

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اشہر حرم میں کفار سے جنگ و جہاد کرنا اب درست ہے۔ اور آیت ﴿قُلْ قَاتِلْ فِيهِ كَبِيرٌ﴾ اللہ تعالیٰ کے فرمان ﴿فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ سے منسوخ ہے۔ نیز حضور ﷺ کا ہوازن سے حنین میں اور ثقیف سے طائف میں اشہر حرم میں جہاد کرنا اور ابو عامر کو شوال و ذیقعدہ میں اوطاس جنگ کے لئے بھیجنا، اشہر حرم میں حرمت قتال کے منسوخ ہونے کی واضح دلیل ہے۔ اگر اشہر حرم میں حرمت قتال منسوخ نہ ہوتا تو حضور ﷺ قطعاً یہ کام نہ کرتے۔ اسی طرح یثرب رضوان جو قریش سے قتال پر ہوئی تھی وہ بھی ذیقعدہ میں ہی ہوئی۔

اور ﴿فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحَرَامُ﴾ بھی اللہ کے فرمان ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ (یعنی مشرکین کو جہاں پاؤ اور جس وقت پاؤ قتل کرو) سے منسوخ ہے۔ نیز ﴿فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحَرَامُ﴾ کا مطلب یہ ہے کہ جب ان کی مدت معاہدہ ختم ہو جائے تو پھر جس وقت ان پر قابو پاؤ ان کو قتل کرو۔

الغرض علماء کا اس بات پر اجماع ہے کہ تحریم مہینوں میں حرمت قتال منسوخ ہے۔

باب - جزیرہ اور فی میں سے خمس نہیں لیا جائے گا اور خمس صرف مال غنیمت میں سے لیا جائے گا

۴۲۶۵- ابن عدی بن عدی کندی سے مروی ہے کہ حضرت عمر بن عبد العزیز نے لکھا کہ جو شخص مال فی کا مصرف دریافت کرے (تو اس کو بتایا جائے کہ) اس کا مصرف وہی ہے جہاں حضرت عمر نے اس کو مصرف کرنے کا حکم فرمایا ہے اور تمام مسلمانوں نے آپ کے اس یہلہ کو حضور ﷺ کے اس فرمان کی روشنی میں کہ "اللہ نے حضرت عمر کی زبان اور دل پر حق جاری فرمایا ہے" تعین عدل تصور کیا۔ حضرت عمر نے عطایا مقرر کئے اور ان پر مقرر کئے گئے جزیرہ کے عوض سب مذہب والوں کا ذمہ لیا ہے۔ اس (جزیرہ) میں نہ آپ نے خمس (پانچواں حصہ) مقرر فرمایا اور نہ ہی اس کو مال غنیمت کے مثل سمجھا۔ (ابوداؤد)۔ امام ابوداؤد نے اس پر سکوت فرمایا ہے۔ لہذا یہ حدیث ان

۴۲۶۶- حدثنا محمد بن عبد الله الانصاری عن النهاس بن قهم حدثني القاسم بن عوف عن ابيه عن السائب بن الاقرع، او عن عمرو بن السائب بن الاقرع عن ابيه شكّ الْأَنْصَارِيُّ- قَالَ: رَحَتَ لِلْمُسْلِمِينَ رَحَةً، فَذَكَرَ مَعَهُ نَهَاوْنَدَ بِطُولِهَا قَالَ: وَجَمَعْتُ تِلْكَ الْغَنَائِمَ فَقَسَمْتُهَا بَيْنَهُمْ ثُمَّ أَتَانِي ذُو الْعَيْتَيْنِ فَقَالَ: إِنَّ كَنْزَ النُّخَيْرِ جَانٍ فِي الْقَلْعَةِ- قَالَ: فَصَعِدْتُ فَإِذَا أَنَا بِسَفْطَيْنِ مِنْ جَوْهَرٍ لَمْ أَرِ مِثْلَهُمَا قَطُّ- فَلَمْ أَرَهُمَا بَيْنَ الْغَنِيمَةِ فَاقْسِمْتُهُمَا بَيْنَهُمْ وَلَمْ أُحْزِرْهُمَا بِجَزِيَّةٍ أَوْ قَالَ أَحْزَرَهُمَا شَكَّ ابُو عُبَيْدٍ- ثُمَّ أَقْبَلْتُ إِلَى عُمَرَ وَذَكَرْتُ لَهُ شَأْنَ السَّفْطَيْنِ فَقَالَ: إِذْهَبْ بِهِمَا، فَبِعْهُمَا إِنْ جَاءَا بِدِرْهَمٍ، أَوْ أَقَلَّ مِنْ ذَلِكَ، أَوْ أَكْثَرَ، ثُمَّ أَقْسِمُهُ بَيْنَهُمْ قَالَ: فَأَقْبَلْتُ بِهِمَا إِلَى الْكُوفَةِ، فَاتَانِي شَابٌّ مِنْ قُرَيْشٍ يُقَالُ لَهُ: عَمْرُو بْنُ حَرِيبٍ فَاشْتَرَاهُمَا بِأَعْطِيَةِ الدُّرِّيَّةِ وَالْمُقَاتِلَةِ الْحَدِيثِ، رَوَاهُ ابُو عُبَيْدٍ فِي "الاموال" (رقم ۶۲۲)، وفيه النهاس بن قهم ضعيف، كما في "التقريب"، ولكن القصة لها طرق عديدة، كما سند كرها في الحاشية، فصح الاحتجاج بها، وقد احتج بها ابو عبيد، وهو مجتهد فقيه-

کے ہاں حسن یا صحیح ہے۔

فائدہ: یہ حدیث اس قابل ہے کہ اس سے حجت پکڑی جائے کیونکہ ابوداؤد صالح لہا احتیاج حدیث پر ہی سکوت فرماتے ہیں۔ نیز حضور ﷺ کا انصاری نجران اور یحییٰ بن جبر سے جزیہ لینا اور اہل یمن پر جزیہ مقرر فرمانا اور پھر اس میں خمس لینے کا ذکر نہ ہونا بھی اس اثر نہ کوڑ کی تائید کرتا ہے۔ کیونکہ اگر آپ ﷺ نے جزیہ سے پانچواں حصہ لیا ہوتا تو یقیناً اس کو قتل کیا جاتا جیسا کہ عادت مبارک راویوں کی یہی ہے۔ نیز امام شافعیؒ سے قبل اور بعد میں اور نہ ہی ان کے زمانہ میں کسی نے جزیہ میں سے پانچواں حصہ نکالنے کا قول نہیں فرمایا۔ گویا کہ جزیہ میں سے خمس نہ لینے پر اجماع منعقد ہو چکا ہے۔

۳۲۶۶- سائب بن الاقرع فرماتے ہیں کہ مسلمانوں کے خلاف زبردست پورش ہوئی اور ایک لشکر نے خوب لشکر کشی کی۔ پھر انہوں نے معرکہ نہادند کو مکمل تفصیل کے ساتھ بیان کیا اور کہا کہ میں نے مالی غنیمت کو جمع کیا اور اس (مالی غنیمت) کو لشکریوں میں تقسیم کر دیا۔ پھر میرے پاس ذوالنہین آیا اور اس نے کہا کہ نظیر جان کا خزانہ قلعہ میں ہے۔ چنانچہ میں وہاں گیا تو کیا دیکھتا ہوں کہ ہیرے جواہرات سے بھرے ہوئے۔ تو تھیلے ہیں میں نے ان جیسے دو تھیلے پہلے کبھی نہیں دیکھے تھے۔ پھر میں اس سوچ میں پڑ گیا کہ یہ تھیلے تو مالی غنیمت ہیں کہ میں انہیں تقسیم کروں اور نہ ہی میں نے انہیں جزیہ میں جمع کیا ہے (ابو عبید راوی کو شک ہے کہ لم احزہ ہما فرمایا

باب تضعیف الصدقة علی نصاری بنی تغلب و احکامها

۴۲۶۷- حدثنا ابو معاوية عن ابي اسحاق الشيباني عن داود بن كردوس عن عمر رضي الله عنه قال: "سألت بني تغلب على أن لا يصبغوا في دينهم حبيبا، وعلى أن عليهم الصدقة مضاعفة، وعلى أن لا يكونوا على دين غير دينهم، فكان داود يقول: مالي بني تغلب ذمة، قد صبغوا- رواه يحيى بن آدم في "الخارج" له (ص ۶۷)، والسنن هو ابن مطر الشيباني مقبول من السادسة (تقريب ص ۷۴)- ذكره ابن حبان في "الثقات" (تهذيب ۱۰۶: ۴)، وداود بن كردوس، ذكره ابن حبان في "الثقات"، وقال: يروى عن عمر بن الخطاب (كشف الاستار ص ۳۶)- ومثله في "اللسان" (۴۲۵: ۲)، فالسند صحيح-

یا حزر ہما فرمایا) پھر میں حضرت عمرؓ کے پاس آنے کے لئے روانہ ہوا اور ان سے دونوں قبیلوں کا قصہ بیان کیا تو آپؐ نے فرمایا کہ انہیں لے جا اور ان دونوں کو بیچ۔ اگر اس کے عوض ایک درہم یا کم و بیش حاصل ہوں تو اس کو ان (غازیوں، لشکریوں) کے درمیان تقسیم کر دو۔ پس میں ان دونوں کو کوفہ لے کر آیا جہاں عمرو بن حریث (نامی) ایک قریشی جوان میرے پاس آیا اور اس نے وہ دونوں قبیلے (مسلمانوں کے) بال بچوں اور فوجیوں کے مقررہ وظائف بھر قلم کے عوض خرید لئے (کتاب الاموال)۔ اس حدیث کے کئی طرق ہیں لہذا اس سے حجت پکڑنا صحیح اور ابو عبیدہ مجتہد فقیہ نے بھی اس سے حجت پکڑی ہے۔ لہذا یہ اس کی صحت کی دلیل ہے۔

فائدہ: ابن ابی شیبہ نے اس حدیث کو صحیح سند کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

باب۔ بنو تغلب کے عیسائیوں پر دو گنا صدقہ اور اس کے احکام کا بیان

۴۲۶۸- داؤد بن كردوس سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے بنو تغلب سے اس شرط پر صلح کی کہ وہ اپنے دین میں (رکنے کے لئے) کسی بچے کو رنگ نہیں دیں گے (کیونکہ نصرانیوں کا یہ دستور تھا کہ وہ پیدا ہونے والے بچے کو عیسائی بننے والے کسی کو بھی زرد رنگ میں رنگتے اور پھر کہتے کہ اب یہ پاکیزہ عیسائی بن گیا ہے)۔ اور اس شرط پر کہ ان پر دو گنا صدقہ ہوگا اور اس شرط پر کہ وہ عیسائیت کے علاوہ کوئی اور مذہب اختیار نہیں کریں گے۔ داؤد فرمایا کرتے تھے کہ بنو تغلب کے لئے کوئی ذمہ داری نہیں کیونکہ انہوں نے (اپنے بچوں کو) رنگا۔ (کتاب الخراج لیحمی بن آدم) سند صحیح ہے۔

فائدہ: حضرت عمرؓ نے صحابہ کرامؓ کی موجودگی میں یہ معاملہ طے کیا ہے۔ اسی طرح حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ نے بھی صحابہ کی موجودگی میں ان سے دو گنا صدقہ وصول کیا۔ لہذا یہ اجماع ہے اور وہ بالائتفاق حجت ہے۔

۴۲۶۸- حدثنا عبد السلام بن حرب عن ابی اسحاق الشیبانی عن السفاح عن داود بن کردوس عن عبادة بن النعمان أنه قال لعمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! إِنَّ بَنِي تَغْلِبَ مَنْ قَدْ عَلِمْتَ شَوْكَهُمْ وَإِنَّهُمْ يَأْزِءُ الْعَدُوَّ، فَإِنْ ظَاهَرُوا عَلَيْكَ الْعَدُوَّ اسْتَدْتْ مُؤْتَتِهِمْ، فَإِنْ رَأَيْتَ أَنْ تُعْطِيَهُمْ شَيْئًا فَافْعَلْ، قَالَ: فَصَالِحُهُمْ عَلَى أَنْ لَا يَغْمِسُوا أَحَدًا مِنْ أَوْلَادِهِمْ فِي النَّصْرَانِيَّةِ، وَيُضَاعَفَ عَلَيْهِمُ الصَّدَقَةُ قَالَ: وَكَانَ عُبَادَةُ يَقُولُ: قَدْ فَعَلُوا وَلَا غِنَى لَهُمْ- رواه يحيى بن آدم أيضا (ص ۶۶)، وهذا سند صحيح، وعبادة هو عباد بن زرعة بن النعمان التغلبي له ادراك، كما في "الاصابة" (۸۸:۵)، قد صحف الرواة اسمه فقال بعضهم: عبادة بن النعمان وقيل: زرعة بن النعمان، وقيل: نعمان بن زرعة، ولا يقدح ذلك في صحة الاثر- ورواه البيهقي رحمه الله، وفيه: لَمَّا صَالَحْتُمُ عُمَرَ يَعْنِي نَصَارَى بَنِي تَغْلِبَ عَلَى تَضْعِيفِ الصَّدَقَةِ قَالُوا: نَحْنُ عَرَبٌ لَا نُؤَدِّي مَا يُؤَدِّي الْعَجَمُ، وَلَكِنْ خُذُونَا، كَمَا تَأْخُذُ نَعُضُكُمْ مِنْ بَعْضِ يَعْزُونَ الصَّدَقَةَ، فَقَالَ عُمَرُ: لَا، هَذِهِ فَرَضُ الْمُسْلِمِينَ- قَالُوا: فَرِذْنَا شَيْئًا

۴۲۶۸- داود بن کردوس سے مروی ہے کہ عبادة بن نعمان نے حضرت عمرؓ سے کہا "اے امیر المؤمنین! بنو تغلب کی طاقت آپ جانتے ہیں اور یہ بھی کہ وہ دشمن کے مقابل ہیں۔ پس اگر وہ آپ کے خلاف دشمن کی حمایت کریں تو ان کی سختی بڑھ جائے گی پس اگر آپ کے خیال میں یہ مناسب ہو کہ آپ ان کو کچھ دیں تو ایسا کر دیجئے۔ پس آپ نے بنو تغلب سے اس بات پر صلح کر لی کہ وہ نصرا نیت میں (رکھنے کے لئے) اپنی اولاد کو رنگ میں نہیں ڈوبائیں گے اور ان پر دو گنا صدقہ ہوگا۔ داؤد فرماتے ہیں کہ عبادة فرمایا کرتے تھے کہ بنو تغلب نے بچوں کو رنگ لہذا ان کے لئے کوئی عہد و پیمان نہ رہا۔ (کتاب الخراج للحی بن آدم) اس اثر کی صحت میں اعتراض نہیں ہو سکتا۔ اس حدیث کو تہذیبی نے بھی روایت کیا ہے جس میں ہے کہ "جب حضرت عمرؓ نے بنو تغلب کے نصاریٰ سے دو گنی زکوٰۃ پر صلح کی تو بنو تغلب نے کہا کہ ہم عرب ہیں ہم وہ چیز نہیں دیں گے جو تم دیتے ہیں۔ لیکن آپ ہم سے اسی طرح لیں جس طرح تم میں سے بعض بعض سے لیتے ہیں یعنی زکوٰۃ (لو) اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا نہیں یہ تو مسلمانوں کا فریضہ ہے۔ انہوں نے کہا کہ اس نام سے آپ جو چاہیں زیادہ کر لیں لیکن جزیہ کے نام سے نہیں۔ پس حضرت عمرؓ نے (ایسا) کیا اور آپ بنو تغلب دو گنا صدقہ کی فریضت پر باہم راضی ہو گئے۔ اور بعض طریق میں ہے کہ (آپؓ نے فرمایا کہ) تم اسے جو چاہو نام دے لو۔ (زیلعی)۔ حافظ صاحب تلخیص الحیر میں فرماتے ہیں کہ یہ حدیث سے ابواسحاق کے طریق سے اسی طرح روایت کیا ہے جس طرح امام شافعی اور ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس سے زیادہ مکمل

بِهَذَا الْإِسْمِ، لَا بِاسْمِ الْجِزْيَةِ، فَقَعَلَ فَتَرَا ضَىٰ هُوَ وَهُمْ عَلَى تَضْعِيفِ الصَّدَقَةِ عَلَيْهِمْ، وَفِي بَعْضِ طُرُقِهِ: سَمُّوْهَا مَا شِئْتُمْ (زيلعی ۳۹۵:۱)۔ وقال الحافظ في "التلخیص الحبیر" (۳۸۰:۲): رواه البيهقي من طريق أبي اسحاق الشيباني نحوه أي نحوه ما رواه الامام الشافعي وابن أبي شيبه، واتم منه ۵۔ سكت الحافظ عنه، فهو صحيح، او حسن عنده، وللقصة طرق عديدة نذكرها في الحاشية۔

۴۲۶۹۔ حدثنا عبد الله بن صالح عن الليث عن يونس عن ابن شهاب قال: لَا نَعْلَمُ فِي مَوَاشِيْ أَهْلِ الْكِتَابِ صَدَقَةٌ إِلَّا الْجِزْيَةُ الَّتِي تُؤْخَذُ مِنْهُمْ، غَيْرَ أَنَّ نَصَارَى بَنِي تَغْلِبِ الَّذِينَ جَلَّ أَمْوَالُهُمُ الْمَوَاشِيْ يُؤْخَذُ مِنْ أَمْوَالِهِمُ الْخَرَجُ، فَيُضَعَّفُ عَلَيْهِمْ حَتَّى تَكُونَ مِثْلَى الصَّدَقَةِ أَوْ أَكْثَرَ۔ رواه ابو عبيد في "الاموال" و رواه يحيى بن آدم في "الخراج" له، حدثنا ابن مبارك عن يونس عن الزهري قال: لَيْسَ فِي مَوَاشِيْ أَهْلِ الْكِتَابِ صَدَقَةٌ إِلَّا النَّصَارَى بَنِي تَغْلِبِ فَذَكَرَهُ مُخْتَصَرًا وَهَذَا سَنَدٌ صَحِيحٌ۔

روایت کیا ہے، پھر حافظ نے اس پر سکوت کیا ہے۔ لہذا یہ حدیث ان کے نزدیک صحیح یا کم از کم حسن ہے۔ اور اس قصہ کے متعدد طرق ہیں۔
فائدہ: بتغلب کی عورتوں سے بھی دو گنا صدقہ لیا جائے گا کیونکہ صدقہ عورتوں پر واجب ہوتا ہے تو دو گنا صدقہ بھی واجب ہوگا۔ اور بچوں پر واجب نہ ہوگا۔

۴۲۶۹۔ ابن شہاب فرماتے ہیں کہ اہل کتاب کے موشیوں پر زکوٰۃ (وصول کرنا) ہم نہیں جانتے البتہ جزیہ جانتے ہیں جو ان سے لیا جاتا ہے۔ لیکن وہ بتغلب کے عیسائی جن کا تمام مال موشی تھا تو ان کے اموال سے خراج لیا جاتا تھا۔ پس وہ اتنا بڑھا چڑھا کر لیا جاتا کہ زکوٰۃ سے دو گنا یا اس سے کچھ زیادہ ہی ہو جاتا۔ (کتاب الاموال)۔ یحییٰ بن آدم نے کتاب الخراج میں بھی اسے ذکر کیا ہے۔ اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جزیہ کی جگہ دو گنا صدقہ صرف بتغلب کے نصاریٰ کے ساتھ خالص ہے۔ ان کے علاوہ تہذیب وغیرہ کے نصرانیوں اور یہودیوں سے نہیں لیا جائے گا۔ اور یہ اختصاص کئی وجوہ کی بنا پر ہے مثلاً (۱) حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اگر میں رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے نہ سنا ہوتا کہ اللہ تعالیٰ اس دین کی حفاظت فرماتے کے سائل پر ناعدان رہیہ کے نصاریٰ (یعنی بتغلب) سے لے گا تو میں کسی عرب کو اسلام قبول کرنے یا پھر قتل کے بغیر نہ چھوڑتا۔ (کتاب الاموال)۔ (۲) بتغلب کے پاس ایک طاقت تھی اور وہ

۴۲۷۰- حدثنا ابو حنیفۃ عن حدثہ عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ: "أَنَّ أَضْعَفَ الصَّدَقَةِ عَلَى نَصَارَى بَنِي ثَعْلَبَ عَوْضًا مِنَ الْخَرَجِ"۔ ذکرہ الامام ابو یوسف فی "الخراج" لہ۔ واحتجاج المجتہد بحديث حجة

باب العطاء يموت صاحبه بعد ما يستوجبه

۴۲۷۱- حدثنا ابن ابی زائدة عن معقل بن عبيد الله عن عمر بن عبد العزيز "أَنَّ كَانَ إِذَا اسْتَوْجِبَ الرَّجُلُ عَطَاةً ثُمَّ مَاتَ أَغْطَاهُ وَرَثَتُهُ"۔ اخرجہ ابو عبید فی "الاموال" و سندہ صحیح علی شرط مسلم، و معقل بن عبید اللہ الجزری وثقہ غیر واحد، و هو من رجال مسلم و ابی داود و النسائی (تہذیب)۔

۴۲۷۲- حدثنا يزيد عن اسماعيل بن ابی خالد عن قيس بن ابی حازم قال: قال الزبير لعثمان بعد ما مات عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ: "أَعْطِنِي عَطَاءَ عَبْدِ اللَّهِ فَعِيَالُ عَبْدِ اللَّهِ أَحَقُّ بِهِ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ، فَأَعْطَاهُ خَمْسَةَ عَشَرَ أَلْفًا"۔ رواہ ابو عبید ایضاً (ص ۲۶۰)، و سندہ صحیح، و قيس من اجلة التابعين ثقة مخضرم (تہذیب ۸: ۳۸۷)۔

کے ساتھ مل گئے تھے اور ان سے نقصان کا خطرہ تھا، جب کہ یہ چیز کسی اور میں نہ تھی۔ وغیرہ۔

۴۲۷۰- امام ابو حنیفہؒ کسی سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے بنو ثعلب کے عیسائیوں پر خراج کے عوض صدقہ کو دو گنا کر دیا۔ (کتاب الخراج ابو یوسف) ایک مجتہد کا اس حدیث سے حجت پکڑنا اس کے حجت ہونے کی دلیل ہے۔

باب - وظیفہ و عطیہ کا مستحق ہو جانے کے بعد مر جانے والے کے بیان میں

۴۲۷۱- معقل بن عبید اللہ سے مروی ہے کہ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ کا طرزیہ تھا کہ جب آدمی عطیہ کا مستحق ہو کر مر جاتا تو آپ اس کا وظیفہ اس کے ورثاء کو دیتے۔ (کتاب الاموال ابو عبید) اس کی سند مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔

۴۲۷۲- قیس بن ابی حازم فرماتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کی وفات کے بعد حضرت زبیرؓ نے حضرت عثمانؓ سے کہا کہ مجھے عبد اللہؓ (بن مسعود) کا وظیفہ اور عطیہ دے دو کیونکہ عبد اللہؓ کے مال بچے بیت المال کے مقابلے میں اس رقم کے زیادہ حقدار ہیں۔ پس حضرت عثمانؓ نے انہیں پندرہ ہزار (درہم) دیدئے۔ (کتاب الاموال ابو عبید)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

لِلنَّاسِ بِأَعْطِيَاتِهِمْ، فَمُرْ لِأَهْلِهِ لِعَطَائِهِ حَقًّا وَاجِبًا، وَانْظُرْ مَنْ كَانَ أُكْتُبَ فِي شَيْءٍ مِنَ الْبُعُوثِ، فَخَرَجَ لَهُ عَطَاةٌ، فَتَجَهَّزْ بِهِ ثُمَّ أَدْرِكْهُ أَجَلُهُ، فَلَا تَعْرِبُوا أَهْلَهُ شَيْئًا إِنَّمَا أَخَذَ حَقَّهُ۔
رواہ ابو عبید فی "الاموال" (ص ۲۶۰)، و سندہ حسن مرسل، و ہقل بن زیاد السکسکی
کاتب الاوزاعی ثقة من التاسعة (تقریب ص ۳۲)۔ والاوزاعی لم یدرک عمر بن
عبد العزیز، و ارسال مثله حجة۔

نے (مہم کی) تیاری پر صرف کر دیا ہو اور پھر وہ مر گیا ہو تو ایسے شخص کے گھر والوں سے کچھ تاوان وصول نہ کرنا۔ اس مرنے والے نے تو اپنا حق لیا ہے۔ (کتاب الاموال ابو عبید) اس کی سند حسن مرسل ہے، اور اوزاعی جیسے راوی کا ارسال حجت ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں لفظ حقاً واجباً سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ عطیہ وظیفہ وراثہ کو دینا واجب ہے۔ نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص اپنا وظیفہ لے کر مر جائے یا مدت سے قبل معزول کر دیا جائے تو باقی مدت کا وظیفہ واپس کرنا ضروری نہیں اور اس کا تاوان وراثہ کے ذمہ نہ ہوگا۔ اور یہ ایسے ہی ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو سال کا بیٹگی نفقہ دے دے اور وہ عورت مر جائے سال کے ختم ہونے سے قبل یا جدائی ہو جائے تو باقی مدت کا نفقہ واپس کرنا ضروری نہیں۔ اور یہ من وجہ صلہ ہوتا ہے۔ لہذا واپس لینے کا حق ختم ہو جاتا ہے جیسے بہہ میں رجوع کرنے کا حق ختم ہو جاتا ہے۔

فائدہ فوجیوں کے لئے رجسٹر میں جو وظیفہ مقرر کیا جاتا ہے اسے عطاء کہتے ہیں۔ اس طرح ہر وہ شخص جو دین کا کام سرانجام دے (مثلاً مفتی، قاضی، مدرس) اس کیلئے جو وظیفہ حکومت کی طرف سے مقرر کیا جاتا ہے اسے عطاء کہتے ہیں (کفایت فتح الباری میں ہے کہ عطاء تنخواہ کو کہتے ہیں لیکن تنخواہ ماہانہ ہوتی ہے اور عطاء سالانہ۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ امام اور بادشاہ وقت کو جو خراج۔ بنو تغلب سے دو گنا صدقہ، جزیہ اور جو دہایا اسے ملتے ہیں اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ انہیں مسلمانوں کے مصالح مثلاً پلوں، سرنگوں پر اور عمال و علماء پر خرچ کرے اور آگے چل کر فرماتے ہیں کہ ہمارے زمانے میں وظیفہ کے حقدار قاضی، مدرس اور مفتی ہیں۔ اور فتح الباری میں ہے کہ طلبہ کو بھی وظیفہ دیا جائے۔

ابواب احکام المرتدین

باب يجوز قتل المرتد بلا امهال اذا استمهل فيمهل

والمستحب ان يؤجل ثلاثة ايام مطلقا

۴۲۷۵- عن عكرمة "أَنَّ عَلِيًّا عليه السلام أَتَى بِرِزَاقٍ فَأَخْرَفَهُمْ فَبَلَغَ ذَلِكَ ابْنُ عَبَّاسٍ رضي الله عنه فَقَالَ: لَوْ كُنْتُ أَنَا لَمْ أَخْرِفَهُمْ لَنَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ﴿لَا تُعَذِّبُوا بَعْدَ اللَّهِ﴾، وَلَقَتَلْتَهُمْ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿مَنْ بَدَّلَ دِينَهُ فَاقْتُلُوهُ﴾ رواه البخاری، ووهم الحاكم في استدراكه عليه، ورواه ابن أبي شيبة وعبد الرزاق في "مصنفيهما" بدون القصة (زيلعي ۱۵۷:۲)۔

۴۲۷۶- عن بهز بن حكيم عن ابيه عن جده معاوية بن حيدة قال: قال رسول الله ﷺ ﴿مَنْ بَدَّلَ دِينَهُ فَاقْتُلُوهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبَلُ تَوْبَةَ كَافِرٍ بَعْدَ إِسْلَامِهِ﴾ أخرجه الطبرانی في

ابواب - مرتدین کے احکام کے بیان میں

باب - بلا مہلت دیے مرتد کو قتل کرنا جائز ہے، جب مہلت مانگے تو مہلت دے دی جائے

اور مطلقاً تین دن تک مہلت دینا مستحب ہے

۴۲۷۵- عکرمہ سے مروی ہے کہ حضرت علیؑ کے پاس کچھ زندیق (مرتدین) لائے گئے تو آپؑ نے ان کو جلوا دیا پھر یہ بات حضرت ابن عباسؓ تک پہنچی تو انہوں نے فرمایا کہ اگر میں علیؑ کی جگہ ہوتا تو ان کو نہ جلاتا کیونکہ حضور ﷺ نے منع فرمایا ہے (اور فرمایا ہے) کہ (کسی کو) اللہ کے عذاب (آگ) سے عذاب نہ دو (بلکہ) میں انہیں قتل کر دیتا کیونکہ آپ ﷺ کافر مان ہے کہ جو شخص اپنا دین (اسلام) تبدیل کر لے (یعنی دین اسلام سے مرتد ہو جائے) تو اسے قتل کر دو۔ (بخاری، مستدرک حاکم، مصنف ابن ابی شیبہ، مصنف عبد الرزاق)۔

۴۲۷۶- معاویہ بن حیدہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اپنا دین بدلے (یعنی اسلام سے مرتد ہو جائے) تو اسے قتل کرو۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ اسلام لے آنے کے بعد کافر ہونے والے شخص کی توبہ قبول نہیں فرماتے (مجمع کبیر طبرانی) حافظ نے تلخیص الحجۃ میں اس پر سکوت کیا ہے۔ لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے۔

فائدہ: اللہ تعالیٰ کافر مان ذی شان ہے: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾۔ اس میں کسی قسم کی مہلت کا ذکر نہیں۔ اسی طرح مذکورہ بالا دونوں مرفوع احادیث اور عمل حضرت علیؑ سے معلوم ہوتا ہے کہ مرتد کو مہلت دینا واجب نہیں۔ نیز یہ حربی کافر ہے جس تک دعوت دین

”معجمہ الکبیر“ (زیلعی ۱۵۷:۲)۔ و ذکرہ الحافظ فی ”التلخیص الحبیر“ (۳۴۹:۲)، و سکت عنه، فهو حسن او صحیح۔

۴۲۷۷- عن عبدالرحمن بن محمد بن عبدالقاری عن ابیہ عن عمر رضی اللہ عنہ أَنَّهُ قَالَ لَوْ فِدَ قَدِمُوا عَلَيْهِ مِنْ بَنِي نُؤَرَ: هَلْ مِنْ مَعْرَبَةٍ خَيْرٍ؟ قَالُوا: نَعَمْ أَخَذْنَا رَجُلًا مِنَ الْعَرَبِ كَفَرَ بَعْدَ إِسْلَامِهِ فَقَدَسْنَا عَنْهُ فَضَرَبْنَا عُنُقَهُ، فَقَالَ: هَلَّا أَدْخَلْتُمُوهُ جَوْفَ بَيْتِ، فَالْقَيْنْتُمْ إِلَيْهِ كُلَّ يَوْمٍ رَغِيْفًا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، وَاسْتَبْتُمُوهُ لَعَلَّهُ يَتُوبُ، أَوْ يُزَاجِعَ أَمْرَ اللَّهِ؟ اَللَّهُمَّ لِمَ أَشْهَدُ وَلَمْ أَمُرْ وَلَمْ أَرْضَ إِذْ بَلَغْنِي۔ رَوَاهُ مَالِكٌ فِي ”الموطأ“ (زیلعی ۱۵۹:۲)، وابو یوسف الامام فی ”الخراج“ (ص

اسلام پہنچ چکی ہے۔ اس لئے اسے فی الحال قتل کرنا درست ہے۔ باقی امام شافعی کا یہ کہنا کہ شاید وہ مسلمان ہو جائے امر موبہوم ہے اور امر موبہوم کی وجہ سے قرآن وحدیث کے الفاظ فاعلموہ سے مستفاد واجب کی تاخیر مناسب نہیں۔ لیکن چونکہ افعال صحابہ سے مہلت دینا معلوم ہوتا ہے اس لئے قرآن وحدیث اور افعال صحابہ سب کو سامنے رکھتے ہوئے احناف نے یہ کہا ہے کہ فی الحال فوری طور پر قتل کرنا درست ہے اور مہلت دینا واجب نہیں البتہ مہلت دینا مستحب ہے۔ اور محقق ابن ہمام کی تحقیق میں امام شافعی کا صحیح قول یہ ہے کہ اگر فی الحال تو بہ کر لے تو ٹھیک ورنہ اسے قتل کر دیا جائے۔ حدیث معاذ من بدل دینہ فاعلموہ کی بنا پر۔

فائدہ: یاد رکھیں یہ قتل کا حکم اس صورت میں ہے جبکہ مسلمان کوئی اور مذہب اختیار کرے۔ اور اگر یہودی عیسائی بن جائے یا عیسائی یہودی بن جائے یا کافر ایک کفر سے دوسرے کفر میں چلا جائے تو یہ حکم قتل اس سے متعلق نہیں۔ کیونکہ الکفر ملۃ واحده۔ اسی طرح اگر کوئی شخص کفر سے اسلام میں داخل ہو تو یہ حکم اس سے بھی متعلق نہیں۔ الغرض اس حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ جو شخص دین اسلام سے روگردانی کر کے دوسرے دین کفر میں چلا جائے تو اسے قتل کر دو۔ کیونکہ ان الدین عند اللہ الاسلام حقیقی دین تو اسلام ہی ہے۔ اور اس کی تائید طبرانی کی اس حدیث سے بھی ہوتی ہے کہ ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ من خالف دینہ دین الاسلام فاضربوا عنقه کہ دین سے مراد دین اسلام ہے اور حکم قتل صرف اس صورت میں ہے کہ کوئی مسلمان دین اسلام چھوڑ کر کوئی اور جھوٹا دین اختیار کرے۔ موفق معنی میں فرماتے ہیں کہ اہل علم کا مرتد کے قتل پر اجماع ہے اور یہ ابو بکر، عمر، عثمان، علی، معاذ، ابو موسیٰ، ابن عباس اور خالد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور کسی نے اس کا انکار نہیں کیا۔ لہذا یہ قتل مرتد والا مسئلہ اجماعی ہے۔

۴۲۷۷- عبدالرحمن بن محمد بن القاری اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے بنو ثور سے آنے والے وفد سے فرمایا کہ کیا کوئی نادر عجیب خبر ہے؟ انہوں نے کہا ہاں! ہم نے عرب سے ایک ایسے آدمی کو پکڑا ہے جو اسلام لانے کے بعد کافر ہو گیا۔ پس ہم اس کو لائے اور اس کی گردن اڑادی۔ اس پر آپؐ نے فرمایا کہ تم نے اسے ایک کمرے میں کیوں بند نہ کر دیا اور پھر تم اس پر روزانہ تین دن

(۳۴) وهو مرسل ، و رواه عبدالرزاق عن معمر وابن ابی شیبہ عن ابن عیینہ کلاهما عن محمد بن عبدالقاری عن ابيه، فعلى هذا هو متصل لان عبدالرحمن بن عبد سمع عمر (الجواهر النقی ۲: ۱۷۳)۔

۴۲۷۸- ورواه البيهقي عن انس رضي الله عنه قال: لَمَّا نَزَلْنَا عَلَى تَسْتَرٍ، وَفِيهِ: فَقَدِمْنَا عَلَى عُمَرَ فَقَالَ: يَا اَنَسُ! مَا فَعَلَ السَّيِّئَةُ الرَّهْطُ بِنُ بَكْرِ بْنِ وَاِثِلِ الَّذِيْنَ ارْتَدُّوا عَنِ الْاِسْلَامِ، فَلْيَحْقُوا بِالْمُشْرِكِيْنَ؟ قَالَ: يَا اَمِيْرَ الْمُؤْمِنِيْنَ! قُتِلُوْا فِي الْمَغْرَبَةِ، فَاسْتَرْجِعْ قُلْتُ: وَهَلْ كَانَ سَبِيلُهُمْ اِلَّا الْقَتْلُ؟ قَالَ: نَعَمْ، كُنْتُ اَعْرِضُ عَلَيْهِمُ الْاِسْلَامَ فَاِنْ اَبَوْا اَوْدَعْتُهُمْ السَّبْجَنَ، ذَكَرَهُ الْحَافِظُ فِي "التَّلْخِيصِ" (۲: ۳۵)، وَسَكَتَ عَنْهُ، فَهُوَ حَسَنٌ اَوْ صَحِيحٌ، وَاسْنَدُهُ ابْنُ حَزْمٍ فِي "المَحَلِّ" (۱۱: ۱۹۱) نَا عَبْدُ اللهِ بْنُ رِبْعٍ نَا عَبْدُ اللهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَثْمَانَ نَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيْزِ نَا الْحِجَّاجُ بْنُ الْمُنْهَالِ نَا حَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ اَنَا دَاوُدُ، وَهُوَ ابْنُ اَبِي هِنْدٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه الْحَدِيثُ، وَصَحَّحَهُ۔

تک ایک روئی ڈالتے رہتے اور اسے توہم کی ترغیب دیتے شاید کہ وہ کفر سے توبہ نہ کرتا یا اللہ کے امر کی طرف لوٹتا۔ اے اللہ! میں اس واقعہ میں نہ حاضر تھا نہ میں نے حکم دیا اور جب یہ بات مجھ تک پہنچی تو میں اس پر راضی نہ ہوا۔ (موطا مالک و کتاب الخراج ابو یوسف)۔ یہ حدیث مرسل ہے۔ لیکن مصنف عبدالرزاق میں جو سند مذکور ہے اس اعتبار سے یہ حدیث متصل ہے۔ (الجوہر النقی)۔

فائدہ: بعض احادیث میں ثلاثۃ ایام کا لفظ نہیں لیکن اس روایت میں ثلاثۃ ایام کا لفظ اس مطلق حدیث کے لئے مفسر ہے اور مطلق حدیث کو متعید حدیث پر محمول کیا جائے گا۔ اس طرح اگلی حدیث انس میں بھی مطلق ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں اسے قید خانہ میں ڈالتا تو یہ بھی مذکورہ بالا متعید حدیث پر محمول ہوگی۔ اس لئے تین دن تک مہلت دی جائے گی۔ اس لئے بعض لوگوں کا یہ کہنا کہ اسے قتل نہ کیا جائے بلکہ ہمیشہ کے لئے قید کر دیا جائے، غلط ہے ورنہ اس سے فائدہ والی حدیث لایعنی ہو جائے گی۔ اور یہ مہلت دیا جانا بھی دیگر مذکورہ آیت و احادیث مرفوعہ صحیحہ کی وجہ سے مستحب ہے۔ واجب نہیں۔

۴۲۷۸۔ یہی روایت کرتے ہیں کہ حضرت انسؓ نے فرمایا کہ جب ہم مقام تستر پر اترے اور اس میں یہ ہے کہ ہم حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپؐ نے فرمایا کہ اے انس! بکر بن وائل کے ان چھ آدمیوں کا کیا ہوا جو اسلام سے مرتد ہو گئے اور مشرکین کے ساتھ مل گئے؟ حضرت انسؓ نے فرمایا اے امیر المؤمنین! وہ ایک معرکہ میں قتل کر دئے گئے۔ اس پر حضرت عمرؓ نے انا للہ وانا الیہ راجعون

۴۲۷۹- عن معمر عن الزهري عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن أبيه قال: أَخَذَ ابْنُ مَسْعُودٍ قَوْمًا ارْتَدُّوا عَنِ الْإِسْلَامِ مِنْ أَهْلِ الْعِرَاقِ، فَكَتَبَ فِيهِمْ إِلَى عُثْمَانَ، فَرَدَّ إِلَيْهِ عُثْمَانُ أَنْ أَعْرِضَ عَلَيْهِمْ دَيْنَ الْحَقِّ، وَشَهَادَةَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَإِنْ قَبِلُوهَا، فَخَلَّ عَنْهُمْ، وَإِنْ لَمْ يَقْبَلُوهَا، فَاقْتُلُوهُمْ، فَقَبِلَهَا بَعْضُهُمْ فَتَرَكَهُ، وَلَمْ يَقْبَلَهَا بَعْضُهُمْ فَقَتَلَهُ۔ رواه عبدالرزاق، كما في "المحلى" (۱۹۰:۱۱)، وسنده صحيح۔

۴۲۸۰- عن ابن جريج أخبرني سليمان بن موسى أنه بلغه عن عثمان بن عفان أنه كَفَرَ إِنْسَانٌ بَعْدَ إِيمَانِهِ فَدَعَاهُ إِلَى الْإِسْلَامِ ثَلَاثًا فَأَبَى فَقَتَلَهُ۔ رواه عبدالرزاق، كما في "المحلى" (۱۹۰:۱۱)، وهو مرسل صحيح، و رواه الامام ابو يوسف في "الخراج"

پڑھا۔ میں نے (انس نے) عرض کیا، کیا قتل کے علاوہ کوئی اور صورت ان کے لئے تھی؟ آپؐ نے فرمایا یاں۔ میں ان کو اسلام پیش کرتا۔ پس اگر وہ انکار کرتے تو میں ان کو قید خانہ میں ڈال دیتا۔ (تفلیح الحیر)۔ حافظ نے اس پر سکوت کیا ہے۔ لہذا یہ حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہے۔ ابن حزم نے نکلی میں اسے مندر بیان کیا ہے اور اس کی تصحیح کی ہے۔

فائدہ: اس سے مراد بھی تین دن تک قید کرنا ہے کیونکہ بالکل قتل نہ کرنے کا قول سنت و اجماع کے خلاف ہے (المغنی للموفق) نیز یہ استنباط (توبہ کی ترغیب کے لئے مہلت دینا) بھی حضرت عمرؓ کے ہاں مستحب ہے جیسا کہ طحاوی میں ہے کہ واجب عمرو ان يستتاب۔ نیز حضرت عمرؓ کی تلخیر خیف اس لئے بھی تھی کہ انہیں دار الحرب میں قتل کر دیا گیا تھا تو اس پر آپؐ نے فرمایا کہ اگر تم میرے پاس نہیں لے آتے تو مجھے پسند تھا۔ (طحاوی ج ۲: ص ۱۲۰)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

۴۲۷۹- عتبہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے عراق کی ایک قوم کو گرفتار کیا جو مرتد ہو گئی تھی۔ پھر ان کے بارے میں حضرت عثمانؓ کو لکھا تو حضرت عثمانؓ نے ان کو جواب میں فرمایا کہ ان پر دین حق (اسلام) اور لا الہ الا اللہ کی گواہی پیش کرو۔ پس اگر وہ اسے قبول کر لیں تو انہیں چھوڑ دو۔ اور اگر وہ اسے قبول نہ کریں تو ان کو قتل کر دو۔ (پس جب آپؐ نے ان پر اسلام کو پیش کیا تو) ان میں سے جس نے اسے قبول کر لیا تو آپؐ نے اسے چھوڑ دیا اور جس نے اسے قبول نہ کیا تو آپؐ نے اسے قتل کر دیا۔ (مؤلف عبدالرزاق) اس کی سند صحیح ہے۔

۴۲۸۰- سلیمان بن موسیٰؓ فرماتے ہیں کہ انہیں حضرت عثمانؓ غنیؓ سے یہ خبر پہنچی ہے کہ ایک انسان ایمان لے آنے کے بعد کافر ہو گیا تو آپؐ نے اسے اسلام لانے کی دعوت دی تین مرتبہ (تین دن) لیکن اس نے انکار کیا تو آپؐ نے اسے قتل کر دیا۔ (مصنف عبدالرزاق)۔ یہ حدیث مرسل صحیح ہے۔ کتاب الخراج میں امام ابو یوسفؒ نے اسی سند کے ساتھ یوں روایت کیا ہے کہ مرتد کو تین دن تک

(ص ۲۱۴)۔ وبهذا السند عن عثمان رضی اللہ عنہ قال: يُسْتَتَابُ الْمُؤْتَدُ ثَلَاثًا۔

۴۲۸۱- حدثنا اشعث عن الشعبي قال: قال رضی اللہ عنہ: ﴿يُسْتَتَابُ الْمُؤْتَدُ ثَلَاثًا فَإِنْ تَابَ وَلَا قُتِلَ﴾، رواه الامام ابو يوسف في "الخراج" (ص ۲۱۴)۔ وهو مرسل حسن، واشعث بن سوار من رجال مسلم والاربعة الا ابا داود، وثقه ابن معين في رواية، وقال البزار: لا نعلم احدا ترك حديثه الا من هو قليل المعرفة، كذا في "التهذيب"، وضعفه آخرون، ومشاه بعضهم۔
 ۴۲۸۲- نا عثمان عن سعيد بن ابی عروبہ عن ابی العلاء عن ابی عثمان النهدي أنَّ عَلِيًّا رضی اللہ عنہ اسْتَتَابَ رَجُلًا كَفَرَ بَعْدَ إِسْلَامِهِ شَهْرًا فَأَبَى فَقَتَلَهُ۔ رواه عبدالرزاق، كما في "المحلى" (۱۱: ۱۹۱)، ولم يعله بشيء۔

۴۲۸۳- عن معمر عن ايوب عن حميد بن هلال عن ابی بردة رضی اللہ عنہ قال: قَدِمَ عَلَيَّ ابْنِي

توبہ کرنے کی ترغیب دی جائے۔

فائدہ: یہ آثار صحابہ ہیں جو مرفوع متصل "من بدل دينه فاقتلوه" کا معارض نہیں بن سکتے۔ اس لئے ہم یوں تطبیق دیں گے کہ تین دن تک مہلت دینا مندوب ہے، ضروری نہیں۔

۳۲۸۱- شععی فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مرتد کو تین دن تک توبہ کی ترغیب دی جائے۔ پس اگر وہ توبہ کر لے تو ٹھیک ورنہ اسے قتل کر دیا جائے۔ (کتاب الخراج ابو یوسف) یہ حدیث مرسل حسن ہے۔

فائدہ: بظاہر اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تین دن تک توبہ کی ترغیب دینا واجب ہے۔ لیکن یہ مرسل حدیث اس مرفوع متصل صحیح حدیث کے معارض نہیں بن سکتی۔ جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "جو دین اسلام کو چھوڑ دے تو اسے قتل کر دو"۔ جو اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ توبہ کی ترغیب دیے بغیر قتل کرنا بھی جائز ہے۔ لہذا دونوں قسم کی احادیث کو سامنے رکھ کر ہم یوں تطبیق دیں گے کہ مرفوع متصل صحیح حدیث کی وجہ سے بغیر توبہ کی ترغیب دیے قتل کرنا جائز ہے اور آثار صحابہ اور اس مرفوع مرسل حسن حدیث کی وجہ سے تین دن تک توبہ کی ترغیب دینا مستحب ہے۔ اور یہی احناف کا مسلک ہے۔ (کذا فی الہدایہ)۔

الحمد للہ احناف کے ہاں دونوں قسم کی حدیثوں پر عمل ہو رہا ہے۔ لیکن پھر بھی اہل الرائے ہونے کے ساتھ مطعون ہیں۔
 ۳۲۸۲- ابو عثمان محمدی سے مروی ہے کہ حضرت علیؓ نے ایک ایسے شخص کو ایک ماہ تک توبہ کی ترغیب دی جو اسلام لانے کے بعد کافر ہو گیا تھا۔ (مصنف عبدالرزاق)۔

۳۲۸۳- ابو بردہ فرماتے ہیں کہ معاذ بن جبلؓ عین سے حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کے پاس تشریف لائے تو کیا دیکھتے ہیں کہ ان

مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ مَعَاذُ بَيْنِ جَبَلٍ مِنَ الْيَمَنِ وَإِذَا بِرَجُلٍ عِنْدَهُ فَقَالَ: مَا هَذَا؟ فَقَالَ: رَجُلٌ كَانَ يَهُودِيًّا فَاسْلَمَ ثُمَّ تَهَوَّدَ وَنَحْنُ نُرُدُّهُ عَلَى الْإِسْلَامِ مُنْذُ أَحْسَبُهُ قَالَ: شَهْرَيْنِ قَالَ: مَعَاذَ اللَّهِ لَا أَقْعُدُ حَتَّى تَضْرِبُوا عُنُقَهُ فَضْرِبْتُ عُنُقَهُ ثُمَّ قَالَ مَعَاذُ: قَضَاءُ اللَّهِ وَرَسُولِهِ۔ رواه عبد الرزاق (المحلى لابن حزم ۱۱: ۱۹۱)۔ ورجاله كلهم ثقات، واصله عند البخاری و مسلم من دون ذكر الاستتابة منذ شهرين، ورواه ابو داود من طرق في بعضها: فَقُتِلَ وَ كَانَ قَدْ اسْتَتَابَ قَبْلَ ذَلِكَ، وفي بعضها: فَدَعَاهُ أَبُو مُوسَى، فَأَبَى عَشْرَيْنِ لَيْلَةً، أَوْ قَرِيبًا مِنْهَا، وَجَاءَ مَعَاذُ فَدَعَاهُ فَأَبَى، فَضْرِبْتُ عُنُقَهُ، قال ابو داود: رواه عبد الملك بن عمير عن ابي بردة، فلم يذكر الاستتابة، وكذا ابن فضيل عن الشيباني، و قال المسعودي عن القاسم يعني ابن عبد الرحمن في هذه القصة: فلم ينزل (اي معاذ) حتى ضرب عنقه، وما استتابه، كذا في "فتح الباري" (۱۱: ۲۴۳)، ورجح الحافظ الروايات المثبتة للاستتابة على الروايات الساكتة عنه، وعلى رواية المسعودي الناقية لها۔

کے پاس ایک آدمی ہے تو معاذؓ نے فرمایا کہ یہ کیا ہے؟ ابو موسیٰ اشعریؓ نے فرمایا کہ یہ یہودی تھا پھر مسلمان ہوا اب پھر یہودی بن گیا ہے۔ ہم اسے اسلام پر لانا چاہتے ہیں۔ معاذؓ نے فرمایا کہ کب سے؟ انہوں نے فرمایا دو ماہ سے۔ معاذؓ نے فرمایا معاذ اللہ، میں نہیں بیچوں گا یہاں تک کہ تم اس کی گردن نہ مارو۔ پس اس کی گردن زنی کر دی گئی۔ پھر حضرت معاذؓ نے فرمایا: یہی اللہ اور اس کے رسول کا فیصلہ ہے (مصنف عبد الرزاق) اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔ اور اس کی اصل حدیث بخاری اور مسلم میں ہے۔ لیکن اس میں دو ماہ سے استتابة (توبہ کی ترغیب دینے) کا ذکر نہیں۔ اور ابوداؤد نے اسے کئی طرق سے روایت کیا ہے۔ بعض میں ہے کہ اسے قتل کر دیا گیا جبکہ اس سے قبل اسے توبہ کی ترغیب دی گئی۔ اور بعض میں ہے کہ ابو موسیٰؓ نے اسے اسلام کی دعوت دی اور وہ بیس رات تک یا اس کے قریب قریب انکار کرتا رہا۔ اور حضرت معاذؓ تشریف لائے تو انہوں نے اسے اسلام کی دعوت دی لیکن اس نے انکار کر دیا پس پھر اس کی گردن اڑادی گئی۔

فائدہ: مہلت دینا خلاف اصل ہے۔ اور اس بارے میں روایات مختلف ہیں کہ کتنے دن مہلت دی گئی۔ لہذا متیقن مدت یعنی تین دن کو اختیار کیا جائے گا کیونکہ انذار کے دفعیہ کے لئے تین دن کی مہلت مقرر کی گئی ہے جیسا کہ حبان بن منقذ کی حدیث میں ہے کہ دفع ثمن کے لئے سوچ بچار کی مدت اختیار تین دن ہے۔ اسی طرح حضرت موسیٰؓ اور حضرت خضر علیہ السلام کے قصہ میں بھی تین دفعہ تک عذر قبول ہے۔ اس کے بعد گنجائش نہیں۔ اور یہی حضرت عمر، حضرت عثمانؓ بلکہ خود حضور ﷺ سے بھی مروی ہے لہذا تین دن سے زیادہ

باب لا يستتاب الزنديق وهو الذي يظهر الاسلام ويخفى الكفر

۴۲۸۴- روى الثورى عن ابى اسحاق عن حارثة بن مضرب أنه أتى عبد الله فقال: ما بينى وبين أحد من العرب إحنة (حقد)، وإنى مررت بمسجد بنى حنيفة، فإذا هم يؤمنون بمسيلة، فأرسل إليهم عبد الله، فجاء بهم واستتابهم غير ابن النواحة قال له: سمعت رسول الله ﷺ يقول: لولا أنك رسول لضررت عنقك، فأنت اليوم لست برسول أين ما كنت تظهر من الإسلام؟ قال: كنت أتتبعكم به، فأمر به قرظة بن كعب فضرب عنقه بالسوق ثم قال: من أراد أن ينظر إلى ابن النواحة قتيلاً بالسوق؟ أخرجه الجصاص فى "أحكام القرآن" له (۲: ۲۸۷)، والمذكور من السند صحيح، والمحدث لا يسقط من اهل الاسناد الا ما كان سالماً، واصله عند أبى داود فى "سننه" (۳: ۳۹۰) أين ما كنت تظهر من الإسلام؟ قال: كنت أتتبعكم به۔ ورواه الاثرم باسناده عن طبيان بن عمارة ان رجلاً من بنى سعد مر على مسجد بنى حنيفة فذكر الحديث، وفيه: فأتى بهم فتأبوا، فحلى

کی مہلت دینے کی کوئی ضرورت نہیں۔ پس وہ روایات جن میں تین دن سے زیادہ کی مہلت کا ذکر ہے تو وہ احناف کے ہاں جواز پر محمول ہیں جبکہ اتنی تاخیر مسلمانوں کے لئے بہتر ہو اور اس کے مسلمان ہو جانے کی امید ہو۔ واللہ اعلم۔

باب۔ زندیق سے توبہ کا مطالبہ نہ کیا جائے (یعنی زندیق کو توبہ کا مطالبہ کئے بغیر قتل کر دیا جائے)

اور زندیق وہ ہے جو اسلام کو ظاہر کرے اور کفر کو چھپائے

۳۲۸۵- حارث بن مضرب سے مروی ہے کہ وہ عبد اللہ بن مسعود کے پاس حاضر ہوئے۔ پھر فرماتے ہیں کہ میرے اور کسی عرب کے درمیان کوئی کینہ نہیں۔ میں مسجد بنی حنیفہ کے پاس سے گذرا تو وہ مسیلہ (کذاب مدعی نبوت) پر ایمان رکھنے والے تھے۔ پس (اطلاع ہونے پر) عبد اللہ بن مسعود نے ان کی طرف قاصد بھیجا جو ان کو لے آیا۔ آپ نے انہیں توپ کی ترغیب دی سوائے ابن نواحة کے۔ عبد اللہ بن مسعود نے اس سے فرمایا کہ میں نے (تیرے بارے میں) حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا تھا کہ "اگر تو (اے ابن نواحة) قاصد نہ دیتا تو میں تیری گردن مار دیتا" پس آج تو قاصد نہیں ہے۔ کہاں ہے وہ اسلام جو تو ظاہر کیا کرتا تھا؟ اس نے کہا کہ میں اس کے ساتھ تیرے کیا کرتا تھا۔ پس آپ نے اس کے بارے میں قرظہ بن کعب کو حکم دیا پس اس نے اس کی گردن بازار میں اڑادی۔ پھر فرمایا کون ہے جو ابن نواحة کو قتل کیا ہو بازار میں دیکھنا چاہتا ہے؟ (احکام القرآن جصاص)۔ اس کی سند صحیح ہے۔ اس کی اصل سنن ابی داؤد میں

سَبِيلُهُمْ إِلَّا رَجُلًا مِنْهُمْ يُقَالُ لَهُ: ابْنُ النُّوَاحَةِ قَالَ: قَدْ آتَيْتُ بِكَ مَرَّةً فَرَعَمْتُ أَنَّكَ قَدْ ثُبْتُ
وَأَزَاكَ قَدْ عُذْتُ فَقَتَلْتَهُ۔ كَذَا فِي "المغنی" لابن قدامة (۷۹: ۱)، ورواه الطحاوی (۱۲۱: ۲)
والدارمی عن ابن معیر السعد أبسط منه، كما فی "جمع الفوائد" و فی مجمع الزوائد عزاه
الی احمد وقال: ابن معیر لم اعرفه والباقون ثقات۔

۴۲۸۵- عن علی رضی اللہ عنہ أَنَّهُ أَتَى بِرَجُلٍ عَرَبِيٍّ قَدْ تَنَصَّرَ فَاسْتَتَابَهُ، فَأَبَى أَنْ يُتُوبَ، فَقَتَلَهُ
وَأَتَى بِرَهْطٍ يُصَلُّونَ، وَهُمْ زَنَادِقَةٌ، وَقَدْ قَامَتْ عَلَيْهِمْ بِذَلِكَ الشُّهُودُ الْعَدُولُ فَجَحَدُوا، وَقَالُوا:
لَيْسَ لَنَا دِينٌ إِلَّا الْإِسْلَامُ فَقَتَلَهُمْ وَلَمْ يَسْتَبِئْهُمْ، ثُمَّ قَالَ: أَتَدْرُونَ لِمَ اسْتَبَيْتُ النَّصْرَانِيَّ؟
اسْتَبَيْتُهُ لِأَنَّهُ أَظْهَرَ دِينَهُ فَأَمَّا الزَّنَادِقَةُ الَّذِينَ قَامَتْ عَلَيْهِمُ النَّبِيَّةُ، فَأِنَّمَا قَتَلْتُهُمْ لِأَنَّهُمْ جَحَدُوا،
وَقَدْ قَامَتْ النَّبِيَّةُ، رواه الاثرم باسنادہ، واحتج به الموفق فی "المغنی"۔

ہے سوائے اس قول کے کہ وہ اسلام کہاں ہے جو تو ظاہر کیا کرتا تھا تو اس نے کہا کہ میں اس کے ساتھ تقیہ کیا کرتا تھا۔ اور اثرم نے بھی اپنی
اسناد کے ساتھ ظلیان بن عمارہ سے روایت کیا ہے کہ بنو سعد کا ایک آدمی بنو ضیفہ کی مسجد پر گزرا پھر وہ طویل حدیث بیان کرتے ہیں۔ جس
میں یہ ہے کہ ان کو عبداللہ بن مسعود کے پاس لایا گیا تو انہوں نے توبہ کر لی۔ پس آپؐ نے ان کو چھوڑ دیا سوائے ایک شخص کے جس کو ابن
نواہب کہا جاتا تھا۔ آپؐ نے فرمایا کہ ایک مرتبہ تجھے میرے پاس لایا گیا تو میں نے خیال کیا کہ تحقیق تو توبہ کر چکا ہے لیکن میں تجھے دیکھتا ہوں
کہ تو پھر اسی طرح (زندیق) ہو چکا ہے۔ پس آپؐ نے اسے قتل کر دیا۔ (معنی ابن قدامہ)۔ اسے طحاوی اور دارمی نے ابن معیر السعد سے
اس سے زیادہ تفصیل کے ساتھ روایت کیا ہے۔ (جمع الفوائد) اور مجمع الزوائد میں اسے مسند احمد کی طرف منسوب کیا گیا ہے۔ اور کہا ہے کہ
ابن معیر کو میں نہیں پہچانتا اور باقی راوی ثقہ ہیں۔

۴۲۸۵- حضرت علیؑ کے بارے میں مروی ہے کہ آپؐ کے پاس ایک ایسا عربی شخص لایا گیا جو نصرانی بن چکا تھا پس آپؐ
نے اسے توبہ کی ترغیب دی۔ لیکن اس نے توبہ کرنے سے انکار کر دیا تو آپؐ نے اسے قتل کر دیا۔ اور آپؐ کے پاس ایک ایسی جماعت
رہی تھی جو نماز پڑھتی تھی، لیکن وہ زندیق تھے۔ اور اس زندمقیت کے بارے میں ان پر عادل گواہی قائم ہو چکی تھی۔ لیکن انہوں
نے (اسے تسلیم کرنے سے) انکار کر دیا۔ اور کہا (بطور تقیہ کے) کہ ہمارا دین تو اسلام ہی ہے۔ پس آپؐ نے انہیں توبہ کرنے کی ترغیب
دی۔ پھر آپؐ نے فرمایا کہ کیا تمہیں معلوم ہے کہ میں نے نصرانی کو توبہ کرنے کی ترغیب کیوں دی؟ میں نے اسے توبہ کرنے کی ترغیب
اس لئے دی کہ اس نے اپنا دین ظاہر کر دیا۔ لیکن وہ زنادقہ جن پر گواہی قائم ہو چکی تھی میں نے انہیں اس لئے قتل کیا کہ انہوں نے
اس (کفر) کا انکار کیا حالانکہ ان پر گواہی قائم ہو چکی تھی۔ اس اثرم نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے اور موفق نے معنی میں اس
سے استدلال کیا ہے (جو کہ صحت کی دلیل ہے)۔

باب اسلام المرتد و توبته ان یتبرأ عن الادیان او عما انتقل الیه ولا یکفی منه باتیان الشہادتین

۴۲۸۶- روى الزهرى عن عبيد الله بن عبد الله قال: أُخِذَ بِالْكُوفَةِ رِجَالٌ يُؤْمِنُونَ بِمُسْلِمَةَ الْكُذَّابِ فَكُتِبَ فِيهِمْ إِلَى عُثْمَانَ فَكُتِبَ عُثْمَانُ "أَعْرِضْ عَلَيْهِمْ دِينَ الْحَقِّ وَشَهَادَةَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَمَنْ قَالَهَا وَتَبَرَّأَ مِنْ دِينِ مُسْلِمَةَ، فَلَا تَقْتُلُوهُ، وَمَنْ لَزِمَ دِينَ مُسْلِمَةَ فَاقْتُلُوهُ، فَقَبِلَهَا رِجَالٌ مِنْهُمْ، وَلَزِمَ دِينَ مُسْلِمَةَ رِجَالٌ فَقَتَلُوا". ذكره الجصاص فى "أحكام القرآن"، والمذكور من السند مرسل صحيح، وقد وصاه عبد الرزاق عن معمر عن الزهرى عن عبيد الله بن عبد الله عن أبيه عن ابن مسعود رضي الله عنه، كما مر فى الباب السابق.

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ زندیق کو توبہ کرنے کی ترغیب بھی نہ دی جائے۔ بلکہ اسے بغیر توبہ کی ترغیب دیے قتل کر دیا جائے۔ اور یہی کچھ آج کل کے زندیقوں اور قیام بازوں کے تعلق ہے۔

باب - مرتد کا اسلام اور توبہ یہ ہے کہ وہ تمام دوسرے ادیان سے یا (کم از کم) اس دین سے براءت کا اعلان کرے جس طرف وہ منتقل ہوا تھا، محض شہادتین کہہ دینا کافی نہیں

۴۲۸۶- عبيد الله بن عبد الله فرماتے ہیں کہ کوفہ میں کچھ ایسے لوگ پکڑے گئے جو مسلمہ کذاب پر ایمان رکھتے تھے۔ پس انہیں مسعود نے ان کی بابت حضرت عثمانؓ کو خط لکھا تو (جواباً) حضرت عثمانؓ نے لکھا "ان پر دین حق اور لا الہ الا اللہ اور محمد رسول اللہ کی شہادت پیش کرو، پس جو اسے قبول کرے اور مسلمہ کذاب کے دین (جس میں وہ داخل ہوئے تھے) سے براءت کا اعلان کر دے تو پس اسے قتل نہ کرو۔ اور جو مسلمہ کذاب کے دین پر جمار ہے پس اسے قتل کر ڈالو۔ پس ان میں سے کچھ لوگوں نے اسے قبول کر لیا۔ اور ان میں سے کچھ لوگ مسلمہ کے دین سے چمپے رہے پس وہ قتل کر دیے گئے۔ (احکام القرآن جصاص)۔ اس کی سند مرسل صحیح ہے اور عبد الرزاق نے اسے موصولاً بھی بیان کیا ہے جیسا کہ سابق باب میں گذرا۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مرتد کے اسلام لانے کے لئے شہادتین کے ساتھ غلط دین سے براءت کا اعلان کرنا

بھی ضروری ہے۔

۴۲۸۷- حدثنا ابوبکر بن ابی شیبۃ ثنا ابو اسامۃ عن بہز بن حکیم عن ابيه عن جده قال: قال رسول اللہ ﷺ: لَا يَقْبَلُ اللّٰهُ مِنْ مُّشْرِكٍ اَشْرَكَ بَعْدَ مَا اَسْلَمَ عَمَلًا حَتّٰی يُفَارِقَ الْمُشْرِكَيْنِ اِلٰی الْمُسْلِمِيْنَ، رواه ابن ماجہ (۱۸۵)، وسنده صحيح، فقد صحح بعض الائمة حديث بہز عن ابيه عن جده، كما مر فی "المقدمة"، ورواه الطحاوی (۱۲۳:۲) حدثنا ابن مرزوق ثنا عبد اللہ بن بکر ثنا بہز بن حکیم عن ابيه عن جده قال: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللّٰهِ! مَا آيَةُ الْاِسْلَامِ؟ قَالَ: ﴿ اَنْ تَقُوْلَ اَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلّٰهِ وَتَخْلَيْتَ وَتُقِيْمَ الصَّلَاةَ وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ وَتَفَارِقَ الْمُشْرِكَيْنِ اِلٰی الْمُسْلِمِيْنَ ﴾ ۵۱- وسنده صحيح ايضا۔

۳۲۸۷- بہز بن حکیم کے دادا (معاویہ بن حیدہ) فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کسی ایسے مشرک کا کوئی عمل قبول نہیں کرتے جو اسلام لاکھنے کے بعد شرک کرے۔ یہاں تک کہ وہ مشرکین کے عقیدہ کو چھوڑ کر مسلمانوں کے عقیدہ میں آجائے (ابن ماجہ)۔ اس کی سند صحیح ہے۔ بعض ائمہ نے بہز بن حکیم کی روایت عن ابيه عن جده کو صحیح کہا ہے۔ اور طحاوی نے یہ حدیث یوں روایت کی ہے کہ بہز کے دادا فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! اسلام کی علامت کیا ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تو یوں کہہ میں اللہ کے لئے اسلام لایا اور (شرک وغیرہ تمام ادیان سے) علیحدہ ہو گیا۔ اور تو نماز قائم کر لے اور زکوٰۃ دے اور مشرکوں کے عقیدے کو چھوڑ کر مسلمانوں سے عقیدہ میں آ لے الخ۔ اس کی سند بھی صحیح ہے۔

فائدہ: تضحلی سے مراد تمام ادیان کو ماسوا اسلام کے چھوڑنا ہے۔ یعنی جب تک وہ اسلام کے سوا تمام ادیان کو چھوڑنے کا اعلان نہ کرے گا اس کا اسلام میں داخل ہونا معلوم نہ ہوگا۔ یہی اصحاب ثلاث کا قول ہے (طحاوی) اور ہدایہ میں ہے کہ تو جب کی کیفیت اصلی تو یہی ہے کہ وہ اسلام کے سوا تمام ادیان سے براءت کا اظہار کرے اور اگر کم از کم اس دین سے براءت کا اظہار کرے جس میں وہ داخل ہوا تھا تو بھی کافی ہے کیونکہ اس سے بھی مقصود حاصل ہو رہا ہے۔ اور یہ براءت بھی شہادت کے بعد ہے اور یہ طریقہ بھی احکام دنیا کے اجراء کے لئے ہے ورنہ احکام آخرت کے لئے تو قول شہادتین ہی کافی ہے جیسا کہ رد المحتار میں ہے۔

فائدہ: لیکن یاد رکھیں کہ مذکورہ بالا طریقہ مرتد کے اسلام لانے کا ہے۔ اور کافر اصلی (یعنی جواب پہلی دفعہ مسلمان ہو رہا ہے) کے اسلام لانے کے لئے "لا الہ الا اللہ" یا "محمد رسول اللہ" یا "انا مسلم" یا "میں محمد ﷺ کے دین میں داخل ہوا" کہہ دینا کافی ہے۔ (فتح القدیر، رد المحتار، البحر الرائق)۔

باب لا تقتل المرأة المرتدة بل تحبس وتجبر على الاسلام الا اذا كانت ذات رای وتبع فتقتل

۴۲۸۸- حدثنا الحسين بن اسحاق التستري ثنا هرمز بن المعلى ثنا محمد بن سلمة عن الفزارى عن مكحول عن ابى طلحة اليعمرى عن ابى ثعلبة الخشنى عن معاذ بن جبل رضي الله عنه ان رسول الله ﷺ قال له حين بعته الى اليمن: أَيُّمَا رَجُلٍ ارْتَدَّ عَنِ الْإِسْلَامِ فَأَدْعُهُ فَإِنْ تَابَ فَأَقْبَلْ مِنْهُ، وَإِنْ لَمْ يَتُبْ فَأَضْرِبْ عُقْقَهُ. وَأَيُّمَا امْرَأَةٍ ارْتَدَّتْ عَنِ الْإِسْلَامِ فَأَدْعُهَا فَإِنْ تَابَتْ فَأَقْبَلْ مِنْهَا وَإِنْ أَبَتْ فَاسْتَبِئْهَا، رواه الطبرانى فى "معجمه" (زيلعى ۷۵:۲)- قال الحافظ فى "الدراية" (۲۷:۲): اسناده ضعيف- ثم ذكره فى "الفتح" بلفظ- "فإن عادت والآ فأضرب عُقْقَهَا"، وقال: وسنده حسن، والحق ان الحديث واحد، وقد وهم الحافظ فى لفظه، والراجع من اللفظ ما ذكره الزيلعى، والحافظ نفسه فى الدراية، والمحقق فى "فتح القدير" (۳۱۲:۵)، والحافظ الهيثمى فى "مجمع الزوائد" (۲۶۳:۶)، وسنده حسن، كما قاله الحافظ فى "الفتح"، ونفصله فى الحاشية-

باب - مرتد عورت کو قتل نہ کیا جائے بلکہ اسے قید کر کے اسلام لانے پر مجبور کیا جائے الایہ کہ

وہ صاحب رائے اور متبع ہو تو پھر قتل کر دیا جائے

۳۲۸۸- معاذ بن جبلؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے اسے یمن بھیجے ہوئے فرمایا کہ جو شخص بھی اسلام سے مرتد ہو جائے تو اسے (اسلام کی) دعوت دو پس اگر وہ توبہ کر لے تو (اس کی توبہ) اس سے قبول کرلو۔ اور اگر وہ توبہ نہ کرے تو اس کی گردن مار دو (قتل کر دو) اور جو عورت بھی مرتد ہو جائے تو اسے (اسلام کی) دعوت دو پس اگر وہ توبہ کر لے تو (اس کی توبہ) اس سے قبول کرلو۔ اور اگر (توبہ سے) انکار کر دے تو اسے توبہ کی ترغیب دو۔ (معجم طبرانی)۔ حافظ صاحب درایہ میں فرماتے ہیں کہ اس کی سند ضعیف ہے اور فتح الباری میں ان الفاظ سے روایت نقل کی ہے کہ پس اگر وہ (اسلام کی طرف) لوٹ آئے تو ٹھیک ورنہ اس کی گردن اڑا دے۔ پھر فرماتے ہیں کہ اس کی سند حسن ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ حدیث ایک ہی ہے لہذا معجم طبرانی کی حدیث میں مذکور الفاظ رائج ہیں اور اس کی سند بھی حسن ہے۔ اور فتح الباری میں مذکور الفاظ وہم راوی ہیں۔

۴۲۸۹- عن حفص بن سلیمان ابی عمر الاسدی عن موسی بن ابی کثیر عن سعید بن المسیب عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ اَنَّ امْرَأَةً عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللّٰهِ ﷺ ارْتَدَّتْ فَلَمْ يَقْتُلْهَا، رواه ابن عدی فی "الکامل"، وقال: لا یرویه عن موسی بن ابی کثیر غیر حفص و ضعف حفص بن سلیمان اه (زیلعی ۱۵۷:۲)۔ قلت: قال فیہ احمد: صالح، ومرة: ما به باس و قال محمد بن سعید العوفی عن ابیہ: حدثنا حفص لو رایتہ لقرت عیناک فہما و علما و قال ابو عمر الدانی: قال و کعب: کان ثقة اہ۔ من "التہذیب" (۴۰۰:۲ و ۴۰۱)، وهو شاهد حسن لحديث معاذ المتقدم۔

۴۲۹۰- عن خلاص بن عمرو عن علی رضی اللہ عنہ قال: اَلْمَرْتَدَّةُ تُسْتَتَابُ وَلَا تُقْتَلُ۔ اخرجه الدارقطنی فی سننہ ثم قال: وخلاص ضعيف (زیلعی ۱۵۸:۲)۔ قلت: یا سبحان اللہ!۔

توثیق خلاص بن عمرو

خلاص بن عمرو من رجال الجماعة اخرج له الشيخان وغيرهم ، وقال عبد الله بن احمد عن ابیه: ثقة ثقة۔ وقال الآجری عن ابی داود: ثقة ثقة۔ وقال ابن معین: ثقة۔ وقال العجلی: بصری تابعی ثقة۔ وقال الحاکم: کان ابوه صحابی۔ وقال الجوزجانی والعقيلي: کان علی شرطة علی۔ وقال الحافظ: قد ثبت انه قال: سألت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ، ذكره محمد بن نصر فی کتاب الوتر من "التہذیب" (۱۷۷:۳) ملخصا: قلت: فلا ینکر سماعه من علی رضی اللہ عنہ، فالأثر صحيح، ولا اقل من ان يكون جسینا۔ قال الزیلعی: واخرج عبدالرزاق نحوه عن الحسن وعطاء و ابراهيم النخعی اہ۔

۳۲۸۹- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ کے زمانہ میں ایک عورت مرتد ہوئی تو حضور ﷺ نے اسے قتل نہیں فرمایا۔ (کامل لابن عدی) یہ حدیث پچھلی حدیث معاذ بن جبلؓ کے لئے شاہد حسن ہے۔

۳۲۹۰- خلاص بن عمرو سے مروی ہے کہ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ مرتد عورت کو توبہ کی ترغیب دی جائے اور اسے قتل نہ کیا جائے (سنن دارقطنی) یہ اثر صحیح ہے یا کم از کم حسن ہے۔ اور عبدالرزاق نے اس جیسا اثر عطاء، حسن اور ابراہیم نخعی سے بھی روایت کیا ہے۔

۳۲۹۱- ابو رزین سے مروی ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اگر عورتیں اسلام سے مرتد ہو جائیں تو انہیں قتل نہ

۴۲۹۱- اخبرنا ابو حنیفہ عن عاصم بن ابی النجود عن ابی رزین عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: "لَا يُقْتَلُ النِّسَاءُ إِذَا ارْتَدَدْنَ عَنِ الْإِسْلَامِ وَيُجَبَّرْنَ عَلَيْهِ"، أخرجه الامام محمد بن الحسن في الآثار (ص ۸۷)- والامام ابو يوسف في الخراج (ص ۲۱۵) بلفظ "لَا يُقْتَلُ النِّسَاءُ إِذَا هُنَّ ارْتَدَدْنَ عَنِ الْإِسْلَامِ، وَلَكِنْ يُجَبَّرْنَ وَيُدْعَيْنَ إِلَى الْإِسْلَامِ وَيُجَبَّرْنَ عَلَيْهِ" اه- ورواه ابن ابی شیبہ في "مصنفه" عن عبدالرحمن بن سليمان ووكيع عن ابی حنیفہ به بلفظ ابی يوسف، ورواه عبدالرزاق في "مصنفه" وَاخِرُ الْقَصَاصِ: اخبرنا سفيان الثوري عن عاصم عن ابی رزین به، وَاخْرَجَهُ الدارقطني من طريق ابی مالك النخعي احد الضعفاء عن عاصم به (زيلعي ۱۵۸: ۲، دراية ص ۲۷۲)- فلم ينفرد ابو حنیفہ رحمه الله به، بل تابعه عن عاصم سفيان وابو مالك، وكفى بابي حنیفہ اماما و بسفيان متابعًا، وعاصم من رجال الجماعة، وثقه الائمة الاعلام- وقال ابن معين: ثقة، لا باس به، من نظراء الاعمش اه- من "التهذيب" (۳۹: ۵ و ۴۰)- وابو رزین مسعود بن مالك الاسدي الكوفي ثقة فاضل من الثانية، ومن رجال الخمسة (تق ص ۲۰۶)-

۴۲۹۲- عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: وَجَدْتُ امْرَأَةً مَقْتُولَةً فِي بَعْضِ مَغَازِي النَّبِيِّ ﷺ فَتَمَّهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ قَتْلِ النِّسَاءِ وَالْحَبِيبَانِ- رواه الجماعة الا النسائي-

کیا جائے البتہ انہیں اسلام لانے پر مجبور کیا جائے (کتاب الا تارخ) اور کتاب الخراج ابو یوسف میں ان الفاظ کے ساتھ مروی ہے کہ اگر عورتیں اسلام سے مرتد ہو جائیں تو ان کو قتل نہ کیا جائے بلکہ ان کو قید کر دیا جائے اور انہیں اسلام کی دعوت دی جائے اور انہیں اس پر مجبور کیا جائے۔ اور ابن ابی شیبہ نے ابو یوسف کے الفاظ میں ابو حنیفہ سے اور عبدالرزاق نے بھی عثمان بن عاصم عن ابی رزین سے اور دارقطنی نے بھی ابو مالک نخعی کے طریق سے عاصم سے یہ مضمون روایت کیا ہے۔ اگرچہ اس روایت میں ابو حنیفہ "مفرد نہیں بلکہ عاصم سے روایت کرنے میں سفيان اور ابو مالک ابو حنیفہ کے متابع ہیں۔ اور ابو حنیفہ بطور امام اور سفيان بطور متابع کافی ہیں۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مرتد عورت کو قتل نہ کیا جائے اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

۳۲۹۳- ابن عمر فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کے کسی غزوہ میں ایک قتل کی ہوئی عورت پائی گئی تو آپ ﷺ نے عورتوں اور بچوں کے قتل سے منع فرمادیا۔ (اسے نسائی کے علاوہ جماعت نے روایت کیا ہے)۔

فائدہ: عورتوں کے قتل سے منع فرمانا عاصم سے جو اسلمی کافرہ اور عارضی کافرہ (مرتدہ) سب کو شامل ہے اور اس کی تعلیل بھی

۴۶۹۳- ورواہ احمد وابوداود وابن حبان والحاکم عن رباح بن ربیع، وفیه: فقال یہ ما کانت ہذہ لتقاتل، کذا فی "النیل" (۱۴۷:۷) وسندہ صحیح، کما تقدم فی اول الکتاب۔

۴۶۹۴- حدثنا ابن مرزوق ثنا ابو داود الطیالسی ثنا سلیمان بن معاذ الضبی عن عمار بن ابی معاویۃ الدهنی عن ابی الطفیل عن ابی الطغفیل أن قوما ارتدوا، وكانوا نصاری، فبعث إليهم علی بن ابی طالب معقل بن قیس النیمی، فقال لهم: اذا حکمت رأسی فاقتلوا المقاتلة، واسبوا الذریة، فأتی علی طائفة منهم، فقال: ما أنتم؟ فقالوا: کنا قوما نصاری، فخبیرنا بین

حدیث میں منصوص ہے کہ یہ جنگ نہیں کرتی۔ جیسا کہ اگلی حدیث میں آ رہا ہے۔ لہذا یہ حدیث شخص ہے دوسری حدیث میں بدل دینا، فاقتلوه کے لئے۔ نیز اصل یہ ہے کہ جزاء کو دار آخرت تک مؤخر کیا جائے لیکن بعض اوقات دفع شر کے لئے اس مقدم کو کر دیا جاتا ہے جیسے قصاص، حد قذف، حد شراب، حد سرقہ، حد زنا جو جانوں، سامانوں، عقلوں، نبیوں اور عزتوں کے تحفظ کے لئے مشروع ہیں۔ اور ردۃ پر قتل بھی دفع شر کے لئے مشروع ہونا چاہیے۔ فعل کفر کی جزاء کے طور پر نہیں۔ لہذا قتل ردۃ اس کے ساتھ خاص ہوگا جس سے حرب کا شروع ہو گیا ہے اور وہ مرد ہے نہ کہ عورت۔ اس لئے حضور ﷺ نے عورتوں کے قتل سے منع فرمایا اور اس کی علت یہ بیان کی کہ وہ لڑنے کے لئے نہیں۔ اس لئے احناف یہ کہتے ہیں کہ اگر وہ مرد عورت ذی رائے اور متبع ہو تو اس کو قتل کیا جائے گا۔ لیکن ردۃ کی بنا پر نہیں بلکہ سعی فساد کی بنا پر، اسی طرح جادوگر عورت اور حضور ﷺ کو گالی دینے والی عورت بھی مفسد ہے۔ اور مثل مقاتلہ کے ہے لہذا اس کو بھی قتل کیا جائے گا، لہذا جن روایات میں قتل مرتدہ کا ذکر ہے وہ ذی رائے اور متبع (جس کی اتباع کی جائے) پر محمول ہے اور اس کے ہم بھی قاتل ہیں کیونکہ ایسی عورت مفسد ہوتی ہے۔ الغرض احناف دونوں قسم کی احادیث پر عامل ہیں کہ اگر مرتدہ ہونے والی عورت ذورائے ہو تو قتل کیا جائے ورنہ نہیں۔ لیکن اس کے باوجود ایک فرقہ شاذو احناف پر طعن کرنے اور اہل الرائے کہنے پر مصر ہے۔ لیکن ہمارا ان سے سوال یہ ہو سکتا ہے کہ تم ان دونوں قسم کی (بظاہر متعارض) احادیث پر عمل کیسے کرو گے۔ یقیناً اگر ایک قسم کی حدیث پر عمل کرو گے تو دوسری قسم کی حدیث کا ترک لازم آئے گا اور تارک حدیث ہو جاؤ گے اس لئے الاحمال ایسی صورت حال میں اجتہاد وفقہ کی ضرورت پڑے گی لیکن وہ پچارے اس فقہ واجتہاد کے دشمن ہیں۔

۴۶۹۳- رباح بن ربیع کی حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ عورت لڑنے والی تو نہ تھی (یہ عورت ذات اس لئے نہیں کہ لڑے) (احمد، ابوداود، ابن حبان، حاکم)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: جب اس کی طرف سے لڑائی کا خطرہ نہیں لہذا اسے قتل نہ کیا جائے گا۔

۴۶۹۴- ابو الطفیل سے مروی ہے کہ ایک قوم مرتد ہو گئی جو عیسائی تھے۔ تو حضرت علیؑ نے ان کی طرف معقل بن قیس التیمی کو (الشکر سمیت) بھیجا۔ معقل نے اپنے لشکر سے کہا کہ جب میں اپنا سر کھلاؤں تو تم جنگ کرنے والوں کو قتل کر دینا اور بچوں کو قید کر لینا پس

الإِسْلَامَ، وَبَيْنَ دِينِنَا، فَاخْتَرْنَا الإِسْلَامَ، ثُمَّ رَأَيْنَا أَنْ لَا دِينَ أَفْضَلُ مِنْ دِينِنَا الَّذِي كُنَّا عَلَيْهِ، فَفَحْنُ نَصَارَى، فَحَكَ رَأْسَهُ فَقُبِلَتِ الْمُقَابِلَةُ وَسُمِّيَتِ الدَّرِيَّةُ۔ قَالَ عَمَّارٌ: فَأَخْبَرَنِي أَبُو شُعْبَةَ أَنَّ عَلِيًّا أَتَى بِدَرَارِيِّهِمْ، فَقَامَ مُسْقِلُهُ بِنُ هَبِيرَةَ الشَّيْبَانِي فَاشْتَرَاهُمْ مِنْ عَلِيٍّ بِمِائَةِ أَلْفٍ فَأَتَاهُ بِخَمْسِينَ أَلْفًا، فَقَالَ عَلِيٌّ: إِنِّي لَا أَقْبَلُ الْمَالَ إِلَّا كَإِبْلَاءٍ، فَدَفَنَ الْمَالَ فِي ذَارِهِ وَأَعْتَقَهُمْ، وَلَحِقَ بِمَعَاوِيَةَ، فَتَنَّدَ عَلِيٌّ عِتْقَهُمْ، رَوَاهُ الطَّحَاوِيُّ فِي "مَعَانِي الْأَثَارِ"، وَسَنَدُهُ حَسَنٌ وَسَلِيمَانٌ بِنِ مَعَاذٍ هَذَا مِنْ رِجَالِ مُسْلِمٍ وَالْأَرْبَعَةِ إِلَّا ابْنَ مَاجَةَ قَالَ أَحْمَدُ: لَا بَاسَ بِهِ، وَاسْتَشْهَدَ بِهِ الْبُخَارِيُّ (حَاشِيَةُ التَّقْرِيبِ ص ۷۸)۔

۴۲۹۵- حدثني ابو الزناد عن هشام بن عروة عن فاطمة بنت المنذر عن اسماء بنت ابى بكر الصديق رضى الله عنها قالت: قَدْ رَأَيْتُ أُمَّ مُحَمَّدٍ بِنِ عَلِيٍّ بِنِ أَبِي طَالِبٍ، وَكَانَتْ مِنْ سَبِيِّ بَنِي حَنْظَلَةَ فَلِذَلِكَ سُمِّيَتْ الْحَنْظَلِيَّةُ وَسُمِّيَ ابْنُهَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَنْظَلِيَّةِ، قَالَ: وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نَافِعٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: كَانَتْ أُمُّ زَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ ذَلِكَ السَّنِيِّ، رَوَاهُ

معقل ان کے ایک گروہ کے پاس آئے اور کہا کہ تم کون ہو؟ انہوں نے کہا کہ ہم عیسائی تھے۔ پھر ہمیں اس بات کا اختیار دیا گیا کہ اسلام قبول کریں یا بنیادین۔ پس ہم نے اسلام قبول کر لیا۔ پھر ہم نے دیکھا کہ کوئی دین ہمارے اس دین سے افضل نہیں جس پر ہم پہلے تھے۔ سو اب ہم عیسائی ہیں۔ پس حضرت معقل نے اپنا سر کھلایا تو لو نے والوں کو قتل کر دیا اور بچوں کو قید کر لیا گیا۔ عمار راوی کہتے ہیں کہ ابو شعبہ نے مجھے بتایا کہ حضرت علیؑ کے پاس ان کے بچے لائے گئے تو (آپؑ نے فرمایا کہ ان کو کون خریدتا ہے پس) مسقلہ بن ہبیرہ شیبانی کھڑے ہوئے اور انہوں نے ان بچوں کو ایک لاکھ کے عوض خرید لیا۔ اور آپ کے پاس پچاس ہزار درہم لائے۔ آپؑ نے فرمایا کہ میں مکمل مال ہی قبول کروں گا۔ اس نے مال اپنے گھر میں دفن کر دیا اور ان کو آزاد کر کے امیر معاویہؓ سے چاہا۔ اور حضرت علیؑ نے ان کے آزاد ہونے کو نافذ کر دیا۔ (طحاوی) اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: ”ذریعہ“ کا لفظ عورتوں اور بچوں دونوں کو شامل ہوتا ہے۔ پس معلوم ہوا کہ مرد عورت کو قتل نہ کیا جائے گا۔ پس جب محارب مرد عورت کو قتل نہیں کیا گیا تو غیر محارب مرد عورت کو بطریق اولیٰ قتل نہ کیا جائے گا۔

۴۲۹۵- اسماء بنت ابی بکر صدیقؓ فرماتی ہیں کہ میں نے محمد بن علی بن ابی طالب کی والدہ کو دیکھا ہے، وہ بنو حنیفہ کے قیدیوں میں سے تھیں۔ اس لئے ان کا نام حنیفہ رکھا گیا۔ اور ان کے بیٹے کا نام محمد بن حنیفہ رکھا گیا۔

الواقدي في "كتاب الردة" (زيلعي ۱۵۳:۲)، ورجاله كلهم ثقات، والواقدي مقبول في المغازی، صرح به الحافظ في "التلخيص"، كما مر في باب "لا توضع الجزية على اهل الاوثان" الخ۔ قال ابن الترمكاني: وهو المشهور في "كتب السير" أَنَّ اَبَا بَكْرٍ ؓ قَتَلَ اَهْلَ الرِّدَّةِ، وَسَبَى نِسَائَهُمْ وَلَمْ يُقَتِّلَنَّاهِ (الجوهر النقي ۱۷۳:۲)۔

۴۲۹۶ - حدثني "ابو مسهر عن سعيد بن عبدالعزيز التنوخي أَنَّ اُمَّ قُرَّةَ الْفَزَارِيَّةَ كَانَتْ فِيْهِمْ اَزْدًا فَاتَتْ بِهَا اَبُو بَكْرٍ فَقَتَلَهَا وَمَثَلَ بِهَا، قال ابو مسهر: وَاَبَى سَعِيدٌ اَنْ يُخْبِرَنَا كَيْفَ مَثَلَ بِهَا، رواه ابو عبيد في "الاموال" (ص ۱۸۰)۔ و سنده صحيح منقطع قال: (الزيلعي ۱۸۵:۲)۔ اخرج الدارقطني عن سعيد بن عبدالعزيز ان ابا بكر قتل اُمَّ قُرَّةَ الْفَزَارِيَّةَ فِي رِدَّتِهَا قَتْلَةً مُثْلَةً شَدَّ رِجْلَيْهَا بِفَرْسَيْنِ ثُمَّ صَاحَ بِهَا فَشَقَّهَا لَكِنْ قِيلَ: اِنَّ سَعِيدًا هَذَا لَمْ يُذْرِكْ اَبَا بَكْرٍ فَيَكُونُ مُنْقَطِعًا اهـ۔ وقال الحافظ في الفتح (۲۴۰:۱۲) اخرج الدارقطني اثر ابي بكر من وجه حسن اه (اي مرسل)۔ وقال في "التلخيص" (۳۵۰:۲) في "السير": اَنَّ النَّبِيَّ

حضرت عبداللہ بن نافع اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ زید بن عبداللہ بن عمر کی ماں انہیں قیدیوں میں سے تھی۔ (کتاب الردۃ للواقدی) اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔ ابن ترمکانی فرماتے ہیں کہ یہ بات کتاب السیر میں مشہور ہے کہ حضرت ابوبکرؓ نے مردوں کو قتل کر دیا اور ان کی عورتوں کو قید کیا اور ان کو قتل نہ کیا گیا۔ الخ (الجوہر النقی)

فائدہ: جب ابوبکرؓ نے مرد عورتوں کو باوجود محارب ہونے کے قتل نہ کیا تو غیر محارب مرد عورتوں کو کیسے قتل کیا جائے گا۔

۳۲۹۶ - ابوسعھر، سعید بن عبد العزیز التنوخی سے روایت کرتے ہیں کہ ام قرفہ فزاریہ مرتد ہونے والوں میں شامل تھی تو اسے حضرت ابوبکرؓ کے پاس لایا گیا تو آپؓ نے اسے قتل کر دیا اور اس کا مثلہ بنایا۔ ابوسعھر فرماتے ہیں کہ سعید (بن عبد العزیز) نے یہ ہمیں بتانے سے انکار کر دیا کہ آپؓ نے اس کا مثلہ کیسے کیا۔ (کتاب الاموال ابو سعید)۔ اس کی سند صحیح منقطع ہے۔ زلعی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث دارقطنی نے سعید بن عبد العزیز سے (اس طرح) روایت کی ہے کہ ابوبکرؓ نے ام قرفہ فزاریہ کو اس کے مرتد ہونے کی بنا پر مثلہ کی صورت میں قتل کیا۔ آپؓ نے اس کے دونوں پاؤں دو گھوڑوں کے ساتھ باندھے پھر ان کو دوڑایا اس طرح ان دونوں گھوڑوں نے اس کو پھاڑ دیا۔ لیکن کہا گیا ہے کہ اس سعید نے ابوبکرؓ کو نہیں پایا لہذا یہ حدیث منقطع ہے۔ تلخیص الحیر میں ہے کہ سیر میں ہے کہ حضور ﷺ نے ام قرفہ کو قریظہ کی جنگ میں قتل کیا اور یہ اس ام قرفہ کے علاوہ ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ قَتَلَ أُمَّ قُرَيْظَةَ يَوْمَ قُرَيْظَةَ وَهِيَ غَيْرُ تِلْكَ اهـ۔

۴۲۹۷- اخبرنا الثوري عن يحيى بن سعيد ان عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رضي الله عنه أَمَرَ فِي أُمِّ وَلَدِهِ تَنْصَرَّتْ أَنْ تُبَاعَ فِي أَرْضِ ذَاتِ مُؤْتَةَ عَلَيْهَا، وَلَا تُبَاعَ فِي أَهْلِ دِينِهَا، فَبُعِثَتْ بِدُومَةِ الْجَنْدَلِ مِنْ غَيْرِ أَهْلِ دِينِهَا۔ رواه عبد الرزاق في "مصنفه" (زيلعي ۱: ۵۸۸)۔ وهو مرسل صحيح ويحيى بن سعيد عده ابن عيينة في محدثي الحجاز الذين يجيئون بالحديث على وجهه، وابن المديني في اصحاب صحة الحديث وثقاته، وابن عمار في موازين اصحاب الحديث۔ كما في "التمهيد" (۱: ۳۲۳)، فارساله كارسال ابن سيرين والحسن والنخعي۔

فائدہ: چونکہ یہ عورت صاحب رائے اور صاحب تعقیمی۔ اس لئے حضرت ابو بکرؓ نے اسے قتل کر دیا اور احناف کا بھی یہی مسلک ہے کہ اگر وہ عورت مرتدہ صاحب رائے ہو تو اسے قتل کیا جائے۔ کیونکہ اس عورت کے تیس بیٹے تھے اور وہ ان کو مسلمانوں کے خلاف لڑنے پر ابھارتی تھی۔ دوسرا اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے اسے سیاحت قتل کیا ہو۔ جیسا کہ آپؐ نے حضور ﷺ کی وفات پر وھول بجا کر خوشی کا اظہار کرنے والی عورت کے ہاتھ کاٹنے کا حکم سیاحت دیا تھا۔ اور اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے اسے مشلہ کر کے قتل کیا حالانکہ مشلہ بالا جماع ممنوع ہے۔ بہر حال آپؐ نے مابعد والوں کی عبرت کے لئے سیاحت اسے قتل کیا۔

الغرض مرتدہ عورت کے مطلقاً قتل کے جواز کے قائلین کے لئے اس حدیث سے استدلال کرنا ہی درست نہیں کیونکہ اس میں مشلہ کا ذکر ہے جس کے وہ خود قائل نہیں ہیں نہ یعنی اگر اس حدیث سے وہ جواز قتل پر استدلال کریں تو انہیں جواز مشلہ کا بھی فتویٰ دینا چاہیے (البتہ اس تاویل پر استدلال ہو سکتا ہے جو ہم نے ذکر کیا کہ یہ قتل سیاحت ہے۔ نیز یہ حدیث منقطع ہے اور امام شافعی کے ہاں منقطع حدیث حجت نہیں۔ باقی رہا ابن عباسؓ کا یہ کہنا کہ تقتل المرتدہ تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہم دونوں قسم کی احادیث پر عمل کرتے ہیں، جن احادیث میں قتل نہ کرنا مذکور ہے وہ عام مرتدہ عورت کے بارے میں ہے اور جس حدیث میں مرتدہ عورت کے قتل کرنے کا ذکر ہے وہ اس عورت پر محمول ہے جو صاحب رائے و تبع ہو جیسے ام قریظہؓ فراریہ۔

۴۲۹۸- یحییٰ بن سعیدؓ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے ایک ایسی ام ولد کے بارے میں جو عیسائی ہو گئی تھی (یعنی مرتدہ ہو گئی تھی) فرمایا کہ اسے ایسی جگہ بیچ دیا جائے جو اس کے لئے تکلیف دہ ہو اور اسے اس کے دین والوں میں نہ بیچا جائے پس اس ام ولد کو دومۃ الجندل یعنی اس کے غیر مذہب والوں میں بیچ دیا گیا (مصنف عبد الرزاق) یہ حدیث مرسل صحیح ہے۔ اور یحییٰ بن سعید کا ارسال، ابن سيرين، حسن اور قحطی کے ارسال کی طرح معتبر ہے۔

باب لا یقتل الذمی اذا تحول من دین کفر الی دین کفر

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾، فَالَّذِينَ فِي الْحَقِيقَةِ هُوَ الْإِسْلَامُ، وَمَا عَدَاهُ، فَهُوَ بِزَعْمِ الْمُذْعَمِ (فتح الباری ۱۲: ۳۴)۔

۴۲۹۸- عن زید بن اسلم ارسله: مَنْ غَيَّرَ دِينَهُ فَاضْرِبُوا عُنُقَهُ، "لمالك"، و قال في "تفسيره": ومعنى قول رسول الله ﷺ: مَنْ بَدَّلَ دِينَهُ فَاقْتُلُوهُ، مَنْ خَرَجَ مِنَ الْإِسْلَامِ إِلَى غَيْرِهِ لَا مَنْ خَرَجَ مِنْ دِينِ الْإِسْلَامِ إِلَى غَيْرِهِ كَمَنْ يَخْرُجُ مِنْ يَهُودِيَّةٍ إِلَى نَصْرَانِيَّةٍ، أَوْ مَجُوسِيَّةٍ، وَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتَةِ لَمْ يُسْتَتَبْ وَلَمْ يُقْتَلْ (جمع الفوائد ۱: ۲۸۳)۔ قلت: وتأييد تفسيره بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ مرتد عورت کو قتل کرنا منع ہے۔ اور ہدایہ میں جامع صغیر کے حوالے سے ہے کہ عورت کو اسلام لانے پر مجبور کیا جائے خواہ وہ عورت آزاد ہو یا باندی۔ اور باندی کو اس کا مولا مجبور کرے جبکہ مولا اس سے خدمت لینے کا ضرورت مند ہو۔ اور اگر ضرورت مند نہ ہو تو اسے بھی قید کر لیا جائے اور اسلام لانے پر مجبور کیا جائے۔ اور ملک بدر کر کے ایسی جگہ بھیج دینا جہاں پر اس کے لئے تکلیف و مشقت ہو، اور پھر اس کے غیر مذہب والوں میں بیچنا بھی جس و قید کے قائم مقام ہے۔ الغرض یہ حدیث بھی ہمارے مذہب کی مؤید ہے کہ عورت کو مرتد ہونے کی وجہ سے قتل نہ کیا جائے۔

باب۔ اگر ذمی ایک کفریہ دین سے دوسرے کفریہ دین کی طرف منتقل ہو تو اسے قتل نہ کیا جائے

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اللہ کے ہاں دین تو صرف اسلام ہی ہے۔ (القرآن) پس حقیقت میں دین اسلام ہی ہے اور جو اسلام کے ماسوا ہے (نصرانیت، یہودیت وغیرہ) وہ دعلی کے زعم میں دین ہے (حقیقت میں دین نہیں) (فتح الباری)

۴۲۹۸- زید بن اسلم مرسل روایت کرتے ہیں کہ جو اپنے دین (اسلام) کو تبدیل کرے (اور کوئی اور دین اختیار کرے) تو اس کی گردن اڑا دو۔ امام مالکؒ اس کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کے فرمان من بدل دینہ فاقتلوه (کہ جو شخص دین تبدیل کرے تو اس کو قتل کر دو) کا مطلب یہ ہے کہ جو اسلام سے نکل کر کسی دوسرے دین میں چلا جائے۔ اور وہ شخص مراد نہیں جو غیر اسلام سے نکل کر غیر اسلام میں داخل ہو جائے، مثلاً کوئی شخص یہودیت سے نکل کر عیسائیت میں چلا جائے یا مجوسیت اختیار کر لے۔ (الغرض) جو ذمی بھی اس طرح کی حرکت کرے تو نہ تو اسے توپ کی ترغیب دی جائے اور نہ ہی اسے قتل کیا جائے۔ (جمع الفوائد) میں کہتا ہوں کہ ان کی تفسیر کی تائید اللہ تعالیٰ کے فرمان ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ سے بھی ہوتی ہے۔

۴۲۹۹- نا ابن جریج قال: حدیث رفع الی علیؑ فی یهودی تَزَنَّدَقَ وَنَصْرَانِی تَزَنَّدَقَ قَالَ: دَعُوهُ یَحْوُلُ مِنْ دِینِ اِلَی دِینٍ۔ رواہ عبدالرزاق (المحلی ۱۹۷:۱۱ لابن حزم)۔
واعلم بالانقطاع، وهو ليس بعلّة عندنا اذا كان المرسل ثقة، ولا يظن بابن جریج انه حملة
عن كذاب، ولا عن غير ثقة عنده، ولم يبين حاله ابن القيم في "زاد المعاد" (۲: ۲۳۴)۔

۴۳۰۰- وروی ابو یوسف فی "الآثار" له (۱۷۱:۱) عن ابی حنیفة عن حماد عن
سعيد بن جبیر عن عمر بن الخطابؓ انه قال: اَلْكَفْرُ كُلُّهُمُ بِلَّةٌ وَاحِدَةٌ لَا نَرِثُهُمْ وَلَا
يَرِثُونَنَا۔ وهذا مرسل صحيح، فان مراسيل سعيد بن جبیر رضيها يحيى بن سعيد كما مر

فائدہ: امام مالک ابن حزمؒ جیسے ہزاروں علماء سے زیادہ احادیث کا معنی جانتے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ من بدل دینہ
فاقتلوه کا مطلب یہ ہے کہ مسلمان اسلام چھوڑ کر کوئی اور دین اختیار کر لے۔ نہ یہ کہ کوئی یہودی (غیر مسلم) نصرانی وغیرہ بن جائے۔

۴۲۹۹- ابن جریج فرماتے ہیں کہ ایک حدیث حضرت علیؑ کی طرف مرفوع ہے کہ انہوں نے زندیق بن جانے والے یہودی
اور نصرانی کے بارے میں فرمایا کہ اسے چھوڑ دو کہ وہ ایک دین سے دوسرے دین کی طرف پھرتا رہے دو چھوڑ دو۔ اسے عبدالرزاق نے
روایت کیا ہے (مخفی ابن حزم)۔ جب ارسال کرنے والا ثقہ ہو تو ہمارے ہاں انقطاع کوئی علت نہیں ہوا کرتی۔ اور ابن جریج نے یقیناً ثقہ
سے ہی اسے سنا ہوگا۔ (نیز قرون فاضلہ میں انقطاع ہمارے ہاں علت ہی نہیں)۔

فائدہ: یہ حدیث محل نزاع میں قولی فیصل ہے کہ اگر کوئی شخص یہودیت سے یا کسی اور غیر اسلام دین سے نکل کر کسی دوسرے
کفریہ دین میں چلا جائے تو اسے قتل نہیں کیا جائے گا۔ باقی ابن حزمؒ کا یہ کہنا کہ رسول اللہﷺ کے بعد کسی کا قول حجت نہیں (جیسا کہ آج کل
غیر مقلدین کا طرز عمل ہے) کلمۃ حق ارید بھا الباطل کا مصداق ہے۔ کیونکہ یہ اس وقت ہے کہ جب قولی صحابی قول رسولﷺ کے
مخالف ہو۔ جبکہ ابن حزم کے پاس کوئی واضح نص حضورﷺ سے نہیں جس میں اس بات کی صراحت ہو کہ اگر ڈمی کسی دین کفر سے نکل کر
دوسرے کفریہ دین میں چلا جائے تو اس کا قتل واجب ہے۔ کلا لن یجد الی ذلک سبیلا۔ نیز من بدل دینہ فاقتلوه بالا جماع اپنے
عموم پر باقی نہیں بلکہ مخصوص منہ البعض ہے کیونکہ جو شخص دین کفر سے دین اسلام میں داخل ہو یا جو بالا کراہ دین اسلام سے دین کفر میں چلا
جائے (باوجودیکہ تبدیل دین متحقق ہے) اس سے مستثنیٰ ہیں۔ اور ہم یہ بھی بتا چکے ہیں کہ آیت قرآنی سے صراحت یہ بات ثابت ہے کہ دین سے
مراوا اسلام ہی ہے تو اس سب کے باوجود قولی علیؑ قول نبیﷺ کے لئے مفسر ہے نہ کہ مخالف۔ فیما اسفیٰ علیٰ رای ابن حزم۔

۴۳۰۰- کتاب الآثار میں امام ابو یوسفؒ روایت فرماتے ہیں کہ سعید بن جبیرؒ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ کفر
تمام کا تمام ایک ہی ملت ہے نہ ہم ان کے وارث ہو گئے اور نہ وہ ہمارے وارث ہو گئے۔ یہ حدیث مرسل صحیح ہے۔

فی "المقدمة" عن "التدریب"۔

۴۳۰۱- عن ابی حمید الساعدی رحمہ اللہ قال: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى إِذَا خَلَفَ ثَبِيَّةَ الْوَدَاعِ إِذَا كَتَبَتْهُ قَالَ: مَنْ هَؤُلَاءِ؟ قَالُوا: بَنُو قَيْقَاعَ وَهُوَ رَهْطُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ: وَأَسْلَمُوا؟ قَالُوا: لَا، بَلْ نَحْمُ عَلَى دِينِهِمْ قَالَ: قُلْ لَهُمْ، فَلْيَرْجِعُوا فَإِنَّا لَا نَسْتَعِينُ بِالْمُشْرِكِينَ، أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي "المستدرک" (۱۲۲:۲)۔ وسکت عنه هو والذهبی، وصححه البيهقي (نیل ۱۲۷:۷)۔

باب یقسم مال المرتد اذا قتل او مات او لحق بدار الحرب

بین ورثته المسلمین اذا کان مما اکتسبه قبل الردة

۴۳۰۲- عن سماک بن حرب عن دثار بن یزید عن عبید بن الابرص أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ رحمہ اللہ قَالَ: مِيرَاثُ الْمُرْتَدِّ لِوَلَدِهِ، رَوَاهُ سَفِيَانُ (المحلی ۱۹۷:۱۱ لابن حزم)، ولم یعلہ بشیء، ولو کان له علة لصاح بها، فهو حسن او صحیح، وقد تکلم فی هذا الاسناد فی

فائدہ: یہ حدیث مسئلہ تنازع فیہ میں نص صریح ہے لہذا ایک کفر سے نکل کر دوسرے کفر میں داخل ہونے والا امن بدل دینہ الخ کا مصداق نہیں۔

۴۳۰۱۔ ابو حمید الساعدی فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں تک کہ جب ثبیۃ الوداع سے آگے نکلے تو لشکر کے ایک دستہ کو دیکھا اور فرمایا یہ کون لوگ ہیں؟ لوگوں نے عرض کیا کہ بنو قیقاع کے لوگ ہیں جو کہ عبد اللہ بن سلام کی قوم ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا وہ اسلام لے آئے؟ لوگوں نے عرض کیا نہیں بلکہ وہ اپنے دین پر ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان سے کہہ دو کہ لوٹ جاؤ اس لئے کہ ہم مشرکین سے مدد نہیں لیا کرتے۔ (متدرک حاکم)۔ حاکم اور دھوچی نے اس پر سکوت کیا ہے اور بیہقی نے اسے صحیح کہا ہے۔ (نیل)۔

فائدہ: دیکھیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود کو مشرکین کہا۔ لہذا معلوم ہوا کہ کفر ایک ہی ملت ہے۔

باب اگر مرتد قتل کر دیا جائے یا مرتد بدار الحرب میں چلا جائے تو اس کا مال اس کے مسلمان

ورثاء کے درمیان تقسیم کیا جائے گا بشرطیکہ وہ مال مرتد ہونے سے قبل کمایا ہو

۴۳۰۲۔ عبید بن ابرص سے مروی ہے کہ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ مرتد کی میراث اس کے بیٹے کے لئے ہے۔ (محلّی) ابن حزم نے اس میں کوئی علت نہیں نکالی۔ لہذا یہ حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مرتد کا مال مسلمانوں کے لئے فی نہیں بلکہ ورثاء کے لئے ہے اور یہی احناف کا مسلک

بعض المواضع من المحلی لاجل سماک، وانه یقبل التلقین، ولكن حدیث القدماء عنه صحیح مستقیم، وهذا منه فان سفیان من قدماء اصحابه۔

۴۳۰۳- عن "الاعمش عن الشیبانی قال: أتى علیؑ بَشْمِخٍ كَانَ نَصْرَانِيًا فَأَسْلَمَ ثُمَّ ارْتَدَّ عَنِ الْإِسْلَامِ، فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ: لَعَلَّكَ إِنَّمَا ارْتَدَدْتَ لِأَن تُصِيبَ مِيرَاثًا ثُمَّ تَرْجِعَ إِلَى الْإِسْلَامِ؟ قَالَ: لَا! قَالَ: فَلَعَلَّكَ خَطَبْتَ امْرَأَةً فَأَبَاؤُا أَنْ يُزَوِّجُوكَهَا، فَارْتَدْتَ أَنْ تَزَوِّجَهَا، ثُمَّ تَعُدُّ إِلَى الْإِسْلَامِ؟ قَالَ: لَا! قَالَ: فَارْجِعْ إِلَى الْإِسْلَامِ قَالَ: لَا حَتَّى آتِي الْمَسِيحَ، فَأَمْرِي بِهِ فَضُرِبَتْ عُنُقُهُ، فَدُفِعَ مِيرَاثُهُ إِلَى وَلَدِهِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، وَغَنَ ابْنُ مَسْعُودٍؓ بِمِثْلِهِ، رَوَاهُ سَفْيَانٌ، كَمَا فِي "المحلی" (۱: ۱۹۷)، ولم يعله بشيخه۔

۴۳۰۴- عن اسحاق بن راشد ان عمر بن عبد العزيز كَتَبَ فِي رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَمِيرٍ فَتَنَصَّرَ إِذَا عَلِمَ ذَلِكَ تَرَبُّثَ مِنْهُ امْرَأَتُهُ، وَتَعَتَّدَ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَدَفَعَ مَالَهُ إِلَى وَرَثَتِهِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ لَا أَعْلَمُهُ قَالَ إِلَّا أَنْ يَكُونَ لَهُ وَارِثٌ عَلَى دِينِهِ فِي أَرْضٍ، فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ، رَوَاهُ عَبْدُ

ہے۔ اور ولد سے مراد وہ بیٹا ہے جو مرتد ہونے کے وقت تھا یا موت کے وقت ہے۔

۴۳۰۳- شیبانی سے مروی ہے کہ حضرت علیؑ کے پاس ایک ایسا بوڑھا لایا گیا جو عیسائی تھا پھر وہ مسلمان ہوا اور پھر اسلام سے مرتد ہو گیا۔ تو حضرت علیؑ نے اس سے فرمایا کہ "شاید تو اس لئے مرتد ہوا ہے تاکہ تو (اپنے نصرانی رشتہ داروں کی) میراث پاسکے" اس نے کہا نہیں۔ آپؑ نے فرمایا کہ شاید تو نے کسی (کافر) عورت کو پیغام نکاح بھیجا ہوگا۔ لیکن انہوں نے اس کا نکاح تجھ سے کرنے سے انکار کر دیا ہوگا۔ پس تو نے اس بات کا ارادہ کیا ہوگا کہ تو اس سے نکاح کر کے پھر اسلام کی طرف لوٹ آئے گا۔ اس نے کہا نہیں۔ تب آپؑ نے فرمایا کہ اسلام کی طرف لوٹ آ۔ اس نے کہا کہ میں نہیں لوٹوں گا یہاں تک کہ میں مسیح سے مل لوں (یعنی میں مسلمان نہیں ہوں گا) پس آپؑ نے اس کے بارے میں حکم دیا پس اس کی نردن آزادی گئی۔ پھر اس کی میراث اس کی مسلمان اولاد کو دے دی گئی اور ابن مسعودؓ سے بھی اسی قسم کی حدیث مروی ہے۔ (محمی ابن حزم) ابن حزم نے اس کی کوئی علت بیان نہیں کی (لہذا یہ حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہے) فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ مرتد کی میراث اس کے مسلمان ورثاء کے مابین تقسیم کی جائے گی۔

۴۳۰۴- اسحاق بن راشد سے مروی ہے کہ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ نے ایک ایسے مسلمان قیدی کے بارے میں جو عیسائی ہو گیا تھا، لکھا جب آپؓ کو اس کا علم ہوا کہ اس کی بیوی اس کی وارث ہوگی۔ اور وہ تین حیض عدت گزارے گی اور اس کا مال اس کے مسلمان

الرزاق، کما فی المحلی (۱: ۱۹۷)۔ واسحاق بن راشد ثقة من السابعة (تقریب ص ۱۳)۔
 ۴۳۰۵۔ حدثنا الاعمش عن ابی عمرو (هو الشیبانی) عن علی رضی اللہ عنہ أَنَّهُ أُتِيَ بِمُسْتَوْرِدٍ
 الْعُجْلِيِّ وَقَدْ اِزْتَدَّ فَعَرَضَ عَلَيْهِ الْإِسْلَامَ فَأَبَى فَقَتَلَهُ وَجَعَلَ مِيزَانَهُ بَيْنَ وَرَثَتِهِ الْمُسْلِمِينَ رَوَاهُ
 الْإِمَامُ أَبُو يُوسُفَ فِي "الْخُرَاجِ" لَهُ (ص ۲۱۶)، وَهَذَا سَنَدٌ صَحِيحٌ، وَأَبُو عَمْرٍو الشَّيْبَانِيُّ
 تَابِعِيُّ مَخْضَرَمٍ مَجْمَعٍ عَلَى ثِقَتِهِ (تمهذیب ۳: ۴۶۸)۔

ورثاء کو دیا جائے گا۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نہیں جانتا کہ آپ نے یہ اگلا استثناء فرمایا ہو۔ ”مگر یہ کہ دارالحرب میں کوئی اس کا ہم مذہب
 وارث ہو تو وہ اس (دارالحرب والی کمائی) کا زیادہ حقدار ہے۔“ (مصنف عبد الرزاق کما فی المحلی) اسحاق بن راشد ثقہ ہے۔

فائدہ: آخری جملہ الا ان یکون له وارث الخ کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص دارالحرب میں مرتد ہو جائے اور وہاں وہ
 مال کمائے تو ردت کے بعد والی کمائی اس کے ہم مذہب کا فردارث کو دی جائے گی اور اس مطلب پر قرینہ یہ ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز
 نے دارالاسلام میں قبل الردۃ حاصل ہونے والی کمائی اس کے مسلمان ورثاء کو دینے کا حکم فرمایا۔ لیکن یاد رکھیں دارالاسلام میں مرتد ہونے
 کے بعد حاصل ہونے والی کمائی بیت المال میں جمع کی جائے گی۔

۴۳۰۵۔ ابو عمرو شیبانی سے مروی ہے کہ حضرت علیؑ کے پاس مستورد علی کو لایا گیا جو مرتد ہو گیا تھا۔ پس آپؑ نے اس پر اسلام
 پیش کیا لیکن اس نے (قبول کرنے سے) انکار کر دیا۔ پس آپؑ نے اسے قتل کر دیا اور اس کی میراث اس کے مسلمان ورثاء کو
 دلائی۔ (کتاب الخراج) یہ سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ مرتد کی میراث اس کے مسلمان ورثاء میں تقسیم کی جائے گی۔ البتہ امام اعظمؒ فرماتے
 ہیں کہ جو اس نے حالت اسلام میں کمایا وہ مراد ہے اور جو مرتد ہونے کے بعد کمایا وہ بیت المال میں جمع کر دیا جائے گا۔ لیکن صاحبینؒ فرماتے
 ہیں کہ دارالاسلام میں مکمل کمائی خواہ قبل الردۃ ہو یا بعد الردۃ وہ مسلمان ورثاء کی ہوگی۔

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مرتد کی دارالاسلام میں قبل الردۃ حاصل ہونے والی کمائی اس کے مسلمان ورثاء میں تقسیم کی جائے
 گی۔ ان احادیث کے علاوہ قرآن پاک کی آیت ان اصرء "هلک لیس له ولد وله اخت فلها نصف ما ترک (النساء
 ۷۱) اگر کوئی شخص بلاک ہو جائے اور اس کی اولاد نہ ہو اور ایک بہن ہو تو اس بلاک ہونے والے کی میراث میں سے آدھی میراث اس
 بہن کی ہوگی۔ تو مرتد بھی جرم کا ارتکاب کر کے ہلاک ہے۔ لہذا اس کی میراث بھی اس کے مسلمان ورثاء میں تقسیم کی جائے گی۔ اور اسی طرح
 جب عبداللہ بن ابی بن سلول رئیس المنافقین مرے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی میراث اس کے مسلمان ورثاء میں تقسیم کر دی، اور وہ مرتد تھا کیونکہ
 مسلمان ہونے کے بعد اس نے کفر اختیار کیا اور اللہ نے اس کے کفر کی قرآن میں گواہی دی ہے، ارشاد ربانی ہے ﴿فَإِذَا تَوَلَّىٰ ۖ سَٰعًیٰ﴾

۴۳۰۶- حدثنا اشعث عن عامر وعن الحكم في المسلمة يَرْتَدُّ زَوْجُهَا، وَيَلْحَقُ بِأَرْضِ الْعَدُوِّ، فَإِنْ كَانَتْ بِمَنْ تَحِيضُ فَثَلَاثَةُ قُرُوءٍ، وَإِنْ كَانَتْ بِمَنْ لَا تَحِيضُ فَثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ. وَإِنْ كَانَتْ حَامِلًا فَحِينَ تَضَعُ مَا فِي بَطْنِهَا ثُمَّ تَزَوُّجُ إِنْ شَاءَتْ، وَيُقَسَّمُ الْمِيرَاثُ بَيْنَ وَرَثَتِهِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، رواه الامام ابو يوسف ايضا، وسنده حسن۔

منہم مات ابدا ولا تقم علی قبره، انہم کفروا باللہ ویرسولہ وماتوا وهم فاسقون ﷺ اسی طرح حضرت علیؓ، حضرت ابن مسعودؓ اور حضرت معاذؓ کا مرتد کی میراث کو اس کے مسلمان ورثاء میں تقسیم کرنا بھی احناف کے موقف کی تائید کرتا ہے۔ والحمد للہ علی ذلک۔

باقی امام شافعیؒ کی طرف سے یہ دلیل کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ مسلمان، کافر کا وارث نہیں ہوتا تو اس کا ایک جواب یہ ہے کہ اس سے مراد مرتد نہیں بلکہ کافر اصلی ہے۔ دیئے بھی مرتد تمام احکام میں کافر کی طرح نہیں ہے مثلاً (۱) کافر سے صلح ہو سکتی ہے لیکن مرتد سے نہیں، (۲) کافر سے جزیہ لیا جاسکتا ہے لیکن مرتد سے نہیں۔ (۳) کافر کا قتل کرنا واجب نہیں لیکن مرتد کا قتل کرنا واجب ہے۔ اور اس کا جواب یہ ہے کہ مسلمان کو مرتد کا وارث بنانا یہ تو ریث المسلم من الکافر نہیں بلکہ یہ مسلمان کا مسلمان وارث بننا ہے۔ کیونکہ وہ مسلمان تھا۔ اپنے مال کا مالک تھا لیکن جب وہ مرتد ہوا تو گویا کہ وہ ہلاک ہو گیا اور ہلاک ہوتے ہی (یعنی مرتد ہوتے ہی) اس کی ملک زائل ہو گئی۔ اس وقت وہ جس مال کا مالک تھا اس کے مسلمان ورثاء اسی مال کے وارث ہونگے اور یہ تو ریث المسلم من المسلم ہے۔ اور تیسرا جواب یہ ہے کہ امام طحاویؒ نے فریق مخالف کی اس حدیث کا یہ جواب دیا ہے کہ حضور ﷺ نے لا یورث المسلم الکافر میں کون سا کافر مراد لیا ہے۔ ممکن ہے کہ اس سے مراد وہ کافر ہو جو دین و مذہب والا ہو اور ممکن ہے کہ کافر مراد جو جس کا کوئی دین و مذہب نہ ہو۔ تو جب اس میں دونوں کا احتمال ہے تو اس میں سے کسی ایک معنی کو لینا اور دوسرے کو چھوڑنا بغیر دلیل کے جائز نہیں۔ تو اس بارے میں ہمیں حضرت اسامہؓ کی وہ حدیث نظر آئی جس میں ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ دو مختلف دینوں والے ایک دوسرے کے وارث نہیں بنتے۔ مسلمان کافر کا وارث کافر مسلمان کا۔ پس جب یہ تصریح حضور ﷺ سے آگئی تو معلوم ہوا کہ لا یورث المسلم الکافر میں کافر سے مراد وہ کافر ہے جس کا کوئی دین و مذہب ہو اور جبکہ مرتد کا کوئی دین و مذہب نہیں ہوتا۔ اسی وجہ سے تو مرتدین ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوتے۔ لہذا معلوم ہوا کہ ان کی میراث کا حکم مسلمانوں کی میراث کی طرح ہے یعنی ان کی میراث ان کے مسلمان وارث لیں گے۔

۴۳۰۶- ایسی مسلمان عورت کے بارے میں کہ جس کا خاوند مرتد ہو جائے اور دشمنوں کی زمین (دار الحرب) میں چلا جائے۔ حکم اور عامر شعیؒ نے فرمایا کہ اگر اسے حیض آتا ہے تو وہ تین حیض عدت بیٹھے اور اگر اسے حیض نہیں آتا تو وہ تین مہینے عدت بیٹھے اور اگر حاملہ ہے تو وہ وضع حمل تک عدت بیٹھے پھر اگر چاہے تو نکاح کر لے۔ اور اس (کے خاوند) کی میراث اس کے مسلمان ورثاء کے درمیان تقسیم کر دی جائے (کتاب الخراج ابو یوسف) اس کی سند حسن ہے۔

۴۳۰۷- حدثنا فهد ثنا محمد بن سعید (هو الاصبهانی) اخبرنا محمد بن فضیل عن الولید بن جمیع عن القاسم بن عبد الرحمن عن عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ انه قال: إذا مات المُرتدُّ وَرَثَتُهُ وَلَدُهُ- حدثنا علی بن زید ثنا عبدة بن سلیمان ثنا عبد الله بن المبارك اخبرنا شعبة عن الحكم بن عتیبة ان ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال: مِيرَاثُهُ لِوَرِثَتِهِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، رواه الطحاوی فی "معانی الآثار" (۱۵۶:۲)- والسند الاول مرسل حسن، فان القاسم لم یسمع من عبد الله ومحمد بن فضیل والولید فیہما مقال والسند الثانی حسن صحیح، وشيخ الطحاوی وثقه مسلمة بن قاسم (ص ۷۶)، والباقون لا یسال عنهم۔

۴۳۰۸- حدثنا فهد ثنا ابو نعیم ثنا سفیان و حدثنا علی بن زید (هو الفرائضی) ثنا عبدة اخبرنا ابن المبارك اخبرنا شعبة وسفیان عن موسى بن ابی کثیر قال: سَأَلْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ عَنِ الْمُتَرَدِّينَ فَقَالَ: فَرِثُهُمْ وَلَا يَرِثُونَنَا، رواه الطحاوی (۱۵۶:۲) ایضاً، وسنده صحیح۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مرتد کا دار الحرب میں چلے جانا اس کی موت کی طرح ہے۔ یعنی مرتد حکماً میت ہے البتہ تمام ہلاکت یا قتل سے ہوگا یا موت سے یا ایسی چیز سے جو اس کے دم کے لئے میٹھ ہو اور وہ دار الحرب میں چلے جانا ہے۔ اسی وجہ سے تو اس کے تعزفات باطل یا موقوف ہوتے ہیں اور اس کا اپنا نکاح کرنا یا کسی اور کا نکاح کرنا درست نہیں ہوتا اور اس کا ذبیحہ حلال نہیں ہوتا۔ اسی وجہ سے تو حکم اور شععی جیسے جلیل القدر تابعین نے دار الحرب میں چلے جانے والے مرتد کی میراث اس کے مسلمان ورثاء میں تقسیم فرمادی۔

۴۳۰۹- قاسم بن عبد الرحمن سے مروی ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ جب مرتد مر جائے تو اس کا وارث اس کا بیٹا ہوگا۔ اور حکم بن عتیبة سے مروی ہے کہ ابن مسعود نے فرمایا کہ مرتد کی میراث اس کے مسلمان ورثاء کے لئے ہے۔ (طحاوی) پہلی سند مرسل حسن ہے۔ اور دوسری سند صحیح ہے۔ (طحاوی) اسکی سند صحیح ہے۔

۴۳۰۸- موسیٰ بن ابی کثیر فرماتے ہیں کہ میں نے سعید بن مسیب سے مرتدین کی بابت پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ ہم ان کے وارث ہو گئے اور وہ ہمارے وارث نہ ہو گئے۔

فائدہ: سوال: اگر ہم ان کو اپنا وارث نہیں بناتے تو ہونا تو یہ چاہئے کہ ہم بھی ان کے وارث نہ بنیں۔ جواب: مرتد اپنے فعل کی وجہ سے میراث سے محروم ہوا اور اس کو اس کے غلط کام کی سزا دی جا رہی ہے لیکن دوسرا (مسلمان) اس کی میراث سے محروم نہ ہوگا کیونکہ اس نے کوئی ایسا کام نہیں کیا جس کی اسے سزا دی جائے۔ جیسے قاتل (اپنے جرم کی وجہ سے) مقتول کا

۴۳۰۹- حدثنا ابو بشر الرقی ثنا معاذ بن معاذ عن الحسن فی المُرْتَدِ یَلْحَقُ بِدَارِ الْحَرْبِ قَالَ: مَالَهُ یَبِینَ وَلَدِهِ مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ عَلٰی کِتَابِ اللّٰهِ- رواه الطحاوی (۱۵۶:۲) وسنده صحیح، قال: وحدثنا علی بن زید ثنا عبدة اخبرنا ابن المبارک اخبرنا سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن الحسن مثله۔

باب لا یقبل من المرتدین الا الاسلام او السیف

وسبی نساہم وذراہم اذا حاربوا

۴۳۱۰- عن ابن عباس رضی اللہ عنہما مرفوعاً ﴿مَنْ بَدَّلَ دِیْنَهُ فَاقْتُلُوْهُ﴾ رواه البخاری، وقد تقدم۔

وارث نہیں ہوتا۔ لیکن اگر مقتول سے قتل قاتل مر جائے اور پھر وہ مقتول بھی اسی قاتل کے کئے ہوئے زخم سے مر جائے تو مقتول اس قاتل کا وارث ہوتا ہے کیونکہ اس نے کوئی قصور نہیں کیا۔

۴۳۰۹- معاذ بن معاذ سے مروی ہے کہ حضرت حسن بصریؒ نے دار الحرب چلے جانے والے مرتد کی بابت فرمایا کہ اس کا دل اس کے مسلمان بیٹوں کے درمیان کتاب اللہ کے موافق تقسیم کیا جائے گا۔ (طحاوی) اس کی سند صحیح ہے۔ ایک اور سند سے بھی حسن بصریؒ سے اسی طرح مروی ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ مرتد کا دار الحرب میں چلے جانا موت کے حکم میں ہے اور یہی حنفیہ کا قول ہے اور یہ بھی معلوم ہو کہ اس مسئلہ میں احناف منفرد نہیں بلکہ اجلتا یعین کا بھی یہی مسلک تھا۔

باب - مرتدین سے صرف اسلام یا تلوار قبول کی جائے گی اور ان کی عورتوں اور اولادوں

کو قید کر لیا جائے گا جبکہ وہ (مرتدین) جنگ کریں

فائدہ: یعنی اگر کوئی مرتد ہو جائے تو اب اس کے لئے دو ہی صورتیں ہیں یا تو پھر دوبارہ اسلام لے آئے اور یا پھر قتل کر دیا جائے۔ اگرچہ جزیرہ لاگو کرنا یا اسے غلام بنانا جائز نہیں۔

۴۳۱۰- حضرت ابن عباسؓ سے مرفوعاً مروی ہے کہ (حضور ﷺ نے فرمایا کہ) جو شخص اپنے دین اسلام کو تبدیل کر دے تو اسے قتل کر دو۔ (بخاری)

۴۳۱۱- وفی حدیث لابی موسیٰ ؓ اَنَّهُ قَدِمَ عَلَيْهِ مَعَاذٌ، وَادَّا رَجُلٌ عِنْدَهُ مُؤْتَقٌ قَالَ: مَا هَذَا؟ قَالَ: كَانَ يَهُودِيًّا، فَاسْلَمَ ثُمَّ تَهَوَّدَ، قَالَ: لَا اَجْلِسُ حَتَّى يُقْتَلَ قَضَاءُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ (متفق علیہ)۔ وفی روایۃ لاحمد: قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ اِنَّ مَنْ رَجَعَ عَنْ دِيْنِهِ فَاَقْتُلُوْهُ (نیل الاوطار ۷: ۹۸)۔

۴۳۱۲- واسند الواقدی فی "کتاب الردۃ": ان خالد بن الولید سبّی نِسَاءَ بَنِي حَنْظَلَةَ وَذَرَارِيْهِمْ وَكَانَتْ اُمُّ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنْظَلِيَّةِ وَاُمُّ زَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ مِنْ ذَلِكَ السَّبْيِ، وَهُوَ الْمَشْهُورُ فِي كِتَابِ السَّيْرِ اَنَّ اَبَا بَكْرٍ قَتَلَ اَهْلَ الرِّدَّةِ، وَسَبَّی نِسَاءَهُمْ، وَلَمْ يُقْتَلَنَّ (الجوهر النقی ۲: ۱۷۳)، وقد تقدم ذلك كله فی باب لا تقتل المرتدة۔

۴۳۱۱۔ ابوموسیٰ اشعریؓ کی حدیث میں ہے کہ ان کے پاس حضرت معاذؓ تشریف لائے تو کیا دیکھتے ہیں کہ ان (ابوموسیٰؓ) کے پاس ایک آدمی بندھا ہوا ہے۔ حضرت معاذؓ نے فرمایا کہ یہ کیا قصہ ہے؟ ابوموسیٰؓ نے فرمایا کہ یہ شخص یہودی تھا پھر مسلمان ہوا اور پھر یہودی ہو گیا ہے۔ اس پر حضرت معاذؓ نے فرمایا کہ میں نہیں بیٹھوں گا یہاں تک کہ اسے قتل کر دیا جائے۔ یہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کا فیصلہ ہے (بخاری و مسلم) اور احمد کی روایت میں ہے کہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ نے یہ فیصلہ فرمایا ہے کہ جو شخص اپنے دین اسلام سے پھر جائے تو اسے قتل کر دو۔ (نیل الاوطار)

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مرتد کو قتل کرنا واجب ہے۔ اور اس کو قیدی بنانا یا اس پر جزیہ نافذ کرنا اس کے زندہ رکھنے کو تسلیم ہے جو کہ ناجائز ہے کیونکہ اس سے نص صریح اور امر صریح کی مخالفت لازم آتی ہے۔ اسی وجہ سے امام کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ مرتدین سے صلح کرے۔ الا یہ کہ مسلمانوں کے پاس ان سے لڑنے کی طاقت نہ ہو تو اس صورت میں مرتدین سے صلح کرنے میں مضائقہ نہیں۔ اور صاحب مؤلف موفق سے نقل کرتے ہیں کہ مرتد کے قتل پر مسلمانوں کا اجماع ہے۔ نیز ﴿قُلْ لِلْمُخْلِفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سِنْدَعُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ أُولَىٰ بِأَسْأَدِيْدٍ تَقَاتِلُوهُمْ أَوْ يَسْلُمُونَ﴾ (الفتح ۱۶) سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ آپ ان سے لڑیں یا وہ مسلمان ہو جائیں۔ اس کے علاوہ کوئی اور صورت نہیں کیونکہ اس آیت میں اُو تَوَلَّیْے کے لئے ہے یا حصر کے لئے اور اس کی مؤید ابی بن کعب اور زید بن علی کی قراءت بھی ہے جس میں او یسلمو "نون" کے حذف کے ساتھ ہے یعنی او یعتنی للہ کے ہے یا الہی ان کے ہے بہر دو صورت یہ جملہ حصر کا فائدہ دے رہا ہے۔

۴۳۱۲۔ واقدی نے کتاب الردۃ میں مسند روایت کیا ہے کہ خالد بن ولیدؓ نے بنو حنیفہ کی عورتوں اور ان کی اولاد کو قید کیا۔ ام محمد بن حنیفہ اور ام زید بن عبد اللہ بن عمر بھی ان قیدیوں میں سے تھیں۔ اور سیر کی کتابوں میں یہی مشہور ہے کہ حضرت ابوبکرؓ نے مرتدین سے جنگ کی اور ان کی عورتوں کو قید کیا اور ان کی عورتوں کو قتل نہیں کیا گیا۔ (جو ہرقتی) یہ تمام روایات باب لا تقتل المرتدہ میں گزر چکی ہیں۔

باب ینفسخ النکاح بارتداد احد الزوجین من ساعته

سواء ارتد قبل الدخول بها او بعده

قال الله تعالى: ﴿فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ﴾ إلى قوله: ﴿وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكُفَّارِ﴾ الآية۔

۴۳۱۳- قال محمد: قال ابو حنیفہ: إذا ارتد الرجل عن الإسلام وامراته مسیمة انقطعت عصمة ما بینہ وما بین المرأة، فإن استیبت فتأب فإنه لا رجعة له علیہا، وإن ارتدت المرأة إلى المجوسیة وزوجها مسلم انقطعت ما بینہما وكذلك قال أهل المدينة فی هذا کلبہ بمثل قول ابی حنیفہ وهو قول محمد (کتاب الحجج ص ۳۵۴)۔

فائدہ: اس حدیث معلوم ہوا کہ مرتدین کی عورتوں کو اور ان کی اولاد کو قید کر لیا جائے اور ان کو قتل نہ کیا جائے۔ مزید تفصیل پیچھے ”باب مرتد عورت کو قتل نہ کیا جائے“ میں گزر چکی ہے۔ ملاحظہ فرمائیں۔

باب۔ زوجین میں سے کسی ایک کے مرتد ہونے سے اسی وقت نکاح ٹوٹ جاتا ہے

خواہ صحبت سے قبل مرتد ہو یا بعد میں

اللہ تعالیٰ کا ارشاد عالی ہے: اے مسلمانو! تم ان عورتوں کو کفار کی طرف مت واپس کرو (کیونکہ) نہ تو وہ عورتیں ان (کافروں) کے لئے حلال ہیں اور نہ وہ (کافر) ان عورتوں کے لئے حلال ہیں۔ اور ان کافروں نے جو کچھ خرچ کیا وہ ان کو ادا کر دو۔ اور تم کو ان عورتوں سے نکاح کر لینے میں کچھ گناہ نہ ہوگا۔ جبکہ تم ان کے مہر ان کو دے دو۔ اور (اے مسلمانو!) تم کافر عورتوں کے تعلقات کو باقی نہ رکھو (یعنی چہ تمہاری بیویاں و اہل الحرب میں کفر کی حالت میں رہ گئیں ان کا نکاح تم سے زائل ہو گیا) (الممتحنہ)۔

فائدہ: اس آیت سے معلوم ہوا کہ جب زوجین میں سے کوئی ایک مرتد ہو جائے تو اس کا نکاح ختم ہو جاتا ہے۔

۴۳۱۳- امام محمد فرماتے ہیں کہ امام اعظم ابو حنیفہ نے فرمایا کہ جب مسلمان اسلام سے مرتد ہو جائے اور اس کی بیوی مسلمان ہو تو اس مرد اور اس کی عورت کے درمیان جو عصمت ہے وہ ختم ہو جاتی ہے۔ پھر اگر اسے توبہ کی ترغیب دی جائے اور وہ توبہ کر لے تب پھر اسے اپنی بیوی پر رجوع کا حق نہیں رہتا۔ اور اگر عورت (اسلام سے) مجوسیہ (مثلاً) کی طرف مرتد ہو جائے اور اس کا خاوند مسلمان ہو تو ان دونوں کے مابین جو عصمت ہوتی ہے وہ ختم ہو جاتی ہے۔ اس تمام مسئلہ میں اہل مدینہ نے بھی امام ابو حنیفہ کے قول کی طرح کہا ہے اور امام محمد کا قول ہے (کتاب الحج)۔

باب من انکر شیئا من شرائع الاسلام فقد ارتد عن الاسلام

۴۳۱۴ - عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: لَمَّا تُوفِّيَ النَّبِيُّ ﷺ وَكَفَرَ مِنْ كَفَرٍ مِنَ الْعَرَبِ قَالَ عُمَرُ: يَا أَبَا بَكْرٍ كَيْفَ تَقَاتِلُ النَّاسَ؟ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَمَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَصَمَ مِنِّي مَالَهُ وَنَفْسَهُ إِلَّا بِحَقِّهِ، وَجَسَابُهُ عَلَى اللَّهِ - قَالَ أَبُو بَكْرٍ: وَاللَّهِ لَا أَقَاتِلُنَّ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ، فَإِنَّ الزَّكَاةَ حَقُّ الْمَالِ وَاللَّهُ لَوْ مَنَعُونِي عَنَّا كَانُوا يُؤَدُّونَهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَقَاتَلْتُهُمْ عَلَى مَنَعِهِمْ قَالَ عُمَرُ: فَوَاللَّهِ مَا هُوَ إِلَّا أَنْ رَأَيْتُ أَنْ قَدْ شَرَحَ

باب - جو شخص شعا ر اسلام میں سے کسی ایک چیز کا بھی انکار کرے وہ اسلام سے مرتد ہو جائے گا

۳۳۱۴ - حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے وفات پائی اور عرب کے جو لوگ کافر ہوئے تھے وہ کافر ہو گئے تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اے ابوبکرؓ! تم ان لوگوں سے کیونکر لڑو گے حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ مجھے لوگوں سے لڑنے کا حکم ہوا ہے یہاں تک کہ وہ لا الہ الا اللہ کہیں۔ پھر جس نے لا الہ الا اللہ کہا اس نے مجھ سے اپنی جان اور مال کو بچا لیا مگر کسی حق کے بدلے (یعنی کسی گناہ کے بدلے جیسے زنا کرے وغیرہ) پھر اس کا حساب اللہ پر ہے۔ تو (جواب میں) ابوبکرؓ نے فرمایا تم بخدا میں ضرور اس سے لڑوں گا جو نماز اور زکوٰۃ کے درمیان فرق کرے گا۔ اس لئے کہ زکوٰۃ مال کا حق ہے۔ تم بخدا! اگر وہ بکری کا ایک بچہ روکیں گے جو وہ حضور ﷺ کو دیا کرتے تھے تو اس کے نہ دینے پر میں ان سے ضرور لڑوں گا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا تم بخدا پھر میں نے یقین کر لیا کہ اللہ تعالیٰ نے لڑائی کے لئے حضرت ابوبکر صدیقؓ کا سینہ کھول دیا ہے۔ اور میں نے جان لیا کہ یہی (ابوبکر صدیقؓ کی رائے ہی) حق ہے۔ (بخاری و مسلم)

فائدہ: یہ حدیث مسئلہ زیر بحث میں نص صریح اور قاعدہ کلیہ کی حیثیت رکھتی ہے کہ جو شخص بھی ضروریات دین میں کسی ایک کا بھی انکار کرے وہ کافر ہے اور ضروریات دین سے مراد وہ ضروری عقائد ہیں جو نبی کریم ﷺ سے اتنے عظیم الشان اجماع سے پہنچے ہوں کہ سارے مسلمان پڑھے ہوئے، ان پڑھ ان کو عقائد جانتے ہو بلکہ کہتے ہوں کہ مسلمانوں کے لئے یہ ضروری عقائد ہیں۔ ان عقائد کو ضروریات دین کہا جاتا ہے۔ ان سب کو ماننا اسلام اور ایمان ہے اور کسی ایک کا انکار کرنا کفر ہے۔

تنبیہ: کفر کے لیے تمام ضروریات دین کا انکار کرنا ضروری نہیں، البتہ مسلمان ہونے کے لیے تمام ضروریات دین کا ماننا ضروری ہے۔ جیسے تندرست ہونے کے لیے تمام بیماریوں سے پاک ہونا ضروری ہے لیکن بیمار ہونے کے لیے ایک بیماری کا ہونا بھی کافی ہے۔

حضرت ابوبکرؓ کے زمانہ میں مرتدین چار قسم کے تھے (۱) ایک وہ قسم جنہوں نے دوبارہ سے بتوں کی عبادت شروع کر دی۔ (۲) دوسرے وہ جنہوں نے مسلمہ اور اسود غسی کو نبی مان لیا۔ (۳) تیسرے وہ جنہوں نے زکوٰۃ کے وجوب کا انکار کر دیا۔ اور یہ باطل تاویل کی

اللہ صَدَرَ أَبِي بَكْرٍ لِلْقِتَالِ - فَعَرَفْتُ أَنَّهُ الْحَقُّ، رواه البخاری و مسلم (فتح البخاری ۱۲: ۲۴۶)۔

کہ زکوٰۃ حضور ﷺ کے زمانہ تک خاص تھی ﴿اخذ من اموالهم صدقة تطهرهم و تزكيتهم بها و صل عليهم ان صلواتك مسكن لهم﴾ (التوبہ - ۱۰۳) کی وجہ سے۔ (۴) چوتھی وہ قسم تھی جنہوں نے زکوٰۃ کے وجوب کا انکار تو نہ کیا اور نہ ہی تاویل باطل کی لیکن مال پر حرص کی بنا پر زکوٰۃ دینے سے انکار کر دیا۔ البتہ وجوب زکوٰۃ کے منکرین کی جماعت کی تکثیر کا سبب بنے اور مسلمانوں سے لڑائی کی ٹھان لی اور لڑائی کی بنیاد رکھی۔

تو حضرت عمرؓ نے جس قسم کے متعلق حضرت ابو بکرؓ سے بحث کی وہ چوتھی قسم تھے۔ جیسا کہ مستدرک حاکم کی حدیث (صحیح علی شرط الثمینی) سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ حضور ﷺ سے تین چیزوں کے متعلق پوچھ لینا میرے لئے سرخ اونٹوں سے بہتر تھا ایک یہ کہ آپ کے بعد خلیفہ کون ہوگا؟ دوسرا اس قوم کے بارے میں جو کہتی ہے کہ ہم اس بات کا اقرار کرتے ہیں کہ ہمارے اموال میں زکوٰۃ ہے لیکن ہم آپ کو نہیں دیں گے۔ کیا ایسی قوم سے لڑنا جائز اور حلال ہے۔ تیسرا کالہ سے متعلق۔ یہ حدیث اس بارے میں صریح نصوص ہے کہ حضرت عمرؓ کو تیسری قسم سے متعلق بھی تردد ہوا۔ لیکن اس وجہ سے نہیں کہ وہ وجوب زکوٰۃ کے منکرین کو کافر نہیں سمجھتے تھے بلکہ صرف اس لئے کہ یہ منکرین لوگ ابھی مسلمان ہوئے ہیں اس لئے ان سے نرمی برتیں۔ اور ہمارے اس نظریہ کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے۔ جو خلیفہ نے مالک کی روایت میں ابن عمرؓ سے نقل کی ہے۔ ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ ”جب حضور ﷺ اس دنیا سے رخصت ہو گئے تو عرب کے بہت سے لوگ مرتد ہو گئے اور ان میں نفاق سراپت کر گیا اور عجم نے مسلمانوں کو دھمکیاں دینی شروع کر دیں اور حملہ کی تیاری کرنے لگے تب حضرت ابو بکر صدیقؓ نے انصار و مہاجرین کو جمع کیا اور کہا کہ یہ عرب کے لوگ زکوٰۃ نہیں دیتے اور دین اسلام سے پھر گئے ہیں اور مرتد ہو گئے ہیں۔ اور یہ سمجھتے ہیں کہ جس مرد کی وجہ سے مسلمانوں کی مدد کی جاتی تھی وہ مر چکا۔ تو صحابہؓ کافی دیر سر جھکائے بیٹھے رہے آخر حضرت عمرؓ گھڑے ہوئے اور یوں گویا ہوئے ”قسم بخدا! اے خلیفۃ الرسول! میری رائے یہ ہے کہ ان (عرب کے) لوگوں سے نماز قبول کر لیجئے اور زکوٰۃ کو چھوڑ دیجئے کیونکہ یہ منے منے مسلمان ہوئے ہیں اور ان کا جاہلیت کا زمانہ ابھی ابھی گزر رہا ہے۔ اب یا تو اللہ تعالیٰ ان کو سمجھ عطا فرمائے کہ یہ خیر کی طرف لوٹ آئیں یا اللہ ہمیں قوت عطا فرمائے اور ہم ان سے جنگ کریں۔ حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ اور دیگر مہاجرین صحابہؓ اور انصار صحابہؓ نے بھی اسی رائے کا اظہار کیا جو حضرت عمرؓ کی رائے تھی۔ تب حضرت ابو بکرؓ منبر پر چڑھے اور ایسا بلیغ خطبہ ارشاد فرمایا کہ اندھے بیٹا ہو گئے اور کان کھل گئے اور سوار چل پڑے۔ آپؓ نے فرمایا کہ اگر وہ عرب کے لوگ مجھے ایک وہ رسی بھی نہیں دیں گے جو وہ حضور ﷺ کو دیا کرتے تھے تو ابھی میں ان سے جہاد کروں گا۔ تب حضرت عمرؓ نے نعرہ تکبیر لگاتے ہوئے فرمایا کہ یہی حق ہے جس کے لئے اللہ تعالیٰ نے ابو بکرؓ کا سیدہ کھول دیا ہے۔“ دیکھئے یہ لوگ زکوٰۃ کے علاوہ ہر اسلامی حکم کو مانتے تھے، لیکن صرف ایک زکوٰۃ کے منکر تھے تو معلوم ہوا کہ ضروریات دین میں سے کسی ایک کے انکار سے کفر لازم آ جاتا ہے۔ اور یہی اہلسنت والجماعت کا عقیدہ ہے۔ سیلہ کذاب بھی ضروریات دین میں سے صرف ایک کا انکار کرتا تھا اور وہ مسئلہ ختم نبوت کا تھا اور وہ بالاجماع کافر ٹھہرا۔ اور اوپر کی حدیث ابن عمرؓ سے یہ بھی

۴۳۱۵- حدثنا فہد ثنا محمد بن سعید الاصمہانی اخبرنا محمد بن فضیل عن عطاء بن السائب عن ابی عبد الرحمن السلمی عن علیؑ قال: شَرِبَ نَفَرٌ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ الْخَمْرَ وَعَلَيْهِمْ يَوْمَئِذٍ بَنُ ابی سَفیانَ وَقَالُوا: هِيَ حَلَالٌ وَقَالُوا: لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعَمُوا ۝ الْآیۃُ، فَكَتَبَ فِيهِمْ إِلَى عُمَرَ، فَكَتَبَ عُمَرُ أَنْ ابْعَثْ بِهِمْ قَبْلَ أَنْ يُفْسِدُوا مِنْ قَبْلِكَ، فَلَمَّا قَدِمُوا عَلَى عُمَرَ اسْتَشَارَ فِيهِمُ النَّاسَ، فَقَالُوا: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! نَرَى أَنَّهُمْ قَدْ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وَشَرَعُوا فِي دِينِهِمْ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ فَاضْرِبْ أَعْنَاقَهُمْ وَعَلَى سَاكِتٍ، فَقَالَ: مَا تَقُولُ يَا أَبَا الْحَسَنِ فِيهِمْ؟ قَالَ: أَرَى أَنَّ تَسْتَبِيهِمْ، فَإِنْ تَابُوا ضَرَبْتَهُمْ ثَمَانِينَ لِبُشْرِهِمُ الْخَمْرَ، وَإِنْ لَمْ يَتُوبُوا ضَرَبْتُ أَعْنَاقَهُمْ، فَإِنَّهُمْ قَدْ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ، وَشَرَعُوا فِي دِينِهِمْ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ فَاسْتَبَانَهُمْ فَتَابُوا، فَضَرَبْتُهُمْ ثَمَانِينَ، رَوَاهُ الطَّحَاوِيُّ فِي "مَعَانِي الْأَثَارِ" (۸۹:۲)، وَاللَّفْظُ لَهُ، وَسَنَدُهُ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

معلوم ہوا کہ حضرت عمرؓ بھی زکوٰۃ کے وجوب کے منکرین کو مرتد ہی سمجھتے تھے لیکن مسلمانوں کی قوت کے کمزور ہونے کی وجہ سے عرب و عجم سے جنگ کرنے کو درست نہ سمجھتے تھے۔ اور اس ساری بحث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر ایک جماعت کسی فریضہ کے وجوب کا انکار نہ کرے لیکن اس کی ادائیگی نہ کرنے پر جمعی ہو جائیں اور مسلمانوں سے اور خلیفہ سے جنگ کے لئے تیار ہو جائیں تو ان سے جنگ کرنا واجب ہو جاتا ہے۔

۴۳۱۵۔ ابو عبد الرحمن سلمیٰ سے مروی ہے کہ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ اہل شام کے کچھ لوگوں نے شراب پی لی اور (اس وقت) ان پر یزید بن ابی سفیان حاکم تھا۔ وہ (شراب پینے والے) کہنے لگے کہ شراب حلال ہے۔ اور یہ آیت تاویلاً پیش کرتے تھے ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعَمُوا﴾ ۱۱ آیت (کہ ایمان لانے والوں اور اعمال صالحہ کرنے والوں پر اس چیز میں کوئی گناہ نہیں جو وہ کھائیں)۔ تب یزید نے ان کے بارے میں حضرت عمرؓ کو لکھا تو (جواب میں) حضرت عمرؓ نے لکھا کہ اس سے قبل کہ وہ آپ کے پاس فساد مچانے لگیں آپ ان کو میرے پاس بھیج دیں۔ پس جب وہ لوگ حضرت عمرؓ کے پاس آئے تو آپ نے ان کے بارے میں صحابہؓ سے مشورہ کیا تو انہوں نے کہا کہ اے امیر المؤمنین! ہم جانتے ہیں کہ انہوں نے اللہ پر جھوٹ بولا ہے۔ اور اپنے دین میں وہ بات ایجاد اور شامل کی ہے جس کا خدا نے حکم نہیں دیا۔ پس آپ ان کو قتل کر دیں اور (اس دوران) حضرت علیؑ خاموش تھے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا اے ابوالحسن (حضرت علیؑ کی کنیت ہے) آپ کی کیا رائے ہے؟ تو انہوں نے فرمایا کہ میری رائے یہ ہے کہ آپ ان سے توبہ لیں۔ پس اگر وہ توبہ نہ کریں تو آپ ان کو اسی کوڑے ماریں ان کے شراب پینے کی وجہ سے۔ اور اگر وہ توبہ نہ کریں تو آپ انہیں قتل کر دیں کیونکہ انہوں نے اللہ تعالیٰ پر جھوٹ بولا ہے اور اپنے دین میں وہ چیز ایجاد کی ہے جس کا اللہ نے حکم نہیں دیا۔ تب حضرت عمرؓ نے ان سے توبہ

۴۳۱۶- عن ثوبان رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ: إِنَّهُ سَيَكُونُ فِي أُمَّتِي كَذَّابُونَ ثَلَاثُونَ

كُلُّهُمْ يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ وَأَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ لَا نَبِيَّ بَعْدِي رواه مسلم في ختم النبوة (۲: ۲۳)۔

۴۳۱۷- ولفظ البخاری (۵۰۹: ۱): لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يُبْعَثَ دَجَالُونَ كَذَّابُونَ

قَرِيبًا مِنْ ثَلَاثِينَ كُلُّهُمْ يَزْعُمُ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ- وهو من حديث ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ۔

کرائی پس انہوں نے تو پر کر لی اور حضرت عمرؓ نے ان کو اسی کوڑے مارے۔ (شرح معانی الآثار طحاوی)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ دین میں حرام کردہ چیزوں میں سے کسی ایک چیز کو حلال سمجھنا کفر ہے اور یہی اہل سنت والجماعت کا مسلک ہے اور یہی احناف کا۔ اور باقی رہا قدمہ بن مظلوم کا قصہ کہ انہوں نے بھی تاویل میں یہی آیت پیش کی تھی شراب پینے کے بعد تو وضاحت کے لئے عرض ہے کہ انہوں نے شراب کو حلال سمجھ کر نہیں پیا تھا۔ جب کہ شام کے ان لوگوں نے حلال سمجھ کر پیا تھا۔ اور مستحل حرام کا کفر ہے۔ اور قدمہ کا اس آیت کو پیش کرنے کا مقصد یہ تھا کہ میں بھی اہل ایمان و اعمال صالحہ ہوں۔ لہذا یہ صفت ایمان و اعمال صالحہ والا ہونا مجھے سزا سے بچاتی ہے اور ان کا مقصد یہ تھا کہ جس طرح قطاع الطريق پر قدرت پانے سے قبل ان کی توبہ حاکم ساقط کر نیوالی ہے اسی طرح شراب پینے والے پر قدرت پانے سے قبل اس کی توبہ بھی حاکم ختم کرنے والی ہے۔ لیکن حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ آپ نے تاویل میں خطا کی ہے۔ اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ جو مسلمان شراب کی حرمت سے قبل شراب پی چکے ہیں ان پر کوئی گناہ نہیں۔ الغرض قدمہ شراب کو حلال سمجھنے والے نہ تھے جبکہ اہل شام شراب کو حلال سمجھنے والے تھے۔

اور اس اثر سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ضروریات دین میں کسی قسم کی تاویل بھی قبول نہ ہوگی اور تاویل کرنے والا کافر سمجھا جائیگا جبکہ اس کی تاویل سے حلال کا حرام ہونا یا حرام کا حلال ہونا لازم آ رہا ہو۔ اور اس پر صحابہؓ کا اجماع ہے۔ جیسا کہ گذشتہ زکوٰۃ اور شراب کے واقعات سے معلوم ہوا۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ جس نے شرائع اسلام میں سے کسی ایک کا انکار کیا تو اس نے لا الہ الا اللہ کو باطل کر دیا یعنی مرتد ہو گیا۔ پس اگر وہ توبہ نہ کرے اور دوبارہ اسلام نہ لائے تو اسے قتل کر دیا جائے۔ اس لئے بعض متاخرین اور آج کل کے مصلحت پسندوں کا یہ کہنا باطل ہو گیا کہ ایسا شخص صرف اسی مسئلہ میں (جس کا انکار کرتا ہے) کافر ہے اور باقی مسائل اور عقائد میں مسلمان۔

۳۳۱۶- حضرت ثوبانؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ میری امت میں تیس کذاب ہونگے۔ وہ سب کے سب یہ دعویٰ کریں گے کہ وہ نبی ہیں۔ حالانکہ میں خاتم النبیین ہوں اور میرے بعد کوئی نبی نہیں۔ (مسلم)

۳۳۱۷- اور بخاری کے الفاظ یہ ہیں کہ (حضور ﷺ نے فرمایا کہ) قیامت اس وقت تک قائم نہ ہوگی جب تک کہ (میری امت میں) تیس کے قریب دجال کذاب کھڑے کئے جائیں گے۔ وہ سب کے سب یہ دعویٰ کریں گے کہ وہ اللہ کا رسول ہے۔ اور یہ حدیث ابو ہریرہؓ سے مروی ہے۔

۴۳۱۸- عن ابی ہریرۃؓ ان رسول اللہ ﷺ قال: فَضِّلْتُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ بِسَمْتٍ فَذَكَرَهَا وَقَالَ: وَأُرْسِلْتُ إِلَى الْخَلْقِ كَافَّةً، وَخْتِمَ بِي النَّبِيُّونَ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي الْفَضَائِلِ (ختم النبوة ۲: ۲۳)۔

۴۳۱۹- عن عبد اللہ بن الزبیرؓ قال: قال رسول اللہ ﷺ: لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَخْرُجَ ثَلَاثُونَ كَذَّابًا دَجَالًا مِنْهُمْ مُسَلِّمَةٌ وَالْعَنَسِيُّ وَالْمُخْتَارُ۔ رَوَاهُ أَبُو يَعْلَى بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ (فتح الباری ۶: ۴۵۴)۔

۴۳۱۸- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ مجھے دوسرے انبیاء پر چھوجے فضیلت دی گئی ہے۔ اور فرمایا کہ میں تمام مخلوق کی طرف بھیجا گیا ہوں۔ اور مجھ پر نبیوں کو (یعنی نبوت کو) ختم کیا گیا ہے (مسلم)۔

۴۳۱۹- عبد اللہ بن زبیرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ قیامت قائم نہ ہوگی یہاں تک کہ تیس دجال کذاب نکلیں گے۔ ان ہی میں سے مسیلہ بنی اور مختار ہیں۔ اسے ابو یعلیٰ نے سند حسن کے ساتھ روایت کیا ہے۔

فائدہ: یہ نبوت کی نشانیوں میں سے ہے اور اس کا مصداق حضور ﷺ کے آخری زمانہ میں ظاہر ہوئے پس ان میں سے مسیلہ یمامہ میں، اسود غنسی یمن میں ظاہر ہوا اور پھر خلافت ابوبکرؓ میں طلحہ بن خویلد اور سجاح حمیمہ ظاہر ہوئے۔ اور ابھی کچھ عرصہ قبل قادیان (ہند) میں خثمی مدعی نبوت غلام احمد قادیانی ظاہر ہوا۔ جو کبھی مرد بننا تھا اور کبھی عورت۔ اس کے علاوہ مختار ثقفی اور حارث کذاب ہیں۔ تیس مدعی نبوت سے مراد وہ ہیں جن کو کچھ شوکت حاصل ہوگی ورنہ تو مدعیین نبوت کی تعداد لاتعداد لا تحصى ہے۔ اور ان کا آخری دجال اکبر ہوگا جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں ظاہر ہوگا۔

بہر حال یہ بات تو اترے معلوم ہے کہ مسیلہ حضور ﷺ کی نبوت کا بھی منکر نہ تھا اور اسلام کے کسی حکم کا بھی منکر نہ تھا، صرف وہ ختم نبوت کا منکر تھا اس پر اسے مرتد کہا گیا۔ ملا علی قاری کی شرح فقہ اکبر میں ہے کہ ہمارے نبی محمد ﷺ کے بعد دعویٰ نبوت بالا جماع کفر ہے۔ اور تفسیر روح المعانی میں محمود آلوسی بغدادی مفتی بغداد فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ کا خاتم النبیین ہونا کتاب اللہ، سنت رسول اللہ اور اجماع امت سے ثابت ہے۔ پس اس کے خلاف کے مدعی کو اصرار پر قتل کیا جائے۔ مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں کتاب ”ختم نبوت“ مصنفہ مفتی محمد شفیع دہلوی بندئی۔

تو معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کے بعد محض دعویٰ نبوت بھی کفر ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ضروریات دین میں سے کسی ایک کا انکار بھی کفر ہے۔

باب حد الساحر ضربة بالسيف و كذا من سب الله او الرسول او واحدا من الانبياء

۴۳۲۰- عن جندب رضی اللہ عنہ قال: قال رسول الله ﷺ: حَدُّ السَّاحِرِ ضَرْبَةٌ بِالسَّيْفِ- رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِقُطْنِيُّ، وَضَعَفَ التِّرْمِذِيُّ اسْنَادَهُ لِأَجْلِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُسْلِمٍ الْمَكِّيِّ، وَقَالَ: الصَّحِيحُ عَنْ جَنْدَبٍ مَوْقُوفٍ (نیل الاوطار ۱: ۸۴)- قُلْتُ: وَلَكِنَّهُ حَسَنُ الْحَدِيثِ بِالدرجۃ الثانیۃ فَقَدْ قَالَ أَبُو حَاتِمٍ: إِسْمَاعِيلُ ضَعِيفُ الْحَدِيثِ لَيْسَ بِمُتْرَكٍ يَكْتَبُ حَدِيثُهُ، وَقَالَ الْإِنصَارِيُّ: كَانَ لَهُ رَأْيٌ وَفَتْوَى وَبَصَرَ وَحَفِظَ لِلْحَدِيثِ، فَكُنْتُ أَكْتُبُ عَنْهُ لِنَبَاهَتِهِ، كَذَا فِي "التَّهْذِيبِ" (۳۳۳: ۱) قَالَ الْحَاكِمُ فِي "المُسْتَدْرَكِ" (۴: ۳۶۰): هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ، وَإِنْ كَانَ الشَّيْخَانُ تَرَكَمَا حَدِيثَ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُسْلِمٍ، وَاقْرَأْهُ عَلَيْهِ الذَّهَبِيُّ، فَقَالَ: صَحِيحٌ غَرِيبٌ أَد-

باب - جادوگر کی حد تلوار کی ضرب ہے اسی طرح اس شخص کی حد بھی جو اللہ یا رسول اللہ ﷺ

یا کسی نبی کو گالی دیتا ہے

۳۳۲۰- حضرت جندب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جادوگر کی سزا یہ ہے کہ اسے تلوار سے قتل کر دیا جائے (ترمذی، دارقطنی)۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث جندب پر موقوف ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اسماعیل حسن الحدیث ہے درجہ ثانیہ میں۔ اور حاکم فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے اور ذہبی نے بھی کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح غریب ہے۔
فائدہ: درمختار میں ہے کہ جادو کے اعتقاد کی وجہ سے کافر سے توبہ بھی نہیں لی جائے گی بلکہ اسے فوراً قتل کر دیا جائے گا۔ بشرطیکہ اس کا جادوگر ہونا ثابت ہو جائے اور کافر عورت جادوگر کا بھی اصح قول میں یہی حکم ہے۔

فائدہ: سحر حرام ہے۔ اس میں کسی کا اختلاف نہیں۔ اور اسے مباح اور جائز سمجھنا کفر ہے۔ (شامی) اور جمہور علماء کا یہی مذہب ہے کہ سحر ایک حقیقت ہے اور یہ اثر رکھتا ہے اور ساحر کو قتل کیا جائے گا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ، عثمان رضی اللہ عنہ، ابن عمر رضی اللہ عنہ، حصہ رضی اللہ عنہ، جندب رضی اللہ عنہ بن عبد اللہ، جندب بن کعب رضی اللہ عنہ، قیس بن سعد اور عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے کہ جادوگر کو قتل کیا جائے اور یہی قول امام اعظم ابو حنیفہ اور امام مالک کا ہے۔ نیز حضرت عمر کا فرمان جو لوگوں میں مشہور ہو گیا وہ یہ تھا کہ جادوگر کو قتل کر دو۔ اور کسی نے اس پر انکار نہیں کیا۔ لہذا اس پر گویا اجماع ہو گیا، اسی طرح جندب بن کعب نے بھی جادوگر کو قتل کیا نیز حضرت حصہ رضی اللہ عنہ نے بھی اپنی باندی کو قتل کر دیا تھا جس نے آپ ﷺ پر جادو کیا تھا۔ باقی رہا

۴۳۲۱- عن بجاله بن عبدة قال: كُنْتُ كَاتِبًا لِحِزْرِ بْنِ مُعَاوِيَةَ عَمِّ الْأَحْنَفِ بْنِ قَيْسٍ فَأَتَانِي كِتَابٌ عُمَرُ قَبْلَ مَوْتِهِ بِشَيْءٍ: أَنْ أَفْتُلُوا كُلَّ سَاجِرٍ وَسَاجِرَةٍ وَفَرَّقُوا بَيْنَ كُلِّ ذِي رَحِمٍ مَحْرَمٍ مِنَ الْمُجُوسِ وَأَنْتَهُوهُمْ عَنِ الزَّمْزَمَةِ، فَقَتَلْنَا ثَلَاثَ سَوَاجِرَ، وَجَعَلْنَا نَفَرِّقُ بَيْنَ الرَّجُلِ وَحَرِيمِهِ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى، رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابُو دَاوُدَ وَابُيْهَقِي وَعَبْدُ الرَّزَاقِ (نیل)۔

۴۳۲۲- عن الحسن ان أَمِيرًا مِنْ أَمْرَاءِ الْكُوفَةِ دَعَا سَاجِرًا يَلْعَبُ بَيْنَ يَدَيِ النَّاسِ، فَبَلَغَ جُنْدُبٌ فَأَقْبَلَ بِسَيْفِهِ وَاشْتَمَلَ عَلَيْهِ، فَلَمَّا رَأَاهُ ضَرَبَهُ بِسَيْفِهِ فَتَفَرَّقَ النَّاسُ عَنْهُ، فَقَالَ: أَيُّهَا النَّاسُ! لَنْ تَرَاعُوا إِنَّمَا أَرَدْتُ السَّاجِرَ، فَأَخَذَهُ الْأَمِيرُ فَحَبَسَهُ، فَبَلَغَ ذَلِكَ سَلْمَانٌ، فَقَالَ: بَشَسَ مَا صَنَعَا، لَمْ يَكُنْ يَنْبَغِي لِهَذَا، وَهُوَ إِمَامٌ يُؤْتَمُّ بِهِ يَدْعُو سَاجِرًا يَلْعَبُ بَيْنَ يَدَيْهِ، وَلَا يَنْبَغِي لِهَذَا أَنْ يُعَاتَبَ أَمِيرُهُ بِالسَّيْفِ۔ رَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي "الْمُسْتَدْرَكِ" (۳: ۳۶۱)۔ وَسَكَتَ عَنْهُ هُوَ وَالدَّهْمِيُّ، وَرَجَّاهُ كُلُّهُمْ ثَقَات۔

حضرت عائشہؓ کا اپنی جادوگر مدبرہ کو قتل نہ کرنا تو اس کا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ اس نے خود جادو نہ کیا ہو یا اس نے تو بہ کر لی ہو۔ نیز صحابیؓ ایک کثیر تعداد حضرت عائشہؓ کے قول و فعل کے خلاف ہے۔

۴۳۲۱۔ بجالہ بن عبید فرماتے ہیں کہ میں احنف بن قیس کے چچا جزء بن معاویہ کا نشی تھا کہ جزء کی وفات سے کچھ عرصہ قبل حضرت عمرؓ کا خط آیا (جس میں لکھا تھا کہ) ہر جادوگر کو مار ڈالو۔ اور مجوسیوں کے محارم میں جدائی کر ڈالو۔ (کیونکہ وہ محارم میں شادی کر لیتے ہیں) اور ان کو لنگھانے سے منع کرو (کیونکہ مجوسیوں کی عادت تھی کہ وہ کھانے کے بعد لنگھاتے تھے) (بجالہ فرماتے ہیں کہ) ہم نے تین جادوگروں کو قتل کیا اور جس مجوسی کے نکاح میں اس کی محرم عورت تھی اس میں تفریق کر دی۔ (احمد، ابوداؤد، بیہقی) اور عبدالرزاق نے بھی اسے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ ذی سحر کو بھی قتل کیا جائے۔ پس جن جادوگروں کو انہوں نے قتل کیا وہ اہل ذمہ تھے، نہ کہ مسلمان۔

۴۳۲۲۔ حسن سے مروی ہے کہ کوفہ کے امراء میں سے کسی امیر نے کسی جادوگر کو بلایا جو لوگوں کے سامنے کرتب دکھائے تو یہ بات جندبؓ تک پہنچ گئی تو وہ اپنی تلوار کے ساتھ متوجہ ہوا اور جادوگر (کو قتل کرنے) کا ارادہ کیا پس جب حضرت جندب نے اسے دیکھا تو اسے اپنی تلوار سے مار دیا۔ (یہ دیکھ کر) لوگ منتشر ہونے لگے تو جندب نے فرمایا لوگو! تم مت ڈرو، میں نے تو صرف جادوگر (کو قتل کرنے)

۴۳۲۳- عن محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارۃ أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ حَفْصَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ قَتَلَتْ جَارِيَةً سَحَرَتْهَا، وَكَانَتْ قَدْ ذَبَرَتْهَا، فَأَمَرَتْ بِهَا فَقَتَلَتْ - رواه مالك في "الموطأ" (نیل ۸۵:۷)۔

۴۳۲۴- عن ابن عمر رضي الله عنهما أَنَّ جَارِيَةَ لِحَفْصَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ سَحَرَتْهَا فَأَعْتَرَفَتْ بِهِ عَلَى نَفْسِهَا فَأَمَرَتْ حَفْصَةُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ فَقَتَلَهَا، فَأَنْكَرَ ذَلِكَ عَلَيْهَا عُثْمَانُ فَأَتَاهُ عَبْدُ اللَّهِ فَقَالَ: إِنَّهَا سَحَرَتْهَا وَأَعْتَرَفَتْ بِهِ، فَكَانَ عُثْمَانُ أَنْكَرَ عَلَيْهَا مَا فَعَلَتْ دُونَ السُّلْطَانِ - رواه الطبرانی من رواية اسماعيل بن عياش عن المدنيين، وهي ضعيفة، وبقيت

کا ارادہ کیا تھا۔ پھر امیر نے جندب کو پکڑ کر قید کر دیا۔ پس جب یہ بات سلمان کو پہنچی تو انہوں نے فرمایا کہ دونوں (امیر اور جندب) نے یہ کیا۔ اس (امیر) کے لئے یہ مناسب نہ تھا کہ کسی جادوگر کو بلائے جو لوگوں کے ساتھ تماشا کرے حالانکہ وہ مقتدی ہے۔ اور اس (جندب) کے لئے مناسب نہ تھا کہ وہ امیر سے تلوار کے ساتھ ناراضگی کا اظہار کرے۔ (متدرک حاکم) حاکم اور ذہبی نے اس پر سکوت کیا ہے۔ اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: (۱) اس حدیث سے ساحر کا قتل کرنا صراحۃً معلوم ہوتا ہے اور وہ ساحر ذمی تھا، مسلمان نہیں۔ کما هو المتبادر۔
فائدہ: (۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امیر اور امام کی اجازت کے بغیر ساحر کو قتل کرنا درست نہیں کیونکہ حضرت سلمان نے جندب کے اس فعل قتل پر انکار کیا۔ اسی طرح مولیٰ کا اپنے غلام کو کسی حد میں قتل کرنا بھی درست نہیں۔ کیونکہ جب ام المؤمنین نے حضرت حفصہؓ اپنی سحرہ باندی کو قتل کیا تو حضرت عثمانؓ نے اس پر نکیر کی اور ناراضگی کا اظہار فرمایا۔ مغنی میں موفیٰ فرماتے ہیں کہ مردہ کو قتل کرنے کا اختیار صرف امام کو ہے۔ خواہ وہ مرتد آزاد ہو یا غلام۔ اور یہی اکثر اہل علم کا قول ہے اور باقی رہا بعض لوگوں کا اقیمو الحدود علی ما ملکتمک سے استدلال کرنا اور یہ کہنا کہ مالک اپنے غلام اور باندی پر حدود قائم کر سکتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اقیمو الحدود کا مطلب یہ ہے کہ امام اور قاضی کے پاس غلام کا معاملہ پیش کر کے اس پر حدود قائم کرو۔

۴۳۲۳- محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارہ فرماتے ہیں کہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ ام المؤمنین حفصہ زوجہ نبی کریم ﷺ نے (اپنی) ایک باندی کو قتل کر دیا جس نے ان پر جادو کر دیا تھا۔ اور حالانکہ وہ اسے بد بھی بنا چکی تھیں۔ پس آپؐ نے اس کے بارے میں حکم دیا اور اس باندی کو قتل کر دیا گیا۔ (موطا مالک)۔

۴۳۲۴- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ ام المؤمنین حضرت حفصہؓ کی باندی نے حضرت حفصہؓ پر جادو کر دیا۔ جب اس نے جادوہ اپنے خلاف اعتراف کیا تو حضرت حفصہؓ نے عبد الرحمن بن یزید کو حکم دیا اور انہوں نے اس باندی کو قتل کر دیا۔ (جب یہ بات حضرت عثمانؓ

رجالہ ثقات (مجمع الزوائد ۶: ۲۸۰)۔ قلت: قد وثقه بعض الائمة مطلقاً، فالحدیث حسن، وتاید بمرسل ابن زرارۃ عند مالک فی "الموطا"۔

۴۳۲۵- واخرج الحاكم في المستدرک (۴: ۲۲۰) عن عائشة أَنَّهُالْمُ تَقْتُلُ جَارِيَتَهَا الَّتِي سَحَرَتْهَا، بَلْ بَاعَتْهَا مِنْ شَرِّ الْبُيُوتِ مَلَكَةً۔ صححه الحاكم، وسكت عنه الذهبي۔

۴۳۲۶- عن ابی ہرزۃ الاسلمی قال: اَعْلَظَ رَجُلٌ لِابْنِ بَكْرِ بْنِ الصِّدِّیقِ ؓ، فَقُلْتُ: يَا خَلِيفَةَ رَسُولِ اللَّهِ! أَلَا أَقْتُلُهُ؟ فَقَالَ: لَيْسَ هَذَا إِلَّا لِمَنْ شَتَمَ النَّبِيَّ ؐ۔ رواه الحاكم في "المستدرک" (۳: ۳۸۸)، وسكت عنه هو والذهبي۔

۴۳۲۷- عن ابن عمر قال: أَتَى عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ بِرَجُلٍ سَبَّ رَسُولَ اللَّهِ ؐ فَقَتَلَهُ ثُمَّ قَالَ: مَنْ سَبَّ رَسُولَ اللَّهِ ؐ أَوْ أَحَدًا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فَاقْتُلُوهُ۔ رواه ابوالحسن الاصمہانی فی امالیہ، وسندہ صحیح (کنز العمال ۶: ۲۹۴)۔ واخرجه حرب فی "مسائلہ" عن لیث بن ابی

معلوم ہوئی) تو حضرت عثمانؓ نے حضرت حفصہؓ پر اس امر پر اعتراض کیا اور تیکر کی۔ پس حضرت عبداللہ بن عمرؓ حضرت عثمانؓ کے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ اس باندی نے حضرت حفصہؓ پر جادو کیا تھا اور اس نے اس کا اعتراف بھی کیا ہے۔ لیکن حضرت عثمانؓ نے بادشاہ کی اجازت کے بغیر اور اس کے ورے حفصہؓ کے اس فعل پر تیکر کی اور اعتراض کیا (طبرانی) اسماعیل کے علاوہ باقی تمام راوی ثقہ ہیں۔ اور میں کہتا ہوں کہ اسماعیل کو بعض ائمہ حدیث نے ثقہ کہا ہے۔ لہذا حدیث حسن ہے۔ نیز ابن زرارہ کی گذشتہ حدیث مرسل سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔

۳۳۲۵- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے اپنی اس باندی کو جس نے عائشہؓ پر جادو کیا تھا قتل نہیں کیا بلکہ اسے ملکیت کے اعتبار سے شدید ترین گھر میں بیچ دیا اسے حاکم نے مستدرک میں ذکر کر کے اسے صحیح کہا ہے اور وہی نے اس پر سکوت کیا ہے۔

۳۳۲۶- ابو ہرزۃ اسلمی فرماتے ہیں کہ کسی آدمی نے حضرت ابوبکرؓ سے درشت کلامی کی (یعنی آپؓ سے بیہودہ کلامی کی اور آپؓ کی توہین کی) تو میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول کے خلیفہ! کیا میں اسے قتل نہ کر دوں؟ تو (جواب میں) آپؓ نے فرمایا: یہ سزا تو اس شخص کی ہے جو نبی کریم ﷺ کو گالی دے۔ (مستدرک حاکم) حاکم اور ذہبی نے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا ان کے ہاں یہ حدیث صحیح ہے)۔

۳۳۲۷- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کے پاس ایک ایسا شخص لایا گیا جس نے حضور ﷺ کو گالی دی تھی تو آپؓ نے اسے قتل کر دیا اور فرمایا کہ جو کوئی اللہ کے رسول ﷺ کو یا کسی نبی کو بھی گالی دے تو اسے قتل کر دو۔ اسے ابوالحسن اصمہانی نے امالی میں روایت

سليم عن مجاهد قال: أُتِيَ عُمَرُ بْنُ جُلَيْلٍ سَبَّ النَّبِيَّ ﷺ، فَذَكَرَهُ (الصَّارِمُ الْمَسْلُوكُ ص ۱۹۵)۔
 ۴۳۲۸- قال ليث: وحدثني مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: أَيُّمَا مُسْلِمٍ سَبَّ اللَّهَ، أَوْ سَبَّ أَحَدًا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، وَهِيَ رِدَّةٌ يُسْتَتَابُ مِنْهَا، فَإِنْ رَجَعَ، وَالْأَقْبَلُ - وَإِيَّامًا مُعَاهِدٍ عَانَدٌ فَسَبَّ اللَّهَ أَوْ أَحَدًا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ أَوْ جَهَرَ بِهِ فَقَدْ نَقَضَ الْعَهْدَ فَاقْتُلُوهُ- رواه حرب في مسائله (الصَّارِمُ الْمَسْلُوكُ ص ۴۱۸)، والمذكور من السند حسن۔

کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔ اور حرب نے مسائل میں سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ مجاہد فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کے پاس ایک ایسا شخص لایا گیا جس نے نبی کریم ﷺ کو گالی دی تھی پھر اس حدیث بالا کو ذکر کیا ہے (الصَّارِمُ الْمَسْلُوكُ)۔

۴۳۲۸- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جس مسلمان نے بھی اللہ کو یا کسی نبی کو گالی دی تو اس نے رسول اللہ ﷺ کی تکذیب کی۔ اور یہ ارتداد ہے۔ ایسے شخص سے اس ارتداد سے توبہ کرائی جائے۔ اگر وہ توبہ کر لے تو ٹھیک ورنہ اسے قتل کر دیا جائے۔ اور جس معاہدہ (ذمی) نے عناد و دشمنی کی اور مقابلہ کیا اور اللہ یا کسی نبی کو گالی دی یا اس کا کھلم کھلا اظہار کیا تو اس نے (اپنا) عہد توڑ دیا پس اسے قتل کر دو۔ اسے حرب نے اپنے مسائل میں ذکر کیا ہے (الصَّارِمُ الْمَسْلُوكُ) اس کی مذکورہ سند حسن ہے۔

فائدہ: ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ اللہ کو یا کسی نبی کو گالی دینے سے یا کسی بھی قسم کی توہین کرنے سے مسلمان مرتد ہو جاتا ہے پس اگر وہ توبہ کر لے تو ٹھیک ورنہ اسے قتل کر دیا جائے گا اور کتاب الخراج لابی یوسف میں یہ بھی ہے کہ اس کی بیوی اس سے بانٹ ہو جائے گی الخ۔ اس طرح اگر کوئی ذمی حضور ﷺ یا کسی نبی کی شان میں گستاخی کرے وہ واجب القتل ہے۔

حیف صدحیف کہ پاکستان میں عیسائی یا دیگر غیر مسلم لوگ حضور ﷺ کی شان میں گستاخی کرتے ہیں اور حکومت وقت ان پر حد قتل جاری کرنے کی بجائے توہین رسالت قانون کو ظالمانہ قانون قرار دلانے کی کوشش کرتی ہے۔ اور غیر مسلم حکومتیں بھی تسلیمہ نسرین اور سلمان رشدی جیسے مردوں کو پناہ دیتی ہیں۔ حالانکہ اسلامی قانون تمام انبیاء کے لئے یکساں ہے۔ یعنی جس طرح سید المرسل محمد رسول اللہ ﷺ کی شان میں گستاخی کرنے کی سزا قتل ہے۔ اسی طرح کسی دوسرے نبی مثلاً حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی گستاخی کرنے کی سزا بھی قتل ہے۔ اسی لئے تو ہم کہتے ہیں کہ غلام احمد قادیانی لعین نے حضرت عیسیٰؑ پر ایسی زبان درازی کی کہ الامان والحقین اور ان کے تبعین اب تک کر رہے ہیں۔ لیکن اسلامی حکومت میں اسلامی قانون حرکت میں نہیں آتا۔

باب ما یكون الرجل به مسلما یدراً عنه القتل والسبی

۴۳۲۹- عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ ﷺ قال: أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَصَمَ مِنِّي مَالَهُ وَنَفْسَهُ إِلَّا بِحَقِّهِ وَحِسَابِهِ عَلَى اللَّهِ- رواه مسلم (۳۷:۱)- وهو فی الامہات عن جماعة من الصحابة (نیل ۱۰۳:۷)-

۴۳۳۰- عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما قال: قال رسول اللہ ﷺ: أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنْ يُحَمَّدُوا رَسُولَ اللَّهِ، وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ، وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ، فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ، إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَامِ، وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى- أخرجه الشيخان (نیل الاوطار ۱۰۴:۷)- وفي لفظ عند مسلم (۳۷:۱): حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَيُؤْتُوا بِي، وَبِمَا جِئْتُ بِهِ الْحَدِيثُ-

۴۳۳۱- عن انس رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ ﷺ قال: أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

باب - وہ کیا چیز ہے جس کے ذریعے ایک انسان مسلمان ہو جاتا ہے

اور قتل و قید اس سے ہٹا دیے جاتے ہیں

۴۳۲۹- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ مجھے اس بات کا حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے لڑوں یہاں تک کہ وہ لا الہ الا اللہ کہیں۔ پس جس نے لا الہ الا اللہ کہا تو اس نے مجھ سے اپنے مال اور اپنی جان کو بچالیا۔ مگر کسی حق کے بدلے میں (مثلاً) شادی شدہ ہو کر زنا کرے یا کسی کو قتل کرے یا مرتد ہو جائے تو پھر اس کی جان محفوظ نہ رہے گی بلکہ اسے حد اور قصاص میں قتل کیا جائے گا یا زنا کی صورت میں سنگسار کیا جائے گا (پھر اس کا حساب اللہ پر ہے)۔ (مسلم)۔ یہ حدیث جماعت صحابہ سے مروی ہے (نیل الاوطار)۔

۴۳۳۰- عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ مجھے اس بات کا حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے لڑوں یہاں تک کہ وہ اس بات کی گواہی دے دیں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ اور اس بات کی کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں۔ اور نماز قائم کریں اور زکوٰۃ ادا کریں۔ پس جب وہ یہ کام کریں تو انہوں نے مجھ سے اپنے خونوں کو محفوظ کر لیا۔ مگر اسلام کے حق کے ساتھ اور ان کا حساب اللہ پر ہے۔ اسے شیخین نے روایت کیا ہے۔ اور مسلم کی روایت میں ہے کہ یہاں تک کہ وہ اس بات کی گواہی دیں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور یہاں تک کہ وہ مجھ پر (یعنی میری رسالت پر) ایمان لے آئیں اور ہر اس حکم پر جو میں لایا ہوں (الحديث)۔

۴۳۳۱- حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ مجھے اس بات کا حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے لڑوں یہاں

إِلَّا اللَّهَ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَإِذَا شَهِدُوا أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَاسْتَقْبَلُوا قَبْلَتَنَا
وَأَكَلُوا ذَبِيحَتَنَا وَصَلُّوا صَلَاتَنَا حَرَمَتْ عَلَيْنَا دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا۔ اخرجہ البخاری
والترمذی وابوداؤد والنسائی، ولفظ البخاری: مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَقْبَلَ قَبْلَتَنَا
وَصَلَّى صَلَاتَنَا وَآكَلَ ذَبِيحَتَنَا فَهُوَ الْمُسْلِمُ لَهُ مَا لِلْمُسْلِمِ وَعَلَيْهِ مَا عَلَى الْمُسْلِمِ۔ (نیل
الاطوار ۷: ۱۰۴)۔

الف - ۴۳۳۲ - عن سعيد بن المسيب عن ابيه قال: لَمَّا حَضَرَتْ أَبَا طَالِبٍ الْوَفَاةُ قَالَ
لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: يَا عِمِّي! قُلْ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَلِمَةً أَشْهَدُ لَكَ بِهَا عِنْدَ اللَّهِ الْحَدِيثَ۔ رواه مسلم
(المحلى ۷: ۳۱۶)۔

ب - ۴۳۳۲ - عن اسامة بن زيد رضی اللہ عنہ قال: بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي سَرِيَّةٍ، فَذَكَرَ الْحَدِيثَ
وَفِيهِ: وَلَحِقْتُ أَنَا وَرَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ رَجُلًا مِنْهُمْ فَلَمَّا غَشِيَنَاهُ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَكَفَّ عَنْهُ

تک کہ وہ لا الہ الا اللہ اور محمد رسول اللہ کہیں۔ پس جب انہوں نے اس بات کی گواہی دے دی کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور یہ کہ محمد ﷺ
اللہ کے رسول ہیں اور ہمارے قبلہ کی طرف رخ کر لیا اور ہمارے ذبیحہ کو کھالیا اور ہماری طرح نماز پڑھ لی تو ان کے خون اور مال ہم پر حرام
ہیں۔ مگر اسلام کے حق کے ساتھ (بخاری، ترمذی، ابوداؤد، نسائی) اور بخاری میں یہ لفظ بھی ہیں کہ جس نے اس بات کی گواہی دے دی کہ
اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ اور ہمارے قبلہ کی طرف رخ کر لیا (نماز میں) اور ہماری طرح نماز پڑھ لی اور ہمارا ذبیحہ کھالیا تو وہ مسلمان ہے۔
اس کے لئے وہی مراعات ہیں جو ہر مسلمان کے لئے ہوتی ہیں اور اس پر وہی ذمہ داریاں ہیں جو ہر مسلمان پر ہوتی ہیں (نیل الاوطار)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کبھی اسلام کا اظہار فعل سے بھی ہوتا ہے مثلاً باجماعت نماز پڑھ لی یا کسی مسجد میں اذان
دے دی یا حج کر لیا۔ البتہ اکیلے نماز پڑھنے کا اعتبار نہیں کیونکہ معلوم نہیں کہ اس نے کس مذہب پر نماز پڑھی ہے۔

(الف) - ۴۳۳۲ - سعيد بن مسيب عن ابيه قال: لَمَّا حَضَرَتْ أَبَا طَالِبٍ الْوَفَاةُ قَالَ
لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: يَا عِمِّي! قُلْ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَلِمَةً أَشْهَدُ لَكَ بِهَا عِنْدَ اللَّهِ الْحَدِيثَ۔ (نیل الاوطار ۷: ۱۰۴)۔
ایمان کی گواہی دے گا۔ مسلم نے اسے روایت کیا ہے۔ (محلی ابن حزم)

(ب) - ۴۳۳۲ - اسامة بن زيد فرماتے ہیں کہ ہمیں حضور ﷺ نے ایک مہم میں بھیجا پھر اسامہ نے حدیث بیان کی جس
میں یہ بھی تھا کہ میں نے اور ایک انصاری نے مل کر ان اجمیعہ میں سے ایک آدمی کو پکڑا لیا جس نے اسے گھیرا تو اس نے لا الہ الا اللہ کہا۔

الْأَنْصَارِيُّ وَطَعْنَتْهُ فَقَتَلَتْهُ، فَبَلَغَ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لِي: يَا أَسَامَةُ! أَقْتَلْتَهُ بَعْدَ مَا قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ؟ قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّمَا كَانَ مَتَعَوِّذًا فَقَالَ: أَقْتَلْتَهُ بَعْدَ مَا قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ؟ فَمَا زَالَ يَكْرِزُهُ۔ الْحَدِيث، رواه مسلم (المحلى ۷: ۳۱۶)۔

۴۳۳۳- عن انس ؓ أَن يَهُودِيًّا قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ، ثُمَّ مَاتَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: صَلُّوا عَلَيَّ صَاحِبِكُمْ۔ رواه احمد في رواية مهنا محتجابه۔ وفي "مجمع الزوائد": أخرجه ابو يعلى باسناد رجاله رجال الصحيح، (نيل الاوطار ۷: ۱۰۳)۔

اس پر انصاری اس سے ہٹ گیا اور اسے مارنے سے رک گیا۔ لیکن میں نے اسے نیزہ مارا اور اسے قتل کر دیا (جب ہم لوٹ کر آئے) تو یہ خبر حضور ﷺ کو پہنچی تو آپ ﷺ نے مجھ سے فرمایا: اے اسامہ! کیا تو نے اسے لا الہ الا اللہ کہنے کے بعد مار ڈالا۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! اس نے اپنے تئیں بچانے کے لئے یہ کہا تھا۔ آپ ﷺ نے (دوبارہ) فرمایا کہ کیا تو نے اسے لا الہ الا اللہ کہنے کے بعد قتل کر ڈالا۔ پس آپ ﷺ بار بار یہی کہتے رہے۔ (الحديث) (مسلم)۔

۴۳۳۳۔ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ ایک یہودی نے حضور ﷺ سے کہا کہ میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ آپ اللہ کے رسول ہیں۔ پھر وہ یہودی مر گیا۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ اپنے ساتھی کا جنازہ پڑھو۔ اسے امام مجتہد امام احمد نے روایت کر کے اس سے حجت پکڑی ہے۔ (لہذا یہ اس کی صحت کی دلیل ہے)۔ اور مجمع الزوائد میں ہے کہ ابو یعلیٰ نے اسکی ایسی سند کے ساتھ تخریج کی ہے کہ اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: حافظ ابن حجر فتح الباری میں فرماتے ہیں کہ اس سے معلوم ہوا کہ لا الہ الا اللہ کہنے سے انسان قتل سے (اور قید کئے جانے سے) محفوظ ہو جاتا ہے۔ لیکن محض یہ الفاظ کہنے سے وہ مسلمان نہیں ہوتا بلکہ اس کا امتحان لیا جائے گا۔ پھر اگر وہ دوسرے ضروریات دین مثلاً رسالت کا اقرار کرے اور دیگر احکام اسلام (مثلاً نماز روزہ وغیرہ) کا التزام کرے تو اس کے مسلمان ہونے کا حکم کیا جائے گا۔ اور سیر کبیر میں ہے کہ اگر کافر اپنے اعتقاد کے خلاف کسی چیز کا اظہار کرے تو اس کے مسلمان ہونے کا حکم لگایا جائے گا۔ مثلاً اگر وہ بت پرست ہے تو لا الہ الا اللہ کہنے سے ہی وہ مسلمان ہو جائے گا۔ کیونکہ وہ توحید کا انکار کرتے ہیں جیسا کہ قرآن پاک میں ہے ﴿انھم کانوا اذا قیل لھم لا الہ الا اللہ یتستکبرون﴾ (الصافات) تو یہ کلمہ ہی ان کے ایمان کی علامت ہے۔ اور اگر یہودی لا الہ الا اللہ کہے تو اس کے مسلمان ہونے کا حکم نہیں لگایا جائے گا بلکہ محمد رسول اللہ کی رسالت کے اقرار پر ہی ان کے مسلمان ہونے کا حکم لگایا جائے گا۔ جیسا کہ حضور ﷺ ایک یہودی کی عیادت کے لئے گئے تو اس نے آپ کی رسالت کا اقرار کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ کا شکر ہے کہ اس نے میری وجہ سے ایک انسان کو جہنم سے خلاصی دی۔ الغرض اگر کوئی مسلمان کسی مشرک کو قتل کرنے لگے اور وہ لا الہ الا اللہ کہہ دے تو اسے قتل نہ کیا جائے

۴۳۴- عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ إِلَى بَنِي خُذَيْمَةَ، فَدَعَاهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ فَلَمْ يُحْسِنُوا أَنْ يَقُولُوا: أَسْلَمْنَا فَجَعَلُوا يَقُولُونَ: صَبَانَا صَبَانَا فَجَعَلَ خَالِدٌ يَقْتُلُ وَيَأْسِرُ حَتَّى قَدِمْنَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: فَقَالَ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَبْرَأُ إِلَيْكَ بِمَا صَنَعَ خَالِدٌ مَرَّتَيْنِ۔ رواه احمد والبخاری (نیل ۱۰۳:۷)۔

۴۳۵- عن عقبہ بن مالک اللیثی ؓ قال: بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَرِيَّةً فَأَغَارُوا عَلَى قَوْمٍ فَشَدَّ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ فَاتَّبَعَهُ رَجُلٌ مِنَ السَّرِيَّةِ، وَمَعَهُ السَّيْفُ شَاهِرَةً فَقَالَ الشَّدُّ مِنَ الْقَوْمِ إِنِّي مُسْلِمٌ فَلَمْ يَنْظُرْ فِيمَا قَالَ فَضَرَبَهُ فَقَتَلَهُ، فَتَنَبَّى الْخَدِيثُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ فِيهِ قَوْلٌ شَدِيدًا بَلَغَ الْقَاتِلَ فَقَالَ: وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا قَالَ الَّذِي قَالَ: إِلَّا تَعَوُّذًا مِنَ الْقَتْلِ فَأَعْرَضَ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ ثَلَاثًا، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْهِ تُعْرِفُ الْمَسَاءُ فِي وَجْهِهِ، وَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ أَنْبَى عَلَى فِيمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا ثَلَاثًا۔ رواه الطبرانی فی "الكبير"، واحمد وابو يعلى الا انه قال عقبه بن خالد و رجالہ۔

کیونکہ یہ جملہ اس کے ایمان کی دلیل و علامت ہے۔

۴۳۴- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے خالد بن ولیدؓ کو بنی خدیجہ کی طرف بھیجا۔ خالد بن ولید نے ان کو اسلام کی دعوت دی۔ لیکن انہیں اَسْلَمْنَا (ہم اسلام لائے) کہنا نہیں آتا تھا اس لئے وہ (اسلام کی بجائے) صَبَانَا صَبَانَا (ہم بے دین ہو گئے) کہنے لگے۔ پس حضرت خالد بن ولید نے انہیں قتل کرنا اور قید کرنا شروع کر دیا۔ آخر ہم حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے (تو آپ ﷺ کو صورت حال سے آگاہ کیا گیا) تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے اللہ! میں خالد کے اس فعل سے براءت کرتا ہوں۔ آپ ﷺ نے یہ جملہ دومرتبہ دہرایا۔ (احمد، بخاری)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر لفظ کنایہ بول کر اسلام کی نیت کر لے تو وہ معتبر ہے اور اس کا حکم صریح لفظ اسلام والا ہے۔ متفق لابن تیمیہ میں لکھا ہے کہ کافر جب دوران جنگ ایسا لفظ بولے جس سے اسلام کا وہم ہو تب بھی اسے قتل نہ کرنا واجب ہے۔ اور یہ اصول فقہاء نے بھی ذکر کیا ہے۔ لیکن یاد رکھیں اس طرح قتل کرنے پر قصاص نہیں کیونکہ انہوں نے کافر سمجھ کر قتل کیا ہے۔ لہذا قتل عمد نہیں۔

۴۳۵- عقبہ بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ایک دستہ روانہ کیا جس میں انہوں نے ایک قوم پر لوٹ ڈالی اور حملہ کیا تو اس قوم میں سے ایک آدمی بھاگ کھڑا ہوا۔ پس دستہ میں سے ایک آدمی نے اس کا تعاقب کیا اور اس (مسلمان) کے پاس پہنچا تو کسی قوم کے بھاگنے والے شخص نے کہا کہ میں مسلمان ہوں۔ لیکن اس (تعاقب کرنے والے مسلمان) نے اس کی بات پر توجہ نہ دی۔ پس

ثقات کلہم۔ (مجمع الزوائد ۱۰:۱) ہو مختصر۔

باب هل يقبل اسلام الصبي العاقل؟ وهل يعتبر ارتدادہ

فيجبر على الاسلام ولا يقتل؟

۴۳۳۶- عن عروة قال: أَسْلَمَ عَلِيُّ وَهُوَ ابْنُ ثَمَانٍ سِنِينَ- أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي "تَارِيخِهِ"، وَأَخْرَجَ أَيْضًا عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: قُتِلَ عَلِيُّ رضي الله عنه وَهُوَ ابْنُ ثَمَانٍ وَخَمْسِينَ (المنتقى مع النيل ۷: ۱۰۸)۔

اسے تلوار ماری اور اسے قتل کر ڈالا۔ پھر یہ بات حضور ﷺ تک پہنچائی گئی تو آپ ﷺ نے اس بارے میں ایسی سخت بات فرمائی جو قاتل تک پہنچ گئی تو اس قاتل نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! قسم بخدا کہ اس نے جو کچھ کہا محض قتل سے بچنے کے لئے کہا۔ پس حضور ﷺ نے اس سے منہ پھیر لیا اور تین مرتبہ اس نے یہ بات دہرائی آپ ﷺ نے تینوں مرتبہ اس سے منہ پھیر لیا۔ تب آپ ﷺ اس کی طرف متوجہ ہوئے کہ ناراضگی آپ ﷺ کے چہرے سے معلوم ہو رہی تھی اور آپ ﷺ نے فرمایا کہ بے شک اللہ نے مجھ پر ناراضگی اور ناپسندیدگی کا اظہار فرمایا ہے اس شخص کے بارے میں جو کسی مسلمان کو قتل کرے۔ یہ جلد آپ ﷺ نے تین مرتبہ فرمایا۔ اسے طبرانی نے کبیر میں اور احمد اور ابویعلیٰ نے روایت فرمایا ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

باب۔ کیا عقل مند بچے کا اسلام لانا اور اس کا مرتد ہونا معتبر ہے، پھر کیا اسے

اسلام پر مجبور کیا جائے گا اور اسے قتل نہیں کیا جائے گا؟

۴۳۳۶- عروہ فرماتے ہیں کہ حضرت علیؑ جب اسلام لائے تو وہ آٹھ سال کے تھے۔ (تاریخ بخاری) اور بخاری ہی جعفر بن محمد سے روایت کرتے ہیں کہ ان کے والد محمد نے فرمایا کہ حضرت علیؑ قتل کئے گئے تو وہ اٹھاون سال کے تھے۔ (المنتقى مع النيل)۔

فائدہ: احناف کے پاس کسی عقلمند بچے کا اسلام قبول کرنا معتبر ہے (ہدایہ) اور مذکورہ بالا حدیث احناف کے لئے مؤید ہے کہ حضرت علیؑ بچپن میں اسلام لائے اور حضور ﷺ نے ان کے اسلام کو صحیح اور معتبر قرار دیا۔ اور یہ قطعاً ثابت نہیں کہ بالغ ہونے کے بعد حضور ﷺ نے حضرت علیؑ کو تجدید اسلام کا حکم فرمایا ہو (ہاتوا ابوہا ذکم) اور حضرت علیؑ کا اس بات پر فخر کرنا کہ وہ پہلے اسلام لانے والوں میں ہیں مشہور ہے اور یہ فخر اسی صورت میں ہو سکتا ہے کہ جب ان کے بچپن کے اسلام کو معتبر مانا جائے۔ اسی طرح عروہ فرماتے ہیں کہ زبیرؓ بھی آٹھ سال کی عمر میں اسلام لائے۔

۴۳۳۷- عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ دفع الرأية إلى علي يوم يذر وهو ابن عشرين سنة، أخرجه الحاكم في "المستدرک" (۱: ۱۱۳)، وصححه علي شرطهما، وقره عليه الذهبي، وقال: هذا نعت في أنه أسلم، وله أقل من عشر سنين، بل نعت في أنه أسلم، وهو ابن سبع أو ثمان، وهو قول عروة۔

۴۳۳۸- عن ابن عمر رضي الله عنهما أن عمر بن الخطاب ﷺ انطلق مع رسول الله ﷺ في زحف من أصحابه قبل ابن صياد حتى وجده يلعب مع الصبيان، وقد قارب العلم فلم يشعز حتى ضرب رسول الله ﷺ ظهره بيده، ثم قال رسول الله ﷺ لابن صياد: اتشهد أني رسول الله؟ فتظر إليه ابن صياد فقال: أشهد أنك رسول الأميين الحديث، مستقى عنه۔
ورواه أبو داود والترمذي، ومالك في "الموطأ" (ذيل الاوطار ۱۰۸: ۷)۔

بعض لوگ کہتے ہیں کہ بچہ کا اسلام ۱۱ ماہ تک نہیں اور وہ دلیل دیتے ہیں کہ رفع القلم عن ثلاث عن الصبي حتى يبلغ یعنی تین شخصوں سے قلم اٹھایا گیا ہے اور ان میں سے ایک بچہ ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس پر کوئی گناہ نہیں لکھا جاتا ہے اور اسلام ۱۱ ماہ کے خلاف نہیں بلکہ اس کے حق میں لکھا جاتا ہے۔ لہذا اسلام ۱۱ ماہ اس حدیث میں داخل ہی نہیں۔

۳۳۳۷- ابن عباس سے مروی ہے کہ غزوہ بدر کے دن حضور ﷺ نے حضرت علیؓ کے ہاتھ میں دیا جبکہ وہ تین سال کے تھے (مستدرک حاکم)۔ حاکم نے اسے بخاری و مسلم کی شرط پر صحیح کہا ہے اور ذہبی نے بھی اسے برقرار رکھا ہے۔ اور ذہبی نے کہا ہے کہ یہ حدیث اس پر نص ہے کہ وہ ۱۱ سال سے کم کی عمر میں اسلام لائے تھے بلکہ اس پر نص ہے کہ وہ سات یا آٹھ سال کی عمر میں اسلام لائے تھے۔ اور یہی عروہ کا قول ہے۔

۳۳۳۸- ابن عمر سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ حضور ﷺ کے ساتھ کچھ عبادت کی سعیت میں ابن صیاد کی طرف گئے۔ پس آپ ﷺ نے اس کو بچوں کے ساتھ کھیلنے ہوئے پایا۔ ابن صیاد قریب البلوغ تھا (یعنی وہ بالغ نہیں ہوا تھا) اور اسے آپ ﷺ کے آنے کی خبر ہوئی یہاں تک رسول اللہ ﷺ نے اپنا ہاتھ مبارک اس کی کمر پر مارا۔ پھر حضور ﷺ نے ابن صیاد سے فرمایا کہ کیا تو گواہی دیتا ہے کہ میں اللہ کا رسول ہوں؟ پس ابن صیاد نے آپ ﷺ کی طرف دیکھا اور کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ امیوں کے رسول ہیں (بخاری، مسلم ترمذی، مؤطا مالک)۔

فائدہ: ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ یہ بات بالکل صحیح ہے کہ حضور ﷺ نے ابن صیاد کو اسلام کی دعوت دی جبکہ وہ بچہ تھا۔ (مستقی)

۴۳۹- عن جابر رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ: كُلُّ مَنْ لُوِيَ عَلَى الْفُطْرَةِ حَتَّى يُغْرِبَ عَنْهُ لِسَانُهُ، فَإِذَا غَرِبَ عَنْهُ لِسَانُهُ، فَإِمَّا شَاكَرًا وَإِمَّا كَفُورًا۔ رواه احمد، واسننہ فی "الصحيحين" (نیل ۱۰۸:۷)۔

۴۴۰- عن انس رضی اللہ عنہ قال: كَانَ غُلَامٌ يَهُودِيٌّ يَخْدُمُ النَّبِيَّ ﷺ فَمَرَضَ، فَأَنَاءَ النَّبِيُّ ﷺ يَغُودُهُ، فَقَعَدَ عِنْدَ رَأْسِهِ، فَقَالَ لَهُ: اسْلِمْ فَنُظِرَ إِلَى أَبِيهِ، وَهُوَ عِنْدَهُ فَقَالَ: اطع أبا القاسمِ فَأَسْلَمَ، فَخَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ وَهُوَ يَقُولُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْقَذَهُ بَنِي السَّارِ۔ رواه البخاري (زيلعي ۵۹:۲)۔

لہذا معلوم ہوا کہ بچے کا اسلام قبول کرنا معتبر ہے، ورنہ اسلام کی دعوت دینا فضول ہے اور فضول کام حضور ﷺ کی شان کے خلاف ہے۔
۴۴۱- حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ ہر بچہ فطرت اسلام پر پیدا ہوتا ہے۔ یہاں تک اس کی زبان اس کی طرف سے اظہار و بیان کرتی ہے۔ پس جب اس کی طرف سے اظہار کرتی ہے تو وہ یا تو شکر کرنے والا (مسلمان) ہوتا ہے یا ناشکری کرنے والا (کافر) (احمد، ابن کی اصل بخاری و مسلم میں ہے)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب تک بچہ غیر ممیز ہو یعنی اسے غلط صحیح کا شعور نہ ہو یعنی اسے یہ نہ معلوم ہو کہ اسلام نجات کا ذریعہ ہے اور کفر تباہی کا تو اسے احکام آخرت کی بابت مسلمان ہی سمجھا جائے گا۔ البتہ جب وہ تمیز کرنے لگے تو اس کی زبان جس مذہب کا اظہار کرے تو اسی کا حکم لگایا جائے گا۔

فائدہ: درمختار میں ہے کہ سات آٹھ سال کا بچہ عاقل ہوتا ہے۔

۴۴۲- حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ ایک یہودی بچہ حضور ﷺ کی خدمت کیا کرتا تھا۔ ایک دن وہ بیمار ہوا تو حضور ﷺ اس کی عیادت کے لئے تشریف لائے۔ آپ ﷺ اس کے سر ہاتھ پیٹے گئے اور اس سے فرمایا کہ تو مسلمان ہو جا۔ پس اس بچے نے اپنے باپ (جو یہودی تھا) کی طرف دیکھا جو وہیں موجود تھا۔ اس (باپ) نے کہا کہ ابوالقاسم محمد ﷺ کی اطاعت کر۔ پس وہ بچہ مسلمان ہو گیا۔ پھر جب حضور ﷺ (اس کے پاس سے) نکلے تو آپ ﷺ فرما رہے تھے "شکر ہے اللہ (بزرگ و برتر) کا جس نے میرے ذریعے سے اس کو آگ بے پچالیا"۔ (بخاری)۔

فائدہ: الغرض ان احادیث سے معلوم ہوا کہ بچہ جب عقلمند ہو۔ غلط صحیح کی تمیز رکھتا ہو تو اس کا اسلام لانا معتبر ہے۔ اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

باب لا يعتبر ارتداد الصبی غیر العاقل والمجنون والسكران والمکره

۴۳۴۱- عن عائشة رضی اللہ عنہا مرفوعاً: رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثٍ عَنِ الصَّبِيِّ حَتَّى يَبْلُغَ وَعَنِ النَّائِمِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ وَعَنِ الْمَجْنُونِ حَتَّى يُفِيقَ- رواه احمد وابوداود والنسائی وابن ماجہ والحاکم وابن حبان- ورواه ابو داود والنسائی واحمد والدارقطنی والحاکم وابن حبان وابن خزيمة من طرق عن علی رضی اللہ عنہ (التلخیص الحبير ۶۸:۱)-

وقال العزیزی بعد ما رواه بلفظ "وَعَنِ الْمُبْتَلَى حَتَّى يَبْرَأَ وَعَنِ الصَّبِيِّ حَتَّى يَكْبُرَ" فی حدیث عائشة: قال الشیخ: حدیث صحیح، ولفظ "عَنِ الْمَجْنُونِ الْمَغْلُوبِ عَلَى عَقْلِهِ، وَعَنِ الصَّبِيِّ حَتَّى يَحْتَلِمَ" فی حدیث علی وقال: بطرق عديدة یقوی بعضها بعضاً اه-
۴۳۴۲- عن ثوبان رضی اللہ عنہ مرفوعاً رُفِعَ عَنْ أُمَّتِي الْخَطَا وَالنِّسْيَانُ، وَمَا اسْتَكْرَهُوا عَلَيْهِ- رواه الطبرانی، وقال الشیخ: حدیث صحیح (العزیزی ۲۰:۲)-

باب - غیر عاقل بچے، مجنون، بے ہوش اور مجبور کا مرتد ہونا معتبر نہیں

۴۳۴۱- حضرت عائشہ سے مرفوعاً مروی ہے کہ تین شخصوں سے قلم اٹھایا گیا ہے۔ بچے سے یہاں تک کہ وہ بالغ ہو۔ سونے والے سے یہاں تک کہ وہ جاگ جائے۔ اور مجنون سے یہاں تک کہ وہ ٹھیک ہو جائے (احمد، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، حاکم، ابن حبان) اور ابوداؤد، نسائی، احمد، دارقطنی، حاکم، ابن حبان اور ابن خزيمة نے اسے متعدد طرق سے حضرت علیؓ سے بھی روایت کیا ہے۔ (تلخیص حیر) حضرت عائشہؓ کی حدیث روایت کرنے کے بعد عزیزی نے یہ الفاظ بھی نقل کئے ہیں کہ قلم مہتلی سے بھی اٹھایا گیا ہے یہاں تک کہ وہ ٹھیک ہو جائے اور بچے سے بھی یہاں تک کہ وہ بڑا ہو جائے اور شیخ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ حضرت علیؓ کی حدیث میں یہ الفاظ روایت کئے ہیں کہ قلم اس مجنون سے (بھی) اٹھایا گیا ہے جس کی عقل زائل ہوگئی ہو اور بچے سے بھی۔ یہاں تک کہ وہ بالغ ہو جائے اور یہ حدیث انہوں نے متعدد طرق سے روایت کی ہے جن میں سے بعض بعض کی تقویت کا باعث ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بچے، مجنون اور سونے والے کا گناہ نہیں لکھا جاتا۔ اور مرتد ہونا بھی گناہ اکبر ہے۔ لہذا وہ بھی معتبر نہیں۔ لیکن چونکہ عاقل بچے کا اسلام لانا بالاجماع صحیح ہے۔ لہذا یہ اس کے ارتداد کو بھی مستزم ہوگا اور عاقل بچے کا مرتد ہونا بھی معتبر ہوگا۔ البتہ غیر عاقل بچے اور مجنون اور بے ہوش کا مرتد ہونا معتبر نہ ہوگا۔

۴۳۴۲- حضرت ثوبانؓ سے مرفوعاً مروی ہے کہ میری امت سے خطا، بھول چوک اور وہ گناہ جس پر انہیں مجبور کیا گیا ہو معاف

ابواب احکام البغاة

باب محاربة اهل البغی و امتناع الخروج على الامام

ولو جابرا فاسقا مالم يات بكفر بواج

قال الله تعالى: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ﴾ - الى قوله - ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ﴾ -

۴۳۴۳- عن عرفة الاشجعي رحمہ اللہ قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: مَنْ أَتَاكُمْ

کردی گئی ہے۔ (طبرانی) شیخ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

فائدہ: لہذا داخلی، ناسی اور مجبور کا مرتد ہونا معتبر نہ ہوگا۔

ابواب۔ باغیوں کے احکام

باب۔ باغیوں سے جنگ کرنے اور امام پر خروج کے ممتنع ہونے کے بیان میں،

خواہ امام ظالم اور فاسق ہو جب تک کہ وہ کھلم کھلا کفر کا ارتکاب نہ کرے

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ اگر مسلمانوں میں سے دو گروہ آپس میں لڑ پڑیں تو ان میں صلح کرادو۔ اور اگر ایک فریق دوسرے فریق پر زیادتی کرے تو زیادتی کرنے والے سے لڑو۔ یہاں تک کہ وہ خدا کے حکم کی طرف رجوع کرے۔ پس جب وہ رجوع کر لے تو ان دونوں گروہوں کے درمیان عدل کے ساتھ صلح کرادو اور انصاف کرو۔ بے شک اللہ تعالیٰ انصاف کرنے والوں کو پسند کرتا ہے۔ مومن تو آپس میں بھائی بھائی ہیں پس تم اپنے دو بھائیوں کے درمیان صلح کرادیا کرو۔

فائدہ: بغاوت کا عرفی معنی ہے ظلم کے ذریعے ایسی چیز طلب کرنا جو حلال نہ ہو۔ اور فقہاء کے عرف میں باغی اس شخص کو کہتے ہیں جو امام حق کی اطاعت سے انکار کرے۔ اور اس آیت سے پانچ فوائد حاصل ہوئے: (۱) باغی مومن ہی رہتے ہیں۔ (۲) باغیوں سے لڑنا ضروری ہے۔ (۳) باغی جب اللہ کے حکم کی طرف لوٹ آئیں تو جنگ ختم ہو جائے گی۔

۴۳۴۳- عرفیہ اشجعی فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو فرماتے سنا کہ جو شخص تمہارے پاس آئے جبکہ تم سب ایک شخص پر جمع ہو اور وہ تم میں پھوٹ ڈالنا اور تم میں جدائی ڈالنا چاہے تو تم اسے قتل کر ڈالو۔ (احمد، مسلم)۔ اور مسلم کی روایت میں یہ لفظ ہیں کہ تم اسے

وَأَمْرُكُمْ الْجَمْعُ عَلَى رَجُلٍ وَاحِدٍ يُرِيدُ أَنْ يَشُقَّ عَصَاكُمْ أَوْ يُفَرِّقَ جَمَاعَتَكُمْ فَاقْتُلُوهُ، رَوَاهُ أَحْمَدُ وَ مُسْلِمٌ (نیل ۸۱:۷) وَفِي لَفْظِ الْمُسْلِمِ (۲: ۱۲۸): فَاضْرِبُوهُ بِالسَّيْفِ كَاتِبًا مَنِ كَانَ۔

۴۳۴۴ - عَنْ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: بَايَعَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ فِي مَنْشَطِنَا وَمَكْرَهِنَا وَعُسْرِنَا وَيُسْرِنَا وَآثَرَةٍ عَلَيْنَا وَأَنْ لَا نُنَازِعَ الْأَمْرَ أَهْلَهُ إِلَّا أَنْ تَرَوْا كُفْرًا بَوَاحًا عِنْدَكُمْ فَيُؤْمِنُ بِهِ مِنَ اللَّهِ يُرْعَاهُ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ (نیل ۸۱:۷)۔

۴۳۴۵ - عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ رَفُوعًا فِي شَرَارِ الْأَثَمَةِ قَالَ: قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَفَلَا تَنَابِذُهُمْ عِنْدَ ذَلِكَ؟ قَالَ: لَا مَا أَقَامُوا فِينَكُمْ الصَّلَاةَ، أَلَا مَنْ وَلِيَ عَلَيْهِ وَإِنْ فَرَّاهُ يَأْتِيهِ التَّوَارِكُ سَاتِحًا مَارِذًا لَوْ خَوَّاهُ وَخَفَضَ بَعْدَهُ۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امت مسلمہ کا ایک امام پر مجتمع ہونا ضروری ہے اور اس کی مخالفت کرنے والے کا قتل واجب ہے جبکہ وہ مخالفت کرنے والا مسلمانوں کی جماعت میں پھوٹ ڈالنے کا ارادہ رکھتا ہو۔ اس پر علماء کا اتفاق ہے کہ دارالاسلام خواہ کتنا بڑا ہی کیوں نہ ہو، دو ظلیفے نہیں ہو سکتے۔ سلف و خلف کا یہی طریقہ رہا ہے اور احادیث کے اطلاق سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔ (نووی شرح مسلم)۔

۳۳۴۳ - عبادہ بن صامتؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے حضور ﷺ سے خوشی، ناگواری، جنگی اور کشادگی اور اپنے اوپر ترجیح دینے جانے میں (غرض ہر حالت میں) اطاعت و فرمانبرداری کرنے پر بیعت کی۔ اور اس بات پر (بیعت کی) کہ ہم حکمرانوں کے ساتھ حکومتی معاملات میں جھگڑا نہ کریں گے۔ (اے یہ کہ تم (اے مسلمانو! حکمرانوں کی طرف سے) کوئی صاف کفر نہ دیکھ لو جس کے لئے تمہارے پاس اللہ کی طرف سے کوئی دلیل ہو۔) (بخاری و مسلم) (نیل)۔

فائدہ: یہاں کفر سے مراد مطلق معصیت ہے۔ نووی نے ایسا ہی لکھا ہے اس لئے حدیث کا مطلب یہ ہوگا حکمرانوں سے اس وقت تک نہ جھگڑو جب تک کہ ان کے اندر حکم کھلا معصیت نہ دیکھ لو یعنی معصیت کی صورت میں منازعت بالقتال کیا جائے کیونکہ حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ حکمرانوں پر خروج اور ان سے قتال باجماع مسلمین حرام ہے، اگرچہ وہ فساد اور ظالم ہوں۔ اور ابن مسعودؓ کی حدیث جو بخاری میں کتاب الفتن میں مروی ہے کہ ”حضور ﷺ نے فرمایا کہ تم میرے بعد بعض ترجیحات اور ایسے معاملات دیکھو گے جن میں تم اجنبیت محسوس کرو گے تو ایسی صورت میں تم ان کا حق ادا کر دو اور اپنا حق اللہ سے مانگو“ بھی اسی کی مؤید ہے۔ اور اگلی حدیث سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔ البتہ حکم کھلا کفر کی صورت میں منازعت بالقتال مراد ہوگا۔

۳۳۳۵ - عوف بن مالکؓ سے برے حاکموں کے بارے میں مرفوعاً مروی ہے، فرماتے ہیں کہ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا ہم اس وقت ان برے حاکموں کو دفع نہ کر دیں؟ جواب میں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ نہیں جب تک وہ نماز کو تم میں قائم

لَمَّا مَنِ مَعْصِيَةِ اللَّهِ، فَلْيُكْرَمَ مَا بَاتَى مِنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ، وَلَا يَنْزِعَنَّ يَدًا مِنْ طَاعَتِهِ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي "صَحِيحِهِ" (۱۲۹:۲)۔

۴۳۴۶- عن عبد الله بن عمرو رضی اللہ عنہ مرفوعاً فی حدیث طویل: وَمَنْ بَالَعَ إِمَامًا، فَأَعْطَاهُ حَقَّقَهُ يَدَهُ وَثَمَرَةَ قَلْبِهِ، فَلْيُطْعَمْهُ إِنْ اسْتَلْعَا، وَإِنْ حَاءَ آخَرُ يُنَازِعُهُ، فَأَضْرِبُوا عُنُقَ الْآخَرِ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ أَيْضًا (۱۲۶:۲)۔

۴۳۴۷- عن أبي سعيد رضی اللہ عنہ قال: قال رسول الله ﷺ: إِذَا بُوِيعَ لِخُلُفَتَيْنِ فَأَقْتُلُوا الْآخَرَ

رہیں (ان کو قتل نہ کرو)۔ لیکن جب کوئی ایسا شخص کسی پر حاکم بنے اور وہ اسے کوئی گناہ کا کام کرتے دیکھے تو اس گناہ کے کام کو برا جانے اور اس کی اطاعت سے ہاتھ نہ کھینچنے اور اطاعت سے باہر نہ ہو۔ (صحیح مسلم)۔

۳۳۳۶- عبد اللہ بن عمرو سے ایک طویل حدیث میں مرفوعاً مروی ہے کہ (آپ ﷺ نے فرمایا کہ) جس نے کسی امام سے بیعت کی اور اس کو اپنا ہاتھ دے دیا۔ اور دل سے اس کی تابعداری کی نیت نہ کر لی تو اسے چاہیے کہ اس کی اطاعت و فرمانبرداری کرے اگر طاقت رکھے اور اگر دوسرا امام اس پہلے امام سے لانے کے لئے آئے تو اس دوسرے امام کی گردن اڑا دو (مسلم)۔

۳۳۳۷- حضرت ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب دو ظالموں سے بیعت کی جائے تو ان میں سے دوسرے کو قتل کر دو۔ کیونکہ پہلے خلیفہ کے ہوتے ہوئے دوسرے کی خلافت باطل ہے۔ (مسلم)

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ امام کی اطاعت واجب ہے اور الایت کے مسئلہ میں اگر کوئی دوسرا خلیفہ کھڑا ہو تو اس کو قتل کر دیا جائے۔

مشاجرات صحابہ: لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ اس آیت کریمہ میں رسول اقدس ﷺ کو امت کے لئے عملی نمونہ قرار دیا ہے اسی وجہ سے نبی ﷺ کا گناہوں سے معصوم ہونا ضروری ہے اگر یہ کہا جائے کہ کبھی اللہ تعالیٰ عصمت کا پردہ اٹھا کر نبی ﷺ سے گناہ کرا دیتا ہے جیسا کہ مودودی صاحب نے تفہیمات جلد دوم میں لکھا ہے تو اس سے نبی ﷺ کی پوری زندگی داغدار ہو جائے گی کیونکہ ہر فعل میں یہ احتمال پیدا ہو جائے گا کہ شاید یہ فعل پردہ عصمت اٹھنے کی حالت میں صادر ہوا ہو، تو جو کام عصمت کے منافی نہیں تھے وہ خود حضور ﷺ سے اللہ تعالیٰ نے کرا دیے نماز آپ ﷺ نے خود پڑھ کر دکھادی، وضو خود کر کے دکھادیا، روزہ رکھ کر دکھادیا، حج خود کر کے دکھا دیا، نمازیں بھولیں تو خود سجدہ ہو کر کے دکھا دیا۔ حالت حیض میں بیوی کے ساتھ ایک بستر پر صرف لیٹنا گناہ نہیں تھا آپ ﷺ نے یہ کر کے دکھا دیا۔ روزہ کی حالت میں بوسہ اور بوسے کا ناقض وضو نہ ہونا آپ ﷺ نے خود کر کے دکھا دیا تاکہ قیامت تک آنے والے انسانوں کے سامنے عملی نمونہ ہو کر کچھ کام عصمت کے منافی تھے تو وہ کام اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے کرا کر دکھا دیے انہیں کاموں میں مشاجرات صحابہ کرام ہیں۔ امام شافعیؒ نے فرمایا اگر صحابہ کرام کی آپس کی لڑائیاں نہ ہوتیں تو ہمیں باغیوں کے احکام معلوم نہ ہوتے اگر

بِسْمِہَا، رواہ مسلم ایضاً (۲: ۱۲۸)۔

۴۳۴۸ - عن علی بن ابی طالب ؓ قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: ﴿سَيَخْرُجُ

قَوْمٌ فِي آخِرِ الزَّمَانِ أَحَادِثُ الْأَسْنَانِ سَفَهَاءُ الْأَخْلَامِ يَقُولُونَ مِنْ قَوْلِ خَيْرِ الْبَرِيَّةِ لَا يُجَاوِزُ

کوئی نبی ﷺ سے بغاوت کرتا تو ایمان سے ہی ہاتھ دھو بیٹھتا لہذا اللہ تعالیٰ نے یہ نمونہ دور صحابہ میں قائم کیا تو معلوم ہوا کہ ایسے افعال کا

صدر صحابہ کرام ؓ سے کروایا گیا ہے کہ عین لڑائی میں کسی نے حضرت امیر معاویہ ؓ کے سامنے حضرت علی ؓ کو برا بھلا کہا تو آپ ؓ نے فرمایا

کوئی ہے جو حضور ﷺ کے چچا زاد بھائی کی تعریف کر کے میرا دل خوش کرے تو تین شاعروں نے یکے بعد دیگرے حضرت علی ؓ کے فضائل

میں قصیدے پڑھے تیسرے کے قصیدے کو آپ ؓ نے پسند فرما کر ان کو انعام دیا (الناہیہ عن طعن معاویہ ؓ) حضرت علی ؓ سے کسی نے مال

غنیمت جمل میں تقسیم کرنے کا کہا تو آپ ؓ نے فرمایا یہ تو مسلمان بھائیوں کا مال ہے اس میں غنیمت کیسی؟ تو بعض مفیدین کے اصرار پر فرمایا

کہ تم میں کون ہے جو حضور ﷺ کی محبوب بیوی ام المؤمنین عائشہ ؓ کو (معاذ اللہ) لوٹتی بنائے (ابن ابی شیبہ) ایسے ہی الفاظ آپ ؓ نے حنین

کی لڑائی میں شرکت کرنے والوں کے لئے فرمائے بعض دشمنان صحابہ کرام کے معیار حق ہونے پر بعض ان جزوی واقعات سے

اعتراضات کرتے ہیں کہ ان سے زنا یا چوری وغیرہ کا صدور ہوا۔ حافظ ابن تیمیہ نے فرمایا کہ یہ افعال ان سے اللہ تعالیٰ نے اس لئے صادر

کرائے کہ یہ شان نبوت کے خلاف تھے اور اللہ تعالیٰ نمونہ دکھانا چاہتے تھے کہ اگر ان سے کوئی ایسا فعل صادر ہو جائے تو ان کو توبہ بھی ایسی

کرنی چاہیے جیسی حضرت ماعز رضی اللہ عنہ نے اور خثیمہ قبیلہ کی عورت نے کی تھی۔ ان کو کوئی گرفتار کرنے والا نہیں، خود بار بار دربار

اقدس ﷺ میں حاضر ہو کر اپنے جرم کا اقرار کرتے ہیں کہ حضرت جان جاتی ہے تو جاتے کہیں ایمان نہ چلا جائے۔ اس لئے ہمیں سنگسار

کر کے گناہ سے پاک کیجئے تو صحابہ کرام ؓ اس توبہ میں یہ قیامت تک کے لئے نمونہ ہیں۔ اگر غزوہ احد میں کچھ کوتاہی ہوئی تو اللہ تعالیٰ

بہت سے تاکید کی الفاظ سے فرماتے ہیں وَلَقَدْ غَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ کے میں خدا نے ان کو معاف کر دیا ہے تم بھی معاف کر دینا اور رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ جیسے خطابات مکررہ صحابہ کرام کی رضامندی کو مومنوں کے دلوں میں بیوستہ کرنا چاہتے ہیں۔ اور اگر بعض نئے اسلام میں

داخل ہونے والوں کے بارہ میں وَإِذَا زَاوَا تَجَارَةً أَوْ لَهْوًا اتَّفَقُوا إِلَيْهَا فرمایا تو اصلاح نبوی کے بعد رجالات لَا تَلْهَيْهُمْ تَجَارَةً

وَلَا بَيْعَ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ نازل فرما کر مالی محبت اور بیت المال کی ناروا تقسیم کے شبہات کو بھی زائل کرنے کی کوشش فرمائی اور اگر ان جَاءَ كُمْ

فَاسِقٌ بِنِبَا سے شاگردان نبی ﷺ کی طرف وحید الزمان جیسے کوفت کی نسبت شبہ ہونے کا اندیشہ تھا تو ساتھ ہی فرمادیا وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَبٌ

إِلَيْكُمْ الْإِيمَانُ وَزَيْنَةُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَوْنُهُ إِلَيْكُمْ الْكُفْرُ وَالْفُسُوقُ وَالْعِصْيَانُ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ کہ اللہ تعالیٰ نے تو

کفر تو کیسا فاسق اور معصیت کی کراہت بھی صحابہ کرام ؓ کے دلوں میں بیوستہ کر کے ایمان کو ان کے دلوں میں محبوب اور مزین فرمادیا اور اب

رشد و ہدایت پر چلنے والے انہیں کے نشانات قدم پر چلیں اور أُولَئِكَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى فرما کر ان کو امتحان تقویٰ میں پاس

ہونے کی سند مرحمت فرمائی۔

۴۳۴۸ - حضرت علی ؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ آخر زمانہ میں ایک ایسی جماعت پیدا ہوگی جو

إِيمَانُهُمْ حَنَاجِرُهُمْ يَمُرُّونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمُرُّ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ فَإِنَّمَا لَقِيْمُوهُمْ فَأَقْتُلُوهُمْ
فَإِنَّ قَتْلَهُمْ أَجْرًا لِمَنْ قَتَلَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴿﴾ - متفق عليه (نیل الاوطار ۷: ۶۸)۔

۴۳۴۹- عن ابی سعید رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ: ﴿تَكُونُ أُمَّتِي فِرْقَتَيْنِ فَيُخْرَجُ مِنْ
بَيْنَهُمَا مَارِقَةٌ يَلْبِي قَتْلَهُمْ أَوْلَاهُمْ بِالْحَقِّ﴾ - و فی لفظ - تَمُرُّ مَارِقَةٌ عِنْدَ فُرْقَةٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ
يَقْتُلُهَا أُولَى الطَّائِفَتَيْنِ بِالْحَقِّ ﴿﴾ - رواہ احمد و مسلم (نیل)۔

نوعمر اور بے وقوف ہو گئے اور ایسی بات (زبان سے) کہیں گے جو دنیا کی بہترین بات ہوگی۔ ان کا ایمان ان کے طلق سے نیچے نہیں اترے گا اور وہ اسلام سے اس طرح نکل چکے ہونگے جیسے تیر کمان سے نکل جاتا ہے۔ پس تم انہیں جہاں بھی پاؤ قتل کر دو۔ کیونکہ ان کا قتل قاتل کے لئے قیامت کے دن اجر کا باعث ہوگا۔ (متفق علیہ) (نیل)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ باغیوں کی طرف سے جنگ اور قتال شروع کرنے سے قبل ان کو قتل کرنا جائز ہے اور یہی احناف کا مسلک ہے۔ اس لئے کہ اگر امام ان کی طرف سے حقیقت قتال کا انتظار کرے تو ممکن ہے کہ پھر ان کے فتنہ پر قابو پانا ممکن نہ رہے۔ اس لئے پہل کر کے ان کو قتل کرنا بھی جائز ہے۔ لہذا جب ان کی طرف سے اسلحہ خریدنے، اپنی شوکت جمع کرنے اور قتال کی تیاری کرنے کی اطلاع ملے تو مناسب ہے کہ ان کا قلع قمع کر دیا جائے، ان کے شر کے دفعیہ کے لئے۔ نیز ہزار میں عبد اللہ بن عمرو کی مرفوع حدیث بھی اس کی مؤید ہے جس میں ہے کہ جب وہ خروج کریں تو ان کو قتل کر دو۔ آپ نے یہ تین بار فرمایا۔ اور خروج کی تفسیر باغیوں کے جمع ہونے اور عدم اطاعت سے کی گئی ہے۔ لہذا معلوم ہوا کہ حقیقت قتال سے قبل بھی باغیوں کو قتل کرنا جائز ہے۔ اور اگر امام ظالم نہ ہو تو ہر اس شخص پر جو قتل کر سکتا ہو امام کی اعانت واجب ہے۔ البتہ اگر امام ہی نہ ہو تو اس صورت میں گھریٹھے رہنا ہی بہتر ہے جیسا کہ حدیث میں آتا ہے کہ ”جو فتنہ سے بھاگے گا اللہ ان کو آگ سے نجات دے گا“۔ لیکن اگر امام ہو تو اپنی وسعت و دسترس کے مطابق امام کی اعانت واجب ہے اور یہی احناف کا مسلک ہے۔ اور اسی طرح جو بعض صحابہ سے مروی ہے کہ بعض صحابہ فتنہ میں گھریٹھے رہے تو یہ اس لئے ہوا کہ ان کے پاس قدرت نہ تھی یا وہ قتال کی حلت میں متردد تھے۔ (مخلص من الہدایہ)۔

۴۳۴۹- ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ میری امت کے دو گروہ ہوں گے پھر ان دونوں میں سے ایک (نیا) فرقہ نکلے گا اور جدا ہو جائے گا اور اس (نئے فرقہ) کو (ان دو گروہوں میں سے) وہ گروہ قتل کرے گا جو حق کے قریب ہوگا۔ اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ جب مسلمانوں میں پھوٹ پڑے گی تو ایک گروہ (دونوں سے) جدا ہو جائے گا اور اس نئے گروہ کو (ان دونوں میں سے) وہ گروہ قتل کرے گا جو حق کے زیادہ قریب ہوگا۔ (احمد، مسلم)

فائدہ: حضور ﷺ کی یہ پیش گوئی سو فیصد سچ ثابت ہوئی کیونکہ حضرت علیؓ کے خلافت راشدہ موعودہ کے دور میں مسلمان دو گروہ تھے۔ ایک گروہ حضرت علیؓ کا اور دوسرا گروہ حضرت معاویہؓ کا۔ پھر یہ دونوں تحکیم پر راضی تھے۔ لیکن اسی دوران ان دونوں گروہوں میں

باب يستحب للامام ان يدعو البغاة الى العود

الى الجماعة ويكشف عن شبهتهم

۴۳۵۰ - عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: "لَمَّا خَرَجْتَ الْحُرُورِيَّةُ اغْتَرَلُوا فِي دِرْكَانٍ وَكَانُوا سِتَّةَ آلَافٍ، فَقُلْتُ لِعَلِيٍّ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! ابْرُدْ بِالصَّلَاةِ لَعَلِّي أَكَلِمَ هَؤُلَاءِ الْقَوْمَ. قَالَ: إِنِّي أَخَافُهُمْ عَلَيْكَ - قُلْتُ: كَلَّا! فَلَبِسْتُ ثِيَابِي وَمَضَيْتُ إِلَيْهِمْ حَتَّى دَخَلْتُ عَلَيْهِمْ دَارُغَةً - وَهُمْ مُجْتَمِعُونَ فِيهَا - فَقَالُوا: مَرْحَبًا بِكَ يَا ابْنَ عَبَّاسٍ مَا جَاءَ بِكَ؟ قُلْتُ: أَتَيْتُكُمْ مِنْ عِنْدِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ، مِنْ عِنْدِ ابْنِ عَمِّ النَّبِيِّ ﷺ وَصِصْهِرِهِ، وَعَلَيْهِمْ نَزَلَ الْقُرْآنُ وَهُمْ أَغْرَفَ بِتَاوِيلِهِ مِنْكُمْ، وَلَيْسَ فِيكُمْ مِنْهُمْ أَحَدٌ، جِئْتُ لِأُبَلِّغَكُمْ مَا يَقُولُونَ وَأُبَلِّغُهُمْ مَا تَقُولُونَ، فَانْتَحَى لِي نَفَرٌ مِنْهُمْ، قُلْتُ: هَاتُوا مَا نَقَمْتُمْ عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

سے ایک تیسرا گروہ نکلا جو تمکیم کے بالکل خلاف تھا۔ اس نے گروہ کو خوارج کہا جاتا ہے پھر خوارج کو حق سے قریب تر گروہ یعنی حضرت علیؑ کے گروہ نے قتل کیا۔ لہذا معلوم ہوا کہ حضرت علیؑ پر تھے۔ اور جن لوگوں نے حضرت علیؑ سے اختلاف کیا وہ باغی تھے۔ لیکن یاد رکھیں کہ حضرت معاویہؓ کی مخالفت خطاء اجتہادی پر مبنی تھی لہذا وہ بھی ماجور ہیں۔ یہی اہل سنت والجماعت کا مسلک ہے۔

باب - امام کے لئے مستحب ہے کہ وہ باغیوں کو مسلمانوں کی جماعت کی طرف

واپس آنے کی دعوت دے اور ان کے شبہات دور کرے

۴۳۵۰ - ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جب حروریہ (باغیوں کی اور خاریجیوں کی جماعت) نے خروج کیا تو ایک گھر میں الگ تھلگ ہو گئے اور ان کی تعداد چھ ہزار تھی۔ پس میں (ابن عباسؓ) نے حضرت علیؑ سے عرض کیا: اے امیر المؤمنین! نماز کو ٹھنڈا کر کے پڑھنے تاکہ میں اس قوم سے بات کر لوں۔ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ میں ان سے آپ پر خوف کھاتا ہوں (کہ کہیں آپ کو نقصان نہ پہنچادیں) میں نے کہا ہرگز نہیں (یعنی خوف نہ کھائیے) پس میں نے اپنے کپڑے پہنے اور ان کی طرف چلا گیا۔ یہاں تک کہ میں ان کے گھر پر ان کے پاس جا پہنچا جبکہ وہ اس میں جمع تھے۔ پس انہوں نے کہا خوش آمدید اے ابن عباسؓ! کیسے آنا ہوا؟ میں نے کہا کہ میں تمہارے پاس حضور ﷺ کے صحابہ مجاہدین و انصار کے پاس سے آیا ہوں۔ حضور ﷺ کے چچا زاد اور آپ ﷺ کے داماد (علیؑ) کے پاس سے آیا ہوں۔ انہیں (صحابہ) پر قرآن نازل ہوا اور وہ ہی قرآن کے معنی و مطلب کو تمہاری نسبت زیادہ جانتے ہیں۔ اور ان میں سے کوئی بھی تم میں موجود نہیں۔

وَأَنِ عَمِّهِ وَخَتَنِهِ وَأَوَّلَ مَنْ آمَنَ بِهِ قَالُوا: ثَلَاثٌ قُلْتَ: مَا هِيَ؟ قَالُوا: اخِذَاهُنَّ إِنَّهُ حَكَمَ الرَّجَالُ فِي دِينِ اللَّهِ، وَقَدْ قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ﴾..... قُلْتَ: هَذِهِ وَاحِدَةٌ قَالُوا: أَمَّا الثَّانِيَةُ فَإِنَّهُ قَاتَلَ وَلَمْ يَنْسِبْ وَلَمْ يَغْنَمْ فَإِنْ كَانُوا كُفْرًا فَقَدْ حَلَّتْ لَنَا نِسَائُهُمْ وَأَمْوَالُهُمْ، وَإِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ فَقَدْ حُرِّمَتْ عَلَيْنَا دِمَائُهُمْ، قُلْتَ: هَذِهِ أُخْرَى، قَالُوا: وَأَمَّا الثَّالِثَةُ فَإِنَّهُ مَحَا نَفْسَهُ مِنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَإِنَّهُ يَكُونُ أَمِيرَ الْكَافِرِينَ: قُلْتَ: هَلْ عِنْدَكُمْ شَيْءٌ غَيْرُ هَذَا؟ قَالُوا: حَسْبُنَا هَذَا. قُلْتَ لَهُمْ: أَرَأَيْتُمْ إِنْ قَرَأْتُ عَلَيْكُمْ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَحَدَّثْتُكُمْ عَنْ سُنَّةِ نَبِيِّهِ ﷺ مَا يَرُدُّ قَوْلَكُمْ هَلْ تَرْجِعُونَ؟ قَالُوا: اللَّهُمَّ نَعَمْ، قُلْتَ: وَأَمَّا قَوْلُكُمْ: إِنَّهُ حَكَمَ الرَّجَالُ فِي دِينِ اللَّهِ فَإِنَّا أَقْرَأُ عَلَيْكُمْ أَنْ قَدْ صَيَّرَ اللَّهُ حُكْمَهُ إِلَى الرَّجَالِ فِي أَرْزَبٍ ثَمَنُهَا رُبْعُ دِرْهَمٍ، قَالَ تَعَالَى: ﴿لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾ المائدة ۹۵- إِلَى قَوْلِهِ- ﴿يُحْكِمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ بِنُكْمٍ﴾ المائدة ۹۹، وَقَالَ فِي الْمَرَاوِرِ وَجْهًا: ﴿وَأَنْ خَفَّتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا﴾، أُنْشِدْكُمْ اللَّهُ أَحْكُمُ الرَّجَالُ فِي حَقِّ دِمَائِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَإِصْلَاحِ ذَاتِ

میں اس لئے تمہارے پاس آیا تاکہ تم تک وہ بات پہنچا دوں جو وہ کہتے ہیں اور ان تک وہ بات پہنچا دوں جو تم کہتے ہو۔ پس ان میں سے کچھ لوگ میری وجہ سے ایک طرف ہو گئے۔ میں نے کہا کہ لاؤ وہ اعتراضات جو تم رسول اللہ ﷺ کے اصحاب اور ان کے چچا زاد بھائی اور اماد پر اور اس شخص پر جو سب سے پہلے حضور ﷺ پر ایمان لایا (یعنی حضرت علیؑ) پر کرتے ہو۔

انہوں نے کہا کہ تین اعتراضات ہیں۔ میں نے کہا کہ وہ کیا ہیں؟ انہوں نے کہا کہ ان میں سے پہلا اعتراض تو یہ ہے کہ حضرت علیؑ نے اللہ کے دین میں آدمیوں کو حکم بنادیا۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ﴾ (یوسف-۳۰) کہ حکم دینے کا اختیار صرف اللہ ہی کا ہے) میں نے کہا کہ یہ ایک اعتراض ہو گیا۔ انہوں نے کہا کہ دوسرا اعتراض یہ ہے کہ حضرت علیؑ نے قتال کہا (حضرت معاویہؓ سے) لیکن نہ ان کو قید کیا اور نہ ہی مال غنیمت اکٹھا کیا۔ پس اگر وہ کافر تھے تو ان کی عورتیں اور ان کے مال ہمارے لئے حلال تھے (پس ان کی عورتوں کو قید کرنا اور ان کے مالوں کو مال غنیمت بنانا چاہیے تھا) اور اگر وہ مسلمان تھے تو پھر ان کے خون ہم پر حرام تھے۔ (لہذا ان سے قتال ہی جائز نہ تھا) میں نے کہا کہ یہ دوسرا اعتراض ہوا۔ انہوں نے کہا کہ تیسرا اعتراض یہ ہے کہ انہوں نے اپنے آپ سے امیر المؤمنین کا لفظ ختم کر دیا۔ پس اگر وہ امیر المؤمنین نہیں تو پھر امیر الکافرین ہو گئے۔ میں نے کہا کہ کیا ان کے علاوہ بھی کوئی اعتراض

بَيْنَهُمْ أَحَقُّ أَمْ فِي أَرْزَبٍ ثَمْنُهَا رُبْعُ دِرْهَمٍ؟ قَالُوا: اللَّهُمَّ بَلْ فِي حَقِّ دِمَائِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاصْلَاحِ ذَاتِ بَيْنِهِمْ- قُلْتُ: أَخْرَجْتُ مِنْ هَذِهِ؟ قَالُوا: اللَّهُمَّ نَعَمْ، قُلْتُ: وَأَمَّا قَوْلُكُمْ: أَنْ قَاتَلَ وَلَمْ يَسِبْ، وَلَمْ يَغْنَمْ، أَتَسُبُّونَ أَمْكُمْ عَائِشَةَ فَتَسْتَجِلُّونَ مِنْهَا مَا تَسْتَجِلُّونَ مِنْ غَيْرِهَا وَهِيَ أَمْكُمْ؟ لَئِنْ فَعَلْتُمْ فَقَدْ كَفَرْتُمْ، فَإِنْ قُلْتُمْ: لَيْسَتْ أَمَّا فَقَدْ كَفَرْتُمْ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿الْنَّبِيُّ أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ، وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ﴾ (الاحزاب: ۶) فَانْتُمْ بَيْنَ ضَلَالَتَيْنِ قَاتِلُوا مِنْهَا بِمَخْرَجٍ! أَخْرَجْتُ مِنْ هَذِهِ الْآخَرَى؟ قَالُوا: اللَّهُمَّ نَعَمْ- قُلْتُ: وَأَمَّا قَوْلُكُمْ: إِنَّهُ مَخَرَجَ نَفْسِهِ مِنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ، فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَتَبَ يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ قُرَيْشٍ كِتَابًا فَقَالَ أَكْتُبْ هَذَا مَا قَاضَى عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ- فَقَالُوا: وَاللَّهِ لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ- صَدَدْنَاكَ عَنِ النَّبِيِّ وَلَا قَاتِلْنَاكَ، وَلَكِنْ أَكْتُبْ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ: وَاللَّهِ إِنِّي لَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَإِنْ كَذَبْتُمُونِي، يَا عَلِيُّ! أَكْتُبْ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَيْرٌ مِنْ عَلِيٍّ وَقَدْ مَخَرَجَ نَفْسَهُ، وَلَمْ يَكُنْ مَخَوُهُ ذَلِكَ مَخَوْا مِنَ النَّبِيِّ أَخْرَجْتُ مِنْ هَذِهِ الْآخَرَى قَالُوا: اللَّهُمَّ نَعَمْ

تمہارے پاس ہے؟ انہوں نے کہا کہ بس یہی ہیں۔ میں نے ان سے کہا کہ اگر میں تم پر اللہ کی کتاب (قرآن) سے پڑھوں اور اللہ کے رسول ﷺ کی سنت سے تم کو وہ بیان کروں جو تمہاری باتوں اور اعتراضات کو رد کر دے تو کیا تم لوٹ آؤ گے؟ انہوں نے کہا کہ ہاں یقیناً۔ میں نے کہا کہ تمہارا یہ اعتراض کہ اس نے اللہ کے دین کے بارے میں مردوں کو حکم بنایا تو میں تم پر بیان کرتا ہوں کہ اللہ نے اپنا حکم ہندوں کی طرف تفویض کیا ہے۔ اس خرگوش کے بارے میں جس کی قیمت چوتھائی درہم ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ﴿لَا تَقْتُلُوا الصِّدْقَ حَرَمٌ﴾ (المانہ - ۹۵) (اے ایمان والو! وحشی شکار کو مت قتل کرو۔ جبکہ تم حالت احرام میں ہو اور جو شخص تم میں سے اس کو جان بوجھ کر قتل کرے گا تو اس پر پاداش ہوگی جو کہ مساوی ہوگی اس جانور کے جس کو اس نے قتل کیا ہے۔ جس کا فیصلہ تم میں سے دو عادل شخص کر دیں۔ خواہ پاداش خاص چوپایوں سے ہو۔ بشرطیکہ نیاز کے طور پر کعبہ تک پہنچائی جائے اور خواہ کفارہ مسکین کو دے دیا جائے۔ خواہ اس کے برابر روزہ رکھ لئے جائیں۔ تاکہ اپنے کئے کی شامت کا مزہ چکھے۔ اور عورت اور اس کے خاندان کے بارے میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ﴿وَأَنْ حَصْرُ شَقَاقٍ بَيْنَهُمَا فَاغْبِضُوا حُكْمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحُكْمًا مِنْ أَهْلِهَا﴾ (یعنی اگر تم اوپر والوں کو ان دونوں میاں بیوی کے درمیان کشاکش کا اندیشہ ہو تو تم لوگ ایک آدمی جو تصفیہ کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو مرد کے خاندان سے اور ایک آدمی جو تصفیہ کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو عورت کے

فَرَجَعَ مِنْهُمْ أَلْفَانِ وَبَقِيَ سَائِرُهُمْ فَقَتَلُوا عَلَى ضُلَالَتِهِمْ قَتْلَهُمُ الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارَ - اخرجہ النسائی فی "سننہ الکبریٰ" فی خصائص علی (فتح القدیر ۳۵: ۳۳۵)، واحمد والبیہقی (التلخیص الحبیر ۳۴۹: ۲) - وسکت عنه الحافظ، والحاکم فی "المستدرک" (۱۵۰: ۲)، وصححه علی شرط مسلم، واقره علیہ الذہبی۔

واخرج ايضا من طريق عبد الله بن شداد، وفيه "فَوَاضَعُوهُ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَرَجَعَ مِنْهُمْ أَرْبَعَةُ آلَافٍ كُلُّهُمْ تَائِبٌ بَيْنَهُمُ ابْنُ الْكَوَّاءِ، حَتَّى أَدْخَلَهُمْ عَلَى عَلِيٍّ فَبَعَثَ عَلِيٌّ إِلَى بَقِيَّتِهِمْ قَالَ: قَدْ كَانَ مِنْ أَمْرِنَا وَأَمْرِ النَّاسِ مَا قَدْ رَأَيْتُمْ فَفَقِفُوا حَيْثُ شِئْتُمْ حَتَّى يَجْتَمِعَ أُمَّةٌ مُحَمَّدٍ ﷺ، وَتَنْزِلُوا حَيْثُ شِئْتُمْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَنْ نَقِيَكُمْ رِمَاحَنَا مَا لَمْ تَقْطَعُوا سَبِيلًا، أَوْ تَطْلُبُوا دَمًا، فَإِنَّكُمْ إِنْ فَعَلْتُمْ ذَلِكَ فَقَدْ نَبَذْنَا إِلَيْكُمْ الْحَرْبَ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ

خاندان سے بھیجوا۔

میں تمہیں اللہ کا واسطہ دیتا ہوں کہ کیا مردوں کا حکم اپنے خون، جان کی حفاظت میں اور آپس کی اصلاح میں زیادہ حقدار ہے یا ایک خرگوش کے بارے میں کہ جس کی قیمت چوتھائی درہم ہے؟ لوگوں نے کہا یقیناً ان کے اپنے خون اور جان کی حفاظت اور آپس میں اصلاح کے بارے میں (زیادہ حقدار ہے) میں نے کہا کہ کیا میں (آپ کے) اس اعتراض سے نکل گیا؟ انہوں نے کہا یقیناً ہاں۔ (آپ نکل گئے) میں نے کہا کہ باقی تمہارا یہ اعتراض کہ حضرت علیؑ نے جنگ کی اور (کسی کو) قید نہیں کیا اور نہ ہی مالی غنیمت اکٹھا کیا (تو سنو اس کا جواب) کیا تم اپنی ماں عاتکہ کو قید کرتے اور اس سے وہ تمام چیزیں حلال جانتے جو دوسری لونڈیوں سے حلال جانتے ہو؟ حالانکہ وہ تمہاری ماں ہے۔ اگر تم ایسا کرتے تو تم یقیناً کفر کرتے۔ اور اگر تم یہ کہو کہ وہ ہماری ماں نہیں تو یقیناً تم کفر کرتے (کیونکہ) اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ﴾ یعنی نبی ﷺ مومنوں کے ساتھ خود ان کے نفس سے بھی زیادہ تعلق رکھتے ہیں اور آپ ﷺ کی بیویاں ان کی مائیں ہیں (الاحزاب - ۶) پس تم دو گراہیوں کے درمیان ہو پس کوئی خلاصی کا راستہ بتاؤ (اگر تمہارے پاس ہو)۔ کیا میں اس دوسرے اعتراض سے نکل گیا؟ انہوں نے کہا کہ یقیناً نکل گئے۔ (پھر) میں نے کہا کہ باقی تمہارا یہ اعتراض کہ اس نے اپنے نام کے ساتھ امیر المؤمنین کا لفظ منادیا (تو پس سنو اس کا جواب) کہ حضور ﷺ نے حدیبیہ کے دن اپنے اور قریش کے درمیان ایک معاہدہ نامہ لکھا۔ پس آپ نے فرمایا کہ لکھو "هَذَا مَا قَاضَىٰ عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ" یعنی یہ وہ عہد نامہ ہے

الْحَائِبِينَ"۔ الحديث و صححه على شرطهما ، واقره الحافظ الذهبي في "تلخيصه" (۱۵۵:۲)۔ ورواه الطبرانی واحمد وفيه - فَرَجَعَ مِنْهُمْ عَشْرُونَ أَلْفًا ، وَبَقِيَ مِنْهُمْ أَرْبَعَةُ أَلْفٍ فَقَبِلُوا - ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد: ۶: ۲۴۱)۔

باب لا یجہز علی جریحہم ولا یتبع مولیہم ولا یسبی لہم ذریۃ

جس پر محمد رسول اللہ ﷺ نے صلح کی۔ تو اس پر قریش نے کہا کہ تم بندہ اگر ہم یہ جانتے ہوئے کہ آپ ﷺ اللہ کے رسول ہیں تو ہم آپ ﷺ کو بیت اللہ (جائے) سے نہ روکتے اور نہ ہم آپ سے جنگ کرتے۔ بلکہ محمد بن عبد اللہ لکھیں۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ قسم بخدا میں اللہ کا رسول ہوں اگرچہ تم مجھے جھٹلاؤ۔ (پھر فرمایا) اے علی! محمد بن عبد اللہ اللہ کا رسول ﷺ علی سے زیادہ بہتر ہے جبکہ آپ اپنے آپ سے (رسول اللہ) کو مٹا یا۔ اور لیکن یہ مٹانا نبوت کا مٹانا تھا (اسی طرح امیر المومنین کا لفظ مٹانا فی الحقیقت امارت کا مٹانا نہیں) میں نے کہا میں اس آخری اعتراض سے بھی نکل گیا؟ انہوں نے کہا ہتھکڑیاں۔ پس ان میں سے وہ ہزار (خارجیوں) نے رجوع کر لیا اور باقی اپنے حال پر باقی رہے پس ان کو ان کی گمراہی کی وجہ سے قتل کر دیا گیا۔ ان کو مہاجرین اور انصار نے قتل کیا۔ (سنن کبریٰ للبیہقی، احمد)۔ حافظ اور حاکم نے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے) اور حاکم نے اسے شرط مسلم پر صحیح قرار دیا ہے اور ذہبی نے بھی یہی کہا ہے۔

اور نسائی نے ہی (یہ حدیث) عبد اللہ بن شداد کے طریق سے روایت کی ہے جس میں ہے کہ انہوں نے حضرت ابن عباسؓ سے تین ایام میں کتاب اللہ پر موافقت کی اور صلح کی پس ان میں سے چار ہزار آدمیوں نے رجوع کر لیا۔ سب نے توبہ کی اور ان میں ابن اللہ بھی تھا۔ یہاں تک کہ ابن عباسؓ ان کو حضرت علیؓ کے پاس لے آئے۔ حضرت علیؓ نے باقی خارجیوں کی طرف قاصد بھیجا اور فرمایا کہ تمہارا وہ لوگوں کا معاملہ وہ تھا جو تم نے دیکھ لیا۔ پس تم جہاں چاہو بخیر و تا کہ امت محمدیہ جمع ہو جائے۔ اور جہاں چاہو تم اترو۔ تمہارے اور ہمارے درمیان یہ معاہدہ ہوگا کہ ہم تمہیں اپنے تیروں سے بچائیں گے (یعنی تمہیں قتل نہیں کریں گے اور تم سے جنگ نہیں کریں گے)۔ جب تک تم ڈاکو نہ ڈالو گے اور جب تک تم خون طلب نہ کرو گے۔ پس اگر تم نے یہ (حرکت ڈاکہ اور قتل و غارت گری کی) کی تو (جان رکھو کہ) ہم تمہاری طرف برابری کے طور پر جنگ پھینک چکے۔ بیشک اللہ خیانت کرنے والوں کو پسند نہیں فرماتے۔ الحدیث۔ حاکم نے اسے شرط شیخین پر صحیح قرار دیا ہے۔ اور ذہبی نے بھی تلخیص میں اسے برقرار رکھا ہے۔ اور طبرانی اور احمد کی روایت میں ہے کہ ان میں سے بیس ہزار نے توبہ کر لی۔ اور ان میں سے چار ہزار۔ حال پر باقی رہے۔ پس ان کو قتل کر دیا گیا۔ ان دونوں کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔ (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر مسلمانوں میں سے کوئی جماعت اور گروہ امیر کی اطاعت سے نکل جائے تو ان سے مذکرات کہنے جائیں اور ان کے شبہات دور کیے جائیں۔ اور جب تک وہ جنگ نہ کریں ان سے جنگ میں پہل نہ کی جائے۔ (قدوری)۔

وَلَا يَقْسِمُ لَهُمْ مَالٌ وَلَا بَاسٌ بَانَ يِقَاتِلُ بِسِلَاحِهِمْ وَكَرَاهِهِمْ إِذَا احْتَاجَ إِلَيْهِ
 ۴۳۵۱- عن ابی امامۃ رضی اللہ عنہ قال: شَهِدْتُ صَیْفِیْنَ فَكَانُوا لَا يُجْهِزُونَ عَلٰی جَرِیْحٍ وَلَا
 یَقْتُلُونَ مُؤَلِّمًا وَلَا یَسْلُبُونَ قَبِيلًا۔ اخرجہ الحاکم فی "المستدرک" (۱۵۵:۲) وقال: حدیث
 صحیح الاسناد فی هذا الباب، واقره علیہ الذہبی۔

۴۳۵۲- عن یزید بن ضبیعة العبسی قال: "نَادَى مُنَادٍ عَمَّارٍ یَوْمَ الْجَمَلِ وَقَدْ وَلَّى
 النَّاسُ: اِلَّا لَا یَذِافُ عَلٰی جَرِیْحٍ وَلَا یَقْتُلُ مُؤَلِّمًا وَمَنْ اَلْقَى السِّبْلَاحَ فَهُوَ آمِنٌ فَشَقَّ ذَلِكَ
 غُلْبِنَا"۔ اخرجہ الحاکم ایضاً (۱۵۵:۲)۔ وصححه هو والذہبی، وقد تقدم فی حدیث ابن
 عباس رضی اللہ عنہما أَنَّ الْخَوَارِجَ تَقَمُّوْا عَلٰی اَبْنِ الْمُؤْمِنِیْنَ عَلَی رضی اللہ عنہ أَنَّهُ قَاتِلٌ، وَلَمْ یَنْسِبْ
 وَلَمْ یَعْنَمْ۔

باب - باغیوں کے زخمیوں کو فوراً مارا نہ جائے اور ان میں سے بھاگنے والے کا پیچھا نہ کیا جائے

اور ان کی اولاد کو قیدی نہ بنایا جائے۔ اور ان کا مال تقسیم نہ کیا جائے۔ البتہ ان کے اسلحہ

اور گھوڑوں کے ساتھ جنگ کرنے میں کوئی حرج نہیں جبکہ اس کی ضرورت ہو

۴۳۵۱۔ ابوامامہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں جنگ صفین میں شریک ہوا تو وہ (مجاہدین اسلام) باغیوں میں سے کسی دشمن کو نہ فوراً
 مارتے تھے اور نہ بھاگنے والے کو قتل کرتے تھے۔ اور نہ ہی قاتل کا سامان چینیے تھے۔ (مستدرک حاکم) امام حاکم فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح
 الاسناد ہے اور ذہبی نے بھی اسے برقرار رکھا ہے۔

فائدہ: یہ حکم اس وقت ہے کہ جب ان کی کوئی اور جماعت نہ ہو اور اگر ان کی کوئی اور جماعت ہو تو پھر ان کے زخمیوں کو جلدی
 قتل کر دیا جائے اور ان کے بھاگنے والوں کو گرفتار کیا جائے۔

۴۳۵۲۔ یزید بن ضبیعة رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جنگ جمل کے دن جب لوگ پیٹھ پھیر چکے تھے، حضرت عمارؓ کی طرف منادی
 کرنے والے نے جنگ جمل کے روز یہ اعلان کیا کہ خبردار کسی زخمی کو جلدی قتل نہ کیا جائے اور نہ ہی پیٹھ پھیرنے والے اور بھاگنے والے کو
 قتل کیا جائے اور جو (باغی) ہتھیار ڈال دے پس وہ امان والا ہے (راوی کہتے ہیں کہ) یہ اعلان ہم پر گراں گذرا (مستدرک حاکم) حاکم اور
 ذہبی نے اسے صحیح کہا ہے۔ اور ابن عباسؓ کی حدیث میں یہ بات گزر چکی ہے کہ خوارج نے حضرت علیؓ پر عیب لگایا اور اعتراض کیا کہ آپؓ

۴۳۵۳- عن عرفجة عن ابيه قال: لَمَّا جِئْتُ عَلِيًّا بِمَا فِي عَسْكَرِ أَهْلِ النَّهْرَوَانِ قَالَ: مَنْ عَرَفَ شَيْئًا فَلْيَأْخُذْهُ قَالَ: فَأَخَذُوا إِلَّا قِدْرًا، قَالَ: "ثُمَّ رَأَيْتُهَا بَعْدُ أَخَذْتُ" - رواه ابن ابی شیبہ والبیہقی، وخرجه من طرق، كذا في "التلخيص الحبير" (۳۴۹:۲)۔

۴۳۵۴- عن عبد خير عن علي ؑ "أَنَّهُ قَالَ يَوْمَ الْجَمَلِ: لَا تَتَّبِعُوا مُذْبِرًا وَلَا تَجْهَرُوا عَلَيَّ خَرِجْ وَمَنْ أَنْتَ السَّلَاحُ فَهُوَ آيْنٌ" - رواه ابن ابی شیبہ في آخر "المصنف": حدثنا يحيى بن آدم ثنا شريك عن السدي عن عبد خير عن علي ؑ به (زيلعي ۱۶۱:۲)۔ وهذا اسناد حسن وخرجه من طريق عمدة بن سليمان عن جابر عن الضحاك - وزاد - وَلَا يُفْتَحُ بَابٌ وَلَا يُسْتَخْلُ فَرَجٌ وَلَا مَالٌ (زيلعي ۱۶۱:۲)۔ حویر: روایہ و معرفۃ بالیام الناس و حالہ حسن فی التفسیر و ہولین فی الروایۃ قالہ احمد بن سيار المروری (تہذیب ۱۲۴:۲)، وضعفہ آخرون۔

نے (مسلمان باغیوں سے) جنگ تو کی لیکن نہ کسی جنگجو کو قید کیا اور نہ ہی مال غنیمت حاصل کیا۔

۴۳۵۳- عرفجہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ اہل نہروان کے لشکر میں جو کچھ ساز و سامان تھا جب اسے حضرت علیؑ کی خدمت میں لایا گیا تو آپؑ نے فرمایا کہ جو کسی شے کو پہچانتا ہے تو وہ وہ چیز لے لے۔ راوی کہتے ہیں کہ لوگوں نے سب کچھ لے لیا مگر ایک ہانڈی۔ راوی کہتے ہیں کہ پھر میں نے بعد میں اسے دیکھا تو وہ بھی لے لی گئی تھی۔ (یعنی جو اس کا مالک تھا وہ اسے بھی لے گیا) (مصنف ابن ابی شیبہ، بیہقی) اسے کئی طرق سے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ باغیوں کا مال مالِ غنیمت کے طور پر حاصل نہیں کیا جاسکتا۔ بلکہ بعد میں اس کا جو مالک ہو وہ اسے لے سکتا ہے۔

۴۳۵۴- عبدخیر سے مروی ہے کہ حضرت علیؑ نے جنگِ جمل کے دن یہ فرمایا کہ بھاگنے والے کا پیچھا نہ کرو۔ اور نہ ہی کسی زخمی کو فوراً قتل کرو اور جو باغی ہتھیار ڈال دے پس وہ امان والا ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ زیلعی میں اس کی جو سند ہے وہ حسن ہے اور ایک دوسرے طریق سے بھی یہ حدیث مروی ہے جس میں اس بات کا اضافہ ہے کہ کوئی دروازہ نہ کھولا جائے (یعنی جو گھر کے اندر ہے اسے امان حاصل ہے) اور کسی شرمگاہ کو حلال نہ سمجھا جائے اور نہ ہی کسی مال کو (یعنی کسی کو نہ باندی بنایا جائے اور نہ ہی باغیوں کا مال مالِ غنیمت بنایا جائے گا)۔ (زيلعي)۔

۴۳۵۵- حدثنا حفص بن غياث عن جعفر بن محمد عن ابيه قال: "أَمَرَ عَلِيُّ مَنَادِيَهُ فَنَادَى يَوْمَ الْبَصَرَةِ (أَيَّ يَوْمَ الْجَمَلِ) لَا يَتَّبِعْ مُدِيرٌ وَلَا يُدْفَعُ عَلَى جَرِيحٍ وَلَا يُقْتَلُ أَسِيرٌ، وَمَنْ أَغْلَقَ بَابَهُ وَالْفَتَى سِلَاحَهُ فَهُوَ آمِنٌ، وَلَمْ يَأْخُذْ مِنْ مَتَاعِهِمْ شَيْئًا"۔ رواه ابن ابی شیبہ، وَاخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جَرِيرٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ زَادٍ - وَكَانَ عَلِيُّ لَا يَأْخُذُ مَالًا لِمَقْتُولٍ وَيَقُولُ مَنْ اعْتَرَفَ شَيْئًا فَلْيَأْخُذْهُ" (زيلي ۱۶۱:۲)۔ وهذا مرسل صحيح، ومحمد بن علي بن الحسين عليه السلام، وَإِنْ لَمْ يُدْرِكْ عَلِيٌّ، وَلَكِنَّهُ اعْرِفَ النَّاسَ بِأَيَّامِ آبَائِهِ الْكَرَامِ۔

۴۳۵۶- اخبرنا الفضل بن دكين ثنا فطر بن خليفة عن منذر الثوري قال سمعت محمد بن الحنفية وذكر يوم الجمل "قال: لَمَّا هُزِمُوا قَالَ عَلِيُّ: لَا تَجْهَرُوا عَلَى جَرِيحٍ، وَلَا تَتَّبِعُوا مُدِيرًا قَسَمَ بَيْنَهُمْ مَا قُوتِلَ بِهِ مِنْ سِلَاحٍ وَكِرَاعٍ وَأَخَذْنَا مَا جَلَبُوا بِهِ عَلَيْنَا مِنْ كِرَاعٍ أَوْ سِلَاحٍ"۔ رواه ابن سعد في "الطبقات"، وابن ابی شیبہ في "المصنف" عن وكيع عن فطر بن زيلي (۱۶۱:۲)۔ وهذا سند صحيح، ومنذر هو ابن يعلى الثوري - ابو يعلى الكوفي - ثقة

۳۳۵۵- جعفر بن محمد اپنے باپ محمد سے روایت کرتے ہیں انہوں نے فرمایا کہ حضرت علیؑ نے اپنے منادی کو حکم فرمایا پس اس (منادی) نے بصرہ کی جنگ یعنی جگہ جمل کے موقع پر یہ اعلان فرمایا کہ بھاگنے والے کا پیچھا نہ کیا جائے اور زخمی (باغی) کو فوراً قتل نہ کیا جائے اور کسی قیدی کو قتل نہ کیا جائے۔ اور جو (باغی) اپنا دروازہ بند کر دے اور اپنے ہتھیار ڈال دے پس وہ امان والا ہے۔ آپؑ نے ان (باغیوں) کے ساز و سامان سے کچھ نہ لیا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اور عبد الرزاق نے بھی دوسری سند سے اسے روایت کیا ہے اور اس میں ان الفاظ کا اضافہ ہے کہ حضرت علیؑ قتل کئے جانے والے باغی کا مال نہ لیتے تھے (بلکہ) فرماتے کہ جو شخص کوئی چیز پہچان لے تو وہ وہ چیز لے لے۔ (زبلی)۔ یہ مرسل صحیح ہے۔ اور محمد بن علی بن حسین نے اگرچہ حضرت علیؑ کو نہیں پایا لیکن وہ لوگوں میں سے اپنے آباء کی جنگوں کے سب سے زیادہ جاننے والے ہیں۔

۳۳۵۶- منذر ثوری فرماتے ہیں کہ میں نے محمد بن حنفیہ کو جنگ جمل کا ذکر کرتے ہوئے یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جب باغیوں کو شکست ہوئی تو حضرت علیؑ نے فرمایا کہ کسی زخمی کو نہ مارو۔ اور بھاگنے والے کا پیچھا نہ کرو۔ اور (پھر) آپؑ نے اس اسلحہ اور گھوڑوں کو جن کے ساتھ لڑائی کی گئی تھی، ان کے درمیان تقسیم کر دیا۔ اور جو گھوڑے یا اسلحہ وہاں تک کرا لائے تھے وہ ہم نے لے لیا۔ (طبقات ابن سعد) اور ابن ابی شیبہ نے بھی یہ حدیث اپنی مصنف میں عن کعب عن فطر کی سند سے روایت کی ہے۔ یہ سند صحیح ہے۔

من رجال الجماعة، (تقریب ص ۲۱۴)۔

۴۳۵۷- حدثنا يحيى بن آدم ثنا مسعود بن سعد الجعفي عن عطاء بن السائب عن ابي البختري قال: لَمَّا انْهَزَمَ أَهْلُ الْجَمَلِ قَالَ عَلِيٌّ: لَا تَطْلُبُوا مَنْ كَانَ خَارِجًا مِنَ الْعُسْكَرِ، وَكَانَ مِنْ دَابَّةٍ أَوْ سِلَاحٍ فَهُوَ لَكُمْ، وَلَيْسَ لَكُمْ أُمٌّ وَلَدٌ وَأَيُّ امْرَأَةٍ قُبِلَ زَوْجُهَا فَلْتَعْتَدِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا قَالُوا: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! تَجِلُّ لَنَا دِمَاءُ هُمْ وَلَا تَجِلُّ لَنَا نِسَاءُ هُمْ؟ فَخَاصَمُوهُ فَقَالَ: هَاتُوا سِهَانَكُمْ وَاقْرَعُوا عَلَيَّ عَائِشَةَ، فَهِيَ رَأْسُ الْأَمْرِ وَقَائِدُهُمْ، قَالَ: فَخَصَمْتُهُمْ عَلَيَّ وَغَرَفُوا، وَقَالُوا: نَسْتَغْفِرُ اللَّهَ- رواه ابن ابی شیبہ (زیلعی ۲: ۱۶۱)۔ ورجاله کلہم ثقات۔

۴۳۵۸- وروی الطبری فی "تاریخہ" (۲۲۲: ۵) عن السری عن شعیب عن سید عن محمد و طلحة أن علیاً جمَعَ مَا كَانَ فِي الْعُسْكَرِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ بَعَثَ بِهِ إِلَى مَسْجِدِ الْبَصْرَةِ: أَنْ مَنْ عَرَفَ شَيْئًا فَلْيَأْخُذْهُ إِلَّا سِلَاحًا كَانَ فِي الْخَزَائِنِ عَلَيْهِ سِمَةُ السُّلْطَانِ، فَإِنَّهُ بِمَا بَقِيَ فِي بَيْتِ الْمَالِ مَا لَمْ يُعْرَفْ، خُذُوا مَا أَجْلَبُوا بِهِ عَلَيْكُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَجِلُّ لِمُسْلِمٍ مِنْ مَالِ الْمُسْلِمِ الْمُتَوَفَّى شَيْءٌ، وَأَمَّا كَانَ ذَلِكَ السِّلَاحُ فِي أَيْدِيهِمْ مِنْ غَيْرِ تَنْقِلٍ

۴۳۵۷۔ ابوالبختری فرماتے ہیں کہ جب حمل والوں (یعنی باغیوں کو) شکست ہوئی تو حضرت علیؑ نے ارشاد فرمایا کہ جو لشکر بغاۃ سے نکلنے والا ہو اس کو نہ پکڑا جائے۔ اور جو جانور یا اسلحہ ہے وہ تمہارا ہے۔ اور تمہارے لئے کوئی ام ولد نہیں۔ اور (بغاۃ میں سے) جس عورت کا خاندان قتل ہو چکا ہو وہ چار ماہ اور دس دن عدت گزارے۔ لوگوں نے عرض کیا اے امیر المؤمنین! یہ کیسے کہ ان کا خون تو ہمارے لئے حلال ہو اور ان کی عورتیں ہمارے لئے حلال نہ ہوں؟ (غرض) اس بارے میں لوگوں نے آپؑ سے جھگڑا کیا تو آپؑ نے فرمایا کہ لاؤ اپنے قلعہ اندازی کے تیر اور حضرت عائشہؓ پر قلعہ ڈالو۔ کیونکہ وہی اس جنگ میں (دوسری طرف سے) سردار اور ان کی قائد ہیں۔ راوی فرماتے ہیں کہ پس حضرت علیؑ ان پر حجت میں غالب آ گئے اور انہوں نے کہا کہ ہم اللہ سے مغفرت طلب کرتے ہیں (کہ ہم نے آپؑ سے غلط مطالبہ کیا) (مصنف ابن ابی شیبہ) اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

۴۳۵۸۔ محمد اور طلحہ سے مروی ہے کہ حضرت علیؑ نے لشکر میں جو کچھ تھا اس سب کو جمع کر کے بصرہ کی مسجد میں بھیجا اور فرمایا کہ جو شخص اپنی چیز کو پہچان لے تو وہ وہ چیز لے لے سوائے اُن ہتھیاروں کے جو بیت المال کے تھے ان کے اوپر شاہی مہتری اس لیے کہ وہ ان اشیاء سے ہیں جو بیت المال میں باقی رہیں گی جب تک ان کی شناخت نہ ہوگی جو مال اللہ تعالیٰ کا وہ ہانک کر لائے ہیں اس کو لے لو کسی مسلمان کے لیے فوت ہونے والے مسلمان کے مال سے کوئی چیز حلال نہیں۔ یہ ہتھیار تو ان کے قبضے میں بغیر بادشاہ کی طرف سے انعام کے تھے۔

مِنَ السُّلْطَانِ“ ۱۵۔

۴۳۵۹۔ حدثني محمد بن اسحاق عن ابي جعفر "قَالَ: كَانَ عَلِيٌّ إِذَا أَتَى بِالْأَسِيرِ يَوْمَ صِفِّينَ أَخَذَ ذَاتَهُ وَسِلَاحَهُ، وَأَخَذَ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَعُوذَ وَخَلَّى سَبِيلَهُ"۔ رواه الامام ابو يوسف في "الخراج" (ص ۲۵۵)۔ وهو مرسل صحيح۔

باب لا يضمن البغاة ما اتلفوه حال الحرب من نفس ولا مال

۴۳۶۰۔ انبانا معمر اخبرني الزهري أَنَّ سُلَيْمَانَ بْنَ هِشَامٍ كَتَبَ إِلَيْهِ يَسْأَلُهُ عَنْ امْرَأَةٍ خَرَجَتْ مِنْ عِنْدِ زَوْجِهَا وَشَهِدَتْ عَلَى قَوْمِهَا بِالْمُتْرُكِ وَلِحَقَّتْ بِالْحَرُورِيِّ فَتَزَوَّجَتْ ثُمَّ أَنْتَهَى رَجَعَتْ إِلَى أَهْلِهَا تَائِبَةً قَالَ: فَكَتَبَ إِلَيْهِ: أَمَّا بَعْدُ! فَإِنَّ الْفِتْنَةَ الْأُولَى ثَارَتْ وَأَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِمَّنْ شَهِدَ بَدْرًا كَثِيرٌ فَاجْتَمَعَ رَأْيُهُمْ عَلَى أَنْ لَا يُقِيمُوا عَلَى أَحَدٍ حَدًّا فِي فَرْجٍ اسْتَحْلَوْهُ بِتَأْوِيلِ الْقُرْآنِ وَلَا قِصَاصًا فِي دَمٍ اسْتَحْلَوْهُ بِتَأْوِيلِ الْقُرْآنِ إِلَّا أَنْ يُوجَدَ شَيْءٌ بِعَيْنِهِ

۴۳۵۹۔ ابو جعفر فرماتے ہیں کہ صفین کے دن جو قیدی حضرت علیؑ کے پاس لایا جاتا تو آپ اس کی سواری اور اس کا اسلحہ لیتے اور اس سے یہ عہد لیتے کہ وہ دوبارہ ایسا نہیں کرے گا اور اسے چھوڑ دیتے۔ (کتاب الخراج لابی یوسف) یہ حدیث مرسل صحیح ہے۔

باب باغی اس جان اور مال کے ضامن نہ ہونگے جو انہوں نے حالت جنگ میں ضائع اور ہلاک کئے

۴۳۶۰۔ زہری فرماتے ہیں کہ سلیمان بن ہشام نے اسے ایک ایسی عورت کے بارے میں پوچھتے ہوئے لکھا کہ جو اپنے خاوند کے ہاں سے نکلی اور اپنی قوم کے پاس شرک کی گواہی دی اور حرور یہ باغیوں کے ساتھ مل گئی اور اس نے شادی کر لی پھر (آخر کار) وہ تائب ہو کر اپنے اہل کی طرف لوٹی۔ زہری فرماتے ہیں کہ پھر اس (زہری) نے اسے لکھا کہ حمد و صلوٰۃ کے بعد پہلا فقہ اس وقت پھیلا کہ حضرت محمد ﷺ کے وہ صحابہ جو غزوہ بدر میں شریک ہوئے کثرت سے موجود تھے۔ پس ان کی رائے اس بات پر مجتمع ہوئی کہ کسی شخص پر حد قائم نہ کریں، ایسی شرمگاہ کے بارے میں جس کو انہوں نے قرآن کی تاویل کے ساتھ حلال کیا اور نہ (کسی پر) قصاص قائم کریں ایسے خون میں جس کو انہوں نے قرآن کی تاویل کے ساتھ حلال کیا الا یہ کہ اگر کوئی چیز کسی کے پاس بعینہ پائی جائے تو وہ اس کے مالک کی طرف لوٹا دیا جائے۔ اور (اس عورت مسئول عنہا کے بارے میں) میری رائے یہ ہے کہ اسے اس کے خاوند کی طرف لوٹا دیا جائے اور یہ کہ اس شخص پر حد لگائی جائے جو اس پر بہتان لگائے۔ (مصنف عبد الرزاق) یہ حدیث مرسل صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صحابہ کا اجماع اس بات پر ہے کہ حالت جنگ میں باغی، جو جان یا مال تلف کریں اس

فَبَرَدَ عَلَى صَاحِبِهِ، وَإِنِّي أَرَى أَنْ تَرَدَّ إِلَى رُوحِهَا وَأَنْ يُحَدَّثَ مِنْ أَفْتَرَى عَلَيْهَا“۔ رواه عبد الرزاق في ”مصنفه“ (فتح القدیر ۵: ۳۴۰)، وهو مرسل صحيح۔

۴۳۶۱- ان علیہ السلام قَاتَلَ أَصْحَابَ الْجَمَلِ وَأَهْلَ الثَّمَامِ وَالشَّهْرَوَانَ، وَلَمْ يَتَّبِعْ بَعْدَ الْإِسْتِیْلَاءِ مَا أَخَذُوهُ مِنَ الْحَقُوقِ“۔ ذكره الرافعی وقال الحافظ فی ”التلخیص الحبیر“ (۶: ۳۷۶)۔ وهذا معروف فی التواریخ الثابتة، وقد استفادہ ابو جعفر ابن جریر الطبری وغیرہ ۵۱۔

باب ما جباه البغاة من الخراج والعشر والصدقات

لم يأخذه الامام ثانيا

۴۳۶۲- حدثنا عبد الله بن صالح عن الليث عن يونس عن ابن شهاب في رجل زُكِّتَ الْخُرُوبِيَّةُ مَالَهُ هَلْ عَلَيْهِ خَرْجٌ؟ فَقَالَ: ”كَانَ ابْنُ عُمَرَ يَرَى أَنَّ ذَلِكَ يَقْضَى عَنْهُ“، وَابْنُ أَعْلَمٍ۔ رواه ابو عبيد في ”الاموال“ (ص ۵۷۸)، وهو مرسل حسن صحيح۔ والزهری اعرف الناس بقضايا ابن عمر رضي الله عنهما وآثاره۔

کے ضامن نہ ہو گئے۔ البتہ اگر کوئی چیز بعینہ باغیوں کے پاس موجود ہوگی تو وہ واپس لوٹائی جائے گی۔ یہی احناف کا مسلک ہے۔
۴۳۶۱۔ حضرت علیؑ نے جمل والوں، شام والوں اور نہروان والوں سے جنگ کی اور (ان پر غلبہ حاصل کر لینے کے بعد جو حقوق باغیوں نے چھینے تھے ان کا مطالبہ نہ کیا۔ اسے رافعی نے ذکر کیا ہے۔ حافظ تلخیص الحبیر میں لکھتے ہیں کہ یہ واقعہ تاریخ میں مشہور معروف ہے۔ ابن جریر طبری نے اسے مکمل بیان کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ باغی جو چیز اور جو حق ضائع کر دیں اس کا مطالبہ نہ ہوگا۔

باب جو خراج، عشر اور زکوٰۃ باغی لے لیں تو امام المسلمین اسے دوبارہ نہ لے

۴۳۶۲۔ ابن شہابؒ سے اس شخص کے متعلق دریافت کیا گیا جس کے مال کی زکوٰۃ حروریہ نے لے لی ہو کہ آیا اس پر کوئی عجز ہوگی؟ تو انہوں نے فرمایا کہ ابن عمرؓ کا خیال تھا کہ اس طرح اس کا فریضہ ادا ہو جائے گا۔ واللہ اعلم۔ (کتاب الاموال ابو عبید) یہ حدیث مرسل حسن ہے۔ اور ابن شہاب زہری ابن عمرؓ کے فیصلوں اور ان کے آثار کو سب سے زیادہ جاننے والے ہیں۔

فائدہ: ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ اگر زکوٰۃ باغی لے لیں تو دوبارہ امام ان سے زکوٰۃ نہ لے اور کسی صحابی نے ان کی مخالفت نہیں

۴۳۶۳- حدثنا احمد بن عثمان عن ابن المبارك عن سعيد بن ابی ایوب عن نافع أنَّ الانصارَ "سألوا ابنَ عمرَ عَنِ الصَّدَقَةِ فَقَالَ: اِذْفَعُوْهَا إِلَى الْعُمَّالِ فَقَالُوا: إِنَّ أَهْلَ السَّامِ يَظْهَرُونَ مِرَّةً وَهَؤُلَاءِ مِرَّةً فَقَالَ: اِذْفَعُوْهَا إِلَى مَنْ غَلَبَ"۔ رواه ابو عبید ایضا ، واحتج به رجاله ثقات کلهم غیر شیخه، فلم اعرفه۔

۴۳۶۴- حدثنا معاذ عن ابن عون عن انس بن سیرین قال: كُنْتُ عِنْدَ ابْنِ عُمَرَ فَقَالَ رَجُلٌ: اَنْدَفِعْ صَدَقَاتِ اَمْوَالِنَا اِلَى عُمَّالِنَا؟ فَقَالَ: نَعَمْ، فَقَالَ: اِنَّ عُمَّالِنَا كُفَّارٌ، قَالَ: وَكَانَ زِيَادُ-

کی لہذا یہ بمنزلہ اجماع کے ہے۔

فائدہ: حروریہ، خوارج کا وہ فرقہ ہے جس نے حضرت علیؑ کے خلاف بغاوت کی تھی کیونکہ یہ حروراء مقام پر جمع ہو گئے تھے اس لئے ان کو حروریہ کہتے ہیں۔

۴۳۶۳- نافع سے مروی ہے کہ انصار نے ابن عمرؓ سے زکوٰۃ کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ زکوٰۃ سرکاری عاملوں کو دو۔ انصار نے کہا کہ (یہاں) کبھی شامی (حضرت معاویہؓ کے لوگ) غالب آتے ہیں اور کبھی یہ لوگ (عراقی لوگ یعنی حضرت علیؓ) تو انہوں نے فرمایا کہ جو غالب آجائے اسے زکوٰۃ دے دو۔ (کتاب الاموال ابو عبید)۔ ابو عبید نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے۔ (لہذا ان کے ہاں یہ حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہوگی)۔ اور ابو عبید کے شیخ کے علاوہ باقی تمام راوی ثقہ ہیں۔ اور ابو عبید کے استاد کا حال مجھے معلوم نہیں ہوا۔

فائدہ: اصل وجہ یہ ہے کہ عشر وغیرہ لینے کا مدار حفاظتِ نفس و مال ہے، لہذا جو غالب ہوگا وہی لوگوں کے مال و جان کا محافظ ہوگا لہذا اسے ہی عشر خراج اور زکوٰۃ لینے کی ولایت حاصل ہوگی۔

موفق مغنی میں فرماتے ہیں کہ "اگر باغی کسی شہر پر غالب آجائیں اور زکوٰۃ عشر و خراج لے لیں پھر عادل بادشاہ غالب آجائے تو وہ ان سے دوبارہ زکوٰۃ عشر، جزیرہ، خراج نہیں لے گا۔ ابن عمرؓ، سلمہ بن الاکوعؓ، امام شافعیؒ اور احناف کا یہی مسلک ہے خواہ وہ باغی خوارج سے ہوں یا کسی اور گروہ سے۔"

فائدہ: ابن حزم کا یہ اعتراض کہ "اس مسئلہ میں احناف کے پاس نہ کوئی نص ہے اور نہ ہی اجماع" غلط نکلا۔

۴۳۶۴- انس بن سیرین فرماتے ہیں کہ میں ابن عمرؓ کے پاس موجود تھا کہ ایک شخص نے کہا کہ کیا ہم اپنے مالوں کی زکوٰۃ اپنے عاملوں کو دیدیں۔ ابن عمرؓ نے فرمایا ہاں! اس شخص نے کہا کہ ہمارے عامل تو کافر ہیں۔ انس فرماتے ہیں کہ زیاد (جو مشہور دالی ہے) کافروں

هُوَ زِيَادُ بْنُ أَبِيهِ الْوَالِي الْمَشْهُورُ - يَسْتَعْمِلُ الْكُفَّارَ فَقَالَ: لَا تَذْفَعُوا صَدَقَاتِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ - رواه ابو عبيد ايضا (ص ۵۶۹) - وهو سند صحيح -

باب من قتل رجلا وهما من عسكر اهل البغي

ثم ظهر عليهم فليس عليهم شيء

قال الله تعالى: ﴿فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوِّكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَخْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾ -

۴۳۶۵ - عن معمر عن الزهري وذكرك قتل عمر قال: فاخبرني سعيد بن المسيب ان عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق، وَلَمْ تُجَرِّبْ عَلَيْهِ كَذِبَةً قَطُّ، قَالَ: جِئْنَا قِتْلَ عُمَرَ نُرِي الْخُطَّابَ انْتَهَيْتُ إِلَى الْهُزْمِزَانِ وَجَفِينَةَ وَأَبِي لَوْلُؤَةَ وَهُمْ نَجَى فَنَبَّهْتُهُمْ فَثَارُوا وَسَقَطَ مِنْ

کوبھی زکوٰۃ کی وصولی پر عامل مقرر کیا کرتا تھا۔ اس پر ابن عمرؓ نے فرمایا کہ اپنی زکوٰۃ کفار کو نہ دو۔ (کتاب الاموال) اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اگر کفار جو عامل ہیں وہ امانت دار ہوں اور زکوٰۃ ہو، ہوا مام تک پہنچا دیں اور امام بھی زکوٰۃ کو مصارف میں خرچ کرے تو کفار کو دی ہوئی زکوٰۃ کافی ہو جائے گی ورنہ اعادہ لازم ہوگا۔ واللہ اعلم

باب باغیوں میں سے کوئی ایک دوسرے کو قتل کر دے اور پھر غلبہ پالیا جائے تو

ان پر کوئی چیز (قصاص اور دیت) نہ ہوگی

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اگر وہ (مقتول) ایسی قوم سے ہو جو تمہارے مخالف ہیں اور وہ مقتول ہو بھی مومن تو ایک مسلمان گردن کا آزاد کرتا ہے (یعنی قصاص اور دیت نہیں ہے)۔

فائدہ: اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے ایسے مسلمان کو قتل کرنے پر (جو مسلمان ہونے کے باوجود دشمن قوم کے ساتھ ہو) دیت اور قصاص کو ساقط کر دیا اور صرف کفارہ کو واجب قرار دیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ مسلمان اگر اہل حرب کے ساتھ رہنے لگے اور ہماری طرف ہجرت نہ کرے تو اس کے خون کی قیمت نہیں ہوتی۔ لہذا اس کے قاتل پر ضمان نہ ہوگی۔ اسی طرح اگر باغیوں میں سے کوئی ایک دوسرے کو قتل کر دے اور پھر ہم ان پر غلبہ پالیں تو اس قاتل پر دیت یا قصاص نہ ہوگا کیونکہ اس نے مباح القتل نفس کو قتل کیا ہے جیسا کہ اگر کوئی عادل مسلمان باغی مسلمان کو قتل کر دے تو اس پر کوئی ضمان نہیں ہوتا۔ الغرض جب وہ باغی مباح الدم ہے تو اس کے قتل پر کوئی چیز واجب نہ ہوگی۔

۴۳۶۵ - زہری، حضرت عمرؓ کے قتل کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ مجھے سعید بن المسیب نے خبر دی کہ عبد الرحمن بن ابوبکرؓ (جن پر ہم نے کبھی جھوٹ کا تجربہ نہیں کیا) یعنی عبد الرحمن کو ہم نے کبھی جھوٹ بولتے ہوئے نہیں پایا) فرماتے ہیں کہ جب حضرت عمرؓ

بَيْنَهُمْ خَنْجَرٌ لَهُ رَأْسَانِ نَصَابُهُ فِي وَسْطِهِ وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ: فَاَنْظُرُوا بِمَا قُتِلَ بِهِ عُمَرُ فَوَجَدُوهُ خَنْجَرًا عَلَى النَّعْتِ الَّذِي نَعَتَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ فَخَرَجَ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ مُسْتَمِلًا عَلَى السَّيْفِ حَتَّى أَتَى الْهُرْمُزَانَ فَقَتَلَهُ، ثُمَّ أَتَى حَبْشَةَ، وَكَانَ نَصْرَانِيًا فَضَرَبَهُ، فَصَلَبَ مَاتَيْنِ عَيْنَيْهِ ثُمَّ أَتَى ابْنَةُ أَبِي لَوْلَا جَارِيَةً صَغِيرَةً تَدْعَى الْإِسْلَامَ فَقَتَلَهَا، فَاطْلَمَبِ الْأَرْضَ يَوْمِيذٍ عَلَى أَهْلِهَا - فَلَمَّا وَلِيَ عُثْمَانُ (أَي بَعْدَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ شَهَادَةِ عُمَرَ) قَالَ: أَشِيرُوا عَلَيَّ فِي هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي فَتَقَ فِي الْإِسْلَامِ مَا فَتَقَ - يَعْنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ - فَأَشَارَ عَلَيْهِ الْمُهَاجِرُونَ أَنْ يُقَتَلَ، وَقَالَ جَمَاعَةٌ مِنَ النَّاسِ: قُتِلَ عُمَرُ بِالْأَمْسِ وَتَرِيدُونَ أَنْ تَتَّبِعُوهُ ابْنَهُ الْيَوْمَ أَبْعَدَ اللَّهُ الْهُرْمُزَانَ وَجَفِينَةَ، فَقَامَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَغْفَاكَ أَنْ يَكُونَ هَذَا الْأَمْرُ وَلَكَ عَلَى النَّاسِ مِنْ سُلْطَانٍ - إِنَّمَا كَانَ هَذَا الْأَمْرُ وَلَا سُلْطَانَ لَكَ، فَاصْفَحْ عَنْهُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ: فَتَفَرَّقَ النَّاسُ عَلَى خُطْبَةِ عَمْرٍو، وَوَدَّى عُثْمَانُ الرَّجُلَيْنِ وَالْجَارِيَةَ - رواه عبد الرزاق، كما في "المحلى" (۱۱: ۱۱۴)، والذهلي في "الزهریات" من طريق معمر عن الزهري عن سعيد بن

بن خطاب کو قتل کیا گیا تو میں ہرمزان، ہخینہ اور ابولونو کے قریب گیا جبکہ وہ سرگوشی کر رہے تھے پس وہ منتشر ہوئے اور (اس دوران) ان کے درمیان سے ایک خنجر گرا جس کے دو سرے (پھل) تھے اور اس کا دستہ اس کے درمیان میں تھا۔ عبدالرحمن نے فرمایا کہ دیکھو کس چیز کے ساتھ حضرت عمرؓ کو قتل کیا گیا ہے پس لوگوں نے اسے ایک خنجر پایا اس صفت پر جو عبدالرحمن نے بیان کی۔ پس حضرت عبداللہ بن عمر بن خطابؓ تلوار لے کر نکلے حتیٰ کہ ہرمزان کے پاس آئے اور اسے قتل کر دیا۔ پھر ہخینہ کے پاس آئے اور ہخینہ عیسائی تھا پس اسے مارا اور اس کی آنکھوں کے درمیان والے حصے کو لٹکا دیا پھر ابولونو کی بیٹی کے پاس آئے جو چھوٹی بچی تھی اور اسلام کا دعویٰ کرتی تھی پس اسے بھی قتل کر دیا۔ پس اس دن زمین زمین والوں پر تاریک کر دی گئی۔ پھر جب حضرت عثمانؓ امیر المؤمنین بنے (حضرت عمرؓ کی شہادت کے تین دن کے بعد) تو فرمایا کہ مجھے اس شخص کے بارے میں رہنمائی کرو جس نے اسلام میں وہ رخنڈ والا جو اس نے ڈالا یعنی عید اللہ بن عمرؓ کے بارے میں۔ پس مہاجرین نے حضرت عثمانؓ کو اشارہ کیا کہ اسے قتل کر دیا جائے اور لوگوں کی ایک جماعت نے کہا کہ کل تو حضرت عمرؓ قتل کیے گئے ہیں اور آپؓ لوگ آج اس کے بیٹے کو اس کے پیچھے (قتل کر کے) بھیجنا چاہتے ہیں۔ اللہ نے ہرمزان اور ہخینہ کو دور کیا۔ پس حضرت عمرو بن العاصؓ کھڑے ہوئے اور فرمایا اے امیر المؤمنین! تحقیق اللہ تعالیٰ نے آپؓ کو اس بات سے معاف رکھا ہے کہ یہ معاملہ اس حالت میں ہوتا کہ آپؓ کی لوگوں پر حکومت ہوتی۔ یہ معاملہ تو اس وقت ہوا ہے جبکہ آپؓ کی لوگوں پر حکومت نہیں تھی۔ پس اے امیر المؤمنین اس سے درگزر فرمائیں۔ پس عمرو بن العاصؓ کے خطبہ پر لوگ متفرق اور منتشر ہو گئے اور حضرت عثمانؓ نے دوسروں اور ایک بچی کی دیت دی۔ (مصنف)

المسیب بہ، کما فی ”الاصابة“ (۷۶:۵)۔ وھذا سند صحیح۔

باب یکرہ بیع السلاح من اهل الفتنة وفي عساكرهم

۴۳۶۶- عن عمران بن حصین رضی اللہ عنہ ﴿أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ بَيْعِ السِّلَاحِ فِي الْفِتْنَةِ﴾۔ رواہ ابن عدی فی الکامل والعقلی فی کتابہ عن محمد بن مصعب القرطاسی ثنا ابو الاشہب عن ابی رجا عن عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بہ (زیلعی ۱۲۰:۲) واسنادہ حسن کما تقدم فی اول الكتاب وعلقہ البخاری، فقال: وَكَرِهَ عُمَرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ بَيْعَةَ فِي الْفِتْنَةِ اھ (فتح الباری ۲۷۰:۴)۔

عبدالرزاق (اور یہ سند صحیح ہے۔

فائدہ: عمرو بن العاصؓ کا یہ فرمان کہ ”چونکہ یہ معاملہ آپ کی حکومت کے ہوتے ہوئے نہیں ہوا اس لئے آپ قصاص نہ لیں بلکہ معاف کر دیں“ اس بات پر دلیل ہے کہ قصاص صرف حکومت کے ہوتے ہوئے ہی لیا جاسکتا ہے۔ اور حکومت دفاع کے ساتھ ہے اور جب ایک باغی دوسرے باغی کو دارالغنی میں (جہاں عادل بادشاہ کی حکومت نہیں ہوتی) قتل کر دے تو چونکہ وہاں بھی دفاع نہ پایا گیا اور دفاع نہ ہونے کی وجہ سے گویا حکومت نہ پائی گئی پس جب حکومت نہ پائی گئی تو قصاص بھی نہیں لیا جائے گا اور دیت بھی نہ ہوگی باقی رہ حضرت عثمانؓ کا مقتولین کے ورثاء کو دیت دینا تو وہ محض ورثاء کے تطیپ قلوب کے لئے تھا اور اس وجہ سے تھا کہ فتنہ دب جائے۔ اس وجہ سے نہیں تھا کہ باغی جب باغی کو دارالغنی میں قتل کرے تو دیت واجب ہوتی ہے۔

باب فتنہ والوں کو اور ان کے لشکروں میں ہتھیار بیچنا مکروہ ہے

۴۳۶۶- عمران بن حصینؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فتنہ کے زمانے میں ہتھیار بیچنے سے منع فرمایا۔ (کامل ابن عدی) اور عقلی نے بھی اپنی کتاب میں محمد بن مصعب قرقطانی..... کے واسطے سے عمران بن حصینؓ سے یہی حدیث روایت کی ہے۔ (زیلعی) اور اس کی سند حسن ہے۔ اور یہ حدیث بخاری نے بھی تعلیقاً روایت کرتے ہوئے فرمایا کہ عمران بن حصینؓ نے فتنہ کے زمانہ میں ہتھیار کے بیچنے کو مکروہ جانا ہے۔ (فتح الباری)۔

فائدہ: فتنہ سے مراد وہ جنگیں ہیں جو مسلمانوں کے مابین ہوتی ہیں۔ کیونکہ اس صورت میں اسلحہ بیچنا خریدنے والے کی اعانت و مدد کرنا ہے اور فتنہ کو بڑھانا ہے۔ لیکن یاد رکھیں کہ یہ کراہت اس وقت ہے جب صورت مشتبہ ہو یعنی یہ معلوم نہ ہو کہ حق پر کون ہے اور

مسائل شتی

باب یوجع الغال عقوبة ولا يحرق رحله ومتاعه

۴۳۶۷- روى عن ابى بكر و عمر رضى الله عنهما "أَنْهُمَا كَانَا يُعَاقِبَانِ فِي الْغُلُولِ عَقُوبَةً مُوجِعَةً" ذكره الامام ابو يوسف هكذا فى "الخراج" له، واحتج به، واحتجاج المجتهد بحديث صحيح له كما نقرر فى الاصول-

۴۳۶۸- عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه قال: كَانَ عَلَى بَقْلِ النَّبِيِّ ﷺ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ كِرْكِرَةٌ فَمَاتَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: هُوَ فِي النَّارِ فَذَهَبُوا يَنْظُرُونَ إِلَيْهِ فَوَجَدُوا عَبَاءَةً قَدْ غُلِّهَا ﷻ - رواه البخارى وَ قَالَ: وَلَمْ يَذْكُرْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو عَنْ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ حَرَّقَ مَتَاعَهُ وَهَذَا أَصَحُّ (فتح البارى ۶: ۱۳۰)-

جب صورت حال واضح ہو جائے تو پھر اہل حق گروہ کو اسلحہ پہنچنا کراہت سے خالی ہے۔

متفرق مسائل

باب مال غنیمت میں سے چوری کرنے والے کو سخت سزا دی جائے اور اس کا کجاوہ اور سامان نہ جلایا جائے

۴۳۶۹- حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کے بارے میں مروی ہے کہ وہ مال غنیمت میں سے چوری کرنے پر سخت سزا دیتے تھے (کتاب الخراج لابن یوسف) امام ابو یوسف نے اس سے حجت پکڑی اور مجتہد کا کسی حدیث سے حجت پکڑنا اس کی صحت کی دلیل ہے جیسا کہ اصول میں یہ بات متحقق ہو چکی ہے۔

فائدہ: حافظ ابن حجرؒ فتح الباری میں فرماتے ہیں کہ نوویؒ نے اس بات پر اجماع نقل کیا ہے کہ غلول (مال غنیمت میں سے چوری کرنا) کبیرہ گناہوں میں سے ہے۔

۴۳۶۸- عبد اللہ بن عمروؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کے سامان پر ایک آدمی (نگہبان) تھا جسے کر کرہ کہا جاتا تھا۔ پس (جب) وہ مرا تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ وہ دوزخ میں گیا۔ پس صحابہ کرامؓ اس کو دیکھنے کے لیے گئے تو انہوں نے ایک چادر (اس کے ہاں) پائی جس کو (کر کرہ) نے مال غنیمت سے چرایا تھا۔ (بخاری) امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمروؓ نے حضور ﷺ سے یہ ذکر نہیں کیا کہ آپ ﷺ نے اس کا سامان جلادیا اور یہی زیادہ صحیح ہے۔ (فتح الباری)

باب کراهۃ الجرس فی اعناق الخیل والابل ونحوها

۴۳۶۹- عن ام حبیبة رضی اللہ عنہا عن النبی ﷺ: ﴿لَا تَصْحَبُ الْمَلَايِكَةَ رُقَّةً فِيْهَا جَرَسٌ﴾۔ رواہ ابو داؤد و سکت عنه هو والمنذری وقال: واخرجه النسائی (عون المعبود ۲: ۳۳۰)۔
 ۴۳۷۰- عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان النبی ﷺ قال: ﴿لَا تَصْحَبُ الْمَلَايِكَةَ رُقَّةً فِيْهَا كَلْبٌ اَوْ جَرَسٌ﴾۔ وفي لفظ قال فی الجرس: مِزْمَارُ الشَّيْطَانِ۔ رواہ ابو داؤد و سکت عنه وقال المنذری: اخرجه مسلم والترمذی والنسائی ایضا (عون المعبود ۲: ۳۳۰)۔

فائدہ: هذا اصح سے امام بخاریؒ یہ بنانا چاہتے ہیں کہ زیادہ صحیح بات حضور ﷺ سے غال (مال غنیمت سے چوری کرنے والے) کے بارے میں بھی مروی ہے کہ آپ ﷺ نے اس کا سامان نہیں جلایا، تو ”هذا اصح“ کہہ کر وہ ابو داؤد کی روایت کردہ اس روایت کی تضعیف کرنا چاہتے ہیں، جس میں ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب تم کسی آدمی کو پاؤ کہ اس نے مال غنیمت سے چوری کی ہے تو اس کے سامان کو جلاؤ۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ یہ اصح ہے۔ لیکن امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے غال کے کجاوہ اور سامان کے جلانے پر استدلال کرنا باطل ہے، اور اس کی کوئی اصل نہیں اور اس کے راوی غیر معتقد ہیں اھ۔ اور امام ترمذیؒ فرماتے ہیں کہ صالح راوی منکر الحدیث ہے۔ اور امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ اگر یہ حدیث صحیح بھی ہو تو ممکن ہے کہ یہ اس وقت کی بات ہو جب غنوبت لہال جائز ہوتا تھا۔ اھ (فتح الباری بتصریح ۶- ۱۳) امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ مال غنیمت سے چوری کرنے پر قطع ید نہیں جیسا کہ حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ ”لیس فی الغلول قطع“۔

باب گھوڑے اور اونٹ وغیرہ کی گردنوں میں گھنٹی باندھنا مکروہ ہے

۴۳۶۹- ام حبیبةؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ رحمت کے فرشتے اس قافلہ کے ساتھ نہیں ہوتے جس میں گھنٹی ہو۔ (ابو داؤد) ابو داؤد اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا ان کے ہاں یہ حدیث حسن یا صحیح ہے) اور منذری کہتے ہیں کہ اسے نسائی بھی (باب الجلاجل کتاب الزیۃ میں) روایت کیا ہے۔
 ۴۳۷۰- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ رحمت کے فرشتے اس قافلہ کے ساتھ نہیں ہوتے جس میں کتاب گھنٹی ہو۔ اور ایک روایت میں گھنٹی کے بارے میں ہے کہ یہ شیطان کا باجا ہے۔ (ابو داؤد) ابو داؤد نے اس پر سکوت کیا ہے اور منذریؒ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث مسلم، ترمذی اور نسائی نے بھی روایت کی ہے (عون المعبود)۔

فائدہ: اس کی کراہت کی وجہ یہ ہے کہ حضور ﷺ یہ پسند فرماتے تھے کہ دشمن کے پاس اچانک پہنچا جائے کیونکہ اگر جانوروں

باب آداب القبول من الغزو

وما يستحب للناس من تلقى الغزاة

۴۳۷۱- عن ابن عمر رضی اللہ عنہما أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا قَفَلَ مِنْ غَزْوٍ أَوْ حَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ يَكْبِرُ عَلَى كُلِّ شَرْفٍ مِنَ الْأَرْضِ ثَلَاثَ تَكْبِيرَاتٍ وَيَقُولُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، آيِبُونَ تَائِبُونَ عَابِدُونَ سَاجِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ. صَدَقَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَنَصَرَ عَبْدَهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ. رواه ابو داود المنذرى: واخرجه البخارى ومسلم والنسائى (عون المعبود ۲: ۳۳۱).

۴۳۷۲- عن جابر بن عبد الله ؓ قال قال رسول الله ﷺ: ﴿يُكْرَهُ أَنْ يَأْتِيَ الرَّجُلُ أَهْلَهُ

پر گھنٹی ہوگی تو ان کو ہماری آمد کی دور سے ہی اطلاع ہو جائے گی اور اچانک حملہ آور ہونے کا مطلوب و مقصود فوت ہو جائے گا۔ دوسرے اس کی وجہ سے انسان ذکر و فکر سے غافل ہو جاتا ہے جیسا کہ آج کل مشاہدہ کیا جاسکتا ہے۔ البتہ اگر دارالاسلام میں گھنٹی باندھنے میں منفعت ہو تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں جیسے باؤلے کتے کے گلے میں لٹکا دی جائے تاکہ لوگ اس سے بچ سکیں۔ یا جیسے جانوروں کے گلے میں لٹکا دیا جائے تاکہ رات کے وقت درندے (بھیر یا وغیرہ) قافلے سے دور رہیں یا جیسے گھنٹی کی آواز جانور میں نشاط پیدا کرتی ہے جس سے جانور تیز دوڑتا ہے تو اس وجہ سے گھنٹی باندھنے میں کوئی حرج نہیں۔

فائدہ: جو حکم گھنٹی کا ہے وہی حکم گھنٹہ کا ہے۔

باب غزوة (یعنی جنگ) سے لوٹنے کے آداب اور غازیوں کے استقبال کے لئے لوگوں کو کیا کرنا چاہیے

۳۳۷۱- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ جب کسی غزوہ یا حج یا عمرہ سے لوٹتے تو زمین کی ہر بلند جگہ پر تین مرتبہ تکبیر کہتے اور یہ دعاء پڑھتے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. آيِبُونَ تَائِبُونَ عَابِدُونَ سَاجِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ. صَدَقَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَنَصَرَ عَبْدَهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ (یعنی اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ تنہا ہے اس کا کوئی شریک نہیں، ملک اسی کا ہے اور تمام تعریفیں اسی کے لئے ہیں۔ وہ ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے۔ ہم واپس ہو رہے ہیں تو یہ کر رہے ہیں، عبادت کر رہے ہیں، اپنے رب کے حضور سجدہ کر رہے ہیں اور اس کی حمد کر رہے ہیں۔ اللہ نے اپنا وعدہ سچ کر دکھایا۔ اس نے اپنے بندے کی مدد کی اور لشکروں کو تنہا شکست دے دی) اسے ابو داؤد اور منذری نے روایت کیا ہے۔ اور بخاری، مسلم اور نسائی نے بھی اسے روایت کیا ہے۔

۳۳۷۲- جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ مکروہ ہے کہ آدمی (سفر سے) رات کے وقت اپنے گھر

طُرُقًا۔ رواہ ابو داود و فی لفظ قال: ﴿إِنَّ أَحْسَنَ مَا دَخَلَ الرَّجُلُ عَلَى أَهْلِهِ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ أَوَّلَ اللَّيْلِ﴾۔ قال المنذرى: واخرجه البخارى و مسلم و النسائى (عون ۴۸:۳)۔ و فيه ايضا: قال ابو داود: قال الزهرى: الطروق بعد العشاء۔ قال ابو داود: وبعد المغرب لا باس به اه۔
 ۴۳۷۳۔ عن السائب بن يزيد قال: لَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ تَلَقَّاهُ النَّاسُ فَلَقِيَّتُهُ مَعَ الْحَبِيبَانِ عَلَى ثَنِيَّةِ الْوُدَّاعِ۔ رواہ ابو داود، قال المنذرى: واخرجه البخارى و الترمذى، (عون المعبود ۴۶:۳)۔

۴۳۷۴۔ عن كعب بن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ لَا يَقْدُمُ مِنْ سَفَرٍ إِلَّا نَهَارًا، قَالَ الْحَسَنُ (ابن على الراوى) فَبِى الضُّحَى فَإِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ أَتَى الْمَسْجِدَ فَرَكِعَ فِيهِ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ جَلَسَ فِيهِ۔ رواہ ابو داود و سكت عنه۔
 ۴۳۷۵۔ و فی لفظ له عن ابن عمر رضی اللہ عنہما۔ فَرَكِعَ فِيهِ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَى بَيْتِهِ۔
 ۴۳۷۶۔ قَالَ نَافِعٌ: فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ كَذَلِكَ يَصْنَعُ۔ رواہ ابو داود و سكت عنه،

آئے۔ (ابوداؤد) اور ابوداؤد کی ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ سفر سے (واپس) اپنے گھر آنے کا بہترین وقت رات کا ابتدائی حصہ ہے۔

منذری فرماتے ہیں کہ یہ حدیث بخاری، مسلم اور نسائی نے بھی روایت کی ہے۔ (عمون المعبود) اور اسی میں ہے کہ ابوداؤد فرماتے ہیں کہ زہری فرماتے ہیں کہ ”طروق“ عشاء کے بعد آتا ہے۔ ابوداؤد فرماتے ہیں کہ مغرب کے بعد آنے میں کوئی حرج نہیں۔
 ۴۳۷۳۔ سائب بن یزید فرماتے ہیں کہ جب حضور ﷺ غزوہ تبوک سے (واپس) مدینہ تشریف لائے تو لوگوں نے آپ ﷺ کو استقبال کیا، میں نے بھی بچوں کے ہمراہ ثنیۃ الوداع مقام پر آپ ﷺ سے ملاقات کی (ابوداؤد)۔ منذری فرماتے ہیں کہ بخاری اور ترمذی نے بھی اسے روایت کیا ہے۔

۴۳۷۴۔ کعب بن مالک سے مروی ہے کہ حضور ﷺ جب بھی سفر سے تشریف لاتے تو دن کے وقت ہی تشریف لاتے۔ حضرت حسن بن علی راوی فرماتے ہیں کہ چاشت کے وقت تشریف لاتے۔ پس جب آپ ﷺ کسی سفر سے تشریف لاتے تو (پہلے) مسجد میں آتے اور اس میں دو رکعت نماز پڑھ کر وہیں تشریف فرما ہوتے۔ (ابوداؤد) (ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے) (الہذا بیان کے ہاں حسن یا صحیح ہے)۔
 ۴۳۷۵۔ اور ابوداؤد کی ہی ایک روایت میں ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے اس میں دو رکعتیں پڑھیں پھر اپنے گھر تشریف لے گئے۔

۴۳۷۶۔ نافع فرماتے ہیں کہ ابن عمرؓ بھی ایسا ہی کرتے تھے۔ (ابوداؤد) (ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے) (الہذا بیان کے ہاں

۴۳۷۷- قال المنذرى: فيه محمد بن اسحاق (قلت: ولكنه صرح بالتحديث) وقد جاء ت هذه السنة في احاديث ثابتة انتهى كلام المنذرى (عون المعبود ۶: ۳۷۰-)

باب فضيلة غزوة الهند

۴۳۷۸- عن ابى هريرة رضی اللہ عنہ قال: ﴿وَعَدَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ غَزْوَةَ الْهِنْدِ فَإِنْ أَدْرَكْتُهَا أَنْفَقُ فِيهَا نَفْسِي وَمَالِي وَإِنْ قُتِلْتُ كُنْتُ أَفْضَلَ الشُّهَدَاءِ وَإِنْ رَجَعْتُ فَأَنَا أَبُوهُرَيْرَةَ الْمُحَرَّرُ﴾، (رواه النسائي ۶۳: ۲)، وسنده حسن-

۴۳۷۹- عن ثوبان رضی اللہ عنہ مولى رسول الله ﷺ قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿عِصَابَتَانِ مِنْ أُمَّتِي أَحَرَّرَهُمَا اللَّهُ مِنَ النَّارِ، عِصَابَةٌ تَغْزُو الْهِنْدَ وَعِصَابَةٌ تَكُونُ مَعَ عَيْسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾، (رواه النسائي ۶۳: ۲) ايضا، وعزاه العزيز الى احمد والضياء عن ثوبان ايضا وقال: باسناد حسن-

حسن یا صحیح ہے) مندری فرماتے ہیں کہ اس کی سند میں محمد بن اسحاق ہے (لیکن میں کہتا ہوں کہ اس میں اس نے تحدیث کی صراحت کی ہے) اور آپ ﷺ کا یہ طریقہ اور یہ سنت صحیح اور ثابت احادیث میں موجود ہے۔ (عون المعبود)

فائدہ: امام بخاری صحیح البخاری میں روایت کرتے ہیں کہ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ جب آپ ﷺ سفر سے واپس مدینہ تشریف لاتے تو (ملنے کے لئے آنے والے مہمانوں کے لئے) گائے یا اونٹ ذبح کرتے۔ ابن بطل فرماتے ہیں کہ اس میں یہ ادب سکھایا گیا ہے کہ رئیس اور امام جب سفر سے واپس آئے تو اپنے احباب کو کھانا کھلائے۔ (خواہ اس کا واپس آنا جہاد سے ہو یا حج سے یا عمرہ سے) اور یہ اسلاف کے ہاں مستحب ہے اور مصلب سے منقول ہے کہ ابن عمرؓ جب کسی سفر سے واپس تشریف لاتے تو آنے والے مہمانوں کو کھانا کھلاتے اور رمضان کی قضاء بھی مہمانوں کی وجہ سے مؤخر فرمادیتے (فتح الباری ۱۱-۱۳۳)

باب غزوة ہند کی فضیلت

۳۷۸- حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ہم سے ہند میں جہاد کرنے کا وعدہ فرمایا تھا (یعنی مسلمان ہند میں جہاد کریں گے) اگر میں نے وہ جہاد پالیا تو میں اس (جہاد) میں اپنی جان و مال خرچ کر دوں گا۔ اور اگر مجھے قتل کر دیا گیا تو میں افضل الشہداء ہوں گا۔ اور اگر میں لوٹ آیا تو میں جہنم سے آزاد کیا ہوا ابو ہریرہ ہوں گا۔ (نسائی) اس کی سند حسن ہے۔

۳۷۹- حضور ﷺ کے غلام ثوبانؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میری امت میں سے دو گروہ ایسے ہیں کہ اللہ

تمۃ کتاب السیر

باب ابطال القومية المتحدة

۴۳۸۰- عن ابی ہریرۃؓ فی حدیث طویل مرفوعاً **إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَذْهَبَ عَنْكُمْ عُبِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ وَفَخَّرَهَا بِالْأَنْبَاءِ، إِنَّمَا هُوَ مُؤْمِنٌ تَقَىٰ أَوْ فَاجِرٌ شَقِيٌّ، النَّاسُ كُلُّهُمْ بَنُو آدَمَ وَ آدَمُ مِنْ تَرَابٍ**۔ رواہ الترمذی و ابوداؤد (المشکاة ص ۴۱۸)۔

۴۳۸۱- عن عقبۃ بن عامرؓ قال: قال رسول اللہ ﷺ: **﴿أَنْتَابُكُمْ هَذِهِ لَيْسَتْ بِمَسْبِيَةٍ عَلَى أَحَدٍ، كُلُّكُمْ بَنُو آدَمَ طُفَّ الصَّاعِ بِالصَّاعِ لَمْ تَمْلُئُوهُ لَيْسَ لِأَحَدٍ عَلَى أَحَدٍ فَضْلٌ إِلَّا بِدَيْنٍ** تعالیٰ ان کو جنم سے آزاد کریں گے۔ ایک وہ گروہ جو ہند میں جہاد کرے گا۔ اور دوسرا وہ جو حضرت عیسیٰ بن مریم کے ساتھ ہوگا۔ (نسائی) اور عزیز نے اسے احمد اور ضیاء مقدسی کی طرف بھی منسوب کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے ہند میں جہاد کرنے کی فضیلت ثابت ہوئی خواہ وہ سب سے پہلے جہاد کرنے والے ہوں یا دوسری مرتبہ یا تیسری مرتبہ خواہ وہ اب دوبارہ دارالحرب بننے کے بعد جہاد کرنے والے ہوں سب کی فضیلت کو یہ حدیث شامل ہے لیکن افسوس کہ چند گروہوں نے انگریز کے دور میں انگریز کا وفادار بننے کے لئے جہاد کے منسوخ ہونے کا پروپیگنڈا کیا اور انگریز سے جاگیریں وصول کیں۔

تمۃ کتاب السیر

باب قومیت متحدہ کا ابطال

۴۳۸۰۔ ابو ہریرۃؓ سے ایک طویل حدیث میں مرفوعاً مروی ہے کہ تحقیق اللہ تعالیٰ نے تم سے دو درجہ جاہلیت کے تکبر و نخوت اور (اپنے) آباء و اجداد پر فخر کرنے کو دور کر دیا ہے۔ اب انسان یا تو مؤمن متقی ہے یا فاجر بد بخت۔ تمام انسان آدم علیہ السلام کی اولاد ہیں اور آدم علیہ السلام مٹی سے پیدا کئے گئے۔ (ترمذی، ابوداؤد باب فی التفاحر بالاحساب)۔

فائدہ: اظہار فخر کرنا اگر حق کے معاملہ میں ہو، حق کی خاطر ہو، کسی دینی مصلحت کے پیش نظر ہو اور دشمنان اسلام پر اپنی برتری، شان و شوکت اور اپنی قوت کے اظہار کے لئے ہو تو جائز ہے چنانچہ اسی طرح کی مفاخرت صحابہ و سلفؓ سے منقول ہے۔ اور اگر فخرت کا تعلق ناحق معاملہ سے ہو اور نفسانیت کے تحت تکبر و غرور کے لئے ہو تو مذموم ہے اور عرف عام میں مفاخرت کا استعمال اکثر اسی معنی میں ہوتا ہے۔

۴۳۸۱۔ عقبہ بن عامرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے یہ نسب کوئی ایسی چیز نہیں کہ جس کے سبب تم کسی کو

وَتَقْوَى الْحَدِيثِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ (المشكاة ص ۴۱۸)۔

۴۳۸۲- عن ابی ذرؓ ﴿أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَهُ: اُنْظُرْ! فَإِنَّكَ لَسْتَ بِخَيْرٍ مِنْ أَسْوَدَ وَلَا أَحْمَرَ إِلَّا أَنْ تَفْضُلَهُ بِتَقْوَى﴾۔ رواه احمد ورجاله ثقات۔

۴۳۸۳- عن ابی سعیدؓ قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿إِنْ رَبَّكُمْ وَاحِدٌ وَأَبَاكُمْ وَاحِدٌ، فَلَا فَضْلَ لِعَرَبِيٍّ عَلَى أَعْجَمِيٍّ وَلَا أَحْمَرَ عَلَى أَسْوَدَ إِلَّا بِالتَّقْوَى﴾ رواه الطبرانی والبخاری بنحوه، ورجال البزار رجال الصحيح۔

۴۳۸۴- وعن حميد بن عبد الرحمن بن عوف قال: سَمِعَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ رَجُلًا يَقُولُ: أَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: غَيْرُكَ أَوْلَى بِهِ مِنْكَ وَلَكَ نَسَبُهُ﴾۔ رواه الطبرانی۔

۴۳۸۵- وعن ابی ہریرہؓ قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ أَمَرَ اللَّهُ

برا بھلا کہو۔ تم سب کے سب آدم علیہ السلام کی اولاد ہو۔ جس طرح ایک صاع دوسرے صاع کے برابر ہوتا ہے کہ جس کو تم نے نہ بھرا ہو، کسی کو کسی پر کوئی فضیلت حاصل نہیں مگر دین اور تقویٰ کے ساتھ۔ (الحدیث) اسے احمد نے اور بیہقی نے شعب الایمان میں روایت کیا ہے۔ (مشکوٰۃ)

فائدہ: مظاہر حق جلد نمبر ۴ کے صفحہ 463 سے تشریح نقل کریں۔

۴۳۸۲- ابو ذرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ان سے فرمایا کہ دیکھو! آپ کا لے یا سرخ سے بہتر نہیں الایہ کہ آپ اس پر تقویٰ کے ساتھ فضیلت حاصل کریں۔ (احمد) اس کے راوی ثقہ ہیں۔

۴۳۸۳- ابوسعیدؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارا رب ایک ہے اور تمہارا باپ (آدم علیہ السلام) ایک ہے۔ پس کسی عربی کو کسی عجمی پر اور کسی سرخ کو کسی کا لے پر کوئی فضیلت نہیں مگر تقویٰ کے ساتھ (طبرانی، بزار) کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

۴۳۸۴- حمید بن عبد الرحمن بن عوفؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عبد الرحمن بن عوفؓ نے ایک آدمی کو یہ کہتے سنا کہ میں لوگوں میں سے حضور نبی کریم ﷺ کے سب سے زیادہ قریب ہوں۔ تو عبد الرحمن بن عوفؓ نے فرمایا کہ تیرا غیر تیری نسبت حضور ﷺ کے زیادہ قریب ہے اور تیرے لیے تو صرف اس کا (یعنی حضور ﷺ کا) نسب ہے۔ (طبرانی)

فائدہ: مطلب یہ ہے کہ محض رشتہ داری سے انسان حضور ﷺ کے قریب نہیں ہوتا بلکہ ایمان و عمل سے حضور ﷺ کے قریب ہوتا ہے۔ اس لیے فضیلت کا سبب رشتہ داری نہیں بلکہ اعمال صالحہ ہیں۔

۴۳۸۵- ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب قیامت کا دن ہوگا تو اللہ تعالیٰ ایک ندا کرنے والے کو حکم کریں

مُنَادِيًا يَنَادِي أَلَا إِنِّي جَعَلْتُ نَسَبًا وَجَعَلْتُمْ نَسَبًا فَجَعَلْتُ أَكْرَمَكُمْ أَتَقَاكُمْ فَأَبَيْتُمْ إِلَّا أَنْ تَقُولُوا فَلَانُ بْنُ فُلَانٍ خَيْرٌ مِنْ فُلَانِ بْنِ فُلَانٍ، فَالْيَوْمَ أَرْفَعُ نَسَبِي وَأَضَعُ نَسَبَكُمْ، أَيْ الْمُنْتَوْنَ؟۔ رواه الطبرانی، وفي الاول شيخه المقدم بن داود وهو ضعيف، وفي الثاني طلحة بن عمرو متروك (مجمع الزوائد ۸: ۸۴)۔

قلت : اما المقدم فمختلف فيه قال مسلمة: رواياته لا باس بها۔ وقال محمد بن يوسف الكندي: فقيها مفتيا، وقال المسعودي "في مروج الذهب": كان من اجلة الفقهاء ومن كبار اصحاب مالك اه۔ وانما تكلموا في روايته عن خالد بن نزار بجرح هين كما في "اللسان" (۸۹: ۶)۔ واما طلحة بن عمرو فان كان هو الحضرمي المكي فروى عنه جرير بن حازم والثوري وابوداود الطيالسي وغيرهم، قال ابن عدي: روى عنه قوم ثقات وعامة۔ يروى لا يتابع عليه۔ وذكر عبدالرزاق عن معمر انه اجتمع هو وشعبة والثوري وابن جريج فقدم علينا شيخ فاملى علينا اربعة آلاف حديث عن ظهر قلب فما اخطا الا في موضعين ونحن ننظر في الكتاب لم يكن الخطأ منا ولا منه انما كان من فوق فكان الرجل طلحة بن عمرو" اه۔ من "التهذيب"، وفي ذلك اكبر دليل على حفظه وثبته واتقانه، وان كان هو القناد فذكره ابن ابی حاتم ولم يذكر فيه جرحا، وعلق له البخاري، وذكره ابن حبان في الثقات، وقال ابوداود: ليس بالقوي (التهذيب) وهذا تليين هين فالاثران صالحان لئلا تحتاج بهما لا سيما ولهما شواهد قد ذكرناها من قبل۔

گے جو یہ نداء کرے گا (اے لوگو!) آگاہ رہو ایک نسب میں نے بنایا اور ایک نسب تم نے بنایا پس میں نے تم میں سے سب زیادہ معزز اس شخص کو بنایا جو تم میں سے سب سے زیادہ پرہیزگار ہو لیکن تم نے انکار کیا اور کہا کہ فلاں بن فلاں بہتر ہے فلاں بن فلاں سے۔ پس آج میں اپنے نسب کو بلند کروں گا اور تمہارے نسب کو پست کروں گا (پس) نیکو کار اور پرہیزگار لوگ کہاں ہے۔ (طبرانی)

مذکورہ بالا دونوں اثر جہت پکڑنے کے قابل ہیں خاص کر جبکہ ان کے لئے شواہد بھی ہیں جو کہ اقبل میں ہم ذکر کر چکے ہیں۔

فائدہ: یعنی نسب آخرت کے دن کام نہیں دے گا بلکہ آخرت میں فائدہ مند چیز صرف تقویٰ ہی ہوگی۔ اس لیے کسی بھی انسان کو اپنے حسب و نسب پر ناز نہیں کرنا چاہیے۔

۴۳۸۶- حدثنا عثمان بن ابی شیبہ حدثنا ابو النضر یعنی: ہاشم بن القاسم، حدثنا عبدالرحمن بن ثابت حدثنا حسان بن عطیة عن ابی منیب الجرشی عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: قال رسول اللہ ﷺ: ﴿مَنْ تَشَبَهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ﴾۔ رواہ ابو داود قال ابن تیمیہ: وهذا اسناد جيد فان ابن ابی شیبہ و ابا النضر وحسان بن عطیة ثقات مشاہیر اجلاء من رجال الصحیحین، وعبدالرحمن بن ثابت بن ثوبان، قال یحیی بن معین وابو زرعة واحمد بن عبد اللہ: ليس به باس۔ وقال عبدالرحمن بن ابراهيم دحييم: هو ثقة۔ وقال ابو حاتم: هو مستقيم الحديث۔ واما ابو منيب الجرشي فقال فيه العجلي: هو ثقة وما علمت احدا ذكره بسوء، وقد سمع منه حسان بن عطیة، وقد احتج الامام احمد وغيره بهذا الحديث (اقتضاء الصراط المستقيم ص ۳۹)۔

وقد روى في هذا الحديث عن ابن عمر رضی اللہ عنہما عن النبی ﷺ أَنَّهُ نَهَى عَنِ التَّشْبِهِ بِالْأَعَاجِمِ، وَقَالَ: ﴿مَنْ تَشَبَهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ﴾۔ ذكره القاضي ابو يعلى، وبهذا احتج غير واحد من العلماء على كراهة اشياء من زى غير المسلمين۔ (اقتضاء الصراط المستقيم ايضا ص ۴۰)۔

۴۳۸۷- وعن جابر رضي الله عنه في حديث حجة الوداع و خطبته ﷺ يوم عرفة وذكر

۴۳۸۶۔ ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص کسی قوم کی مشابہت اختیار کرے گا تو وہ ان ہی میں سے ہوگا۔ (ابوداؤد) ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں کہ اس کی سند جید اور عمدہ ہے۔ اور امام احمدؒ نے بھی اس حدیث سے حجت پکڑی ہے۔ (اقتضاء الصراط المستقیم) پر اور اس حدیث میں ابن عمرؓ سے حضور ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے عجمیوں کے ساتھ مشابہت اختیار کرنے سے منع فرمایا اور آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص کسی قوم کی مشابہت اختیار کرے گا تو وہ ان ہی میں سے ہوگا۔ اسے قاضی ابویعلیٰ نے ذکر کیا ہے اور بہت سے علماء نے اس حدیث سے اس بات پر استدلال پکڑا ہے کہ کفار کے لباس اور وضع قطع جیسی اشیاء استعمال کرنا مکروہ ہے۔ (اقتضاء الصراط المستقیم)

فائدہ: اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ ایسی مشابہت اختیار کرے کہ جس کی وجہ سے یہ تمیز نہ ہو سکے کہ یہ شخص مسلمان ہے یا کافر؟ جو مسلمان کفار جیسی ہیئت اور وضع قطع اختیار کرے پھر کوئی شخص جہاد میں اس مسلمان کو کافر سمجھ کر قتل کر دے تو قاتل کی گرفت نہ ہوگی۔ الغرض کفار کے شعار اپنانا اور ان کی وضع قطع اختیار کرنا حرام ہے۔

۴۳۸۷۔ حضرت جابرؓ سے حجۃ الوداع اور عرفہ کے روز آپ ﷺ کے خطبہ کی حدیث میں مروی ہے۔ وہ حدیث ذکر

الحديث۔ فقال: قال ﷺ: ﴿كُلُّ شَيْءٍ مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ تَحْتَ قَدَمَيْ مُؤْضُوعٍ﴾۔ رواه مسلم (اقتضاء الصراط المستقيم ص ۵۳)۔

۴۳۸۸- ومن طريق مالك عن الزهري عن ابى سلمة بن عبد الرحمن قال: جاء قيس بن مَطَاطَةَ إِلَى حَلْفَةٍ فِيهَا صَهْبُ الرُّومِي، وَسَلْمَانُ الْفَارَسِي وَبِلَالُ الْحَبَشِي فَقَالَ: هَذَا الْأَنْسُ وَالْخَزْرَجُ قَدْ قَامُوا بِنَصْرَةِ هَذَا الرَّجُلِ فَمَا بَالُ هَؤُلَاءِ؟ فَقَامَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ فَأَخَذَ بِتَلَابِيهِ، ثُمَّ أَتَى بِهِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَأَخْبَرَهُ بِمَقَالَتِهِ فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ مُغَضَّبًا يَجْرُرُ رِثَاءَهُ حَتَّى دَخَلَ الْمَسْجِدَ ثُمَّ نُوْدِيَ: إِنَّ الصَّلَاةَ جَابِعَةٌ، فَصَعِدَ الْمِنْبَرُ فَحَمِدَ اللَّهُ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ: أَمَّا بَعْدُ أَيُّهَا النَّاسُ! إِنْ الرَّبُّ رَبٌّ وَاحِدٌ، وَالْأَبَ آبٌ وَاحِدٌ وَالَّذِينَ دِينٌ وَاحِدٌ، وَإِنَّ الْعَرَبِيَّةَ لَيْسَتْ لِأَحَدِكُمْ بَابٌ وَلَا أَمَةٌ إِنَّمَا هِيَ لِسَانٌ فَمَنْ تَكَلَّمَ بِالْعَرَبِيَّةِ فَهُوَ عَرَبِيٌّ۔ الحديث رواه السلفي قال ابن تيمية هذا الحديث ضعيف، وكانه مركب على مالك لكن معناه ليس ببعيد بل هو صحيح من بعض الوجوه كما قدمناه۔ (اقتضاء الصراط المستقيم ص ۳۹)۔

کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ زمانہ جاہلیت کے کاموں میں سے ہر چیز میرے قدموں کے نیچے پامال اور راند دی گئی ہے۔ (مسلم)

۴۳۸۸۔ اور امام مالک کے طریق سے ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ قیس بن مطاطہ ایک ایسے حلقہ کی طرف آئے جس میں صہیب رومی، سلمان فارسی اور بلال حبشی تشریف فرما تھے۔ پس اس (قیس) نے کہا کہ یہ اوس و خزرج اس شخص کی مدد کے لئے کھڑے ہو گئے۔ اس قوم کو کیا ہو گیا ہے؟ پس معاذ بن جبل کھڑے ہوئے اور اسے گریبان سے پکڑ کر حضور ﷺ کی خدمت میں لے آئے اور اس کی بات آپ ﷺ سے بیان کی پس حضور ﷺ اپنی چادر کھینچتے ہوئے غصہ سے کھڑے ہوئے حتیٰ کہ مسجد میں تشریف لے آئے پھر ان الصلوٰۃ جامعہ کی صدا لگائی گئی۔ پھر آپ ﷺ منبر پر چڑھے اور اللہ کی حمد و ثناء کی پھر فرمایا اما بعد! اے لوگو! بے شک (سب کا) رب ایک ہی رب ہے اور (تمام کا) باپ (آدم علیہ السلام) ایک ہی ہے اور (سب کا) دین ایک ہی دین ہے اور بے شک عربیت (یعنی عربی ہونا) تم میں سے نہ کسی کا باپ ہے اور نہ ہی کسی کی ماں، یہ تو محض ایک زبان ہے پس جو عربی زبان بولتا ہے وہ عربی ہے۔ (الحديث اسے سلفی نے روایت کیا۔ یہ حدیث بعض وجوہ سے صحیح ہے۔) (اقتضاء الصراط المستقيم)

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عربیت، فضیلت کا معیار و مدار نہیں ہے، یہ تو محض ایک زبان اور لفظ ہے اور لغت

۴۳۸۹- عن عمرو بن مرة "فی قوله: ﴿لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ﴾ لَا يُمَالِئُونَ أَهْلَ الشِّرْكِ عَلَى شِرْكِهِمْ وَلَا يُخَالِطُونَهُمْ"۔ رواه ابو الشيخ و سكت عنه ابن تيمية فى "الاقتضاء"۔ (ص ۸۱)

۴۳۹۰- عن عطاء بن يسار قال: قال عمر: إِيَّاكُمْ وَرِطَانَةَ الْأَعَاجِمِ، وَأَنْ تَدْخُلُوا عَلَى الْمُشْرِكِينَ يَوْمَ عِيدِهِمْ فِى كَنَائِسِهِمْ - رواه ابو الشيخ ايضا (ص ۸۶)، ورواه البيهقى تعليقاً وتلفظاً کے ساتھ ہوتا ہے۔ اور محض تکلم میں کوئی فضیلت کی چیز نہیں۔ اسی لیے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ خبردار! تمہارا رب ایک ہے۔ لہذا کسی عربی کو کسی عجمی پر اور کسی گورے کو کسی کالے پر کوئی فضیلت نہیں مگر تقویٰ کے سبب (فضیلت پاسکتا ہے)۔

۴۳۸۹- عمرو بن مرہ سے اللہ پاک کے ارشاد "لا يشهدون الزور" کے بارے میں مروی ہے کہ وہ مشرکین کی ان کے شرک پر یہ موافقت کرتے ہیں اور نہ ہی ان سے میل جول کرتے ہیں۔ اسے ابوالشیخ نے روایت کیا ہے اور ابن تیمیہ نے اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: شہادت کذا کا معنی ہے حضور (حاضر ہونا) جیسے حدیث میں ہے شہدت العید مع رسول اللہ ﷺ کہ میں حضور ﷺ کے ساتھ عید کی نماز میں حاضر ہوا۔ تو لا يشهدون الزور کا مطلب یہ ہوا کہ جھوٹ اور باطل کام میں حاضری بھی مسلمان کی شان کے مناسب نہیں تو باطل کام میں ہاتھ بٹانا اور ان کی موافقت کرنا کس طرح مسلمان کی شان کے مناسب ہو سکتا ہے۔

۴۳۹۰- عطاء بن یسار فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ عجمیوں کی زبان میں گفتگو کرنے سے بچو اور مشرکین کی عید کے دن ان کے کنیوں (اور عبادت خانوں) میں ان کے پاس جانے سے بچو۔ اسے بھی ابوالشیخ نے روایت کیا ہے اور یہی حدیث بیہقی نے مسند صحیح سے روایت کی ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ باوجود عربی لغت پر قدرت کے غیر عربی زبان کی عادت بنانا مکروہ ہے کیونکہ عربی لغت اسلام کا شعار ہے اور لغتیں امتوں کے بڑے شعائر میں سے ہیں جن سے امتیں ایک دوسرے سے ممتاز ہوتی ہیں، اور ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ جو شخص عربی لغت سیکھ سکتا ہے اسے چاہیے کہ وہ عربی سیکھے کیونکہ یہ سب سے اعلیٰ اور مرغوب فیہ لغت ہے۔ اسی لیے تو امام شافعیؒ نے عربی سمجھنے والے کے لئے عربی کو عجمی لغت کے ساتھ ملا کر بولنے کو مکروہ جانا ہے الا عند الضرورة۔

لیکن باوجود قدرت علی اللغۃ العربیۃ کے غیر عربیہ کی (مثلاً فارسی کی) عادت بنانا اور اپنے گھر اور دفتر کی زبان بنانا اور قوم و ملک کی زبان قرار دے دینا یقیناً مکروہ ہے۔ کیونکہ اس میں تہذیب بالا عاجم ہے اور یہ ممنوع ہے۔

اس کی اصل وجہ یہ ہے کہ کسی لغت کی عادت بنانا، عقل، اخلاق اور دین میں انتہائی اثر رکھتا ہے۔ اور اس لیے بھی کہ نفس لغت عربیہ دین سے ہے لہذا اس کی پہچان بھی ضروری ہے کیونکہ قرآن و سنت کا سمجھنا فرض ہے اور ان کی سمجھ و فہم بغیر عربی لغت کے سمجھنا حاصل

باسناد صحیح عن سفیان الثوری عن ثور بن یزید عن عطاء بن دینار نحوه۔

۴۳۹۱- وبالسناد عن الثوری عن عوف عن الولید او ابی الولید عن عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ قال: مَنْ بَنَى بِلَادَ الْأَعَاجِمِ وَصَنَعَ نِيرُوزَهُمْ وَمَهَرَ جَانَهُمْ وَتَشَبَّهَ بِهِمْ حَتَّى يَمُوتَ وَهُوَ كَذَلِكَ خُشِرَ مَعَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴿﴾۔ ولہ طرق عدیدہ صحاح و حسان ذکرہا ابن تیمیہ فی "الاقتضاء" (ص ۹۵)۔

۴۳۹۲- حدثنا عیسیٰ بن یونس عن ثور عن عمر بن یزید قال: كَتَبَ عُمَرُ إِلَى أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا "أَمَّا بَعْدُ! فَتَفَقَّهُوا فِي السُّنَّةِ وَتَفَقَّهُوا فِي الْعَرَبِيَّةِ، وَأَعْرِبُوا الْقُرْآنَ فِيهِ"۔ نہیں ہو سکتی اور اصول ہے کہ ایک ضروری چیز کی دوسری چیز پر موقوف ہو تو وہ دوسری چیز موقوف علیہ ہونے کی بنا پر واجب الغیرہ کا درجہ رکھتی ہے۔ لہذا عربی لغت کا سمجھنا بھی مسلمانوں پر کم از کم علی سبیل الکفایہ ضروری ہے۔

تو جس طرح بلاد عرب میں عرب مسلمانوں کے لئے فارسی زبان کی عادت بنانا مکروہ ہے اسی طرح پاکستان میں بھی اردو لغت کی قدرت کے باوجود انگلش لغت کی عادت بنانا اور بلا ضرورت بولنا مکروہ ہوگا کیونکہ ہمارے ان شہروں میں اردو لغت مسلمانوں کا شعار بن چکی ہے اور قرآن وحدیث وفقہ اور اقوال سلف کا بڑا ذخیرہ اردو میں منتقل ہو چکا ہے لہذا اب اردو کی بنسبت انگریزی کو ترجیح دینا ایسا ہے جیسا عربی پر فارسی کو ترجیح دینا۔ واللہ اعلم۔

فائدہ: اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مشرکین کی خوشی کے دن اور عید کے دن ان کے پاس ان کے عبادت خانوں میں نہیں جانا چاہیے، اسی طرح ہر اس محفل میں بھی نہیں جانا چاہیے جو انہوں نے اپنی شان وشوکت کے اظہار کے لئے منعقد کی ہو۔

۴۳۹۱- سند کے ساتھ عبداللہ بن عمروؓ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ جس نے (مسلمانوں کے علاقوں سے اعراض کرتے ہوئے) غمیوں کے علاقوں میں مکان بنایا اور ان کے عید کے دنوں مہر جان اور تیروز کو منایا اور ان سے تشبہ اختیار کیا یہاں تک کہ (بلا توجہ) مر گیا تو اس کا قیامت کے روز اسی طرح ان کے ساتھ حشر ہوگا۔ اس حدیث کے متعدد صحیح و حسن طرق ہیں جن کو علامہ ابن تیمیہؒ نے اقتفاء میں ذکر کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث کی رو سے ہسنت کا تہوار (جو ہندوؤں کا تہوار ہے) اور ولنگائن ڈے (جو یہودیوں کا تہوار ہے) منانے والے اپنی عاقبت کا فکر کریں اور قبل اس کے کہ موت آئے تو بہ کر لیں مبادا حشر ہندوؤں اور یہودیوں کے ساتھ نہ ہو جائے۔

۴۳۹۲- عمر بن یزید فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ابوموسیٰ اشعریؓ کو لکھا اما بعد! سنت اور عربی لغت میں تفقہ حاصل کرو (یعنی سنت اور عربی لغت کی گہرائی تک جاؤ) اور قرآن کو عربی لہجہ میں پڑھو کیونکہ یہ عربی ہے (مصنف ابن ابی شیبہ) میں کہتا ہوں

عربی۔“ رواہ ابن ابی شیبہ (اقتضاء الصراط المستقیم ص ۹۸)۔ قلت: سند صحیح۔

۴۳۹۳- حدثنا اسماعیل بن علیہ عن داود بن ابی ہند ”ان محمد بن سعد بن ابی وقاص سمع قومًا يتكلمون بالفارسية فقال: ما بال المجوسية بعد الحنيفة؟“ رواہ ابن ابی شیبہ (الاقتضاء ص ۹۷)۔

۴۳۹۴- وروی السلفی من حدیث سعید بن العلاء البردعی حدثنا اسحاق بن ابراہیم البلخی حدثنا عمر بن ہارون البلخی حدثنا السامة بن زید عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ ﷺ ”مَنْ يُحْسِنُ أَنْ يَتَكَلَّمَ الْعَرَبِيَّةَ فَلَا يَتَكَلَّمَ بِالْعَجَمِيَّةِ فَإِنَّهُ يُؤْرِثُ الْبِفَاقِ“۔ رواہ ایضاً باسناد آخر معروف الی ابی سہیل محمود بن عمرو بن العبکری حدثنا محمد بن الحسن بن محمد المقرئ حدثنا احمد بن الخلیل حدثنا اسحاق بن ابراہیم الحریری حدثنا عمر بن ہارون عن اسامة عن نافع عن ابن عمر بہ قال ابن تیمیہ: وهذا الكلام يشبه كلام عمر بن الخطاب ؓ، واما رفعه فموضع تبين (الاقتضاء ص ۹۷)۔

کہ اس کی سند صحیح ہے۔

۴۳۹۳۔ داؤد بن ابی ہند سے مروی ہے کہ محمد بن سعد بن ابی وقاصؓ نے ایک قوم کو فارسی لغت میں باتیں کرتے ہوئے سنا تو فرمایا حنیفیت کے بعد یہ مجوسیت کیسی؟ (گویا آپ نے اسے ناپسند سمجھا) (مصحف ابن ابی شیبہ)

فائدہ: بلا ضرورت انگریزی زبان کی عادت بنانے والے بھی سوچیں کہ اردو جو ہمارے یہاں مسلمانوں کی زبان ہے اسے چھوڑ کر بلا ضرورت انگریزی زبان کی عادت بنانا کہیں انگریزوں سے خبیہ میں تو شامل نہیں۔

۴۳۹۴۔ ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص عربی اچھے طریقے سے بول سکتا ہے تو پھر وہ عجی لغت میں (بطور عادت و بلا ضرورت) بات نہ کرے کیونکہ یہ نفاق پیدا کرتا ہے (سلفی) یہ حدیث دوسری سند سے بھی ابن عمرؓ سے مروی ہے، ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں کہ یہ کلام عمر بن خطاب کے کلام کے مشابہ ہے اور اس کا مرفوع ہونا تو وہ

فائدہ: لیکن بلا و غیر عرب میں باوجود قدرت علی اللغۃ العربیۃ کے غیر عربی بولنا جائز ہے اور درست ہے کیونکہ مخاطب عربی لغت نہیں سمجھتا۔ لیکن جس علاقے میں دو لغتیں ہوں ایک اہل اسلام کے ساتھ خاص ہو اور دوسری اہل شرک کے ساتھ تو وہاں پر پہلی زبان پر عبور ہوتے ہوئے دوسری بولنا جائز ہے کیونکہ اس میں شعار شرک کو شعار اسلام پر ترجیح دینا ہے۔ واللہ اعلم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 كِتَابُ اللَّيْطِ
 بَابُ أَنَّ نَفَقَةَ اللَّيْطِ فِي بَيْتِ الْمَالِ وَهُوَ حُرٌّ

..... ۴۳۹۵ مالک: عن ابن شهاب الزهري عن سنين أبي جهميلة (رجل من بني سليم) أنه وجد منبؤذاً في زمن عمر بن الخطاب، قال: فجنبت به إلى عمر بن الخطاب، فقال: ما حملك على أخذ هذا النسمة؟ فقال: وجدتها ضائعة فأخذتها، فقال له عريفة: يا أئمة المؤمنين! إنه رجل صالح، قال: كذلك قال، نعم، فقال عمر: اذهب به فهو حرٌّ وعلمنا نفقته. رواه مالك في "الموطأ" في كتاب الأقضية، وعن مالك رواه الشافعي في مسنده ومن طريق الشافعي رواه البيهقي في "المعرفة"، وقال: وعن الشافعي يرويه عن مالك ويقول فيه: وعلمنا نفقته من بيت المال. قال الدارقطني: وقد رواه عن مالك جويرية بن أسماء، وزاد فيه زيادة حسنة، وذكر أبو جهميلة أنه أدرك النبي ﷺ وحجَّ معه حجة الوداع قال: وهي زيادة.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ کتاب گرا پڑا بچہ ملنے کے حکم کے بیان میں ﴾

باب: گرے پڑے بچے کا خرچ بیت المال سے ہوگا اور وہ بچہ آزاد ہوگا

☆..... (۴۳۹۵) امام مالک ابن شہاب زہری رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت سنین ابو جہیلہ صحابی رحمہ اللہ نے جو قبیلہ بنو سلیم کے آدمی ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ایک پڑا ہوا بچہ پایا، وہ فرماتے ہیں کہ میں اس کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس لایا تو انہوں نے پوچھا کہ اس اٹھانے پر کس چیز نے آپ کو مجبور کیا؟ تو انہوں نے عرض کیا میں نے ضائع ہو جانے والا معلوم کر کے لے لیا، تو ان کے (قبیلہ کے) سردار نے عرض کیا امیر المؤمنین! یہ نیک آدمی ہے، فرمایا کیا واقعی نیک ہے؟ عرض کیا جی ہاں، تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا اس کو لے جاؤ اور یہ آزاد ہے اور اس کا خرچ ہمارے ذمہ ہے۔ اس حدیث کو امام مالک نے موطا کتاب الاقضية (ص ۶۴۱) میں روایت کیا ہے اور امام شافعی نے بھی مسند (ص ۲۲۵) میں امام مالک سے روایت کیا اور امام بیہقی رحمہ اللہ نے معرفۃ السنن میں بطریق امام شافعی رحمہ اللہ روایت کیا اور فرمایا کہ امام شافعی سے مروی ہے وہ امام مالک سے روایت کرتے ہیں اور اس میں لفظ ہیں کہ اس بچے کا خرچ ہم پر بیت المال سے ہوگا۔ امام دارقطنی فرماتے ہیں کہ امام مالک سے اس کو جویریہ بن اسماء نے روایت کیا ہے اور اس میں کچھ بہترین زیادتی بھی ذکر کی ہے اور ابو جہیلہ رحمہ اللہ نے ذکر کیا کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو پایا اور آپ ﷺ کے ساتھ حجۃ الوداع میں حج کیا دارقطنی فرماتے ہیں یہ زیادتی صحیح ہے۔ (ذیلی ۱۶۲/۲)

صَحِيحَةً، انتہی (زیلعی ۲: ۱۶۲)۔

بَابُ أَنَّ نَفَقَةَ اللَّقِيطِ فِي بَيْتِ الْمَالِ وَهُوَ حُرٌّ

حدثنا: سفيان الثوري عن زهير بن أبي ثابت عن ذهل بن أوس عن تميم أنه وجد

لَقِيطًا، فَأَتَى بِهِ إِلَى عَلِيٍّ فَأَلْحَقَهُ عَلَى مَنْشَرٍ عَلَى مِائَةِ رَوَاهُ عَبْدِ الرَّزَّاقِ (زیلعی ۲: ۱۶۲) قلت: أما زهير بن أبي ثابت كما في "اللسان" (۴: ۴۹۲) وأما ذهل بن أوس فلم أجد من ترجمه۔

عن: سعيد بن المسيب قال: كَانَ عُمَرُ إِذَا أَتَى بِاللَّقِيطِ فَرَضَ مَا يَصْلِحُهُ رِزْقًا

يَأْخُذُهُ وَلِيَّهُ فِي كُلِّ شَهْرٍ، وَيُوصِي بِهِ خَيْرًا، وَيَجْعَلُ رِضَاعَهُ فِي بَيْتِ الْمَالِ وَنَفَقَتَهُ۔ رواه ابن سعد بسند فيه الواقدي۔ (درایہ ص: ۲۷۳) قلت: وهو مختلف فيه وقد وثق۔

فائدہ:- لقیط زمین پر سے اٹھائی ہوئی چیز کو کہتے ہیں پھر خاص اس بچہ کیلئے ہو گیا جس کو اس کے گھرانے والوں نے غربت کے خوف سے یا زنا کی تہمت لگنے کے خوف سے پھینک دیا ہو۔ اس بچہ کو پھینکنے اور ضائع کرنے والا گناہ کرنے والا ہے اور آزاد کرنے والے کو بہت اجر و ثواب ہے۔ کیونکہ وہ ہلاکت کے قریب ہوتا ہے اور زندہ کی زندگی بچانا بہت اجر ہے۔ اس لئے ایسے بچہ کو اٹھانا پڑے رہنے دینے سے افضل اور مستحب ہے۔ جیسا کہ اس حدیث میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ فرمانا کہ تجھے کس بات نے اس کو اٹھانے پر مجبور کیا۔ ظاہر کرتا ہے کہ اٹھانا واجب نہیں صرف مستحب ہے البتہ ضائع ہونے کا خطرہ ہو تو اٹھانا واجب ہے۔ اور چونکہ اس بچہ کی کوئی رشتہ داری و نسب معلوم نہیں ہوتا اس لئے اس کے مرنے پر اس کی میراث بھی بیت المال کیلئے ہوتی ہے تو اس کا خرچ بھی بیت المال پر ہوتا ہے۔

☆..... (۳۳۹۶) حضرت سفیان ثوری زہیر بن ابی ثابت سے وہ ذهل بن اوس سے وہ تميم سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے ایک گراپڑا بچہ پایا اور اس کو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس لائے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بچہ کو انہی سے سو درہم پر لاحق کر دیا۔ اس روایت کو امام عبدالرزاق نے روایت کیا ہے (زیلعی ۲: ۱۶۲) میں (مولانا ظفر احمد رحمۃ اللہ علیہ) کہتا ہوں زہیر بن ابی ثابت ثقہ ہے جیسا کہ لسان المیزان میں ہے اور ذهل بن اوس کا ترجمہ مجھے نہیں ملا۔

فائدہ:- اس روایت سے بھی ثابت ہوا کہ (۱) جو گراپڑا بچہ اٹھائے اس کی پرورش اسی کے حوالے ہوگی۔ (۲) اور بیت المال کے ذمہ خرچ ہوگا۔

☆..... (۳۳۹۷) حضرت سعید بن مسیب سے روایت ہے فرمایا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس جب کوئی گراپڑا بچہ لایا جاتا اس کا مناسب فریضہ مقرر کرتے جو اس کا متولی ہر مہینہ لیتا اور اس کے ساتھ بھلائی کرنے کی وصیت فرماتے اور اسکے دودھ پلانے کی اجرت اور دوسرا خرچ بیت المال میں سے مقرر کرتے۔ اس روایت کو ابن سعد نے روایت کیا۔ اور سند میں واقدی ہے (درایہ ص ۲۷۴) میں (مولانا ظفر احمد) کہتا ہوں واقدی مختلف فیہ راوی ہے اور اس کو ثقہ بھی کہا گیا ہے۔

کتاب القُطْطَةِ

بَابُ الْتَقَاطِ اللَّقْطَةِ أَفْضَلُ بِشَرَطِ الْأَشْهَادِ عَلَيْهَا وَيَجِبُ إِذَا خَافَ الضَّيَاعَ

..... ۴۳۹۸ أخبرنا عبد الوهاب الثقفي ثنا خالد الحذاء عن أبي العلاء يزيد ابن عبد الله بن الشيخير عن مطرف بن عبد الله عن عياض بن حمار عن رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "مَنْ أَصَابَ لُقْطَةً فَلْيُشْهِدْ ذَا عَدْلٍ ثُمَّ لَا يَكْتُمْ، وَلْيَعْرِفْهَا سَنَةً، فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا وَلَا فَهُوَ مَالُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ" رواه اسحاق بن راهويه في مسنده (زيلعي ۱۶۲: ۲) قلت رجاله رجال الصحيح الا عياض بن حمار فهو من رجال مسلم صحابي سكن البصرة (تقريب ۱۲۵) - والحديث أخرجه أبو داود من طريق الحذاء بسنده بلفظ: فَلْيُشْهِدْ ذَا عَدْلٍ أَوْ ذَوِي عَدْلٍ وَلَا يَكْتُمْ وَلَا يَغِيبْ فَإِنْ جَدَّ صَاحِبُهَا فَلْيَرُدُّهَا عَلَيْهِ الحديث - قال المنذرى: وأخرجه "النسائي" و "ابن ماجه" (عون المعبود ۶۶: ۲)

فائدہ:- یہاں مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے لقطہ سے کئی مسائل ذکر فرمائے ہیں جن کا ذکر ہدایہ میں بھی کیا گیا ہے۔ مثلاً (۱) جہاں لقطہ پایا گیا ہو اس کے مسلمان و کافر ہونے کے حکم میں اُس جگہ کا اعتبار ہوگا اگر مسلمانوں کے شہر یا بستی میں یا جہاں اکثریت مسلمانوں کی ہو پایا جائے تو مسلمان ہوگا اور اگر ذمیوں کے شہر یا بستی میں یا ان کے عبادت خانہ میں پایا جائے تو ذمی یعنی کافر ہوگا۔ لیکن اگر کافروں کے عبادت خانہ میں مسلمان نے پایا تو مسلمان ہوگا۔ (فتح القدیر)۔ (۲) لقطہ پر اٹھانے والا جو کچھ خرچ کرے گا وہ اس کا احسان و تبرع ہوگا لقطہ سے کچھ نہ لے سکے گا۔ ہاں اگر چاہے کہ اس کا خرچ اُس کو بیت المال سے دیا جائے تو حاکم سے رجوع کرے گا جیسا کہ حضرت ابو جلیلہ نے رجوع کیا۔ اگر بیت المال میں رقم نہ ہو یا بیت المال ہی نہ ہو۔ تو جس مسلمان کو بھی اس کا حال معلوم ہو اس کو چاہیے کہ اس کے خرچ کا انتظام کرے۔ کرائے وغیرہ ذالک۔ مزید تفصیل عربی اعلیٰ السنن اور دوسری کتب فقہ میں دیکھ لی جائے۔

﴿ کتاب: گری پڑی چیز ملنے کے احکام میں ﴾

باب: اس شرط کے ساتھ کہ اس پر گواہ بھی بنائے لگری پڑی چیز اٹھا لینا افضل ہے

اور جب ضائع ہو جانے کا خطرہ ہو تو اٹھانا واجب ہے۔

☆..... (۴۳۹۸) حضرت عیاض بن حمار رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس آدمی کو گری پڑی چیز ملے وہ عادل آدمی کو گواہ بنائے پھر اس کو نہ چھپائے بلکہ سال تک اس کی تشہیر کرے، پھر اگر اصل مالک آجائے تو ٹھیک ورنہ وہ اللہ کا مال ہے جس کو اللہ چاہتا ہے دیتا ہے، اس حدیث کو امام اسحاق بن راہویہ رحمۃ اللہ علیہ نے منہ میں روایت کیا ہے (زیلعی ۱۶۲/۲) میں کہتا ہوں اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی

۴۳۹۹..... عن زید بن خالد الجہنی قال: جاء رجل فسأل النبی ﷺ عن اللقطة، فذكر الحديث وفيه قال: فضالة الغنم؟ قال: هي لك أو لأخيك أو للذئب حديث، أخرجه الأئمة الستة في كتبهم (زيلي ۱۶۳:۲)، وفي لفظ البخاري: "خُذْهَا فَإِنَّمَا هِيَ لَكَ أَوْ لِأَخِيكَ أَوْ لِلذَّئْبِ" (فتح الباری ۶۱:۵)۔

۴۴۰۰..... حدثنا علی بن شبیة ثنا یزید بن ہارون أنا سفیان الثوری عن سلمة بن كهيل عن سويد بن غفلة أنه قال: خرجت حاجاً فأصبت سوطاً فقال لي زيد بن صوحان: دُعْهَا - فَقُلْتُ: لَا أَدْعُهَا لِلْبَيْعِ لِأَخْذِنَهَا فَلَا تُسْتَفْعَنُ بِهَا - فَلَقِيتُ أُنْثَى بَن كَعْبٍ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ فَقَالَ لِي: قَدْ أَحْسَنْتَ فَي ذَلِكَ لَهُ الْحَدِيث - رواه الطحاوي (۲۷۶:۲) ورجاله رجال الصحيح غير شيخه، وهو ثقة۔

ہیں سوائے عیاض کے اور وہ مسلم کا راوی اور صحابی ہے۔ بصرہ کا رہائشی ہے۔ اور اس حدیث کو امام ابو داؤد نے (۱/۲۳۷) اپنی مسند سے بطریق خذاء ان لفظوں سے روایت کیا کہ عادل کو گواہ بنالے اور نہ چھپائے نہ غائب کرے پھر اگر مالک مل جائے تو اس کو واپس کر دے۔ امام منذری فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو امام نسائی اور ابن ماجہ (ص ۱۸۰) نے بھی روایت کیا ہے۔ (عون المعبود ۶۶/۲)

فائدہ:۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو شخص گری پڑی چیز لے وہ گواہ بنالے اور گواہ بنانے کیلئے اتنا کافی ہے کہ کہہ دے کہ جس شخص سے سنو کہ وہ گری پڑی چیز تلاش کر رہا ہے اس کو میرا اطلاع، اور یہ بتانا ضروری نہیں کہ مثلاً سوتا ہے یا چاندی ہے وغیرہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک منقول ہے کہ گواہ بنانا واجب ہے امام شافعی وغیرہ مستحب قرار دیتے ہیں۔

☆..... (۴۳۹۹) حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی حاضر ہوا اور نبی کریم ﷺ سے لفظ (گری پڑی چیز) کا حکم معلوم کیا (اس حدیث میں یہ لفظ بھی ہیں کہ) پوچھا کہ بکری گم شدہ ملے تو؟ فرمایا تیری ہے یا تیرے بھائی کیلئے یا بھیریا کیلئے ہے۔ اس حدیث کو صحاح ستہ کے ائمہ نے روایت کیا ہے۔ (زيلي ۱۶۳/۲، بخاری ۱/۳۲۸، مسلم ۲/۷۸، ابوداؤد ۱/۲۳۶، ابن ماجہ ۱۸۰، ترمذی ۱/۱۶۳) بخاری شریف کے لفظ یوں ہیں اس کو پکڑے کیونکہ تیرے لئے ہے یا تیرے بھائی کیلئے ہے یا بھیرے کیلئے ہے۔ (فتح الباری ۵/۲۸۰)

فائدہ:۔ اس حدیث میں آپ ﷺ نے پکڑ لینے کا جو حکم فرمایا اس سے ظاہر ہوا کہ جس کے ضائع ہونے کا خطرہ ہو اس کو پکڑ لینا افضل ہے۔ یہی جمہور کا قول ہے۔ اور اگر ضائع ہونے کا غالب گمان ہو تو پکڑ لینا واجب ہے۔

☆..... (۴۴۰۰) حضرت سويد بن غفلة رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ میں حج کیلئے گیا تو مجھے کوڑا ملا تو حضرت زید بن صوحان نے مجھے فرمایا کہ رہنے دے۔ میں نے کہا میں درندوں کیلئے نہیں چھوڑوں گا بلکہ لوں گا اور اس سے نفع حاصل کروں گا۔ تو (لے لیا پھر) حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی ان کو میں نے ذکر کیا تو مجھے فرمایا آپ نے اچھا کیا۔ اس حدیث کو امام طحاوی نے (۶/۲۷۶) روایت کیا اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں سوائے امام طحاوی کے استاذ کے اور وہ بھی ثقہ ہے۔

بَابُ اللَّقْطَةِ وَدِيعَةِ عِنْدَ الْمُلْتَقِطِ يَغْرِمُهَا لِمَا لِكُهَا إِنْ تَصَرَّفَ فِيهَا

۴۴۰۱..... عن زيد بن خالد الجهني أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ اللَّقْطَةِ، قَالَ: عَرِفَ سَنَةً، ثُمَّ أَعْرِفَ عِفَاصَهَا وَوَكَاثِفَهَا، ثُمَّ اسْتَنْفَقَ بِهَا، فَإِنْ جَاءَ رُثْيُهَا فَأَذْهَبَ إِلَيْهِ۔ الحديث رواه البخاري۔ (۳۲۹:۱) زَادَ فِي "فتح الباری": (۶۷:۵) وَلَتَكُنْ وَدِيعَةً عِنْدَكَ، وَهُوَ كَذَلِكَ فِيهِ أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ عَنِ الْقَعْنَبِيِّ وَالْإِسْمَاعِيلِيِّ مِنْ طَرِيقِ يَحْيَى بْنِ حَسَّانٍ، كِلَاهُمَا عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بِلَالٍ عَنْ يَحْيَى (عَنْ يَزِيدَ مَوْلَى الْمُنْبَعِثِ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ) فَقَالَ فِيهِ: فَإِنْ لَمْ تُعْرِفْ فَاسْتَنْفَقْهَا، وَلَتَكُنْ وَدِيعَةً عِنْدَكَ، وَكَذَلِكَ جَزَمَ بِرَفْعِهَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ رِبِيعَةَ عِنْدَ مُسْلِمٍ، وَالْفَهْمِيُّ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ يَحْيَى وَرِبِيعَةَ جَمِيعًا عِنْدَ الطَّحَاوِيِّ: وَقَدْ أَشَارَ الْبُخَارِيُّ إِلَى تَرْجِيحِ رَفْعِهَا، (فتح الباری ۶۱:۵) وَلَفْظُ الطَّحَاوِيِّ "فَإِنْ لَمْ تُعْرِفْ فَاسْتَنْفَقْ بِهَا، وَلَتَكُنْ وَدِيعَةً عِنْدَكَ، فَإِنْ جَاءَ لِيَدِ طَالِبٍ يَوْمًا بَيْنَ الدَّهْرِ فَأَذْهَبَ إِلَيْهِ" اهـ وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ۔

فائدہ: اس روایت سے بھی واضح ہے کہ گری پڑی چیز جس کے ضائع ہونے کا احتمال ہو، لے لینا افضل ہے، چاہے تھوڑی ہو یا زیادہ۔ کیونکہ حضرت ابی بن کثیرؓ نے دلیل یہ پیش کی کہ مجھ کو حضور ﷺ کی موجودگی میں ایک تھیلی ملی تھی جس میں سو دینار تھے آپ ﷺ کے ہوتے ہوئے میں نے اٹھالی تھی۔

باب: گری پڑی چیز اٹھانے والے کے پاس بطور امانت ہوگی

تو اگر اس میں تصرف کیا تو مالک کو تادان دینا پڑے گا

☆..... (۳۳۰۱) حضرت زید بن خالد جہنیؓ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے رسول اللہ ﷺ سے لفظ کے متعلق پوچھا آپ ﷺ نے فرمایا ایک سال تک اسکا اعلان کرتے رہو پھر اس کے پرتن (جس میں سوار شخص کا زادراہ کھانا وغیرہ ہو) اور اس کے بندھن (اسی کا دھاگا جس سے ہیمانی وغیرہ باندھی جاتی ہے) کی پہچان دھن میں رکھو پھر (اگر مالک نہ آئے تو اس کو اپنے خرچ میں لاؤ اگر اس کا مالک آجائے تو اس کے حوالے کر دو) بخاری ۳۲۹/۱ فتح الباری ۵/۲۸۸ میں یہ لفظ زائد ہیں اور وہ تیرے پاس بطور امانت ہوگی امام مسلم نے قعنبی سے اور اسماعیلی سے بطریق یحییٰ بن حسان عن سلمان بن بلال عن یحییٰ (عن یزید مولى المنبعث عن زید بن خالد) انہی الفاظ سے روایت کی ہے انہیں لفظ ہیں۔ اگر تو مالک نہ جان سکے تو اس کو خرچ میں لا اور تیرے پاس بطور امانت ہوگی، اسی طرح خالد بن مخلد نے عن سلیمان بن ربیعہ یہ روایت مسلم ان الفاظ کے مرفوع ہونے کو یقین سے بیان کیا، ایسے ہی یہ روایت طحاوی فہمی نے سلیمان بن یحییٰ درہبیہ

۴۴۰۲..... أبو حنیفۃ عن أبی اسحاق السبعی عن عاصم بن ضمرۃ عن علی بن أبی طالب رضی اللہ عنہ اَنہ قال فی اللقطۃ: یَعْرِفُهَا صَاحِبُهَا الَّذِیْ أَخَذَهَا سَنَۃً، اِنْ جَاءَ لَهَا طَالِبٌ وَّلَا تَصَدَّقْ بِهَا، ثُمَّ اِنْ جَاءَ لَهَا طَالِبٌ بَعْدَ ذَلِكَ كَانَ صَاحِبُهَا بِالْخِیَارِ اِنْ شَاءَ صَمِیْنَةً مِثْلَهَا وَكَانَ الْأَجْرُ لِلَّذِیْ تَصَدَّقَ بِهَا۔ وَاِنْ شَاءَ اَمْنَضِی الصَّدَقَۃَ وَكَانَ لَهُ الْأَجْرُ۔ أخرجه ابن خسر و فی مسنده للامام، وأخرجه الامام محمد بن الحسن فی الآثار، فرواه عن أبی حنیفۃ، وقال: وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِیْفَۃَ، وأخرجه الحسن بن زیاد فی مسنده عن أبی حنیفۃ۔ (جامع مسانید الامام ۲: ۷۶) قلت: سند حسن صحیح، وأخرجه البیہقی فی (السنن ۶: ۱۸۸) من طریق شعبۃ عن أبی اسحاق عن عاصم بن ضمرۃ نحوه۔

یونہی روایت کیا، اور امام بخاریؒ نے اس کے مرفوع ہونے کے رائج ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے (فتح الباری ۵/ ۲۸۱) اور طحاوی کے لفظ یوں ہیں، اگر تو مالک نہ جان۔ کا تو اس چیز سے نفع اٹھا اور تیرے پاس امانت ہوگی، پھر اگر کسی بھی دن اس کا تلاش کرنے والا آ جائے تو اس کو ادا کر دے، اس کی سند صحیح ہے،

فائدہ:۔ حدیث عنوان پر دلالت کرنے میں واضح ہے، حضرت یحییٰ بن کید کو امانت ہونے کے الفاظ کے مرفوع ہونے نہ ہونے میں شک ہے مگر جیسا کہ علامہ ابن حجر احمدؒ نے ذکر فرمایا کہ امام بخاریؒ نے بھی مرفوع ہونے کو رائج ٹھہرایا ہے۔

☆..... (۴۴۰۲) امام ابو حنیفۃ بسند ابواسحاق سبعی بروایت عاصم بن ضمرہ حضرت علیؓ کا قول روایت کرتے ہیں کہ لقطہ سے متعلق فرمایا کہ جس نے لقطہ اٹھایا ہو وہ ایک سال تک اس کی شہرت کرائے۔ اگر تلاش کرنے والا آ جائے تو ٹھیک ورنہ اس کو صدقہ کر دے پھر اگر صدقہ کرنے کے بعد کوئی مالک آ گیا تو مالک کو اختیار ہوگا چاہے تو چیز کے بقدر اس سے ضمان لے اس صورت میں صدقہ کا ثواب اسی کو ہوگا جس نے صدقہ کیا اور اگر چاہے تو صدقہ کو برقرار رکھے پھر ثواب اسی مالک کو ہوگا۔ اس روایت کو ابن خسر نے مسند امام اعظمؒ میں اور امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور فرمایا ہے کہ ہم اسی کو لیتے ہیں اور امام ابو حنیفہؒ کا قول بھی یہی ہے اسی طرح حسن بن زیاد نے بھی اس کو مسند ابی حنیفۃ میں روایت کیا ہے (جامع مسانید الامام ۲/ ۷۶) میں کہتا ہوں اس کی سند حسن صحیح ہے اور اس کو امام بیہقیؒ نے بھی سنن (۶/ ۱۸۸) میں بطریق شعبۃ ابواسحاق سے روایت کیا ہے۔

فائدہ:۔ جمہور اسی کے قائل ہیں کہ اگر گری پڑی چیز موجود ہو اور مالک آ جائے تو وہی چیز اس کو واپس کرنا واجب ہے اور اگر ہلاک کر دی مثلاً خرچ کر دی تو اس کا بدل دینا واجب ہے شوافع میں سے کراہی اور امام بخاری کے نزدیک نہ عین چیز واپس کرنا واجب ہے نہ بدل۔ داؤد ظاہری کے نزدیک اگر عین چیز موجود ہو تو واپس کرنا واجب ہے اور اگر خرچ کر دی تو بدل دینا واجب نہیں ہے ان حضرات کے پاس بطور

۴۴۰۳.....

عَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ وَجَدَ دِينَارًا فَسَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: هُوَ رِزْقٌ، فَأَكَلْ مِنْهُ خُبْزٌ وَعَلِيٌّ وَفَاطِمَةُ، ثُمَّ جَاءَ صَاحِبُ الدِّينَارِ يُنْشِدُ الدِّينَارَ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: يَا عَلِيُّ! أَدِ الدِّينَارَ، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَقْسَمٍ عَنْ رَجُلٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ نَحْوَهُ، وَرَوَاهُ الشَّافِعِيُّ عَنْ الدِّرَاوَرْدِيِّ عَنْ شَرِيكَ بْنِ أَبِي نَمْرٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْهُ، وَزَادَ: أَنَّهُ أَمَرَهُ أَنْ يُعْرِفَهُ فَلَمْ يُعْرِفْ، وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ أَيْضاً مِنْ طَرِيقِ بَلَالِ بْنِ يَحْيَى الْعَبْسِيِّ عَنْ عَلِيٍّ بِمَعْنَاهُ، وَاسْنَادُهُ حَسَنٌ، وَقَالَ الْمُنْذَرِيُّ: فِي سَمَاعِهِ مِنْ عَلِيٍّ نَظَرٌ، قُلْتُ: قَدْ رَوَى عَنْ حَذِيفَةَ وَمَاتَ قَبْلَ عَلِيٍّ ۵۱- (التلخيص الحبير ۲: ۲۶۱)

دلیل کوئی خاص نص نہیں ہے صرف یہ کہ گذشتہ باب کی حدیث زید کے ان الفاظ سے استدلال کیا ہے۔ لك او لاختيك او للذئب۔ کہ گری پڑی چیز تیری ہے یا تیرے بھائی کی ہے یا بھیرے کی ہے۔ اور ظاہر ہے کہ بھیرے پر رضان نہیں تو اٹھانے والے پر رضان نہیں لیکن یہ دلیل درست نہیں کیونکہ ”لك“ میں لام تملیک کا نہیں ہے کیونکہ بھیر یا مالک نہیں بنتا تو اٹھانے والا بھی مالک نہیں بنتا تو اصل مالک کی ملک رہتی ہے اٹھانے والے کی ملک محض بطور ضامن کے ہوتی ہے کیونکہ اس پر اجماع ہے کہ اگرچہ موجود ہو اور مالک آجائے تو مالک لے سکتا ہے جس سے معلوم ہوا کہ مالک کی ملک باقی ہے اس لئے تو لے سکتا ہے تو خرچ ہو جانے کے بعد بھی ملک باقی ہوگی۔ اس لئے تاوان لے سکتا گا، اور امانت کے طور پر اٹھانے والے کے پاس رہنے کے صریح لفظ، اور مالک آجانے کی صورت میں اس کو واپس کرنے کے لفظ گذشتہ حدیثوں میں صریح آئے ہیں وہ بھی دلیل ہیں کہ مالک کی ملکیت باقی ہے، اگلی روایت بھی اسی کی دلیل ہے۔

☆..... (۳۴۰۳) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ان کو ایک دینار ملا تو اس کے بارے میں رسول اللہ ﷺ سے پوچھا آپ نے فرمایا یہ رزق ہے تو وہ دینار خود نبی کریم ﷺ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ و فاطمہ رضی اللہ عنہا نے کھالیا، پھر دینار کا مالک آیا وہ دینار تلاش کر رہا تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا علی! وہ دینار ادا کر دو، اس روایت کو امام ابو داؤد نے (۱/۲۴۷) ابو سعید رضی اللہ عنہ سے اور امام شافعی نے سندہ عطاء بن یسار کی عن ابی سعید روایت کیا اور یہ لفظ زائد ذکر فرمائے کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اس کی تشہیر کا حکم فرمایا تھا مگر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے تشہیر نہیں کی۔ اور اس کو ابو داؤد نے (۱/۲۴۷) بطریق بلال بن یحییٰ عسی بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے جس کی سند حسن ہے اور منذری نے فرمایا کہ بلال کی حضرت علی رضی اللہ عنہ سے سماع میں شبہ ہے، میں کہتا ہوں کہ بلال حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں۔ جبکہ وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے پہلے فوت ہوئے (تو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت حاصل کرنے میں شبہ نہیں) (تلفیص جمیر ۲/۲۶۱)

بَابُ إِنْ كَانَتْ اللَّقْطَةُ أَقْلَ مِنْ عَشْرَةِ دَرَاهِمَ عَرَفَهَا أَيَّامًا بِحَسَبِ

مَا يَرَى وَإِنْ كَانَتْ عَشْرَةً فَصَاعِدًا عَرَفَهَا حَوْلًا

۴۴۰۴..... عن سويد بن غفلة قال: لَقِيتُ أَبِي بِنَ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ: أَصَبْتُ صُرَّةً فِيهَا مِائَةُ دِينَارٍ فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: عَرَفَهَا حَوْلًا فَعَرَفْتُهَا، فَلَمْ أَجِدْ مَنْ يَعْرِفُهَا ثُمَّ أَتَيْتُهُ، فَقَالَ: عَرَفَهَا حَوْلًا فَعَرَفْتُهَا فَلَمْ أَجِدْ ثُمَّ أَتَيْتُهُ ثَلَاثًا، فَقَالَ: احْفَظْ وَغَائِثَهَا وَغَدَدَهَا وَوَ كَائِثَهَا، فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا وَإِلَّا فَاسْتَمْتِعْ بِهَا، فَاسْتَمْتَعْتُ فَلَقِيتُهُ بَعْدَ بِمَكَّةَ، فَقَالَ: لَا أَدْرِي ثَلَاثَةَ أَخْوَالٍ أَوْ حَوْلًا وَاجِدًا۔ رواه البخاری، واللفظ له، وأخرجه مسلم والترمذی والنسائی من طریق الثوري، وأحمد وأبو داود من طریق حماد، كلهم عن سلمة بن كهيل عن سويد۔ (فتح الباری ۵: ۵۶۰)۔

باب: اگر گری پڑی چیز دس درہم سے کم کی ہو تو اپنی رائے کے مطابق کچھ دن

اس کی تشہیر کرے اور اگر دس درہم یا زیادہ کی ہو تو ایک سال تشہیر کرے

☆..... (۳۴۰۳) حضرت سويد بن غفلة رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ میری ملاقات ہوئی تو انہوں نے بتایا کہ مجھے ایک تھیلی ملی جس میں سودینار تھے۔ تو میں نبی کریم ﷺ کے پاس حاضر ہوا آپ ﷺ نے فرمایا ایک سال اس کی تشہیر کرو، تو میں اعلان کرتا رہا۔ لیکن مجھے کوئی آدمی نہ ملا جو تھیلی کو جانتا ہوتا (اور اپنا مالک ہونا بتاتا) پھر میں آپ کے پاس حاضر ہوا تو پھر آپ نے فرمایا ایک سال اس کی تشہیر کرو تو پھر میں اعلان کرتا رہا پھر مالک نہ ملا پھر تین بار آیا تو آپ ﷺ نے فرمایا اس کے برتن کو اور گنتی کو اور اس کے بندھن کو بھی محفوظ رکھ۔ اگر مالک آجائے تو ٹھیک ورنہ اس سے نفع اٹھالے۔ تو میں نے اس سے نفع اٹھایا۔ شعبہ کہتے ہیں کہ پھر میں حضرت سلمہ سے اس کے بعد مکہ مکرمہ میں ملا تو انہوں نے فرمایا کہ تین سال تشہیر کا ذکر تھا یا ایک سال۔ اس حدیث کو امام بخاری نے (۱/۳۲۷) روایت کیا اور یہ اسی کے الفاظ ہیں اور اس کو مسلم ترمذی نسائی نے بھی بطریق ثوری اور امام احمد و ابوداؤد نے بطریق حماد اور ان سب نے سلمہ بن کہیل سے سويد سے روایت کی ہے۔ (فتح الباری ۵/۲۷۵ طبع دار الفکر)

فائدہ:- اس حدیث سے ظاہر ہوا کہ زیادہ قیمتی چیز کی تشہیر ایک سال تک کی جائے چاروں ائمہ کا یہی قول ہے حضرت عمر و علی و ابن عباس رضی اللہ عنہم سے بھی یہی مروی ہے۔

۴۴۰۵.....

عَنْ يَعْلَى بْنِ مُرَّةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: مَنْ التَّقَطَّ لُقْطَةً يَسِيرَةً ثَوْبًا أَوْ شِبْهَهُ وَفِي لَفْظٍ دِرْهَمًا أَوْ حَبْلًا أَوْ شِبْهَ ذَلِكَ، فَلْيَعْرِفْهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، وَمَنْ التَّقَطَّ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ، وَفِي لَفْظٍ: فَإِنْ كَانَ فَوْقَ ذَلِكَ فَلْيَعْرِفْهُ سِتَّةَ أَيَّامٍ، فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا وَلَا فَلْيَتَّصِدْ بِهَا، فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا فَلْيُخَيِّرْهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالطَّبْرَانِيُّ فِي "الْكَبِيرِ"، وَفِيهِ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَعْلَى، وَهُوَ ضَعِيفٌ (مَجْمَعُ الزَّوَادِ ۴: ۱۶۹)، وَفِي "النَّيْلِ" (۵: ۲۲۱): وَقَدْ صَرَحَ جَمَاعَةٌ بِضَعْفِهِ، وَلَكِنَّهُ قَدْ أُخْرِجَ لَهُ ابْنُ خَزِيمَةَ مُتَابِعَةً، وَرَوَى عَنْهُ جَمَاعَاتٌ، قَالَ ابْنُ رِسْلَانَ: يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ هَذَا الْحَدِيثُ مَعْمُولًا بِهِ لِأَنَّ رِجَالَهُ اسْنَادُهُ ثِقَاتٌ ۵۔

۴۴۰۶.....

عن: جابر قال: رَخَّصَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْعَصَا وَالسُّوْطِ وَالْخَبْلِ وَأَنْشَابِهِ، يَلْتَقِطُهُ الرَّجُلُ يَنْتَفِعُ بِهِ۔ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابُو دَاوُدَ، وَفِي اسْنَادِهِ الْمَغِيرَةُ بْنُ زِيَادٍ، قَالَ الْمُنْذَرِيُّ: تَكَلَّمَ فِيهِ غَيْرُ وَاحِدٍ، وَفِي "التَّقْرِيبِ": صَدُوقٌ لَهُ أَوْهَامٌ، وَفِي "الْخُلَاصَةِ": وَثَقَهُ وَكَيْعٌ وَابْنُ مَعِينٍ وَابْنُ عَدَى وَغَيْرُهُمْ (النَّيْلِ ۵: ۲۲۰) وَمَعْنَى قَوْلِهِ: رَخَّصَ لَنَا أَيْ لَمْ يَأْمُرْنَا بِالْمَبَالِغَةِ فِي التَّعْرِيفِ، فَهُوَ رَاجِعٌ إِلَى حَدِيثِ يَعْلَى بْنِ مُرَّةَ۔

☆..... (۳۴۰۵) حضرت یعلیٰ بن مرہ رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان روایت کرتے ہیں کہ جس نے معمولی گری پڑی چیز اٹھائی کپڑا ہو یا ایسی قسم کی اور چیز، درہم ہو یا رسی وغیرہ تین دن تک اس کا اعلان کرے، اور اگر اس سے بڑھیا چیز ہو یا مقدار میں زیادہ ہو تو چودھ دن اعلان کرے پھر اگر ماکل آجائے تو ٹھیک ورنہ اس کو صدقہ کر دے، پھر اگر مالک آجائے تو اس کو اختیار دے دے۔ اس روایت کو امام احمد نے اور طبرانی نے مقیم کبیر میں روایت کیا ہے اس میں راوی عمر بن عبد اللہ بن یعلیٰ ہے جو ضعیف ہے (مجمع الزوائد ۴/ نیل الاوطار ۵/ ۲۲۱) میں ہے کہ ایک جماعت نے اس روایت کے ضعیف ہونے کی صراحت کی ہے لیکن ابن خزیمہ نے بطور متابعت اس کی تخریج کی ہے اور حضرت یعلیٰ سے کئی لوگوں نے یہ روایت کی ہے ابن ارسلان کہتے ہیں کہ یہ حدیث عمل میں لانی چاہیے کیونکہ اس کی سند کے راوی ثقہ ہیں۔

☆..... (۳۴۰۶) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھی اد کوڑا اور رسی اور اس جیسی چیزوں کو آدمی اٹھالے تو ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے نفع اٹھانے کی اجازت دی، اس حدیث کو امام احمد اور ابو داؤد نے روایت کیا اس کی سند میں مغیرہ بن زیاد ہے جس کے متعلق امام منذری کہتے ہیں کہ بہ سے محدثین نے اس میں کلام کیا ہے اور تقدیر میں ہے کہ سچا راوی ہے البتہ اس کے اوہام ہیں اور خلاصہ میں ہے کہ کسج اور ابن معین و ابن عدی وغیرہم نے اس کو ثقہ کہا ہے۔ (نیل الاوطار ۵/ ۲۲۰) اور اجازت دینے کا مطلب یہ ہے کہ اس کی تشہیر میں مبالغہ کے ساتھ کلم نہیں فرمایا تو اس حدیث کا بھی وہی مطلب ہے جو حضرت یعلیٰ کی روایت کا ہے۔

۴۴۰۷..... وحکی ابن المنذر عن عمر رضی اللہ عنہ اربعة اقوال: يُعْرِفُهَا ثَلَاثَةٌ أَحْوَالٌ، غَامًا وَاجِدًا، ثَلَاثَةٌ أَشْهُرٌ، ثَلَاثَةٌ أَيَّامٌ، وزاد ابن حزم عن عمر قولاً خابئاً وهو اربعة أشهر، وَيُحْمَلُ ذَلِكَ عَلَى عَظَمِ الْقُطْطَةِ وَجَقَّارَتِهَا (فتح الباری ۵: ۵۷) وهو حسن أو صحيح على قاعدته في الآثار المزیدة فی "الفتح" كما مر غیر مرة۔

**بَابُ إِذَا انْقَضَتْ مُدَّةُ التَّعْرِيفِ يَنْتَفِعُ بِهَا الْمُتَلَقِّطُ إِنْ كَانَ فَقِيرًا
وَيَتَصَدَّقُ بِهَا إِنْ كَانَ غَنِيًّا إِلَّا أَنْ يَأْذَنَ لَهُ الْإِمَامُ فِي الْإِنْتِفَاعِ بِهَا
وَكَانَ الْمَالِكُ بِالْخِيَارِ بَيْنَ الْأَجْرِ وَالْعَرَامَةِ.**

۴۴۰۸..... قد تقدم حديث عياض بن حمار، وفيه: وَلْيُعْرِفْهَا سَنَةً، فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا وَإِلَّا فَهُوَ مَالُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ۔ رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه واسحاق ابن راهويه، وسنده صحيح۔

☆..... (۳۴۰۷) امام ابن منذر نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے چار قول نقل کئے ہیں (۱) لفظ کی تشہیر تین سال کرے (۲) ایک سال کرے (۳) تین مہینہ (۴) تین دن۔ اور ابن حزم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے پانچواں قول بھی ذکر کیا۔ یعنی چار مہینے (لیکن ابن حزم و ابن جوزی نے کہا کہ یہ غلط ہے، مترجم)۔ اس اختلاف کو لفظ کے بڑھیا اور گھٹیا ہونے پر محمول کیا جائے گا (فتح الباری ۵/۲۷۶) یہ روایت علامہ ابن حجر رحمہ اللہ کے فتح الباری میں قاعدہ کے مطابق حسن یا صحیح ہے۔

فائدہ:- اس روایت سے معلوم ہوا کہ تشہیر کی مدت اٹھانے والے کی رائے پر ہے امام سرخسی کے ہاں یہی مختار ہے اکثر متون بھی یہی بیان کرتے ہیں۔ باقی احناف کے نزدیک تین سال تقویٰ کی بناء پر ہیں واجب نہیں اور دس درہم یا زیادہ کی مقدار چیز میں ایک سال اور کم چیز میں مہینے اور ایام ہیں۔

**باب: جب مدت تشہیر پوری ہو جائے تو اگر اٹھانے والا غریب ہے تو اس سے نفع حاصل کر سکتا ہے
اور اگر غنی ہے تو صدقہ کر دے البتہ حاکم اگر غنی کو بھی انتفاع کی اجازت دے تو غنی بھی نفع حاصل**

کر سکتا ہے لیکن بہر صورت مالک کو ثواب اور ضمان میں اختیار ہوگا

☆..... (۳۴۰۸) حضرت عیاض بن حمار کی حدیث گزر چکی ہے جس میں ہے کہ ایک سال تک آدمی تشہیر کرے پھر اگر مالک آجائے تو ٹھیک ورنہ وہ چیز اللہ کا مال ہے جس کو چاہتا ہے دیتا ہے۔ اس کو ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ اور اسحاق بن راہویہ نے روایت کیا اور اس کی سند صحیح ہے۔

۴۴۰۹..... وتقدم أيضا حديث عاصم بن ضمرة عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه وفيه يُعْرِفُهَا حَوْلًا، فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا وَلَا تُصَدِّقُ بِهَا غَيْرَ أَنْ صَاحِبُهَا بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ ضَمَنَهُ وَإِنْ شَاءَ تَرَكَهُ، رواه محمد في الآثار وابن خسر وفي مسند أبي حنيفة والبيهقي في سننه، وسنده حسن صحيح-

۴۴۱۰..... ثنا وكيع ثنا سفيان عن ابراهيم عن عبد الأعلى عن سويد هو ابن غفلة قال: "كَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يَأْمُرُ أَوْ تَعْرِفُ الْقُطْعَةَ سَنَةً، فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا وَلَا تُصَدِّقُ بِهَا، فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا خَيْرٌ- رواه ابن أبي شيبة، وهذا سند حليل متفق عليه الا ابراهيم فان مسلما انفرد به، ورواه عبد الرزاق عن الثوري بسنده ومعناه (الجوهر النقي ۲: ۴۳)-

۴۴۱۱..... ثنا وكيع ثنا الأسود بن شيبان عن أبي نوفل بن أبي عقرب عن أبيه قال: التَّقَطُّتُ بِذَرَّةٍ فَاتَّيْتُ بِهَا عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ، فَقُلْتُ: أَغْنِيَهَا عَنِّي قَالَ: وَأَفْبَنِي بِهَا الْمُؤَسِّمَ، فَوَافَيْتُهُ بِهَا الْمُؤَسِّمَ فَقَالَ: عَرَفْتُهَا حَوْلًا فَعَرَفْتُهَا، فَلَمْ أَجِدْ مَنْ يُعْرِفُهَا فَاتَّيْتُ، فَقُلْتُ: أَغْنِيَهَا عَنِّي فَقَالَ: أَلَا أَخْبِرُكَ بِخَيْرٍ سُبُلَهَا؟ تُصَدِّقُ بِهَا، فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا، فَاخْتَارَ الْمَالَ غَرِمْتُ لَهُ وَكَانَ الْأَجْرُ لَكَ، وَإِنْ اخْتَارَ الْآخَرَ كَانَ الْأَجْرُ لَهُ، وَلَكَ مَا نَوَيْتَ- رواه ابن أبي شيبة، وهذا أيضا سند صحيح، والأسود وأبو نوفل أخرج لهما مسلم وأبوه صحابي- (الجوهر النقي ۲: ۴۳)-

☆..... (۳۴۰۹) حضرت عاصم سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت بھی گزر چکی ہے جس میں ہے کہ ایک سال تک اس کی تشہیر کرے پھر اگر مالک آجائے تو ٹھیک ورنہ اس کو صدقہ کر دے مگر مالک کو اختیار ہوگا چاہے ضمان لے یا صدقہ کی صورت میں رہنے دے۔ اس کو امام محمد رحمہ اللہ نے کتاب الآثار میں اور ابن خسر نے مسند ابی حنیفہ میں اور امام بیہقی نے سنن میں روایت کیا اور اس کی سند حسن صحیح ہے۔

☆..... (۳۴۱۰) حضرت سويد بن غفلة رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ لفظ کے بارے میں حکم فرماتے تھے کہ ایک سال تک اس کی تشہیر کی جائے پھر اگر مالک آجائے تو ٹھیک ورنہ اس کو صدقہ کر دیا جائے۔ پھر اگر مالک آئے تو اس کو اختیار ہوگا۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے (۱۹۰/۵) روایت کیا اور یہ بہترین سند ہے جو بخاری مسلم کی ہے صرف ابراہیم راوی میں امام مسلم اکیلے ہیں، اس کو امام عبد الرزاق نے بھی سفیان ثوری سے اس کے ہم معنی روایت کیا ہے (الجوہر النقی ۶/ ۱۸۷)۔

☆..... (۳۴۱۱) ابو نوفل بن ابی عقرب اپنے والد ابو عقرب سے روایت کرتے ہیں کہ مجھے گرمی پڑی درابہم کی ایک قھیل ملی، میں وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس لایا اور عرض کیا کہ مجھے اس سے تعلق کرو، فرمایا زمانہ حج میں اس کو ادا کرنے کی کوشش کرو۔ تو میں نے زمانہ حج میں اس کو ادا کرنے کی کوشش کی (کہ مالک تلاش کرتا رہا مگر نہ ملا) تو فرمایا ایک سال تک اس کی تشہیر کرو۔ تو میں نے اس کی تشہیر کی لیکن کوئی آدمی نہ ملا جو اس کو جانتا ہو پھر میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور عرض کیا کہ مجھے اس سے فارغ کرو۔ فرمایا کیا تجھے اس کا بہترین راستہ نہ بتاؤں؟ اس

۴۴۱۲..... عن معمر عن أبي اسحاق عن أبي السفر: أَنَّ رَجُلًا أَتَى عَلِيًّا فَقَالَ: إِنِّي وَجَدْتُ بَائَةً دِرْهَمٍ أَوْ قَرِيبًا مِمَّنْهَا فَعَرَفْتُهَا تَعْرِيفًا ضَعِيفًا، وَأَنَا أُحِبُّ أَنْ لَا تُعْرَفَ فَتَجْهَرُ بِهَا، وَقَدْ أُبْسِرْتُ الْيَوْمَ قَالَ: عَرَفَهَا فَإِنْ عَرَفَهَا صَاحِبُهَا، فَأَذْنَعُهَا إِلَيْهِ، وَإِلَّا فَتَصَدَّقْ بِهَا، فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا فَأَحْبَبُ أَنْ يَكُونَ لَهُ الْأَجْرُ فَلَهُ ذَلِكَ، وَإِلَّا غَرِمْتُهَا وَكَانَ لَكَ الْأَجْرُ، رواه عبد الرزاق (الجهوه النقي ۲: ۴۴) ورجاله ثقات، وأبو السفر سعيد بن محمد ثقة من رجال الجماعة، روى عنه الأعمش وأبو اسحاق، كما في "التقريب" (ص: ۷۳) و"التهذيب" (۴: ۹۶)، وكتاب الكنى للدولابي (۲۰۱: ۱ و ۲۰۲)۔

۴۴۱۳..... ثنا أبو بكر بن عياش عن عبد العزيز بن رفيع - ثنى أبي قال: وَجَدْتُ عَشْرَةَ ذَنَازِرَ، فَأَتَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ فَسَأَلْتُهُ عَنْهَا فَقَالَ: عَرَفَهَا عَلَى النَّحْجِ سَنَةً، فَإِنْ لَمْ تُعْرَفْ فَتَصَدَّقْ بِهَا، فَإِنْ جَاءَ كَوْصِدْقُكَ دَرَاهِمًا أَوْ قَرِيبًا مِمَّنْهَا فَتَعْرِفُهَا تَعْرِيفًا ضَعِيفًا، وَأَنَا أُحِبُّ أَنْ لَا تُعْرَفَ فَتَجْهَرُ بِهَا، وَقَدْ أُبْسِرْتُ الْيَوْمَ قَالَ: عَرَفَهَا فَإِنْ عَرَفَهَا صَاحِبُهَا، فَأَذْنَعُهَا إِلَيْهِ، وَإِلَّا فَتَصَدَّقْ بِهَا، فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا فَأَحْبَبُ أَنْ يَكُونَ لَهُ الْأَجْرُ فَلَهُ ذَلِكَ، وَإِلَّا غَرِمْتُهَا وَكَانَ لَكَ الْأَجْرُ، رواه عبد الرزاق (الجهوه النقي ۲: ۴۴) ورجاله ثقات، وأبو السفر سعيد بن محمد ثقة من رجال الجماعة، روى عنه الأعمش وأبو اسحاق، كما في "التقريب" (ص: ۷۳) و"التهذيب" (۴: ۹۶)، وكتاب الكنى للدولابي (۲۰۱: ۱ و ۲۰۲)۔

☆..... (۳۳۱۲) ابوالسمر سے روایت ہے کہ ایک آدمی حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں نے سو درہم یا سو کے قریب قریب درہم پائے ہیں اور کچھ تشبیر بھی کی ہے مزید چاہتا تھا کہ تشبیر نہ کروں تو میں نے ان کو سنبھال رکھا ہے اب تو میں بالدار ہو گیا ہوں؟ فرمایا تشبیر کر۔ اگر مالک نے ان کو پناہ جان لیا تو ان کے حوالے کر دینا اور نہ صدقہ کرنا پھر اگر مالک آجائے اور پسند کرے کہ اجرائی کو ملے تو اسی کو اجر ملے گا ورنہ تو اس کا تاوان دینا اور اجر تیرے لئے ہوگا۔ اس روایت کو امام عبد الرزاق نے روایت کیا ہے (الجهوه النقي ۶/ ۱۸۸) اس کے راوی ثقہ ہیں اور ابوالسمر سعید بن محمد ثقہ ہے جماعت کے زواۃ میں سے ہے اس سے اعمش وابو اسحاق روایت کرتے ہیں جیسا کہ قریب (۳۶۷/۱) اور تہذیب اور امام دولابی کی کتاب الکنى (۳۵۳/۱) طبع دار الکتب العلمیہ بیروت میں ہے۔

☆..... (۳۳۱۳) عبد العزيز بن رفيع اپنے والد سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ میں نے دس دینار پائے۔ تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور ان سے مسئلہ پوچھا فرمایا حجر مقام پر ایک سال ان کی تشبیر کر اگر تجھے مالک معلوم نہ ہو تو ان کو صدقہ کر دے پھر اگر مالک آجائے تو اس کو اجر اور تاوان میں سے ایک کا اختیار دے دے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے (۱۸۹/۵) روایت کیا ہے اور

صَاحِبُهَا فَخَيْرُهُ الْآجِرُ وَالْعَزَمَ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَهَذَا السُّنَدُ عَلَى شَرْطِ الْبُخَارِيِّ خَلَا رَفِيعًا، وَهُوَ ثِقَةٌ ذَكَرَهُ ابْنُ حَبَانَ، (الْجَوْهَرُ النَّقِيُّ ۴: ۴۴) وَأَخْرَجَ دَعْلَجُ فِي مُسْنَدِ ابْنِ عَبَّاسٍ لَهُ بِسُنَدٍ صَحِيحٍ عَنْهُ قَالَ: أُنْظِرْ هَذِهِ الضُّوَالُ، فَسَمِعْتُ يَذْكُ بِهَا غَدَاءً، فَإِنْ جَاءَ رَبُّهَا فَادْفَعُهَا إِلَيْهِ وَإِلَّا فَجَاهِزْ بِهَا وَتَصَدَّقْ، فَإِنْ جَاءَ فَخَيْرُهُ بَيْنَ الْآجِرِ وَالْمَالِ (فتح الباری ۹: ۳۷۹)۔

۴۴۱۴..... ثنا زید بن حباب عن عبد الرحمن بن شریح حدثنی أبو قبیل عن عبد اللہ بن عمرو أن رجلاً قال: التَّقَطُّطُ دِينَارًا فَقَالَ: لَا يَأْوِي الضَّالَّةَ إِلَّا ضَالٌّ، فَأُخْبِرِي بِهِ رَجُلٌ لِيَرْبِي بِهِ فَقَالَ: نَا أَصْنَعُ بِهِ؟ فَقَالَ: تَعْرِفُهُ فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهُ فَرُدَّهُ إِلَيْهِ وَإِلَّا فَتَصَدَّقْ بِهِ۔ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَهَذَا السُّنَدُ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ خَلَا أَبُو قَبِيلٍ، وَهُوَ ثِقَةٌ وَثَقَهُ ابْنُ مَعِينٍ وَابْنُ حَنْبَلٍ وَأَبُو زُرْعَةَ، وَذَكَرَهُ ابْنُ حَبَانَ فِي "الثَّقَاتِ" (الْجَوْهَرُ النَّقِيُّ ۲: ۴۵)۔

۴۴۱۵..... ثنا أبو الأحوص عن أبي إسحاق عن العالية قالت: كُنْتُ جَالِسَةً عِنْدَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ) فَاتَّقَتْنِي امْرَأَةٌ فَقَالَتْ: وَجَدْتُ شَاةً كَفَيْتُ تَأْمُرُنِي أَنْ أَصْنَعَ؟ فَقَالَتُ: رَفِيعُ كُتُوبِ ابْنِ حَبَانَ فِي ثَقَاتٍ مِمَّنْ ذَكَرَ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ (الْجَوْهَرُ النَّقِيُّ ۶/ ۱۸۹)۔ اور میں نے مسند ابن عباس میں ان سے مسند صحیح روایت کیا ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا ان گمشدہ کی حفاظت کرو ایک سال تک ان پر قبضہ مضبوط رکھو پھر اگر مالک آجائے اس کے حوالے کرو ورنہ ان کی مشقت اٹھا کر صدقہ کر دو۔ پھر اگر مالک آجائے تو اس کو اجر اور مال میں اختیار دے دو (فتح الباری)۔

☆..... (۳۳۱۳) حضرت ابوقبیل سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ایک آدمی نے کہا کہ میں نے ایک دینار گرا پڑا اٹھایا ہے تو ان عمر نے فرمایا گمشدہ کو بہکا ہوا شیواں ہی لیتا ہے تو یہ سن کر اس آدمی نے پھینک دینے کا ارادہ کیا پھر پوچھا کہ اس دینار کا کیا کروں؟ فرمایا اس کی تشہیر کرو۔ اگر مالک آجائے تو اس کو واپس کر دو ورنہ صدقہ کر دو۔ اس روایت کو ابن ابی شیبہ نے (۵/ ۱۹۰) روایت کیا ہے اور اس کی مسند ابوقبیل کے سوا مسلم کی شرط پر ہے اور ابوقبیل ثقہ ہے اس کو یحییٰ بن معین اور امام احمد اور ابو زرعہ رحمہم اللہ نے ثقہ قرار دیا اور ابن حبان نے ثقات میں ذکر کیا (الْجَوْهَرُ النَّقِيُّ ۶/ ۱۸۹)۔

☆..... (۳۳۱۵) ابواسحاق عالیہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ بیٹھی تھی کہ ایک عورت حاضر ہوئی کہنے لگی مجھے ایک بکری ملی ہے اس کے متعلق حکم فرمائیں کہ کیا کروں؟ فرمایا اس کی تشہیر کرو اور رسی سے باندھ رکھو اور چارہ کھلاتی رہ۔ وہ عورت (واپس چلے جانے کے بعد) پھر واپس آئی تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا تو یہ کہنا چاہتی ہے کہ میں تجھے یہ حکم کروں کہ اس بکری کو ذبح کر دو (واپس چلے جانے کے بعد)۔

غَرَفْنِي وَاحْتَلَبَنِي وَأَغْلَبَنِي : ثُمَّ عَادَتْ فَقَالَتْ عَائِشَةُ : تَأْمُرُنِي أَنْ أَمُرَكَ أَنْ تَذْبِجَ حَبَانًا أَوْ تَبِيعَهَا ؟ فَلَيْسَ لَكَ ذَلِكَ۔۔۔ رواه ابن أبي شبيبہ، وأخرجه عبد الرزاق عن معمر والثوري عن أبي إسحاق بمعناه، وهذا سند صحيح على شرط الجماعة خلا العاليه، وهي ثقة ذكرها ابن حبان في "الثقات" (الجوهر النقي ۲: ۴۴)۔

۴۴۱۶..... ثنا وكيع عن طلحة بن يحيى بن عبد الله بن فروخ مولى أم سلمة قال: سَأَلَ رَجُلٌ أُمَّ سَلَمَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : الرَّجُلُ يَجِدُ مَوْطًا ؟ فَقَالَتْ : لَا بَأْسَ بِهِ، تَصِلُ بِهِ الْمُسْلِمُ يَدُهُ قَالَ : وَالْجَذَاءُ ؟ قَالَتْ : وَالْجَذَاءُ۔ قال : وَالْوِعَاءُ ؟ قَالَتْ : لَا أَحِلُّ مَا حَرَّمَ اللَّهُ، وَالْوِعَاءُ تَكُونُ فِيهِ السَّفَقَةُ۔ رواه ابن أبي شبيبہ، وهذا السند صحيح على شرط مسلم خلا ابن فروخ، وقد ذكره ابن حبان في الثقات۔ (الجوهر النقي ۲: ۴۵)۔

۴۴۱۷..... أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ رَجُلًا وَجَدَ لُقْطَةً، فَجَاءَ إِلَى ابْنِ عُمَرَ، فَقَالَ : إِنِّي وَجَدْتُ لُقْطَةً فَمَا تَأْمُرُنِي فِيهَا ؟ قَالَ ابْنُ عُمَرَ : غَرَفَهَا قَالَ : قَدْ فَعَلْتُ قَالَ : زِدْ، قَالَ : قَدْ فَعَلْتُ، قَالَ : لَا كَرْدَالٍ يَابِجٌ دَعَىٰ - يَدِ تَرَىٰ لَمْ يَجَزْ نَحْنُ هِيَ، اس روایت کو ابن ابی شیبہ نے (۱۹۳/۵) روایت کیا ہے اور عبد الرزاق نے بھی معمر و ثوری کی روایت سے عن ابی اسحاق اسی کے ہم مفہوم روایت کیا ہے یہ سند جماعت کی شرط پر صحیح ہے سوائے عالیہ کے (کہ وہ جماعت کے زواۃ میں سے نہیں) اور وہ ثقہ ہے اس کو ابن حبان نے ثقات میں ذکر کیا ہے (الجوہر النقی ۶/ ۱۸۷)

☆..... (۳۳۱۶) عبد اللہ بن فروخ مولى ام سلمہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ کوئی آدمی کوڑا پالے تو کیا حکم ہے؟ فرمایا حرج نہیں مسلمان اپنا ہاتھ اس تک لے جا سکتا ہے (یعنی لے سکتا ہے) آدمی نے پوچھا کہ جوتا ہوتا؟ فرمایا جوتا ہوتا بھی حرج نہیں، کہنے لگا تھیلیاں ہوتو (جس میں کھانا تو شد وغیرہ رکھا ہوتا ہے) فرمایا جس کو اللہ نے حرام کیا اس کو میں حلال نہیں کر سکتی تھیلی میں سفر خرچ (وغیرہ) ہوتا ہے (اس کے مالک کو تلاش کرنا اور تشہیر ضروری ہے بغیر تشہیر خود استعمال کرنا جائز نہیں) اس حدیث کو ابن ابی شیبہ نے (۱۹۱/۵) روایت کیا اور ابن فروخ کے سوا باقی سند مسلم کی شرط پر ہے اور ابن فروخ کو ابن حبان نے ثقات میں ذکر کیا ہے (الجوہر النقی ۶/ ۱۸۹)

☆..... (۳۳۱۷) حضرت نافع سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے کوئی گری پڑی چیز پائی اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس حاضر ہوا عرض کیا میں نے لفظ پایا ہے مجھے اس کے بارے میں کیا حکم فرماتے ہیں؟ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا اس کی تشہیر کر، اس نے کہا تشہیر کی ہے، فرمایا زیادہ کر، اس نے کہا کی ہے فرمایا میں تجھے نہیں کہتا کہ اس کو کھالے۔ اگر تیری مرضی تھی تو نہ لیتا، اس روایت کو امام محمد نے مؤطا (ص ۳۶۵) میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح اور عالی مرتبہ ہے (اور ابن ابی شیبہ نے بھی (۱۹۱/۵) روایت کیا ہے، مترجم)

أَبْرَكَ أَنْ تَأْكُلَهَا، لَوْ شِئْتَ لَمْ تَأْخُذْهَا۔ آخر جہ محمد فی "الموطأ"، وسنده صحيح جليل۔ (ص: ۳۶۵)۔

۴۱۸..... حدثنا فهد بن سليمان ثنا محمد بن سعيد بن الإصيهاني أنا شريك عن عامر ابن شقيق عن أبي وائل أنه قال: اشترى عبد الله خادماً يسع بائة درهم، فطلب صاحبها فلم يجد، فغمرها خوفاً فلم يجد صاحبها، فجمع المساكين وجعل يعطيهم، ويقول: اللهم عن صاحبها فإن أبي ذلك فبني ذلك وعلى الثمن، ثم قال: هكذا يفعل بالضوال، أخرجه الطحاوي في "معاني الآثار" (۲: ۲۷۷)، وهذا سند حسن، وعامر بن شقيق وثقه النسائي وابن حبان، وصححه الترمذي حديثه في التخليل، وحسنه البخاري، وصححه ابن خزيمة وابن حبان، والحاكم وغيرهم (التهذيب ۶: ۶۹)۔
وفيه دليل لما قاله أصحابنا أن من عليه ديون ومظالم جهل اربابها وأيس من عليه ذلك من معرفتهم فعليه التصديق بقدرها من ماله الخاص به أو المتحصل من المظالم وإن استغرقت جميع ماله، هذا مذهب أصحابنا لا نعلم بينهم خلافاً كذا في "الدر" مع الشامية (۳: ۴۹۸)۔

☆..... (۳۳۱۸) حضرت ابو داؤد سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے سات سو درہم پر ایک خادم خریدا (لیکن اس کا مالک رقم وصول کرنے سے پہلے غائب ہو گیا) تو اس کے مالک کو تلاش کیا مگر وہ نہ ملا تو ایک سال تک تشہیر کی تو بھی مالک کو نہ پایا تو مساکین کو اکٹھا کیا اور ان کو عطاء و بخشش شروع کی اور کہتے جاتے یا اللہ یہ اس رقم کے مالک کی طرف سے ہے اور اگر وہ صدقہ سے انکار کرے تو یہ میری طرف سے ہے اور قیمت میرے ذمہ ہوگی۔ پھر فرمایا گمشدہ چیزوں کے معاملہ میں یونہی کیا جائے گا۔ اس روایت کو امام طحاوی نے شرح معانی لاۃ میں روایت کیا۔ اور اس کی سند حسن ہے راوی عامر بن شقیق کو امام نسائی اور ابن حبان نے ثقہ قرار دیا۔ اور تخیل کے متعلق اس کی حدیث کو امام ترمذی نے صحیح کہا اور بخاری نے حسن کہا۔ اور ابن خزیمہ و ابن حبان و حاکم و غیر ہم رحمہم اللہ نے بھی اس کی حدیث صحیح قرار دی (تہذیب ۵/ ۶۹) اور اس روایت کو امام طبرانی نے معجم کبیر میں ان الفاظ سے تخریج کیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے ایک آدمی سے چھ سو یا سات سو درہم پر باندی خریدی پھر اس کو ایک سال تک تلاش کے باوجود نہ پایا پھر اس باندی کو شدہ مقام پر نکال لائے اور اس کے عوض ایک ایک اور دو درہم کر کے مالک کی طرف سے صدقہ کیا (اور کہا کہ) اگر مالک آیا تو اس کو اختیار دیں گے اگر اس نے ثواب کو اختیار کیا تو ثواب اس کیلئے ہوگا اور اگر اپنے ماں کو اختیار کیا تو مال کا ہوگا، پھر حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا تم بھی نقطہ سے متعلق ایسے ہی کیا کرو، اس روایت کی سند میں بھی عامر بن شقیق ہے (مجمع الزوائد ۴/ ۲۹۸ طبع دار الفکر اور ابن ابی شیبہ نے بھی ۱۸۹/۵ روایت کیا۔

ورواه الطبرانی فی "الکبیر" بلفظ: اشترى عبد الله بن مسعود جارية من رجل بيسبائة أو بسبعمائة درهم، فتمده سنة لا يجده، ثم خرج بها إلى الشدة، فتصدق بها من درهم ووزن خمسين عن ربها، فإن جاء خيره فإن اختار الأجر كان له، وإن اختار ماله كان له ماله، ثم قال ابن مسعود: هكذا فافعلوا باللقطة، وفيه عامر بن شقيق أيضاً (مجمع الزوائد ۴: ۱۶۸)، وعلقه البخاری فی "صحیحه"، ووصله سفیان بن عیینة فی جامعہ، وأخرجه سعید بن منصور عنه بسند له جيد (فتح الباری ۹: ۳۷۹)۔

وقد أمره ﷺ بأكلها، ثم أجاب بتضعيف الرواية، واضطرربها (۵: ۳۶۰)۔

بَابُ إِنْ كَانَتْ اللَّقْطَةُ شَيْئًا لَا يَطْلُبُهَا صَاحِبُهَا جَارًا

الْإِنْفَاعُ بِهِ مِنْ غَيْرِ تَعْرِيفٍ

۴۴۱۹..... عن أنس رضي الله عنه قال: "مَرَّ النَّبِيُّ ﷺ بِتَمْرَةٍ فِي الطَّرِيقِ، فَقَالَ: لَوْلَا أَنِّي أَخَافُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الصَّدَقَةِ لَأَكَلْتُهَا" رواه البخاری (فتح الباری ۵: ۶۳)۔

مترجم) اور اس کو امام بخاری نے صحیح میں تعلیقاً ذکر کیا ہے اور اس کو سفیان بن عیینہ نے جامع میں موصولاً بیان کیا اور اس کو سعید بن منصور نے بھی سفیان سے عمدہ سند کے ساتھ تخریج کیا ہے (فتح الباری)

فائدہ: ان سب روایات و آثار کی باب کے عنوان پر دلالت واضح ہے کسی توضیح کی محتاج نہیں۔

باب: اگر لقطہ ایسی چیز ہو جس کا مالک اس کو تلاش نہیں کرے گا

(حقیر سی ہو) تو تشہیر کے بغیر بھی اُس سے نفع اٹھانا جائز ہے

☆..... (۲۳۱۹) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ راستہ پر بڑی ہوئی کھجور کے پاس سے گزرے فرمایا اگر مجھے یہ خطرہ نہ ہوتا کہ شاید صدقہ کی ہو تو (بھوک کی وجہ سے) میں اس کو کھا لیتا۔ اس حدیث کو امام بخاری نے (۱/ ۳۲۸) روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس کھجور کو صدقہ کی کھجور ہونے کے احتمال کی وجہ سے آپ ﷺ نے نہ اٹھایا نہ کھایا اگر یہ احتمال نہ ہوتا تو آپ ﷺ اٹھا کر کھا لیتے اس سے ثابت ہوا کہ معمولی گری بڑی چیز کیلئے تشہیر کی ضرورت نہیں اُس سے نفع اٹھانا جائز ہے۔ پھر یہ مسئلہ کہ ایسی معمولی چیز مالک کی ملک سے نکل جاتی ہے یا ملک میں باقی رہتی ہے؟ تو صاحب ہدایہ نے اسی کو اختیار کیا ہے کہ باقی رہتی ہے اس لئے اگر مالک اٹھانے والے کے ہاتھ میں پالے تو لے سکتا ہے (اگرچہ اٹھانے والے کیلئے مباح ہو جاتی ہے مگر مباح ہونے سے اٹھانے والے کا مالک بننا لازم

۴۴۲۰..... عَنْ مَيْمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهَا وَجَدَتْ ثَمْرَةً فَأَكَلَتْهَا، وَقَالَتْ: لَا يُحِبُّ اللَّهُ
الْفَسَادَ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَسَكَتَ عَنْهُ الْحَافِظُ فِي "الْفَتْحِ" (۵: ۶۳)۔

۴۴۲۱..... وَأَخْرَجَ الْبَيْهَقِيُّ عَنْ أُمِّ الدَّرْدَاءِ قَالَتْ: قَالَ لِي أَبُو الدَّرْدَاءِ: لَا تَسْأَلُنِي أَحَدًا شَيْئًا
قُلْتُ: إِنْ اخْتَجْتُ؟ قَالَ: تَتَّبِعِي الْخَصَادِينَ، فَنَظَرْتُ مَا يَسْقُطُ مِنْهُمْ فَخُذِيهِ، فَاخْبِطِيهِ ثُمَّ أَطْعِمِيهِ ثُمَّ
أَغْجِنِيهِ ثُمَّ كُلِّيهِ، وَلَا تَسْأَلُنِي أَحَدًا شَيْئًا، وَلَمْ يَعْلَمْ الْبَيْهَقِيُّ، وَلَا ابْنُ التَّرْكَمَانِيِّ بِشَيْءٍ، وَرَجَّاهُ ثَقَاتٌ۔

بَابُ إِذَا وَجَدَ الْحَطَبُ فِي الْمَاءِ لَا بَأْسَ بِأَخْذِهِ مِنْ غَيْرِ تَعْرِيفٍ

۴۴۲۲..... عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ ذَكَرَ رَجُلًا مِّنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ
وَسَاقَ الْحَدِيثِ، فَخَرَجَ يَنْظُرُ لَعَلَّ مُرْكَبًا قَدْ جَاءَ بِمَالِهِ، فَإِذَا هُوَ بِالْخَشْبَةِ فَأَخَذَهَا لِأَخِيهِ حَطَبًا۔ فَلَمَّا
نَشَرَهَا وَجَدَ الْمَالَ وَالْحَمِيْقَةَ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (فَتْحُ الْبَارِي ۵: ۶۲)۔

نہیں ہو جاتا) ہاں شیخ الاسلام نے ذکر فرمایا ہے کہ اگر وہ گری پڑی چیز متفرق ہو اور اٹھانے والا اس کو اکٹھا کرے تو اکٹھا کرنے کی محنت کی
وجہ سے وہ مالک بن جائے گا صدر الشہید بھی اسی پر فتویٰ دیا کرتے تھے۔ جس کی تائید سنن بیہقی (۶/ ۱۹۶) میں مذکور حضرت ابو داؤد اور امام
اوزاعی رحمہما کے قول سے ہوتی ہے۔

☆..... (۴۴۲۰) ام المؤمنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ انہوں نے ایک کھجور پائی اور اس کو کھالیا اور فرمایا اللہ تعالیٰ فساد کو پسند نہیں
فرماتے (یہ کھجور خراب ہو جائے گی اور میرے اٹھا کر کھالینے سے خراب ہونے سے بچ جائے گی) اس کو ابن ابی شیبہ نے (۵/ ۱۹۲) روایت
کیا اور حافظ ابن حجر رحمہما نے اس پر سکوت کیا تو یہ حدیث حسن یا صحیح ہے (فتح الباری ۵/ ۲۸۳)

☆..... (۴۴۲۱) امام بیہقی نے ام درداء رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ مجھے ابو الدرداء رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کسی سے کوئی چیز نہ مانگا کر میں نے پوچھا
کہ اگر مجھے ضرورت ہو تو بھی نہ مانگوں؟ فرمایا کھڑیاں کاٹنے اٹھانے والوں کے پیچھے ہا کہ جو ان سے گر جایا کرے وہ لے لیا کر اور روندنا کر
پھر آٹا بنیں کر گوندہ کر (روٹی پکا کر) کھالیا کر اور کسی سے کچھ نہ مانگا کر۔ اس روایت پر نہ بیہقی نے کلام کیا نہ ابن الترمذی نے اور اس کے
راوی ثقہ ہیں (سنن الکبریٰ ۶/ ۱۹۶)

فائدہ:- ان سب روایات سے ثابت ہوا کہ معمولی سی گری پڑی چیز کے مالک کے تلاش کی ضرورت نہیں اور اس سے نفع اٹھانا جائز ہے۔

باب: پانی میں لکڑی ملے تو اس کو لینے میں حرج نہیں اور تشہیر کی بھی ضرورت نہیں

☆..... (۴۴۲۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بنی اسرائیل کے ایک آدمی کا ذکر کیا (اس نے ایک شخص سے
قرض لیا تھا قرض خواہ و مقروض کے درمیان دریا پڑا تھا ادائیگی کی مدت ہوئے پر مقروض دریا کے کنارے پہنچا) قرض خواہ دیکھتا رہا کہ شاید

بَابُ يَجُوزُ الْإِلْتِقَاطُ فِي الْبَقْرِ وَالْبَعِيرِ إِذَا خَافَ عَلَيْهَا الضِّيَاعَ

..... ۴۲۳ أخبرنا مالك أخبرنا ابن شهاب الزهري أن ضَوَّالَ الْإِبِلِ كَانَتْ فِي زَمَنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِبِلًا مُرْسَلَةً تَتَابِعُ لَا يَمْسُهَا أَحَدٌ، حَتَّى إِذَا كَانَ زَمَنُ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ أَمَرَ بِمَعْرِفَتِهَا وَتَعْرِيفِهَا ثُمَّ تَبَاعُ، فَإِذَا جَاءَ صَاحِبُهَا أُغْطِيَ ثَمْنُهَا۔ أَخْرَجَهُ مُحَمَّدٌ فِي "الْمَوْطَأِ" (ص: ۳۶۳)، وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ مَعَ إِسْرَالِهِ، وَهُوَ كَذَلِكَ فِي "مَوْطَأِ يَحْيَى بْنِ يَحْيَى" (ص: ۳۱۷)، وَمُرَاسِيلُ مَالِكٍ صَحَاحٌ عِنْدَ الْقَوْمِ، كَمَا ذَكَرْنَاهُ فِي الْمَقْدِمَةِ۔

گوئی سواری پالے جو اس قرض خواہ کا مال لے آئے (لیکن نہ آئی کیونکہ مقروض کو کوئی کشتی نہ ملی) تو قرض خواہ کو ایک لکڑی ملی وہ اس نے گھر کی ضرورت کیلئے بطور ایندھن لی جب اس کو توڑا تو اپنا مال اور رقم پایا۔ اس حدیث کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔ (۱/۳۲۸، ۳۰۶) **فائدہ:-** معلوم ہوا کہ پانی میں لکڑی ملے تو اس کو لینا جائز ہے ہاں قیمتی اور زیادہ ہوں تو تشبیہ ضروری ہے۔

باب: گمشدہ بیل اور اونٹ کے ضائع ہونے کا خطرہ ہو تو اس کو پکڑ لینا جائز ہے

☆..... (۲۴۲۳) امام مالک ابن شہاب زہریؒ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں گمشدہ اونٹ آزاد چھوڑے ہوئے اونٹ ہوتے خود ہی بچے جنتے رہتے کوئی ان کو ہاتھ نہ لگا تا تھا حتیٰ کہ حضرت عثمانؓ کا دور ہوا تو انہوں نے ایسے اونٹوں کے متعلق اعلان و تشبیہ کر کے (مالک نہ ملنے کی صورت میں) پھر بیچ ڈالنے کا حکم فرمایا اور یہ کہ پھر جب مالک آجائے تو اونٹ کی قیمت اس کو دے دی جائے۔ اس حدیث کو امام محمدؒ نے موطا (ص ۳۶۵) میں تخریج کیا ہے اور مرسل ہونے کے باوجود اس کی سند صحیح ہے اور امام یحییٰ بن یحییٰ کے موطا (ص ۶۲۸) میں بھی یہ روایت اسی طرح ہی ہے اور محدثین کے نزدیک امام مالکؒ کی مر اسل صحیح ہیں۔

فائدہ:- حضرت زید بن خالد جہنیؒ کی حدیث میں ہے کہ ایک آدمی نے آپؐ سے پوچھا کہ گمشدہ اونٹ کے پکڑنے سے متعلق سوال کیا تو آپؐ نے ناراضگی کا اظہار فرمایا اس کے ساتھ اس کا کھانا پینا (پیٹ میں ذخیرہ کی صورت میں) موجود ہے وہ پانی پیتا اور چارہ کھاتا رہے گا اس کو پکڑ لینے کی ضرورت نہیں اس کو رہنے دو یہاں تک کہ خود اس کا مالک اس کو آ پکڑے۔ یہ حکم اس وقت تھا جب اہل صلاح اور نیک لوگوں کا زمانہ تھا مگر ہمارے زمانہ میں کسی خان سے اطمینان نہیں (گھروں میں کھڑے جانور تک کھول لے جاتے ہیں تو گمشدہ کو بطریق اولیٰ مال غنیمت سمجھیں گے) اس لئے اُس کو پکڑ لینا (تاکہ مالک آئے تو وصول کر لے) اولیٰ ہے جیسا کہ حضرت عثمانؓ کے فرمان سے معلوم ہوا امام مالک وشافعی و احمدؒ کے نزدیک اونٹ کے ضیاع کا خوف نہ ہونے کی وجہ سے نہ پکڑنا چاہیے۔ احناف اس کو اہل صلاح کے دور سے خاص سمجھتے ہیں۔

..... ۴۴۲۴ أخبرنا مالك أخبرنا يحيى بن سعيد أنه قال: سمعتُ سُلَيْمَانَ بْنَ يَسَارٍ يُحَدِّثُ أَنَّ ثَابِتَ بْنَ ضَحَّاكٍ الْأَنْصَارِيَّ حَدَّثَهُ أَنَّهُ وَجَدَ بَعِيرًا بِالْحَرَّةِ فَعَرَفَهُ، ثُمَّ ذَكَرَ ذَلِكَ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَأَمَرَهُ أَنْ يُعَرِّفَهُ، فَقَالَ ثَابِتٌ لِعُمَرَ: قَدْ شَغَلَنِي عَنْهُ ضَيْعَتِي فَقَالَ عُمَرُ: أَرْسِلْهُ حَيْثُ وَجَدْتَهُ. أَخْرَجَهُ مُحَمَّدٌ فِي "الْمَوْطَأِ" أَيْضاً (ص: ۳۶۳)، وَهُوَ كَذَلِكَ فِي "مَوْطَأِ يَحْيَى بْنِ يَحْيَى" (ص: ۳۱۷) إِلَّا أَنَّهُ زَادَ: ثَلَاثَ مَرَّاتٍ.

بَابٌ لَا يَجِبُ عَلَى الْمُلتَقِطِ دَفْعُ اللَّقْطَةِ إِلَى مَنْ يُصِفُهَا حَتَّى يَقِيمَ الْبَيِّنَةَ، وَيَجُوزُ إِذَا شَهِدَ قَلْبُهُ بِصِدْقِ الْوَاصِفِ

..... ۴۴۲۵ عن زيد بن خالد الجهني رضى الله عنه أن رجلاً سأل النبي ﷺ عَنِ اللَّقْطَةِ، قَالَ: عَرَفْتُهَا سَنَةً ثُمَّ أُعْرِفْتُ وَكَأَنَّمَا وَعَفَا صَهَابُهَا، ثُمَّ اسْتَنْقَفَ بِهَا، فَإِنْ جَاءَ رَبُّهَا فَأَذَّعَهَا إِلَيْهِ. الْحَدِيثُ، رَوَاهُ الْأَكْمَةُ السَّيِّئَةُ فِي كِتَابِهِمْ (زَيْلَعِي ۲: ۱۶۳)، وَالْفَلِظُ لِلْبَخَارِيِّ.

☆..... (۴۴۲۳) حضرت سلیمان بن یسار سے روایت ہے کہ حضرت ثابت بن ضحاک انصاری رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ انہوں نے خرّہ مقام میں ایک اونٹ پایا اس کی تشہیر کی، پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اس کا تذکرہ کیا انہوں نے بھی تشہیر کا حکم فرمایا تو حضرت ثابت نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ میرے ساز و سامان نے مجھے اس سے مصروف کر رکھا ہے (میں تشہیر وغیرہ کیلئے اب فارغ نہیں ہوں) تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا اچھا جہاں سے ملا ہے وہیں اس کو چھوڑ دو، اس حدیث کو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے موطا (ص ۳۶۵) میں روایت کیا اور یحییٰ بن یحییٰ کے موطا (ص ۳۲۷، ۲۳۸) میں بھی اسی طرح ہے البتہ اس میں تین مرتبہ عرض کرنے کا ذکر ہے۔

فائدہ: امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ گندہ اونٹ کو اگر لے لے والا آدمی وہیں چھوڑ آئے جہاں سے لیا تو وہ اس کی ذمہ داری سے بری ہو جائے گا اور اس پر ضمان نہیں ہوگا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا حضرت ثابت رضی اللہ عنہ کو چھوڑ دینے کا حکم اسی کی تائید کرتا ہے۔

باب: لقطہ کے متعلق کوئی شخص آ کر صرف اس کی صفت بیان کر کے اٹھانے والے سے لینا چاہے تو اٹھانے والے کیلئے جائز ہے کہ وہ شخص جب تک گواہ پیش نہ کرے اس کو لقطہ حوالے نہ کرے، ہاں اگر اس کا دل و عویدار کی تصدیق کرتا ہو تو اس کیلئے دے دینا بھی جائز ہے

☆..... (۴۴۲۵) حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے لقطہ کے بارے میں مسئلہ پوچھا آپ نے فرمایا ایک سال تک اس کی تشہیر کرو پھر اس کے بندھن اور برتن کی پہچان رکھو پھر اس کو خرّج میں لاؤ، پھر اگر اس کا مالک آئے تو اس کے

..... ۴۴۶

عن ابن عباس قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَوْ يُعْطَى النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ لَادَّعَى رَجُلٌ أَمْوَالَ قَوْمٍ وَدِمَائَهُمْ، لَكِنَّ الْبَيِّنَةَ عَلَى الْمُدَّعَى وَالْيَمِينَ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ" رواه البيهقي، والحديث في الصحيحين بلفظ: لكن اليمين على المدعى عليه، وفي حديث الأشعث بن قيس في الصحيحين: شاهدك أو يمينه۔ أخرجاه عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس اه (زيلعي ۲: ۲۱۶)، وجعله المحقق في "الفتح" (۳۵۶: ۵) حديثاً مشهوراً۔

بَابُ لُقْطَةِ الْحِلِّ وَالْحَرَمِ سِوَاءِ

حوالے کرو، اس حدیث کو صحاح ستہ والوں نے اپنی کتابوں میں روایت کیا ہے (زیلعی ۲/۱۶۳) اور یہ بخاری کے الفاظ ہیں۔ (بخاری ۱/۳۲۹، مسلم ۸/۱۶۵، ابن ماجہ ۱۸۰، ابوداؤد ۲۳۶، طحاوی ۲/۲۵۱)

فائدہ:- اس حدیث میں آپ ﷺ نے مالک کو دے دینے کا حکم فرمایا اور کوئی دعویٰ در بھی محض دعویٰ کرنے سے مالک نہیں کہلا سکتا اور چونکہ اکثر قضایا میں وصف بیان کرنے سے دعویٰ صحیح بنتا ہے اس لئے لفظ کے باب میں بھی وصف بیان کرنے سے دعویٰ صحیح ہوگا لیکن محض وصف کا بیان ملک ثابت کرنے کا سبب نہیں بنتا اس لئے دعویٰ کی صحت کا پہلو لیکر اٹھانے والے کیلئے دے دینے کی گنجائش ہے۔ لیکن وصف کا بیان ثبوت ملک کیلئے نا کافی ہونے کا پہلو لیں تو اس لحاظ سے اٹھانے والے کیلئے درست ہے کہ جب تک گواہ نہ پیش ہوں حوالے نہ کرے، امام ابو حنیفہ و شافعی رحمہما علیہما کا مسلک یہ ہے کہ وصف کے بیان سے اگر اٹھانے والے کا دل سچا مانے تو دے سکتا ہے مگر جب تک گواہ نہ پیش ہوں اٹھانے والے کو حوالے کرنے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا۔

☆..... (۲۳۲۶) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر لوگوں کو محض ان کے دعویٰ پر چیزیں مل جایا کریں تو لوگ دوسرے لوگوں کے مالوں اور خونوں تک کے دعوے کر دیں گے لیکن (اصول ہے کہ) دعویٰ دار پر گواہ ہیں اور منکر پر قسم ہے۔ اس حدیث کو امام بیہقی نے (۲۵۲/۱۰) روایت کیا ہے اور بخاری و مسلم کے لفظ ہیں کہ قسم مدعی علیہ کے ذمہ ہے اور صحیحین میں اشعث بن قیس کی حدیث میں لفظ ہیں یا دو گواہ ہوں یا قسم ہو اس کو بخاری و مسلم نے ابن ابی ملیکہ کی روایت سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے تخریج کیا ہے (زیلعی ۲/۲۱۶) اور محقق ابن الہمام نے فتح القدیر (۳۵۶/۵) میں اس کو حدیث مشہور قرار دیا ہے۔

فائدہ:- اس حدیث کے درج کرنے سے بھی مولف کا مقصد یہ ہے کہ بغیر گواہوں کے لفظ اٹھانے والے پر جبر نہیں کیا جاسکتا کہ محض وصف بیان کرنے سے دعویٰ دار کو دے دیں ہاں گواہوں کے پیش ہونے کے بعد اس پر لازم ہوگا کہ لفظ چیز دعویٰ دار کے حوالے کرے کیونکہ گواہ چیز ملزمہ ہے اور محض وصف کا بیان حجت ملزمہ نہیں۔

باب: حرم اور غیر حرم کا لفظ حکم میں برابر ہے

۴۴۲۷.....

حدثنا إبراهيم بن مرزوق أنا وهب بن جرير ثنا شعبة عن يزيد الرشك عن معاذة العدوية أن امرأة سألت عائشة فقالت: إِنِّي أَصَبْتُ ضَالَّةً فِي الْحَرَمِ، وَإِنِّي عَرَفْتُهَا فَلَمْ أَجِدْ أَحَدًا يَغْرِفُهَا، فَقَالَتْ لَهَا عَائِشَةُ: اسْتَنْجِعِي بِهَا. أخرجه الطحاوي (۲: ۲۷۷)، ورجاله رجال الجماعة غير شيخ الطحاوي، فمن رجال النسائي ثقة، وقد مر توثيقه في الكتاب غير مرة۔

﴿کِتَابُ الْإِبَاقِ﴾

بَابُ مَنْ رَدَّ الْأَبْقَى إِلَى مَوْلَاهُ مِنْ مَسِيرَةِ السَّفَرِ فَصَاعِدًا فَلَهُ عَلَيْهِ
جُعْلُهُ أَرْبَعُونَ دِرْهَمًا وَإِنْ رَدَّهُ لِأَقَلِّ مِنْهَا فَبِحَسَابِهِ

☆..... (۳۳۲۷) امام طحاوی اپنی سند سے معاذہ عدویہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ ایک عورت نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ مجھے حرم میں گمشدہ چیز ملی ہے اور میں نے اس کی تشہیر کی لیکن اس کو جاننے والا مالک کوئی نہیں ملا تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا اُس سے نفع اٹھاؤ۔ (طحاوی ۲/ ۲۷۷) امام طحاوی کے استاذ کے سوا باقی راوی صحاح ستہ کے ہیں اور امام طحاوی کے شیخ نسائی کے ثقہ راوی ہیں۔

فائدہ:- اس حدیث سے معلوم ہوا کہ (جس طرح حرم کے علاوہ کسی جگہ گری پڑی چیز ملے تو اس کی تشہیر کی مدت گزرنے کے بعد اٹھانے والے شخص کیلئے اُس سے نفع اٹھانا جائز ہے اسی طرح) حرم کی حدود میں ملنے والے لقطہ سے بھی مدت تشہیر گزرنے کے بعد نفع اٹھانا جائز ہے امام موفق مغنی میں فرماتے ہیں کہ امام احمد رحمہ اللہ کا ظاہر کلام بھی یہی بتاتا ہے کہ دونوں قسم کے لقطوں میں ایک حکم ہے امام مالک والابوضیف رحمہ اللہ کا بھی یہی مذہب ہے امام احمد رحمہ اللہ کی دوسری روایت یہ بھی ہے کہ حرم کے لقطہ کی ہر حال میں حفاظت ضروری ہے جب تک مالک نہ ملے تشہیر ہی کرتا رہے، امام شافعی رحمہ اللہ سے دونوں روایتیں ہیں امام احمد رحمہ اللہ کی دوسری روایت کی دلیل بخاری مسلم کی یہ حدیث ہے کہ ارشاد نبوی ہے کہ مکہ مکرمہ میں گری ہوئی چیز حلال نہیں مگر مُنْشَد ہی کیلئے لیکن یہ استدلال قوی نہیں کیونکہ مُنْشَد سے مراد اس کی تشہیر کرنے والا یعنی اٹھانے والا بھی ہو سکتا ہے کہ امام ابو عبیدہ فرماتے ہیں کہ مُنْشَد مُتَرَف یعنی تشہیر کرنے والے کو ادا ناشد تلاش کرنے والے یعنی مالک کو کہتے ہیں۔ ہمارے مسلک کی تائید بعض صحابہ رضی اللہ عنہم سے منقول ہے اور صحابہ کے دور میں اُس کے خلاف منقول نہیں تو یہ اجماعی مسئلہ کی طرح ہوا۔

﴿کِتَابُ غَلَامِ الْبُحَارِ﴾

بَابُ: جَوْشْنِ بَکْوَؤُ غَلَامِ کُو اس کے مالک کے پاس سفر شرعی کی یا اس سے زیادہ کی مسافت سے واپس لائے تو مالک کے ذمہ چالیس درہم اس کی اجرت ہے اور اگر سفر شرعی کی مسافت سے کم

مسافت سے لائے تو اس مسافت کے حساب سے اجرت لازم ہے

..... ۴۴۲۸ أخبرنا سفيان الثوري عن أبي رباح عبد الله بن رباح عن أبي عمر و الشيباني قال: أَصَبْتُ غُلْمَانًا إِبَاقًا بِالْعَيْنِ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِابْنِ مَسْعُودٍ فَقَالَ: الْآجِرُ وَالْغَنِيمَةُ، قُلْتُ: هَذَا الْآجِرُ، فَمَا الْغَنِيمَةُ؟ قَالَ: أَرْبَعُونَ دِرْهَمًا بَيْنَ كُلِّ رَأْسٍ، رواه عبد الرزاق في "مصنفه"، ومن طريق عبد الرزاق، رواه الطبرانی فی معجمه" ورواه البيهقي في "سننه" وقال: هو أسئل ما في الباب (زيلعي ۲: ۱۶۵)۔

☆ وفي "البيهقي" بالعين وفي مصنف ابن أبي شيبة: بعين التمر كما في "الجوهر النقي" (۲۰۰: ۶) وعين التمر موضع معروف۔

وقال الهيثمي في "مجمع الزوائد": فيه أبو رباح لم أعرفه، وبقيه رجاله رجال الصحيح اه قلت: قد روى عنه سفيان الثوري وأبو حنيفة الإمام الأعظم۔ كما في "الآثار" (ص: ۱۲۲) لمحمد و "جامع مسانيد الإمام" (۷۵: ۲)۔ ومثله لا يكون غير معروف، وقال الخلال: حديث ابن مسعود أصح إسناداً، كذا في "المغني" لابن قدامة، (۳۵۶: ۶)، ومن صحح الإسناد فقد عرف، وهو مقدم

☆..... (۴۴۲۸) حضرت ابو عمرو شيباني رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ مجھے مقام عین میں بھگورے غلام ملے (میں مالک کے پاس واپس لایا) تو میں نے حضرت ابن مسعود رحمہ اللہ سے اس کا ذکر کیا انہوں نے فرمایا ثواب بھی ہے اور مال غنیمت بھی ہے۔ میں نے عرض کیا ثواب تو ٹھیک ہوا، مال غنیمت کیا ہے؟ فرمایا ہر (غلام کے) سر کے عوض چالیس درہم (تجھے دیئے جائیں) اس روایت کو امام عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے اور عبد الرزاق کی سند سے طبرانی نے معجم میں روایت کیا اور بیہقی رحمہ اللہ نے بھی سنن (۲۰۰/۶) میں روایت کر کے فرمایا یہ اس بارے میں سب سے عمدہ روایت ہے (زیلعی ۲/۱۶۵) اور امام بیہقی رحمہ اللہ نے مجمع الزوائد (۳۵۴/۳) میں فرمایا کہ اس میں راوی ابو رباح کو میں نہیں جانتا۔ باقی راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں۔ میں (مولانا ظفر احمد) کہتا ہوں کہ ابو رباح سے حضرت سفيان ثوري و امام ابو حنيفه رحمہما اللہ روایت لیتے ہیں جیسا کہ کتاب الآثار (۱۲۲) اور جامع مسانيد الامام (۷۵/۲) میں ہے اور ایسا راوی (جس سے دو آدمی اور وہ بھی بڑے امام روایت کریں) مجہول نہیں ہوتا اور امام خلال کہتے ہیں کہ ابن مسعود رحمہ اللہ کی حدیث سند کے اعتبار سے اصح ہے جیسا کہ مفتی لابن قدامہ میں ہے (۳۵۶/۶) جو سند کو صحیح قرار دے رہے ہیں وہ راوی کو جانتے ہیں اور جانتے والا نہ جاننے والے پر مقدم ہے۔

فائدہ:- حدیث کی اس پر دلالت واضح ہے کہ لانے والے کیلئے چالیس درہم ہیں صاحب ہدایہ نے فرمایا یہ اتھمانا ہے، قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ مالک نے خود لانے والے کیلئے اجرت کی شرط لگائی ہو تو لانے والے کو اجرت ملے یہی امام شافعی رحمہ اللہ کا قول ہے کیونکہ لانے والے کا احسان ہے۔ لیکن اتھمان کیلئے ہماری دلیل یہ ہے کہ صحابہ رحمہم اللہ کا اتفاق ہے کہ لانے والے کو اجرت دی جائے البتہ کتنی دی جائے؟ اس میں

علی من لم يعرف۔

۴۴۲۹..... أخبرنا أبو حنيفة عن سعيد بن المرزبان عن أبي عمرو أو ابن عمر شك محمد عن عبد الله بن مسعود أنه جعل جعل ألبق إذا أصابه خارجاً من المضر أربعين درهماً، رواه محمد في "الآثار" (ص ۱۲۶)، وسنده حسن۔

(ولعل الصحيح أبو عمرو فإن سفيان رواه عن أبي رباح عن أبي عمرو الشيباني كما تقدم فتابع سعيد بن المرزبان أبا رباح، وهو متابع جيد)

۴۴۳۰..... حدثنا محمد بن يزيد عن أيوب أبي العلاء عن قتادة وأبي هاشم أن عمر قضي في جعل ألبق أربعين درهماً، رواه ابن أبي شيبة (زيلعي ۱۶۵:۲)۔ قلت: مرسل صحيح رجاله ثقات، أما محمد بن يزيد فهو أبو سعيد الواسطي الكلاعي، وثقه أحمد وابن معين وابوداؤد والنسائي، وأيوب أبو العلاء هو القصاب الواسطي وثقه أحمد والنسائي وابن سعد، وأبو هاشم هو الرماني الواسطي من رجال الجماعة، وثقه أحمد وابن معين وأبو زرعة والنسائي، كذا في "التهذيب" (۵۲۸:۹ و ۴۱۱:۱ و ۱۲:۲۶۱)۔

اختلاف ہے بعض سے چالیس درہم اور بعض سے اس سے کم مروی ہے۔ اس لئے دونوں طرح کے قول سامنے رکھ کر مافقت شرعی کے بقدر میں ہم نے چالیس درہم ٹھہرائے اور اس سے کم مافقت میں چالیس درہم سے کم دیئے جائیں۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی اتنی روایت اس کی مؤید ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بھی چالیس درہم کا قول مروی ہے جس کی سند حسن ہے (فتح القدیر)

☆..... (۴۴۲۹) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سعید بن مرزبان سے وہ ابو عمرو (اور یہی صحیح ہے، مترجم) یا ابن عمر سے (امام محمد کو شک ہے) حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ جب بھگوڑا غلام شہر سے باہر چلا گیا ہو۔ اس کو لانے والے کیلئے چالیس درہم مقرر کئے۔ اس کو امام محمد نے کتاب الاخراج میں (ص ۱۲۶) روایت کیا اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: ہمارے علماء احناف کے نزدیک شہر سے باہر سے مراد مافقت شرعی ہے امام محمد اور ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول یہی ہے۔

☆..... (۴۴۳۰) قتادہ و ابو ہاشم سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھگوڑے غلام کے لانے کی اجرت چالیس درہم ٹھہرائی۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ (۲۲۶/۵) یہ روایت مرسل صحیح ہے راوی ثقہ ہیں۔ محمد بن یزید ابوسعید واسطی کلاعی کو امام احمد وابن معین وابوداؤد و نسائی نے ثقہ کہا ہے اور ایوب ابوالولاء عصاب واسطی کو امام احمد و نسائی و ابن سعد نے ثقہ کہا ہے اور ابو ہاشم رمانی واسطی جماعت کے راویوں میں سے ہے۔ امام احمد وابن معین وابوزرعہ و نسائی نے ثقہ قرار دیا ہے۔ (تہذیب ۹/۵۲۸، ۱۲/۳۱۱، ۲۶۱)

- ۴۴۳۱ حدَّثَنَا وَكَيْعٌ ثَنَا سَفِيَّانٌ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ: أُعْطِيتُ الْجُعْلَ فِي زَمَنِ مُعَاوِيَةَ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا۔ رواه ابن أبي شيبة أيضا (زيلعي ۱۶۵:۲)، وسنده صحيح۔
- ۴۴۳۲ حدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ عَنْ حَجَّاجٍ (هو ابن أَرْطَاة) عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ أَنَّ عُمَرَ جَعَلَ فِي جُعْلِ الْآبِقِ دِينَارًا، أَوْ اثْنَيْ عَشَرَ دِرْهَمًا، رواه ابن أبي شيبة (زيلعي ۱۶۵:۲)، وسنده حسن۔
- ۴۴۳۳ حدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ عَنْ حَجَّاجٍ عَنْ حَصِينٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ الْحَارِثِ عَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ جَعَلَ فِي جُعْلِ الْآبِقِ دِينَارًا أَوْ اثْنَيْ عَشَرَ دِرْهَمًا۔ رواه ابن أبي شيبة أيضا (زيلعي ۱۶۵:۲)، وسنده حسن۔
- ۴۴۳۴ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَضَى فِي الْعَبْدِ الْآبِقِ يُؤْخَذُ خَارِجَ الْحَرَمِ بِدِينَارٍ، أَوْ عَشْرَةَ دَرَاهِمٍ، أَخْرَجَهُ عَبْدِ الرَّزَّاقِ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي "مُصَنَّفِهِمَا"، وَهُوَ مَرْسَلٌ مَرْفُوعٌ (زيلعي ۱۶۵:۲)۔

☆..... (۴۴۳۱) امام وکیع روایت سفیان ابواسحاق سے روایت کرتے ہیں کہ ابواسحاق فرماتے ہیں کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور میں مجھے (بھگوڑے غلام واپس لانے پر) چالیس درہم اجرت ملتی تھی اس کو بھی ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے (زيلعي ۱۶۵/۲) اور اس کی سند صحیح ہے۔

☆..... (۴۴۳۲) عمرو بن شعیب حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھگوڑے غلام کی اجرت ایک دینار یا بارہ درہم مقرر کئے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ ۵:- پہلے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے چالیس درہم مقرر کرنے کی روایت گذری اور یہ روایت بارہ درہم یا دینار کی ہے دونوں روایتوں میں تعارض کا حل اوپر ذکر ہو چکا کہ مسافت شرعی سے کم مسافت سے غلام لایا جائے تو اجرت چالیس درہم سے کم ہوگی اور مسافت شرعی کی مقدار سے لایا جائے تو چالیس درہم اجرت ہوگی تو پہلی روایت مسافت شرعی پر محمول ہے اور یہ روایت مسافت شرعی سے کم پر محمول ہے درج ذیل روایات کے بارے میں بھی یہی سمجھیں۔

☆..... (۴۴۳۳) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے حارث روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے بھگوڑے غلام کے لانے کی اجرت ایک دینار یا بارہ درہم مقرر کی۔ اس کو بھی ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

☆..... (۴۴۳۴) عمرو بن دینار سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اُس بھگوڑے غلام کے لانے میں جو حرم کے باہر سے لایا جائے ایک دینار یا دس درہم کا حکم کیا۔ اس روایت کو امام عبدالرزاق نے اور ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں تحریر کیا ہے اور یہ مرفوع مرسل ہے

۴۴۳۵..... محمد قال: أخبرنا قيس بن الربيع عن ابن جريج عن ابن سليكة قال: جعل رسول الله ﷺ جعل الأبى إذا وجد خارجاً بين الحرم وبين أركانه (كتاب الحجج)، وسنده مرسل۔

﴿كِتَابُ الْمَقْفُودِ﴾

بَابُ امْرَأَةِ الْمَقْفُودِ امْرَأَتُهُ حَتَّى يَأْتِيَهَا الْبَيَانُ

۴۴۳۶..... عن سوار بن مصعب نا محمد بن شرحبيل الحمداى عن المغيرة بن شعبة قال قال رسول الله ﷺ امْرَأَةُ الْمَقْفُودِ امْرَأَتُهُ حَتَّى يَأْتِيَهَا الْخَبَرُ۔ رواد الدار قطنى (۲: ۴۲۱) وسكت (ربيعی ۲/۱۶۵)۔

☆..... (۳۳۳۵) امام محمد رحمہ اللہ سے قیس بن ربیع عن ابن جریج عن ابن سلیک سے روایت بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اس بھگڑے غلام میں جو حرم سے باہر پکڑا جائے ایک دینار اجرت مقرر کی (کتاب النکاح) اس کی سند مرسل ہے۔

فائدہ:- جو شخص بھگڑے غلام کو پائے اس کیلئے جائز ہے کہ اس کو پکڑ لے امام مالک و امام شافعی اور احناف (کثر اللہ سوادہم) کو یہی مذہب ہے اور اس بارے میں اختلاف منقول نہیں لیکن پکڑنے والے کے پاس وہ غلام بطور امانت ہوگا اگر اس کی کوتاہی کے بغیر تلف ہوگا تو اس پر ضمان نہ ہوگی کیونکہ امام بیہقی سنن میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ جو شخص بھگڑے غلام کو پائے پھر وہ غلام اس سے بھاگ جائے تو ضامن نہیں ہوگا اور جب مالک مل جائے اور گواہ قائم کر دے اور غلام اقرار کرے کہ یہ میرا آقا ہے۔ تو مالک کے حوالے کر دے، اور اگر مالک بالکل نہ ملے تو حاکم یا اس کے نائب کے حوالے کرے وہ مالک کیلئے اس کی حفاظت کریں گے یا مصلحت ہو تو بیچ دیں گے۔ پکڑنے والا نہ بیچ سکتا ہے نہ مالک بن سکتا ہے اگر بیچا تو بیچ فاسد ہوگی۔

﴿کتاب: مقفود یعنی غائب خاوند کے احکام میں﴾

باب: مقفود کی بیوی اس کی زوجہ ہی ہے جب تک صاف بیان نہ آجائے

☆..... (۳۳۳۶) سوار بن مصعب نا محمد بن شرحبیل ہمدانی سے وہ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مقفود کی بیوی اسی کی زوجہ ہے یہاں تک کہ عورت کے پاس خاوند کی خبر آجائے۔ اس حدیث کو امام دارقطنی نے روایت کیا اور اس کی سکوت کیا (۳/ ۳۷۱)۔ اور ابن ابی حاتم کتاب العلل میں فرماتے ہیں کہ میں نے اس حدیث کے بارے میں اپنے والد سے پوچھا انہوں نے فرمایا کہ منکر ہے اور محمد بن شریحیل متروک الحدیث ہے جو حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے منکر اور باطل قسم کی روایات نقل کرتا ہے عبدالحق نے بھی محمد بن شریحیل کی وجہ سے اس کو معلول ٹھہرایا اور فرمایا کہ محمد متروک ہے اور ابن القطان نے اپنی کتاب میں فرمایا کہ راوی سوار بن مصعب متروک روایت میں محمد بن شریحیل سے بھی زیادہ مشہور ہے۔ اور سوار سے کم درجہ صالح بن مالک ہے جو غیر معروف ہے اور اس سے

عنه، وقال ابن أبي حاتم في كتاب العلل: سألت أبي عن هذا الحديث فقال: منكر، و محمد بن شريحيل متروك الحديث، يروى عن المغيرة بن شعبه مناكير وأباطيل انتهى، وأعله أيضا عبد الحق بمحمد بن شريحيل، وقال: إنه متروك، وقال ابن القطان في كتابه: وسوار ابن مصعب أشهر في المتروكين منه ودونه صالح بن مالك ولا يعرف دونه محمد بن الفضل ولا يعرف حاله انتهى (التلخيص المغني ۲: ۴۲۱) قلت: فالحديث ضعيف، كما قاله الزيلعي في "نصب الراية" (۱۶۶: ۲)، وله شاهد من قول علي وابن مسعود، كما سيأتي۔

کم درجہ محمد بن فضل ہے جس کا حال معلوم نہیں (تعلیق المغنی ۳/ ۳۷۱ طبع نشر الملتان) تو یہ حدیث ضعیف ہے جیسا کہ زبانی نے نصب الراية (۱۶۶/۲) میں فرمایا ہے لیکن حضرت علی وابن مسعود رضی اللہ عنہما کا قول اس کا شاہد ہے جیسا کہ آ رہا ہے۔

فائدہ:- مفتوی اس غائب شخص کو کہتے ہیں جس کی موت و زندگی کا کچھ علم نہ ہوا ایسے شخص کے بارے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہ صحیح ثابت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اس کی بیوی چار سال تک اس کا انتظار کرے پھر چار ماہ دس دن عدت گزار کر دوسرے شخص سے نکاح کر سکتی ہے۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی یہ صحیح ثابت ہے کہ وہ عورت تب تک دوسرے شخص سے شادی نہ کرے جب تک مفتوی کی موت کا یقین نہ ہو جائے اور یہی حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مشہور طریقے سے ثابت ہے تو اس مسئلہ میں صحابہ کرام کا اختلاف ہوا اور معاملہ راجع ہر جرح کا ہے اور ضعیف حدیث سے ایک جانب کو ترجیح دی جاسکتی ہے اگرچہ اس سے ثبوت اصل کا کام نہیں لیا جاسکتا تو حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کی ضعیف حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا فرمان راجع ہے۔ پھر حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول بھی فرمان علی رضی اللہ عنہ کے موافق ہے وہ دوسرا مرجع ٹھہرے گا۔ جبکہ امام محمد رحمہ اللہ کتاب النجاشی میں فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قول کی طرف رجوع بھی منقول ہے اور قرآن و سنت سے بھی یہ زیادہ مناسب رکھتا ہے کیونکہ قرآن و سنت سے یہ اصل ثابت ہے کہ کسی شخص کے غائب ہونے سے نہ اس کا نکاح منع ہو جاتا ہے اور نہ طلاق یا موت کے ثبوت کے بغیر عدت واجب ہو سکتی ہے اور نہ ایک شخص دوسرے شخص کی طرف سے (بغیر امر کے) طلاق دے سکتا ہے حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے امام عبد الرزاق نے روایت کیا ہے کہ جب کوئی شخص صنف قتال میں غائب ہو جائے تو اس کی زوجہ ایک سال تک ٹھہرے گی اور صنف قتال کے علاوہ جگہ غائب ہو جائے تو چار سال انتظار کرے گی امام مالک رحمہ اللہ نے اسی کو لیا وہ فرماتے ہیں کہ دوران جنگ غائب ہو تو اگر جنگ دارالاسلام میں ہو تو ایک سال اور دارالکفر میں ہو تو چار سال انتظار کرے اور جنگ کے علاوہ غائب ہو تو جب تک اس کی موت کا یقین نہ ہو انتظار کرے۔ اور امام زہری اور حضرت عمر و عثمان اور ابن عمر و ابن عباس رضی اللہ عنہم اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی ایک روایت ہے ان سب حضرات رضی اللہ عنہم سے چار سال منقول ہیں امام شافعی رحمہ اللہ کا قدیم قول یہی ہے احناف اور امام شافعی رحمہ اللہ کا جدید قول یہ ہے کہ اتنی مدت انتظار کرے کی جتنی اس شخص کی زندگی ظن غائب میں ہو سکتی ہے ہدایہ میں اس شخص کے ہم عمروں

۴۴۳۷..... عن المنهال بن عمرو عن عباد بن عبد الله عن عليٍّ أَنَّهُ قَالَ فِي امْرَأَةٍ الْمَفْقُودَةِ أَنَّهَا لَا تَتَزَوَّجُ - رواه الشافعي من طريقه، وذكره في مكان آخر تعليقا، فقال: وَقَالَ عَلِيُّ فِي امْرَأَةِ الْمَفْقُودَةِ: امْرَأَةٌ ابْتُلِيَتْ فَلْتَضَيَّرْ، لَا تَنْكِحْ حَتَّى يَأْتِيَهَا يَقِينُ مَوْتُهُ، وقال البيهقي: هو عن علي مشهور، وروى عنه من وجه ضعيف ما يخالفه، وهو منقطع (التلخيص الحبير ۲: ۳۲۹)۔

۴۴۳۸..... أخبرنا محمد بن سیدانہ العزرمی عن الحكم بن عتيبة أن عليًّا قال في امْرَأَةِ الْمَفْقُودَةِ: هِيَ امْرَأَةٌ ابْتُلِيَتْ فَلْتَضَيَّرْ حَتَّى يَأْتِيَهَا مَوْتُ أَوْ طَلَاقٌ رواه عبد الرزاق في مصنفه (زيلعي ۲: ۱۶۶) والعزرمی ضعيف - وتابعه ابن أبي ليلى ومنصور بن المعتمر، كما سيأتي۔

۴۴۳۹..... أخبرنا معمر عن ابن أبي ليلى عن الحكم أن عليا قال فذكره سواء، رواه عبد الرزاق أيضا (زيلعي ۲: ۱۶۶)، وسنده حسن مرسل۔

کی موت تک کو ظاہر مذہب فرمایا ہے جو بعض کے نزدیک نوے سال ہے لیکن محقق ابن الہمام رحمہ اللہ نے حدیث نبوی کے مطابق ستر سال کی ہے۔ بعض نے کہا کہ قاضی کی رائے کے سپرد ہے، امام احمد کا مذہب احناف کے مسلک سے بھی زیادہ مشکل ہے۔ امام احمد سے مروی ہے کہ جو شخص گھر سے غائب ہو اور اس کی خبر معلوم نہ ہو اس کی انتظار کی کوئی مدت مقرر نہیں ہاں جو دوران جنگ یا دریا وغیرہ میں غائب ہو جائے اس میں انتظار کی مدت چار سال مقرر ہوگی۔ (تعلیق الحنفی ۲/۳، مترجم)

☆..... (۳۳۳۷) عباد بن عبد اللہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ مفقود کی بیوی سے متعلق فرمایا کہ وہ کسی شخص سے شادی نہ کرے۔ اس کو امام شافعی رحمہ اللہ نے اپنی سند سے روایت کیا۔ ایک اور جگہ تعليقا ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ مفقود کی بیوی سے متعلق فرماتے ہیں کہ وہ ایسی عورت ہے جو آ زمانش میں پڑ گئی۔ لہذا صبر کرے اور نکاح نہ کرے یہاں تک کہ اس کو خاوند کی موت کا یقین آجائے۔ امام بیہقی فرماتے ہیں یہی قول حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مشہور ہے، ہاں ضعیف سند سے اس کے خلاف بھی مروی ہے اور وہ سند منقطع ہے۔ (التلخیص الجبر ۲/۳۲۹)

☆..... (۳۳۳۸) حکم بن عتیبة سے روایت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مفقود کی بیوی سے متعلق فرمایا وہ آ زمانش میں ڈالی ہوئی عورت ہے پس صبر کرے یہاں تک کہ موت کی خبر آجائے یا طلاق ہو۔ اس کو عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا۔ (زيلعي ۲/۱۶۶) اس کا راوی محمد بن عبید اللہ عزری ضعیف ہے اور ابن ابی لیلیٰ ومنصور بن معتمر اس کے متابع ہیں۔

☆..... (۳۳۳۹) معمر نے ابن ابی لیلیٰ سے انہوں نے حکم سے روایت بیان کی کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مذکورہ بالا ارشاد فرمایا، اس کا عبد الرزاق نے بھی روایت کیا ہے۔ (زيلعي ۲/۱۶۶) اس کی سند حسن مرسل ہے۔

- ۴۴۴۰..... أخبرنا سفيان الثوري عن منصور بن المعتمر عن الحكم بن عتيبة عن علي قال: تَرَبَّصُ حَتَّى تَعْلَمَ أَحَىُّ هُوَ أَمْ مَيِّتٌ - رواه عبد الرزاق أيضا (زيلعي ۲: ۱۶۶)، قلت: مرسل صحيح -
- ۴۴۴۱..... أخبرنا ابن جريج قال: بَلَّغْنِي أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ وَافَقَ عَلِيًّا عَلَى أَنَّهَا تَنْتَظِرُهُ أَبَدًا، رواه عبد الرزاق أيضا (زيلعي ۲: ۱۶۶)، وبلاغات مثل ابن جريج حجة -
- ۴۴۴۲..... أخرج ابن أبي شيبة في مصنفه عن أبي قلابه و جابر بن زيد والشعبي والنخعي كلهم قالوا: لَيْسَ لَهَا أَنْ تَتَزَوَّجَ حَتَّى يَمُوتَ (زيلعي ۲: ۱۶۶) -
- ۴۴۴۳..... عَنْ عَلِيٍّ إِذَا فَتَدَتِ الْمَرْأَةُ زَوْجَهَا لَمْ تَزَوَّجْ حَتَّى يَقْدَمَ أَوْ يَمُوتَ، أخرجه أبو عبيد في كتاب النكاح، ذكره الحافظ في "الفتح" (۹: ۳۸)، وهو حسن أو صحيح على أصله، وذكر ابن حزم في "المحلى" (۱۰: ۱۳۸) سنده: نا جرير عن منصور بن المعتمر عن الحكم بن عتيبة عن علي، وهو مرسل صحيح -

- ☆..... (۲۴۳۰) سفيان ثوري نے منصور بن معتمر سے انہوں نے حکم سے ہمیں روایت بیان کی کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا مفقود کی زوجہ انتظار کرے حتیٰ کہ اس کو علم ہو جائے کہ خاوند زندہ ہے یا مردہ، اس کو بھی عبد الرزاق نے روایت کیا (زیلعی ۲/۱۶۶) میں (مولانا ظفر احمد) کہتا ہوں یہ مرسل صحیح ہے -
- ☆..... (۲۴۳۱) ابن جریج نے ہمیں بتایا کہ مجھ تک یہ روایت پہنچی ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اس پر اتفاق کیا کہ وہ عورت ہمیشہ اس کا انتظار کرے گی - اس کو بھی عبد الرزاق نے روایت کیا (زیلعی ۲/۱۶۶) ابن جریج جیسے کی بلاغات حجت ہیں -
- ☆..... (۲۴۳۲) ابن ابی شیبہ نے مصنف (۳/۳۵۲) ابو قلابہ و جابر بن زید وغنی و شعبی سے روایت کیا کہ ان حضرات نے فرمایا کہ وہ عورت نکاح نہیں کر سکتی یہاں تک کہ خاوند کی موت واضح ہو جائے (زیلعی ۲/۱۶۶) -
- ☆..... (۲۴۳۳) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ جب عورت اپنے خاوند کو غائب پائے تو نکاح نہ کرے - یہاں تک کہ خاوند واپس آجائے یا مرد جائے - اس کو امام ابو عبید نے کتاب النکاح میں تخریج کیا ہے - (فتح الباری ۱۰/۲۲۳) اور علامہ ابن حجر رحمہ اللہ کے اصول کے مطابق حسن یا صحیح ہے اور اس کو ابن حزم نے محلی (۱۰/۱۳۸) میں ذکر کیا ہے اور اس کی سند یوں ہے جرید، منصور بن المعتمر سے وہ حکم بن عتیبة سے وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ یہ مرسل صحیح ہے -

۴۴۴۴..... وعن علي: لَو تَزَوَّجْتُ فِيهِ امْرَأَةً الْأَوَّلَ، دَخَلَ بِهَا الثَّانِي أَوْ لَمْ يَدْخُلْ، أَخْرَجَهُ
ابو عبيد أيضا وسنده حسن (فتح الباری ۹: ۳۸)، وفي "المحلی" (۱۰: ۱۳۸) من طریق أبي عبيد
نا علی بن معبد عن عبد اللہ بن عمرو عن عبد الکرم الجزری عن سعید بن جبیر قال: قال علی
فذكره، وهذا سند حسن۔

۴۴۴۵..... أخبرنا الحسن بن عمارۃ عن الحكم بن الحكم بن عتيبة عن مجاهد أنه قال: قَدْ رَجَعَ عُمَرُ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ فِي الثَّانِي تَنْكِحَ فِي عِدَّتِهَا وَالْمَقْفُودُ زَوْجُهَا، وَفِي امْرَأَةٍ أَبِي كُنْتُ رَجَعَ إِلَى قَوْلِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ، رواه محمد في الحجج له (ص: ۲۹۷) وهو مرسل حسن، ومراسيل مجاهد مقبولة، كما ذكرناه في
المقدمة، والحسن بن عمارۃ وإن تكلم فيه بعضهم ولكن جرير ابن عبد الحميد فضله على محمد بن
إسحاق، وقال عيسى بن يونس: شيخ صالح كما في "التهذيب" (۲: ۲۰۶)، واحتج به محمد بن
الحسن الإمام، وهو توثيق له منه، وله شاهد، ذكره محمد في "المبسوط"، وسيأتي - (۲: ۲۰۶)۔

۴۴۴۶..... عن عبد الرحمن بن أبي ليلى رحمه الله أَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَجَعَ عَنْ ثَلَاثِ

☆..... (۴۴۴۴) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اگر مفقود کی بیوی نے شادی کی تو بھی (اس کے واپس آنے پر) وہ پہلے کی ہی بیوی ہو
چاہے دوسرے نے دخول کیا ہو یا نہ کیا ہو۔ اس کو بھی ابو عبید نے روایت کیا اور اس کی سند حسن ہے (فتح الباری ۱۰: ۴۲۳) اور محلی (۱۰: ۱۳۸) میں
عبید کی سند سے علی بن معبد عن عبد اللہ بن عمرو عن عبد الکرم الجزری عن سعید بن جبیر حضرت علی سے نقل ہے اور یہ سند حسن ہے۔

☆..... (۴۴۴۵) ہمیں حسن بن عمارہ نے حکم بن عتیبہ سے مجاہد کا قول بیان کیا کہ جس عورت کا خاوند مفقود ہو اور جو عدت میں دوسرے سے
نکاح کرے اس عورت کے بارے میں ابو الکف کی عورت کے حکم کے بارے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قول کی طرف
رجوع کر لیا۔ اس روایت کو امام محمد رحمہ اللہ نے کتاب الحج (ص ۲۹۷) میں روایت کیا ہے اور یہ مرسل حسن ہے اور مجاہد کے مراسیل مقبول ہیں۔
اور حسن بن عمارہ میں اگرچہ بعض نے کلام کیا ہے لیکن جرید بن عبد الحمید نے اس کو محمد بن اسحاق سے افضل بتایا ہے اور علی بن یونس نے اس
کو شیخ صالح کہا ہے (تہذیب ۲/ ۲۰۶) اور امام محمد بن حسن نے اس روایت سے حجت لی ہے اور ان کا حجت بنانا اس راوی کی توثیق ہے اور
اس کا ایک شاہد بھی ہے جس کو امام محمد نے مبسوط میں ذکر کیا ہے اور عنقریب آ رہا ہے۔

☆..... (۴۴۴۶) عبد الرحمن بن ابی لیلى سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے تین معاملوں میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قول کی طرف
رجوع کیا ہے ایک ابو الکف کی بیوی سے متعلق دوسرا جس کا خاوند مفقود ہو تیسرا جس عورت نے اپنی عدت میں دوسرے سے نکاح کر لیا ہو۔

قَضِيَّاتٍ إِلَى قَوْلٍ عَلَيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ امْرَأَةٍ أَبِي كَنْبٍ، وَالْمَقْقُودُ زَوْجُهَا، وَالْمَرَأَةُ الَّتِي تَزَوَّجَتْ فِي عِدَّتِهَا ذَكَرَهُ مُحَمَّدٌ فِي الْأَصْلِ كَمَا فِي الْمَبْسُوطِ لِلْسُرْحَنِيِّ (۳۷: ۱۱) قُلْتُ: أَمَا رَجُوعُهُ فِي الْمَرَأَةِ الَّتِي تَزَوَّجَتْ فِي عِدَّتِهَا فَقَدْ قَالَ الْبَيْهَقِيُّ: رَوَى الثَّوْرِيُّ عَنْ أَشْعَثَ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عُمَرَ أَنَّهُ رَجَعَ، فَقَالَ: لَهَا مَهْرُهَا وَيُجْتَمِعَانِ إِنْ شَاءَا، كَمَا فِي "التَّلْخِصِ الْحَبِيرِ" (۲: ۳۲۸)۔

۴۴۷..... أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبَانَ عَنْ حَمَادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الْمَرَأَةِ تَفْقِدُ زَوْجَهَا، قَالَ: قَدْ بَلَغَنِي الَّذِي ذَكَرَ النَّاسُ مِنْ أَرْبَعِ سِنِينَ، وَالتَّرْتِيبُ أَحَبُّ إِلَيَّ۔ رَوَاهُ مُحَمَّدٌ فِي "الْحَجَجِ" لَهُ (ص: ۳۶۱)، وَسَنَدُهُ حَسَنٌ۔

۴۴۸..... وَأَخْرَجَ الْبَيْهَقِيُّ مِنْ طَرِيقِ أَبِي أُسَامَةَ عَنْ زَائِدَةَ بْنِ قَدَامَةَ ثَنَا سَمَّاكٍ عَنْ حَنْشٍ قَالَ عَلَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: لَيْسَ الَّذِي قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِشَيْءٍ۔ يَعْنِي فِي امْرَأَةِ الْمَقْقُودِ هِيَ امْرَأَةُ الْغَائِبِ حَتَّى يَأْتِيَهَا يَقِينُ مَوْتَهُ أَوْ طَلَاقُهَا، وَلَهَا الصَّدَاقُ مِنْ هَذَا بِمَا اسْتَحَلَّ مِنْ فَرْجِهَا وَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ (۷: ۴۴۴) قُلْتُ: سَنَدٌ صَحِيحٌ، وَحَنْشٌ هُوَ الصَّنَعَانِيُّ ثِقَةٌ مِنَ الثَّالِثَةِ۔

اس روایت کو امام محمد نے اصل (یعنی مبسوط) میں ذکر کیا ہے (مبسوط نسخی ۱۱/۳۷) میں (مؤلف رحمہ اللہ) کہتا ہوں جس عورت نے عدت میں کر لیا اس کے بارے میں ان کے رجوع کو امام بیہقی نے روایت کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ ثوری نے اشعث سے انہوں نے شععی سے انہوں نے مسروق سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے متعلق روایت کیا کہ انہوں نے رجوع کر لیا اور فرمایا اس کیلئے اس کا مہر ہوگا اور اگر چاہیں تو دونوں اکٹھے رہیں جب کہ تلخیص خیر (۲/۳۲۸) میں ہے۔

☆..... (۴۴۷) محمد بن ابان حماد سے وہ ابراہیم نخعی رحمہ اللہ سے مفقودہ خاوندہ والی عورت کے بارے میں نقل کرتے ہیں کہ فرمایا جو لوگ ذکر کرتے ہیں وہ مجھ تک پہنچا ہے کہ چار سال انتظار کرے لیکن (مزید بھی عرصہ دراز تک) انتظار کرنا مجھے زیادہ پسند ہے۔ اس کو امام محمد نے کتاب الحج (ص ۳۶۱) میں روایت کیا اور سند حسن ہے۔

☆..... (۴۴۸) امام بیہقی نے بطریق ابواسامہ زائدہ بن قدامہ سے سماک عن حنش کی روایت بیان کی کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مفقودہ کی بیوی سے متعلق حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا وہ درست نہیں ہے صحیح یہ ہے کہ وہ عورت اسی غائب کی بیوی ہے یہاں تک کہ اس کے پاس اس کی موت کی یقینی خبر یا طلاق پہنچے۔ اور دوسرے خاوند نے جو اس سے خواہش کو حلال بنایا اس پر اس عورت کا مہر ہے اور دوسرے خاوند کا نکاح باطل ہے (سنن بیہقی ۷/۴۴۴) اس کی سند صحیح ہے اور حنش صنعانی ہے جو ثقہ اور تیسرے طبقہ کا راوی ہے۔

۴۴۴۹..... ومن طریق یحیی بن معین ثنا عبد الرحمن بن مہدی عن منصور بن سعد عن ابن شبرمة قال: کتب عمرو بن عبد العزیز رحمہ اللہ فی امرأۃ المفقود: تلوم ونصیر۔ (۷: ۴۴۴)۔

۴۴۵۰..... وعن یزید مولى المنبعث أن النبی ﷺ سئل عن ضالۃ الغنم فقال: خذها فإنہا ہی لک أو لا خیک أو للدیوب، وسئل عن ضالۃ الابل فغضب واحمرَّت وجنتاه، وقال مالک؟ ولہا مَعَهَا الجذاء والسقاء، تشرب الماء وتأکل الشجر حتی یلقاها ربُّها الحدیث، رواہ البخاری

ہکذا مرسلًا ثم وصلہ (فتح الباری ۹: ۳۸۰)۔

☆..... (۴۴۳۹) اور تہتی نے بطریق یحییٰ بن معین عبد الرحمن بن مہدی عن منصور بن سعد عن ابن شبرمة روایت کی ہے کہ حضرت عمر بن عبد العزیز نے مفقود کی بیوی سے متعلق لکھا کہ انتظار اور صبر کرے۔ (سنن تہتی ۷/۴۴۳)

☆..... (۴۴۵۰) یزید مولى المنبعث سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ سے گمشدہ بکری کے لئے لینے سے متعلق سوال ہوا تو فرمایا اے لو کیونکہ وہ تیری ہے یا تیرے مسلمان بھائی کی ہے یا بھینرے کی ہے اور گمشدہ اونٹ سے متعلق سوال ہوا تو آپ غصہ ہو گئے اور آنکھیں سرخ ہو گئیں اور فرمایا آپ کو اس سے کیا تعلق؟ اس کے ساتھ اس کے گھر اور مخلیزہ بے پانی خود پئے گا اور درختوں سے چرے گا یہاں تک کہ اس کا مالک اس سے آ ملے۔ اس کو بخاری (۲/ ۷۹۷) نے اسی طرح مرسل بھی روایت کیا پھر موصول بھی بیان کیا (فتح الباری ۱۰/۴۴۲)

فائدہ: اس روایت کے درج کرنے سے مقصود یہ اصول واضح کرنا ہے کہ جس چیز کے ضائع ہو جانے کا یقین یا ظن غالب ہو اس کو پکڑنے اور سنبھالنے کا حکم ہے اور جس چیز کے ضائع ہو جانے کا نہ یقین ہو نہ ظن غالب اس کو پکڑنے کی ضرورت نہیں جس سے یہ بات بھی ثابت ہوئی کہ اونٹ کی طرح عورت سے تعرض اور سنبھالنے کی ضرورت نہیں۔ یہاں تک کہ خاوند کی وفات کی خبر آ جائے۔ کیونکہ اس کے ضائع ہونے کا خطرہ نہیں۔ ہاں لیکن امام مالک رحمہ اللہ یہ اعتراض کر سکتے ہیں کہ عورت کا زنا میں مبتلا ہو جانا اس کا ضائع ہونا ہے تو اگر اس کے حرام میں مبتلا ہونے کا خطرہ ہو تو اس کا حکم بھی گمشدہ بکری جیسا ہوگا۔

نوٹ: اگرچہ مذہب احناف روایت ودرایت قوی ہے لیکن زمانہ کی خرابی کی وجہ سے متاخرین احناف نے ضرورت کی صورت میں امام مالک رحمہ اللہ کے مسلک پر فہمی دینے کی اجازت دے دی ہے تفصیل حکیم الامت حضرت تھانوی رحمہ اللہ کی کتاب الحلیۃ الناجزۃ میں دیکھ لی جائے۔

بَابُ إِذَا جَاءَ الْمَفْقُودُ وَقَدْ تَزَوَّجَتْ امْرَأَتُهُ فَهِيَ لَهُ فُرْقٌ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الثَّانِي وَعَلَيْهَا الْعِدَّةُ، وَلَهَا الصَّدَاقُ بِمَا اسْتَحَلَّ مِنْهَا

..... ۴۴۵۱ حدثنا هشيم أنا سيار عن الشعبي قال قال: علي بن أبي طالب: إِذَا جَاءَ زَوْجُهَا
الْأَوَّلُ فَلَا خِيَارَ لَهُ وَهِيَ امْرَأَتُهُ۔ رواه أبو عبيد، كما في المحلى (۱۰: ۱۳۸) وسيار هو أبو الحكم
العنزی من رجال الجماعة ثقة ثبت (التہذیب ۴: ۲۹۱) فالسند صحيح۔

..... ۴۴۵۲ حدثنا علي بن معبد عن عبيد الله بن عمرو عن عبد الكريم الجزري عن سعيد
بن جبیر قال: قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فِي امْرَأَةِ الْمَفْقُودِ تَزَوُّجٌ: هِيَ امْرَأَةُ الْأَوَّلِ دَخَلَ بِهَا الْآخِرُ أَوْ لَمْ
يَدْخُلْ، رواه أبو عبيد (المحلى ۱۰: ۱۳۸) قلت: رجاله رجال الصحيح خلا علي بن معبد فمن
رجال أبي داود والنسائي ثقة فقيه (تقريب ص: ۱۵۱) وعبيد الله بن عمرو هو الرقي من رجال
الجماعة ثقة فقيه ربما وهم (تقريب ص: ۱۳۶)۔

باب: جب مفقود واپس آئے اور اس کی بیوی نے دوسری جگہ شادی کر لی ہو تو بھی وہ اسی مفقود کی بیوی ہوگی اور اس کے اور دوسرے خاوند کے درمیان تفریق کر دی جائے گی اور عورت پر عدت لازم ہوگی اور دوسرے خاوند نے اس عورت سے جو نفع اٹھایا اس کی وجہ سے عورت کیلئے مہر ہوگا

☆..... (۳۳۵۱) امام شعی سے روایت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب عورت کا مفقود خاوند واپس آ جائے تو اس کو اختیار نہ ہوگا اور
یہ اسی کی بیوی ہوگی۔ اس کو ابو عبید نے روایت کیا (محلی ۱۰/۱۳۸) راوی سيار ابو احکم عنزی جماعت کے روات میں سے ثقہ و ثبت ہے
(تہذیب ۴/۲۹۱) تو یہ سند صحیح ہے۔

☆..... (۳۳۵۲) حضرت سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مفقود کی بیوی سے متعلق جو نکاح کر چکی ہو فرمایا وہ پہلے کی ہی
بیوی ہے چاہے دوسرے نے دخول کیا ہو یا نہ کیا ہو۔ اس کو بھی ابو عبید نے روایت کیا (محلی ۱۰/۱۳۸) اس کے راوی سوانہ علی بن معبد کے
صحیح بخاری کے راوی ہیں۔ اور علی ابوداؤد و نسائی کا ثقہ و فیر راوی ہے (تقریب ۱/۷۰۳) اور عبید اللہ بن عمرو رقی جماعت کے روات میں سے
اور ثقہ و فیر ہے کبھی وہ ہم میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ (تقریب ۱/۶۳۷)

خاتمہ:- ان روایتوں سے اور اگلی روایات سے یہ واضح ہے کہ مفقود کے واپس ہونے پر اس کی بیوی اسی کی زوجہ ہوگی اور یہ کہ خاوند مفقود
کو واپس آنے پر اس کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ چاہے تو زوج ثانی سے اپنا دیا ہو مہر لے لے اور عورت اس دوسرے کی بیوی رہنے دے اور چاہے
تو عورت کو اختیار کرے بلکہ اختیار کے بغیر ہی اسی کی بیوی ہے اور یہ کہ مفقود کے واپس آنے پر زوج ثانی اور عورت کے درمیان قاضی تفریق

۴۴۵۳..... حدثنا هشيم أخبرنا سيار عن الشعبي أنه كان يقول في امرأة المفقود: إن جاء الأول فهي امرأته ولا خيار له. قال هشيم: وهو القول، رواه سعيد بن منصور (المحلى ۱۰: ۱۳۸) وسنده صحيح.

۴۴۵۴..... قال هشيم وأخبرنا إسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي أنه قال في امرأة المفقود: إذا تزوجت فبلغها أن زوجها الأول حتى يفرق بينهما وبين الثاني واعتدت منه فإن مات الأول اعتدت منه أيضاً وورثته. رواه سعيد أيضاً (المحلى ۱۰: ۱۳۸) مختصر) وسنده صحيح.

۴۴۵۵..... عن شعبة أنه سمع حماد بن أبي سليمان يقول: قال عمر في امرأة المفقود: تحيض وقال علي: هي امرأته، قال حماد: وعمر أحب إلي من علي، وقول علي أعجب إلي من قول عمر. رواه سعيد بن منصور - "المحلى" (۱۰: ۱۳۹) وسنده صحيح.

کردے گا، وغیرہ

☆..... (۳۳۵۳) هشيم سيار سے روایت کرتے ہیں کہ مفقود کی بیوی سے متعلق امام شعبی رحمہ اللہ فرماتے تھے کہ اگر پہلا خاوند آ جائے تو وہ اسی کی بیوی ہوگی اور پہلے خاوند کو اختیار نہیں ہوگا۔ هشيم خود بھی اسی قول کو لیتے ہیں اس کو سعيد بن منصور نے روایت کیا (محلى ۱۰/۱۳۸) اس کی سند صحیح ہے۔

☆..... (۳۳۵۴) هشيم إسماعيل بن أبي خالد سے امام شعبی رحمہ اللہ کا قول روایت کرتے ہیں کہ مفقود کی بیوی سے متعلق فرمایا کہ جب دوسری جگہ شادی کر لے پھر اس کو علم ہو جائے کہ پہلا خاوند زندہ ہے تو اس کے اور دوسرے خاوند کے درمیان تفریق کر دی جائے گی اور دوسرے خاوند کی عدت گزارے گی پھر اگر پہلا خاوند بھی مر جائے تو اس کی بھی عدت گزارے گی اور اس کی وارثہ بنے گی، (محلى ۱۰/۱۳۸) اس کی سند صحیح ہے۔

☆..... (۳۳۵۵) شعبہ حماد بن ابی سلیمان سے روایت کرتے ہیں کہ مفقود کی بیوی سے متعلق حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا اس بیوی کو اختیار دیا جائے گا (جس خاوند کے ساتھ رہنا چاہے) اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا بلکہ یہ پہلے ہی کی بیوی ہوگی (سنن سعيد قسم اول جلد ثابث ۱/۲۰۲ طبع دار الکتب العلمیہ بیروت) امام حماد فرماتے ہیں مجھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے زیادہ محبوب ہیں لیکن حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قول سے زیادہ پسند ہے، اس کو سعيد بن منصور نے روایت کیا (محلى ۱۰/۱۳۹) اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: امام حماد مجتہد ہیں جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قول پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قول کو راجح ٹھہرا رہے ہیں اور یہی کتاب و سنت و قیاس کے موافق ہے۔

۴۴۵۶..... عن داود عن الشعبي عن مسروق قال: لَوْلَا أَنَّ عُمَرَ خَيْرَ الْمُفْقُودِ بَيْنَ امْرَأَتِهِ أَوْ الصَّدَاقِ لَرَأَيْتُ أَنَّهُ أَحَقُّ بِهَا، رواه البيهقي (التخليص الحبير ۲: ۳۲۹) وسكت الحافظ عنه، والمذكور من السند صحيح۔ رواه البيهقي في سننه (۷: ۴۴۶) من طريق الشافعي أنا الثقي عن داود بن أبي هند عن الشعبي عن مسروق به إلخ، وهذا سند صحيح۔

۴۴۵۷..... محمد قال: أخبرنا إسرائيل بن موسى حدثنا سمالك بن حرب عن أشياخ من أهل المدينة أَنَّ امْرَأَةً فَقَدَتْ زَوْجَهَا، فَتَزَوَّجَتْ فَجَاءَ زَوْجُهَا، فَقَالَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: هِيَ امْرَأَتُهُ وَقَالَ عُمَرُ: إِنْ أَخَذَ امْرَأَتَهُ رَدَّ الصَّدَاقَ، كتاب الحجج (ص ۱۳۶) وسنده صحيح غير ما فيه من جهالة أشياخ من أهل المدينة، ولا تضر لا سيما وقد عدلوا بلفظ الأشياخ۔

۴۴۵۸..... عن زاذان عن علي أَنَّهُ قَضَى فِي الَّتِي تَزَوَّجَ فِي عِدَّتِهَا أَنَّهَا يُفَرَّقُ بَيْنَهُمَا، وَلَهَا

☆..... (۳۳۵۶) داود شعبي سے مسروق رضی اللہ عنہ کا قول روایت کرتے ہیں فرمایا اگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مفقود کو (واپسی پر) بیوی اور مہر کے مابین اختیار دینے کی بات نہ کی ہوتی تو میری رائے یہی ہوتی کہ مفقود ہی بیوی کا زیادہ حقدار ہے (مگر اب کچھ شک آ گیا) اس کو بیہقی نے (۳۳۶/۷) روایت کیا (التخصيص الحبير ۲/۳۲۹) ابن حجر رضی اللہ عنہ نے اس پر سکوت کیا ہے اور جو سند ذکر ہوئی وہ صحیح ہے کہ امام بیہقی نے بطریق شافعی ثقی سے عن داؤد بن ابی ہند عن الشعبي روایت کی ہے اور یہ صحیح سند ہے۔

☆..... (۳۳۵۷) امام محمد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ہمیں اسرائیل بن موسیٰ نے وہ کہتے ہیں ہمیں سمالک بن حرب نے اہل مدینہ کے بوڑھوں سے روایت بیان کی کہ جس عورت کا خاوند مفقود ہو جائے اور وہ دوسری شادی کر لے پھر پہلا خاوند آ جائے تو اس کے متعلق حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ وہ اسی کی بیوی ہے، اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ اگر اپنی بیوی لینا چاہے تو مہر واپس کرے (کتاب النکاح ۱۳۶) اس کی سند صحیح ہے البتہ اہل مدینہ کے بوڑھے مجہول ہیں لیکن یہ معترضین بالخصوص جب ان کو لفظ اشیاخ سے عادل ظاہر کیا گیا ہے۔

فائدہ:- حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اس بارے میں روایات مختلف ہو گئیں اکثر روایات یہ ظاہر کرتی ہیں کہ اگر زوج اول عورت کو اختیار کرے تو وہ اُسی کے حوالے ہوگی اور اس پر کچھ تاوان نہ ہوگا اور یہ روایت ظاہر کرتی ہے کہ عورت کو اختیار کرنے کی صورت میں زوج ثانی کے دیئے ہوئے مہر کی واپسی زوج اول پر لازم ہوگی یہ اختلاف تقاضا کرتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے منقول سب روایات چھوڑ دی جائیں (کہ ان میں اضطراب آ گیا) اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول راجح ٹھہرایا جائے۔

☆..... (۳۳۵۸) زاذان حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ جس عورت نے عدت میں نکاح کر لیا ہو اس کے بارے میں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فیصلہ دیا کہ اُس عورت اور دوسرے خاوند کے مابین تفریق کر دی جائے اور جو اس سے خواہش پوری کرنا حلال بنایا اس سے زوج

الصَّدَاقُ بِمَا اسْتَحْلَ مِنْ فَرْجِهَا، رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَرَوَى الثَّوْرِيُّ عَنْ أَشْعَثَ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عُمَرَ أَنَّهُ رَجَعَ فَقَالَ: لَهَا مَهْرُهَا، وَيَجْتَمِعَانِ إِنْ شَاءْنَا، رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ (التَّلْخِيسُ الْحَبِيرُ ۲: ۳۲۸) وسكت الحافظ عنه، فهو صحيح أو حسن، والمذكور من السند رجاله رجال الصحيح۔

۴۴۵۹..... أخبرنا أبو حنيفة حدثنا حماد بن أبي سليمان عن إبراهيم النخعي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: إِذَا طَلَّقَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ تَطْلِيقَةً أَوْ تَطْلِيقَتَيْنِ ثُمَّ أَشْهَدَ عَلَى رَجْعَتِهَا قَبْلَ أَنْ تَنْقَضِيَ عِدَّتُهَا وَلَمْ يَبْلُغْهَا ذَلِكَ حَتَّى تَزُوجَ فَإِنَّهُ يُفَرِّقُ بَيْنَهَا وَبَيْنَ زَوْجِهَا الْآخِرِ، وَلَهَا الصَّدَاقُ بِمَا اسْتَحْلَ مِنْ فَرْجِهَا، وَهِيَ امْرَأَةُ الْأَوَّلِ تُرَدُّ إِلَيْهِ، رَوَاهُ مُحَمَّدٌ فِي الْحَجَجِ لَهُ (ص: ۳۷۶) وهو مرسل صحيح، ومراسيل النخعي في حكم المسانيد كما مر غير مرة۔

ثانی پر مہر ہوگا۔ اس کو امام شافعی اور سعید بن منصور (سنن مجلد ثالث ۱/۱۸۹) نے روایت کیا، اور امام ثوری نے اشعث عن الشعمی عن مسروق حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے متعلق روایت کیا ہے کہ انہوں نے (حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قول کی طرف) رجوع کر لیا اور فرمایا اس عورت کیلئے (زوج ثانی کے ذمہ) مہر ہوگا اور پہلا خاندان اور یہ عورت اگر چاہیں تو اکٹھے رہیں گے، اس کو امام بیہقی نے روایت کیا (التلخیص الخیر ۳/۲۳۶، سنن سعید ۱/۱۸۹) اس پر ابن حجر بیہقی نے سکوت کیا ہے تو یہ صحیح یا حسن روایت ہے اور سند کے جو راوی مذکور ہیں وہ صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ:- جب دوسرے کی معتدہ عدت میں نکاح سے (تفریق کے بعد باوجود یکہ زوج اول کا نکاح ختم ہو گیا) زوج ثانی سے مہر کی حقدار ہے تو مفقود کی بیوی (جبکہ زوج اول ہی کی بیوی ہے یا زوج اول ہی اس کا زیادہ حقدار ہے) بطریق اولی زوج ثانی سے مہر کی حقدار ہوگی۔

☆..... (۲۳۵۹) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے سند حماد بن ابی سلیمان عن ابراہیم النخعی حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں فرمایا جب آدمی اپنی بیوی کو ایک یا دو طلاق دے دے پھر عدت پوری ہونے سے پہلے رجوع پر گواہ بنالے اور عورت تک رجوع کی خبر نہ پہنچی ہو حتی کہ عورت نکاح کر لے تو اس کے کے اور زوج ثانی کے درمیان تفریق کر دی جائے گی اور جو خواہش پوری کرنا زوج ثانی نے حلال بنایا اس سے عورت کا مہر ہوگا اور یہ پہلے کی ہی بیوی ہوگی اور اس کو واپس کی جائے گی۔ اس کو امام محمد نے کتاب الحجج (ص: ۳۷۶) میں روایت کیا ہے اور حضرت ابراہیم نخعی کی مراسیل مسانید کے حکم میں ہیں۔

فائدہ:- یہ بھی مفقود کی بیوی کی بعد نطفہ ہے تو جب اس کیلئے مہر زوج ثانی پر لازم ہے مفقود کی بیوی کیلئے بھی زوج ثانی پر لازم ہوگا۔

بَابُ إِذَا قَدِمَ الْمَفْقُودُ وَقَدْ تَزَوَّجَتْ امْرَأَتُهُ وَوَلَدَتْ فَهِيَ لَهُ وَالْأَوْلَادُ لِلثَّانِي

۴۴۶۰..... روى سعيد فى سننه عن عمران بن كثير أن عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ الْحُرِّ تَزَوَّجَ جَارِيَةَ بَيْنَ قَوْمِهِ يُقَالُ لَهَا: الدَّرْدَاءُ ، فَأَنْطَلَقَ عُبَيْدُ اللَّهِ فَلَحِقَ بِمُعَاوِيَةَ ، وَمَاتَ أَبُو الْجَارِيَةِ ، فَزَوَّجَهَا أَهْلُهَا رَجُلًا يُقَالُ لَهُ: عِكْرَمَةُ ، فَبَلَغَ ذَلِكَ عُبَيْدُ اللَّهِ فَقَدِمَ ، فَخَاصَمَهُمْ إِلَى عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَصَّوْا عَلَيْهِ قَصَصَهُمْ ، فَرَدَّ عَلَيْهِ الْمَرْأَةَ ، وَكَانَتْ حَامِلًا بَيْنَ عِكْرَمَةَ فَوُضِعَتْ عَلَى يَدَيِ عَبْدِ اللَّهِ ، فَقَالَتْ الْمَرْأَةُ لِعَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَا أَحَقُّ بِمَالِي أَوْ عُبَيْدُ اللَّهِ؟ قَالَ: بَلْ أَنْتِ أَحَقُّ بِمَالِكَ ، قَالَتْ: فَاشْهَدُوا أَنَّنِي مَا كَانَ لِي عَلَى عِكْرَمَةَ بِنِ صَدَاقٍ لَهُ فَهُوَ لَهُ ، فَلَمَّا وَضَعَتْ مَا فِي بَطْنِهَا رَدَّهَا عَلَى عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ الْحُرِّ ، وَالْحَقُّ الْوَلَدُ بِأَبْنِيهِ ، ذَكَرَهُ الْمَوْفِقُ فِي " الْمَغْنَى " (۱۰۱ : ۸) واحتج به ، رواه البيهقي فى السنن (۴۱۳ : ۷) من طريق سعيد بن منصور عن هشيم عن الشيباني أخبرنى عمران بن كثير أن عبيد الله بن الحر قد كره-

باب: جب مفقود زوج واپس آئے اور اس کی بیوی شادی کر چکی ہو اور زوج ثانی سے

اولاد ہو چکی ہو تو بیوی تو مفقود وہی کی ہوگی اور وہ اولاد زوج ثانی کی ہوگی

☆..... (۳۴۶۰) امام سعید بن منصور نے سنن میں عمران بن کثیر سے روایت کی ہے کہ عبيد الله بن الحر نے اپنی قوم کی ایک لڑکی سے جس کو درء کہا جاتا تھا شادی کی پھر عبيد الله چل دیئے اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے جا ملے اور لڑکی کا والد فوت ہو گیا تو لڑکی والوں نے اس کی شادی کسی اور آدمی سے کر دی جس کو عکرمہ کہتے تھے ، یہ خبر عبيد الله تک پہنچی وہ واپس آئے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس ان کا مقدمہ لے گئے انہوں نے اپنا قصہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بیان کیا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس کی عورت واپس کر دی ، وہ عکرمہ سے حاملہ تھی تو وہ عورت دو عابدوں کی نگرانی میں دی گئی۔ پھر عورت نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ کیا اپنے مال کی میں خود زیادہ حقدار ہوں یا عبيد الله زیادہ حقدار ہے؟ فرمایا تو اپنے مال کی زیادہ حقدار ہے ، کہنے لگی گواہ ہو جاؤ کہ میرا مہر جو عکرمہ کے ذمہ تھا وہ اسی کا ہے ، پھر جب پیٹ کا بچہ بنا تو وہ عبيد الله بن الحر کو عورت نے واپس کر دیا۔ اور بچہ باپ کے ساتھ ملحق کر دیا گیا۔ اس روایت کو موفیق نے مغنی (۱۰۱/۸) میں ذکر کر کے اس سے حجت لی ہے اس کو امام بیہقی رحمہ اللہ نے سنن میں (۴۱۳/۷) بطریق سعید بن منصور عن هشیم عن عمران بن کثیر روایت کیا ہے۔

فائدہ:- لڑکی والوں نے یقیناً خاوند کو مفقود اور میت سمجھ کر اس کا عکرمہ سے نکاح کیا ہے ورنہ تو وہ سخت مزاحمے مستحق تھے اس لئے اس کی بیوی سے مفقود والا معاملہ کیا۔ اور اس روایت میں جو ہے کہ بچہ اس کے باپ کے ساتھ ملحق کر دیا گیا اس کی باب پر دلالت واضح ہے امام اعظم رحمہ اللہ کا مذہب اول یہ تھا کہ بچہ اول زوج کا ہوگا لیکن پھر رجوع فرما کر زوج ثانی کیلئے ہونے کی رائے دی اور اسی پر فتویٰ ہے ، ہاں

بَابُ يُنْفَقُ عَلَى زَوْجَةِ الْمَفْقُودِ وَأَوْلَادِهِ الصِّغَارِ مِنْ مَالِهِ

۴۶۶..... نا أبو عوانة عن أبي بشر عن عمرو بن هرم عن جابر بن زيد عن ابن عباس وابن عمر قالا جميعاً في امرأة المفقود: تنتظر أربع سنين، قال ابن عمر: يُنفق عليها فيها من مال زوجها لأنها حبست نفسها عليه، قال ابن عباس: إذا خرجت ذلك بالورثة ولكن تستدين، فإن حاد زوجها أخذت من ماله، فإن مات قصت من نصيبها من الميراث، ثم قالا جميعاً: يُنفق عليها بعد الأربع سنين أربعة أشهر وعشراً بين جميع المال رواه سعيد بن منصور، قال ابن حزم: هذا صحيح عن ابن عباس وابن عمر (المحلى ۱۰: ۱۳۵)۔

زوج اول کیلئے بچہ تب ہو سکتا ہے جب عورت نکاح ثانی کے بعد چھ ماہ سے کم میں جن دے، اور اگر چھ ماہ یا اس سے زیادہ مدت میں بچہ نہ ہو تو وہ زوج ثانی کا ہی ہوگا۔

باب: مفقود کا مال موجود ہو تو اسی میں سے اس کی بیوی اور اولاد پر خرچ کیا جائیگا

☆..... (۴۳۶۱) جابر بن زید سے روایت ہے کہ حضرت ابن عباس و ابن عمر رضی اللہ عنہما دونوں مفقود کی بیوی سے متعلق فرماتے ہیں کہ چار سال انتظار کرے، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ اس مدت میں اس کے خاوند کے مال میں سے اس پر خرچ کیا جائیگا۔ کیونکہ اسی کی وجہ سے اس نے اپنے آپ کو بند کر رکھا ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ چونکہ وہ مال خرچ کرنا در ثاء کیلئے ضرر ہے اس لئے عورت قرض لیتی رہے، پھر اگر اس کا خاوند آجائے تو اس کے مال میں سے لے لے، اور اگر مر گیا تو اپنے حصہ وراثت سے قرض ادا کرے گی، مزید دونوں حضرات فرماتے ہیں کہ چار سال کے بعد (متوفی عنہا الزوج کی عدت چار ماہ دس دن جو گزارے گی اس) چار ماہ دس دن میں بھی زوج کے کل مال میں سے عورت پر خرچ کیا جائیگا۔ علامہ ابن حزم رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس و ابن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ صحیح ثابت ہے (محلی ۱۰/۱۳۵، سنن سعید بن منصور ۴/۲۰۲)

فائدہ:- امام موفق مغنی میں فرماتے ہیں کہ فقہاء کا اتفاق ہے کہ جس دن مفقود کا مال تقسیم ہوگا اس دن جو ورثاء زندہ ہوں گے وہی عورت وارث ٹھہریں گے۔ اگر کوئی صرف ایک دن پہلے بھی مرا ہے وہ وارث نہیں ہوگا۔ اور اگر کوئی شخص فوت ہو اور اس کے ورثاء میں کوئی مفقود ہو تو جو ورثاء موجود ہیں ان کو ان کا حصہ دے دیا جائے گا اور باقی مال موقوف رکھیں گے تاکہ مفقود کا معاملہ واضح ہو یا انتظار کی مدت ختم ہو اور اصول میراث جاری کر کے وراثت تقسیم کی جائے گی۔

کتاب الشِّرْکَةِ

بَابُ جَوَازِ الشِّرْکَةِ وَتُبُوْهَا شَرْعاً

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ﴾ وَقَالَ حَاكِمٌ عَنْ دَاوُدَ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿وَإِنَّ مِنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾۔
 ۴۴۶۲..... عن أبي هريرة رفعه قال: إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ: أَنَا ثَلَاثُ الشَّرِيكَينِ مَا لَمْ يَخُنْ أَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ، فَإِذَا خَانَ خَرَجْتُ مِنْ بَيْنِهِمَا۔ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَسَكَتَ عَنْهُ هُوَ وَالْمُنْذَرِيُّ، وَصَحَّحَهُ الْحَاكِمُ (نيل الأوطار ۵: ۱۳۵)۔

شرکت کا بیان

باب: شرعاً شرکت جائز اور ثابت ہے

اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے (اگر کوئی شخص لادلفوت ہو اور اس کے ورثاء کئی بھائی نہیں ہوں) تو وہ وراثت کے مال میں سے ایک تہائی میں مشترک حصہ دار ہوں گے (سورۃ نساء/۱۲) اور حضرت داؤد علیہ السلام کا واقعہ ذکر فرماتے ہوئے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اور بہت سے اکٹھے شریک ایسے ہوتے ہیں جو ایک دوسرے پر زیادتی کرتے ہیں مگر ایمان اور اعمال صالحہ والے زیادتی کرنے سے بچتے ہیں (سورۃ ص/۲۳)
فائدہ:- ان دونوں آیات سے شرکت کا جائز اور واقع ہونا صاف واضح ہے مثلاً میت کی وراثت کی ایک تہائی میں تقسیم سے پہلے سب بھائی نہیں شریک ہیں پھر تقسیم کر کے اپنا اپنا حصہ الگ کر لیں تو ان کی مرضی ہے ورنہ ابتداء اللہ تعالیٰ نے خود بخود ان میں شرکت پیدا کر دی، اگر شرکت جائز نہ ہوتی تو اللہ تعالیٰ پہلے ہی سے ہر ایک کیلئے الگ الگ حصہ ٹھہراتے، دوسری آیت سے بھی شرکت جائز ہونا ظاہر ہے ہاں شرکت کی صورت میں شرکاء کا ایک دوسرے پر زیادتی کرنا جرم ہے۔

☆..... (۴۳۶۲) حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ کا فرمان روایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ دو شریکوں کے مابین میں تیسرا (اور مددگار) ہوتا ہوں جب تک ایک دوسرے کی خیانت نہ کرے اور جب خیانت کرے تو میں درمیان میں سے نکل جاتا ہوں (میری مدد اس کے ساتھ ختم ہو جاتی ہے) اس حدیث کو ابو داؤد نے (۱۲۳/۲) روایت کیا اور ابو داؤد و منذری دونوں نے سکوت کیا اور امام حاکم نے صحیح قرار دیا (نیل الاوطار ۵/۱۳۵، مستدرک ۲/۱۸۳، رقم ۲۳۶۹۶)

فائدہ:- اس حدیث سے بھی شرکت کا جائز ہونا ثابت ہے باقی رہا یہ اشکال کہ اس حدیث کی صحت پر ابن القطان نے کلام کیا ہے (شیخ البانی نے بھی ضعیف قرار دیا ہے) کہا ہے کہ اس کا راوی سعید بن حیان مجہول ہے نیز مرسل ہے راجح یہ ہے کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کا روایت میں ذکر نہیں ہے سوائے محمد بن الزبرقان کے کسی نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مسنداً ہونا ذکر نہیں کیا۔

۴۶۳..... عن السائب بن أبي السائب أنه قال للنبي ﷺ: كُنْتُ شَرِيكِي فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَكُنْتُ خَيْرَ شَرِيكِ لَا تُدَارِيْنِي وَلَا تُمَارِيْنِي۔ رواه أبو داود وابن ماجه، ولفظه: كُنْتُ شَرِيكِي وَنِعْمَ الشَّرِيكُ كُنْتُ لَا تُدَارِي وَلَا تُمَارِي۔ وأخرجه النسائي والحاكم، وصححه (النيل: ۵: ۱۳۶)۔

۴۶۴..... عن أبي المنهال أن زيد بن أرقم والبراء بن عازب كانا شريكين، فاشترى فضة بنت نسيئة، فبلغ النبي ﷺ فأمرهما أن ما كان ينقد فأجيزوه، وما كان ينسيئة فردوه۔ رواه أحمد والبخاري، ولفظه: "ما كان يدا بيد فخذوه وما كان نسيئة فردوه" (نيل الأوطار ۵: ۱۳۷)۔

تو اس کا جواب یہ ہے کہ سعید بن حیان کو امام ابن حبان نے ثقات میں ذکر کیا ہے لہذا مجہول نہیں ہے اور سوائے محمد بن الزرقان کے کسی راوی کے اس کو مسند ذکر نہ کرنے سے ضعف لازم نہیں آتا کیونکہ ابن زرقان ترمذی کے سوا جماعت کا راوی اور چچا اور آٹھویں طبقہ کا راوی ہے (تقریب) علی بن المدینی ابو زرعہ ابو حاتم نسائی اور ابن شاپین و دارقطنی وغیرہم محدثین نے اس کو ثقہ صالح وغیرہ قرار دیا ہے (بخاری الج ۲/۲۵۲، ۲۵۳) تو جب راوی ثقہ ہے اور اصول ہے کہ ثقہ کی زیادتی مقبول ہے تو اس کا مسند بیان کرنا جو ثقہ کی زیادتی ہے یقیناً مقبول ہے۔ ☆..... (۴۶۳) حضرت سائب بن ابی السائب رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے عرض کیا کہ آپ زمانہ جاہلیت میں میرے شریک تھے اور اچھے شریک تھے نہ آپ میری مخالفت کرتے نہ مجھ سے جھگڑتے تھے اس حدیث کو ابو داؤد (۲/۳۱۷) اور ابن ماجہ (ص ۱۶۵) نے روایت کیا ہے ابن ماجہ کے الفاظ یوں ہیں۔ آپ میرے شریک تھے اور بہت اچھے شریک تھے نہ مخالفت کرتے نہ جھگڑتے تھے۔ اور اس کو نسائی و حاکم (۲/۱۹۱) نے بھی روایت کیا اور حاکم (اور ذہبی) نے صحیح کہا ہے (نیل الاوطار ۵/۱۳۶)۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی شرکت کا جائز ہونا ثابت ہے۔ اس کے سند و متن میں کچھ حضرات نے اضطراب بیان کیا ہے متن کے اضطراب کی وجہ سے شرکت کے جواز کے استدلال پر کچھ حرف نہیں آتا کیونکہ متن کا اضطراب لفظ لا تداری اور لا تماری کے قائل کے متعلق بیان کیا جاتا ہے اور جواز شرکت کا استدلال اس پر موقوف نہیں۔ اور سند میں اضطراب سے بھی حرج نہیں پڑتا راجح یہ لگتا ہے کہ ابو داؤد و ابن ماجہ و حاکم و نسائی والی سند صحیح ہے اس کے مخالف سند درست نہیں ہے۔

☆..... (۴۶۳) ابو المنہال سے روایت ہے کہ حضرت زید بن ارقم اور براء بن عازب رضی اللہ عنہما شریک تھے دونوں نے کچھ نقد اور کچھ ادھار سے چاندی خریدی نبی کریم ﷺ تک خبر پہنچی آپ ﷺ نے حکم فرمایا کہ جو چاندی نقدی سے خریدی ہے اس کی بیع نافذ رہنے دو اور جو ادھار پر لی ہے وہ واپس کر دو۔ اس حدیث کو امام احمد اور بخاری نے روایت کیا ہے (۱/۳۴۰) اور بخاری کے لفظ یہ ہیں کہ جو ہاتھ در ہاتھ معاملہ ہو وہ لے لو اور جو ادھار پر ہوا وہ واپس کرو۔ (نیل الاوطار ۵/۱۳۷)

فائدہ: اس حدیث سے بھی شرکت کا جائز ہونا ثابت ہے۔

بَابُ شُرْكَهِ الْمَفَاوِضَةِ

۴۶۶۵..... عن صالح بن صهيب عن أبيه قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ثَلَاثٌ فِيْهِنَّ الْبَرَكَةُ النَّبِيُّ إِلَى أَجَلٍ، وَالْمَفَاوِضَةُ، وَإِخْلَاطُ النَّبْرِ بِالشُّعْبِ لِئَلَّا يَلْبِثَ لَا يَلْبِثُ، وَفِي بَعْضِ نَسْخِ ابْنِ مَاجَةَ: الْمَفَاوِضَةُ بِذُلِّ الْمَفَاوِضَةِ، رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ (فتح القدير (۵: ۳۸۱) ونصب الراية ۲: ۱۶۷) - قلت: قال ابن ماجة: حدثنا الحسن بن علي الخلال ثنا بشر بن ثابت البزار ثنا نصر بن القاسم عن عبد الرحيم بن داود عن صالح بن صهيب به ونصر وعبد الرحيم وصالح مجاهيل، قال البخاري: وهذا موضوع (التهذيب، (۱۰: ۴۳۲) -

باب: شرکت مفاوضہ کے بیان میں

☆..... (۲۳۶۵) صالح بن صہیب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تین چیزوں میں برکت ہے ادھار پر مقررہ مدت تک کیلئے بیچنا اور مفاوضہ (مضاربت) اور گھر میں استعمال کیلئے گندم میں جو ملانا نہ کیجئے کیلئے (گندم میں جو ملانا) اور ابن ماجہ کے بعض نسخوں میں ”مفارضہ“ کی جگہ ”مفاوضہ“ ذکر ہے۔ اس حدیث کو ابن ماجہ نے (ص ۱۶۵) روایت کیا ہے۔ میں (مولانا ظفر احمد رحمہ اللہ) کہتا ہوں کہ ابن ماجہ نے اس کو یوں بیان کیا کہ ہمیں حسن بن علی الخلال نے بیان کیا وہ کہتے ہیں ہمیں بشر بن ثابت بزار نے بیان کیا وہ کہتے ہیں ہمیں نصر بن قاسم نے عبد الرحیم بن داؤد عن صالح بن صہیب اس کو بیان کیا۔ اور نصر وعبد الرحیم وصالح مجہول راوی ہیں۔ امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ روایت من گھڑت ہے (تہذیب ۱۰/۳۳۲)۔ (مترجم عرض کرتا ہے کہ علامہ مولانا عبد الرشید نعمانی رحمہ اللہ کی کتاب ”ماتمس الیہ الحاجة لمن يطالع“ سنن ابن ماجہ ص ۳۱ (مع ابن ماجہ) پر اس حدیث کے متعلق مذکور ہے کہ امام ابن جوزی رحمہ اللہ فرماتے ہیں یہ من گھڑت ہے اس میں راوی عبد الرحیم بن داؤد مجہول ہے اور زوائد ابن ماجہ میں امام بصیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس کی سند میں صالح مجہول ہے اور عبد الرحیم بن داؤد کے متعلق امام عقیلی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس کی حدیث غیر محفوظ ہوتی ہے اور نصر بن قاسم سے متعلق امام بخاری کا قول ہے کہ اس کی حدیث غیر معروف ہوتی ہے، اس بات کو سندھی رحمہ اللہ نے نقل کیا ہے اور امام ذہبی رحمہ اللہ نے میران میں فرمایا کہ عبد الرحیم بن داؤد بعض تابعین سے روایت کرتا ہے اور مجہول ہے اور اس کی حدیث منکر بھی جاتی ہے۔ جو سنن ابن ماجہ میں ہے)۔

فائدہ: مفاوضہ بمعنی مساوات یعنی ہر چیز میں برابر ہونا، شریکین مال اور اختیار اور قرض میں اسی طرح ایک دوسرے کے وکیل و کفیل ہونے میں برابر ہوتے ہیں اس لئے اس کو مفاوضہ کہتے ہیں۔

فائدہ: شرکت مفاوضہ صاحب ہدایہ کے قول کے مطابق قیاساً جائز نہیں استھانا جائز ہے امام شافعی و مالک و احمد رحمہ اللہ کے نزدیک درست نہیں ہے لیکن چونکہ عراق میں بغیر نکیر کے اس پر تعال ہے اور بغیر نکیر کے تعال کا لا جماع ہے نیز شرعاً اصل شرکت جب جائز ہے تو

بَابُ جَوَازِ الشِّرْكََةِ بِالْإِشَارَةِ وَالْمَعْنَى دُونَ اللَّفْظِ

..... ۴۴۶۶ یُذْكَرُ أَنَّ رَجُلًا سَاوَمَ شَيْئًا فَعَمَزَهُ آخَرُ، فَرَأَى عُمَرُ أَنَّ لَهُ شِرْكََةً، عَلِقَهُ الْبُخَارِيُّ وَوَصَلَهُ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ مِنْ طَرِيقِ إِبَاسِ بْنِ مَعَاوِيَةَ أَنَّ عُمَرَ أَتْبَصَرَ رَجُلًا يُسَاوِمُ سَلْعَةً وَعِنْدَهُ رَجُلٌ فَعَمَزَهُ حَتَّى اشْتَرَاهَا، فَرَأَى عُمَرُ أَنَّهَا شِرْكََةٌ (فتح الباری ۵: ۹۶)۔

بَابُ الشِّرْكََةِ فِي الطَّعَامِ وَقَوْلِ الرَّجُلِ: أَشْرِكُنِي

..... ۴۴۶۷ عَنْ زُهْرَةَ بْنِ مَعْبُدٍ أَنَّهُ كَانَ يَخْرُجُ بِهِ جَدُّهُ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ هِشَامٍ إِلَى السُّوقِ فَيَشْتَرِي الطَّعَامَ، فَيَلْقَاهُ ابْنُ عُمَرَ وَابْنُ الزُّبَيْرِ فَيَقُولَانِ لَهُ: أَشْرِكْنَا فَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَدْ دَعَا لَكَ بِالنَّبَرَةِ فَيُشْرِكُهُمْ، فَرَبَّمَا أَصَابَ الرَّاحِلَةَ كَمَا هَمِي فَيَبْعُثُ بِهَا إِلَى الْمَنْزِلِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (فتح الباری ۵: ۹۷)۔

اس کی سب اقسام جن پر بلا تکرار تعامل رہا وہ بھی جائز ہوں گی بغیر دلیل کے کسی خاص قسم کو جواز کے حکم سے خارج نہیں کیا جاسکتا۔ مذکورہ روایت حجت بنانے کے قابل نہیں ہے ہاں تعامل اور پھر اس پر بطور تائید پیش کی جاسکتی ہے۔ شرکت مفادہ کے جواز کی دلیل صاحب جہان نے ایک اور روایت کو بھی بنایا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا شرکت مفادہ کیا کرو یہ بہت بابرکت ہے، مگر یہ حدیث کتب حدیث میں نہیں ملتی جاتی۔ جیسا کہ علامہ ابن ہمام رحمہ اللہ نے فتح القدیر میں فرمایا ہے۔

باب: بغیر تلفظ اشارے اور معنی کے ذریعہ بھی شرکت درست ہو جاتی ہے

☆..... (۳۳۶۶) ذکر کیا جاتا ہے کہ ایک آدمی نے کسی چیز کا بھاء لگوا دیا تو دوسرے شخص نے اس کو اشارہ کر دیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے دیکھا کہ اس کی بھی شرکت ہے۔ اس روایت کو امام بخاری رحمہ اللہ نے تعلیقاً بیان کیا ہے (۳۴۰/۱) اور سعید بن منصور نے ایسا ابن معاویہ کی سند سے اس موصولاً بیان کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک آدمی کو دیکھا کہ سامان کا بھاء کر دیا تھا اور اس کے پاس ایک اور آدمی تھا تو اس نے اس کو اشارہ کیا حتیٰ کہ اس نے خرید لیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہی سمجھا کہ یہ شرکت کا معاملہ (اور اشارہ) تھا (فتح الباری ۵/۳۳۰) **فائدہ ۵:-** اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اشارہ سے بھی شرکت کا معاملہ طے ہو سکتا ہے بشرطیکہ قرینہ ہو۔

باب: غلہ میں شرکت اور آدمی کے یہ کہنے کا کہ ”مجھے شریک کر“ کا حکم

☆..... (۳۳۶۷) زہرہ بن معبد سے منقول ہے کہ اس کے دادا عبداللہ بن ہشام اس کو بازار لے جاتے اور غلہ خریدتے، پھر حضرت ابن عمر و ابن زبیر رضی اللہ عنہما کو ملتے اور اس کو فرماتے کہ ہمیں بھی شریک کر کیونکہ نبی کریم ﷺ نے تیرے لئے برکت کی دعا کی ہے تو دادا جان اس

بَابُ جَوَازِ شِرْكَةِ الْأَبْدَانِ

۴۶۸..... عن أبي عبيدة عن عبد الله قال: اشتركت أنا وعمارٌ وسعدٌ فيما نصيب يومئذٍ، قال: فجاء سعدٌ بأبييرين ولم أجيء أنا وعمارٌ بشيءٍ - رواه "ابو داود" و "النسائي" و "ابن ماجه"، وهو منقطع لأن أبا عبيدة لم يسمع من أبيه عبد الله بن مسعود (نيل الأوطار ۵: ۱۳) قلت: ولكن الدارقطني (۲: ۳۶۱) صحح روايته عن أبيه وقال: أبو عبيدة أعلم بحديث أبيه وبمذهبه وفتياه من نظراءه -

شریک بنالیتے تو بہت دفعہ پورے ایک اونٹ کا بوجھ نفع کو حاصل ہوتا اور وہ اس کو گھر بھیج دیتے۔ اس حدیث کو امام بخاری رحمہ اللہ نے (۳۳۰/۱) روایت کیا ہے (فتح الباری ۵/۳۳۰) **نائدہ:-** اس حدیث کی باب کے عنوان پر دلالت واضح ہے۔

باب: شرکت ابدان جائز ہے

نائدہ:- شرکت صنائع، شرکت اعمال اور شرکت ابدان ایک ہی قسم کے نام ہیں اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ دو اہل حرفت صنعت اس پیشہ میں جو جائیں کہ ہر ممکن کام قبول کریں گے اور جو کمائی ہوگی وہ دونوں شریکوں میں مشترک ہوگی۔ اس صورت میں جو شریک بھی کوئی کام لے گا وہ دوسرے کے بھی ذمہ ہوگا اور ہر ایک کی آمدن دونوں میں تقسیم ہوگی۔

☆..... (۳۳۶۸) ابو عبیدہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ میں اور عمار وسعد رضی اللہ عنہم جنگ بدر کے دن حمل ہونے والے مال میں شریک بن گئے، تو حضرت سعد رضی اللہ عنہ تو دو قیدی حاصل کر لائے، اور میں اور عمار کچھ نہ لائے۔ اس کو ابوداؤد اور نسائی وابن ماجہ نے روایت کیا ہے لیکن یہ منقطع ہے کیونکہ ابو عبیدہ کا حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے سماع نہیں ہے (نیل الاوطار ۵/۱۳۸) میں (مولانا ظفر احمد) کہتا ہوں۔ لیکن دارقطنی نے (۳/۲۰۵ طبع نشر الملتان) اس کے باپ (ابن مسعود رضی اللہ عنہ) سے روایت کو صحیح قرار دیا اور فرمایا ابو عبیدہ اپنے والد کی حدیث اور مذہب اور فتاویٰ کو دوسروں سے زیادہ جانتے ہیں۔

نائدہ:- جہاد اور دشمنوں کو قید کرنا اور مال غنیمت کے حصول کی کوشش بہترین صنعت و حرفت ہے اور ان تینوں صحابہ رضی اللہ عنہم نے اسی کے نتیجہ میں ہونے والی آمدنی میں شراکت اختیار کی واضح ہوا کہ شرکت صنائع جائز ہے مثلاً دو درزی باہم شراکت کریں کہ ہم دونوں کپڑے بنے کیلئے لیں گے اور جو بھی آمدنی ہوگی اس میں شریک ہوں گے وغیرہ۔ امام ابو حنیفہ و مالک رحمہم اللہ کے نزدیک یہ شرکت جائز ہے امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک باطل ہے اس بارے میں ان کی دلیل محض قیاس ہے جو نص کے مقابلہ میں قابل حجت نہیں ہے۔

بَابُ شَرَكَةِ الْوُجُوهِ

۴۶۶..... أخبرنا مالك أخبرنا العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب أن أباه أخبره قال أخبرني أبي قال. كُنْتُ أُنِيعُ الْبَزَّ فِي زَمَانِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، وَإِنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ: لَا يَبِيعُهُ فِي سُوْقِ الْحَبَشَةِ فَإِنَّهُمْ لَا يَتَمَسَّوْنَ فِي الْمِيزَانِ وَالْمِكْيَالِ، قَالَ يَعْقُوبُ: فَذَهَبْتُ إِلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ، فَقُلْتُ: عَلَيَّكَ هِيَ غَنِيمةٌ نَارِدَةٌ، قَالَ: مِمَّ؟ قُلْتُ: بَزٌّ قَدْ عَلِمْتُ مَكَانَهُ يَبِيعُهُ صَاحِبُهُ يَرْخِصُ لَا يَسْتَطِيعُ يَبِيعُهُ، أَشْتَرِيهِ لَكَ ثُمَّ أُبِيعُهُ لَكَ، قَالَ: نَعَمْ، فَذَهَبْتُ فَصَفَقْتُ بِالْبَزِّ، ثُمَّ جِئْتُ بِهِ فَطَرَحْتُ فِيهِ

باب: شرکت وجوہ کے بیان میں

فائدہ: شرکت عقد کی چوتھی قسم شرکت وجوہ ہے جس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ شریکین کے پاس مال نہیں ہوتا بلکہ وہ اپنی وجاہت اور اعتماد و اعتبار کے ذریعہ تاجروں سے سامان ادھار لاتے اور فروخت کر کے نفع میں شریک ہوتے ہیں۔ اس شرکت میں خریدی ہوئی چیز کے اعتبار سے نفع تقسیم ہوتا ہے یعنی اگر دونوں نے کوئی چیز نصف خریدی تو نفع بھی آدھا آدھ ہوگا اور اگر ایک نے ایک تہائی اور دوسرے نے دو تہائی خریدی تو نفع ایک تہائی والے کو ایک تہائی اور دو تہائی والے کو دو تہائی ملے گا، اگر کوئی شریک زیادہ کی شرط لگائے گا تو شرط باطل ہوگی زائد کا حقدار نہ ہوگا، امام شافعی و مالک رحمہما کے نزدیک یہ شرکت جائز نہیں۔

۵۶..... (۴۶۶) امام مالک۔ میں بیان کیا وہ فرماتے ہیں کہ ہمیں عبد الرحمن بن یعقوب نے اپنے والد سے روایت بیان کی وہ فرماتے ہیں کہ مجھے میرے والد نے بتایا کہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں کپڑے بیچا کرتا تھا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہوا تھا کہ ہمارے بازار میں کوئی عجمی شخص بیچ نہ کیا کرے کیونکہ وہ لوگ نہ دین کی سمجھ رکھتے ہیں اور نہ ناپ تول صحیح کرتے ہیں۔ یعقوب کہتے ہیں کہ میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس گیا اور ان سے کہا کہ کیا آپ کو زائد نفع کی خواہش ہے؟ فرمایا وہ نفع کیا ہے؟ میں نے بتایا کہ کپڑے ہیں جہاں ان مالک ان کو ستے داموں بیچنا چاہ رہا ہے وہ جگہ بھی مجھے معلوم ہے وہ بائع (عجمی ہونے کی وجہ سے) بیچ نہیں سکتا تو کیا میں آپ کیلئے خرید لوں اور پھر آپ کیلئے بیچ دوں؟ فرمایا ٹھیک ہے تو میں گیا اور کپڑوں کا بھاء کر کے لایا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے گھر میں رکھ دیئے جب حضرت عثمان گھر واپس آئے اپنے گھر میں کپڑوں کی گھڑی دیکھی تو پوچھا یہ کیا ہے؟ گھر والوں نے بتایا کپڑے ہیں یعقوب لایا ہے، فرمایا اس کو باؤ، میں حاضر ہوا پوچھا یہ کیا ہے؟ میں نے عرض کیا وہی ہیں جو میں نے آپ کو بتائے تھے، فرمایا آپ نے ان کو دیکھ بھی لیا ہے؟ میں نے کہا میں آپ کیلئے (ان کو دیکھنے میں) کافی ہو چکا ہوں۔ لیکن بائع کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے مقررہ گمرانوں نے شک میں ڈالا تھا (تو وہ بازار میں نہ بیچ

عُثْمَانُ، فَلَمَّا رَجَعَ عُثْمَانُ فَرَأَى الْعُكُومَ فِي دَارِهِ قَالَ: مَا هَذَا؟ قَالُوا: نَبْرٌ جَاءَ بِهِ يَعْقُوبُ، قَالَ: ادْعُوهُ لِي، فَجِئْتُ فَقَالَ: مَا هَذَا؟ قُلْتُ: هَذَا الَّذِي قُلْتُ لَكَ۔ قَالَ: أَنْظِرْتَهُ؟ قُلْتُ: كَفَيْتَكَ وَلَكِنْ رَأَيْتُ حَرْسَ عُمَرَ، قَالَ: نَعَمْ، فَذَهَبَ عُثْمَانُ إِلَى حَرْسِ عُمَرَ، فَقَالَ: إِنَّ يَعْقُوبَ يَبِيعُ بَرِيًّا فَلَا تَمْنَعُوهُ، قَالُوا: نَعَمْ، فَجِئْتُ بِالْبَرِّ السُّوْقِ، فَلَمْ أَلْبَثْ حَتَّى جَعَلْتُ ثَمَنَهُ فِي مَزُودٍ وَذَهَبْتُ إِلَى عُثْمَانَ وَبِالَّذِي اشْتَرَيْتُ الْبَرَّ مِنْهُ، فَقُلْتُ: عَدِيَ الَّذِي لَكَ فَأَعْتَدَهُ، وَبَقِيَ مَالٌ كَثِيرٌ، قَالَ: فَقُلْتُ: لِعُثْمَانَ هَذَا لَكَ أَمَّا أَنِّي لَمْ أَظْلِمَ بِهِ أَحَدًا قَالَ: جَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا وَفَرَحَ بِذَلِكَ قَالَ: فَقُلْتُ: أَمَّا أَنِّي قَدْ عَلِمْتُ مَكَانَ يَبِيعُهَا بِمِثْلِهَا أَوْ أَفْضَلَ، قَالَ: وَعَايِدُ أَنتَ؟ قَالَ: قُلْتُ: نَعَمْ إِنْ شِئْتُ، قَالَ: قَدْ شِئْتُ، قَالَ: فَقُلْتُ: إِنِّي بَاغٍ خَيْرًا فَأُشْرِ كُنْ، قَالَ: نَعَمْ بَنِي وَبَنِيكَ۔ أَخْرَجَهُ مُحَمَّدٌ فِي "الموطأ" (ص: ۳۴۵) وَيَعْقُوبُ الْمَدَنِيُّ مَوْلَى الْحَرَقَةِ مَقْبُولٌ مِنَ الثَّانِيَةِ، (تَقْرِيبُ ص: ۳۴۲) وَبَقِيَّةُ الْإِسْنَادِ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ۔

(۱) فرمایا ٹھیک ہے پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے گھرانوں کے پاس گئے اور فرمایا یعقوب میرے کپڑے بیچنا چاہتا ہے تم اس کو نہ روکنا۔ انہوں نے کہا ٹھیک ہے۔ تو میں بازار میں کپڑے لایا زیادہ دیر نہ ٹھہرا تھا کہ کپڑے کی قیمت تھلی میں سنبھال چکا۔ اور پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس خود گیا اور جس شخص سے کپڑے خریدے تھے اس کو بھی لے گیا اور اس کو میں نے کہا جو پیسے تیرے بنتے ہیں وہ تو شاکر لے۔ اس نے اپنے پیسے شاکر لئے اور بکثرت مال بچ گیا۔ تو میں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے کہا یہ آپ کا ہے۔ میں نے اس میں کچھ بھی کمی نہیں کی ہے، فرمایا اللہ تعالیٰ تجھے جزائے خیر دے، اور خوش ہوئے فرماتے ہیں کہ پھر میں نے کہا کہ مجھے ایک اور جگہ بھی کپڑوں کی بیچ کی ایسی ہی نفع دلائی یا اس سے بڑھیا معلوم ہے۔ فرمایا تو پھر تودو بارہ چاہتا ہے (کہ خرید لائے اور پھر نفع پر بیچ دے)؟ میں نے کہا ہاں اگر آپ کی مرضی ہو، فرمایا میری مرضی ہے، میں نے کہا کہ میں خیر تلاش کرنے والا ہوں تو آپ مجھے شریک بھی کرو، فرمایا ہاں نفع میرا اور تیرا ہوگا۔ اس روایت کو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے موطا (ص ۳۴۲، ۳۴۸) میں روایت کیا ہے، راوی یعقوب مدنی مولى الحرقة مقبول اور دوسرے طبقہ کا راوی ہے (تقریب ۳۴۰/۲) اور باقی سند مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے شرکت وجوہ کا جواز ثابت ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور یعقوب نے باہم یہ شرکت کی۔ اس روایت کے تحت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ہم بھی اسی کو اختیار کرتے ہیں کہ دو آدمی ادھار پر خرید میں شریک ہو سکتے ہیں اگر چنانچہ میں سے کسی کے پاس راس المال نہ ہو، اور نفع ان میں مشترک ٹھہرے۔

بَابُ شِرْكََةِ الْعَنَانِ وَأَحْكَامِهَا

۴۴۷۰..... روينا من طريق وكيع عن سفيان الثوري عن أبي حصين قال: قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فِي الْمُتَضَارِبِ وَفِي الشَّرِيكَيْنِ: الرِّبْحُ عَلَى مَا اضْطَلَحَا عَلَيْهِ، رَوَاهُ ابْنُ حَزْمٍ فِي "المحلى" (۱۲۶: ۸)، وسنده صحيح مرسل، ورواه عبد الرزاق عن قيس بن الربيع عن أبي حصين عن الشعبي عنه (التلخيص ۲: ۲۵۵)۔

۴۴۷۱..... ومن طريق وكيع عن سفيان الثوري عن هشام أبي كليب و عاصم الأحول وإسماعيل الأسدي قال إسماعيل: عن الشعبي، وقال عاصم: عن جابر بن زيد، وقال هشام: عن إبراهيم النخعي قالوا كُلُّهُمُ فِي شَرِيكَيْنِ أَخْرَجَ أَحَدُهُمَا بَائِتَةً وَالْآخَرُ بَائِتَيْنِ إِنَّ الرِّبْحَ عَلَى مَا اضْطَلَحَا عَلَيْهِ، وَالْوَضِيعَةُ عَلَى رَأْسِ الْمَالِ۔ رَوَاهُ ابْنُ حَزْمٍ أَيْضًا فِي "المحلى" (۱۲۶: ۸)، ورواه ثقات، وهشام أبو كليب قال مغلطاً: هو ثقة، قال الحافظ في "التلخيص" (۷: ۲۵۵) ثم وجدته في ثقات ابن حبان اهـ۔

باب: شرکت عنان اور اس کے احکام

فائدہ:۔ شرکت عنان میں دو شخص کا روپار میں اس طرح شریک ہوتے ہیں کہ ان میں سے ہر ایک دوسرے کا ذیل تو ہوتا ہے کفیل ضمان نہیں ہوتا دونوں کا مال اور نفع برابر بھی ہو سکتا ہے کم و بیش بھی ہو سکتا ہے دونوں بھی تجارت کر سکتے ہیں صرف ایک بھی تجارت کر سکتا ہے لیکن کسی ایک کیلئے سارا نفع ٹھہرانے سے یہ شرکت صحیح نہیں ہوگی کیونکہ پھر شرکت نہیں ہوگی بلکہ بضاعت یا قرض کہلائے گا، اگر تجارت کر کے والے کیلئے پورا نفع ہو تو دوسرے شریک کا مال قرض ہو اور پورا نفع صاحب مال کیلئے ہو تو مال تاجر کے پاس بضاعت ہو۔

☆..... (۴۴۷۰) بطریق وکیع عن سفيان الثوري ابو حصين سے روایت ہے کہ مضارب اور شریکین سے متعلق حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ان میں نفع اس طرح تقسیم ہوگا جس طرح دونوں نے طے کیا ہے، اس کو ابن حزم نے محلی (۱۲۶/۸) میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح دوسرے ہے، اور اس کو عبد الرزاق نے بھی عن قیس بن الربیع عن ابی حصین عن الشعبي حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے (الخصیص ۲/ ۲۵۵)

فائدہ:۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا یہ فرمان شرکت عنان سے متعلق ہی ہے جو شرکت عنان کے جواز کی دلیل ہے وجہ یہ ہے کہ شرکت مفاد میں تو نفع اور پیسہ دونوں برابر ہونا ضروری ہے وہاں نفع اس طریقہ پر تقسیم نہیں ہو سکتا جس پر وہ طے کریں یہ تو صرف شرکت عنان میں ہو سکتا ہے۔ اگلی روایت بھی شرکت عنان سے متعلق ہی ہے کیونکہ وہاں دونوں کا پیسہ برابر نہیں ہے اور یہ بات صرف شرکت عنان میں ہوتی ہے۔

☆..... (۴۴۷۱) امام شعبی اور جابر اور ابو نعیم رحمہم اللہ ان شریکین کے متعلق جن میں سے ایک نے سوا دوسرے نے دوسودینے (اور شرکت کی) فرماتے ہیں کہ ان دونوں شریکوں کو نفع اس مقدار پر طے گا جس پر انہوں نے طے کیا ہے، اور خسارہ رأس المال کے مطابق ہوگا۔ اس

بَابُ جَوَازِ عَقْدِ الشَّرَكَةِ غَيْرِ الْمُفَاوَضَةِ بَيْنَ الْمُسْلِمِ وَالذِّمِّيِّ

۴۴۷۲..... عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ عامل أهل خيبر بشطرنج ما يخرج منها من

تمر أو زرع أخرجه الجماعة إلا النسائي (زيلعي ۲: ۲۵۹)۔

۴۴۷۳..... عن عطاء قال: نهى رسول الله ﷺ عن مشاركة اليهودي والنصراني إلا أن

يكون الشراء والبيع بيد المسلم رواه الخلال بإسناده (المغني ۵: ۱۱۰)، وهو مرسل۔

ابن حزم نے مخفی (۱۳۶/۸) میں روایت کیا اور اس کے راوی ثقہ ہیں اور ہشام ابویکلیب سے متعلق مغلطی فرماتے ہیں کہ ثقہ ہے، علامہ ابن حجر رحمہ اللہ تلخیص میں فرماتے ہیں کہ اس راوی کا ذکر میں نے ثقات ابن حبان میں پایا ہے۔

فائدہ: یہ جو فرمایا کہ خسارہ راس المال کے مطابق ہوگا اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر دونوں شریکوں نے تجارت میں برابر مال دیا ہے تو خسارہ آدھا آدھا ہوگا اور اگر ایک نے ایک تہائی اور دوسرے نے دو تہائی دیا ہے تو خسارہ بھی ایک حصہ ایک تہائی والے کا اور دوسرے دو تہائی والے کا ہوگا۔

باب: شرکت مفادہ کے علاوہ شرکت مسلمان اور ذمی کے درمیان بھی جائز ہے

☆..... (۳۴۷۲) حضرت ابن عمر رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خیبر والوں سے اس پر صلح فرمائی کہ جو پھل اور کھیتی پیدا ہوگی اسکا آدھا وہ ادا کریں گے، اس حدیث کو جماعت نے سوائے نسائی کے روایت کی ہے، (ذیلیعی ۲/۲۵۱، بخاری ۱/۳۴۰، ابوداؤد ۲/۶۹، ابن ماجہ ۱/۷۷)۔

فائدہ: اس روایت کے متعلق علامہ ابن حزم رحمہ اللہ بھی کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کا یہ معاملہ کھیتی وغیرہ میں ان لوگوں سے شرکت کا معاملہ ہے، اور ظاہر ہے کہ صلح سے وہ ذمی ہو گئے تو ذمی اور مسلمان کے درمیان شرکت کا جواز ثابت ہوا مگر شرکت مفادہ جائز نہیں کیونکہ اس میں مال اور تصرف دونوں میں برابری شرط ہے اور مسلمان و ذمی کے مابین تصرف میں برابری نہیں ہو سکتی کیونکہ کافر شراب اور خنزیر خریدے تو مسلمان اس کو اس کا وکیل بن کر نہیں بیچ سکے گا تو تصرف میں برابری نہ رہی اس لئے شرکت مفادہ کے علاوہ شرکت جائز ہے اور مفادہ جائز نہیں ہے۔

☆..... (۳۴۷۳) حضرت عطاء رحمہ اللہ سے مرسل روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے یہودی اور عیسائی کے ساتھ مسلمان کی شرکت سے منع فرمایا مگر یہ کہ خرید و فروخت کا اختیار مسلمان کے پاس ہو، اس کو امام خلال نے روایت کیا (المغنی ۵/۱۱۰) اور یہ مرسل ہے۔

فائدہ: یہ ممانعت کراہت تہذیبی کے درجہ میں ہے اور شرکت نہ کرنا مستحب ہے لیکن اگر کر لی تو جائز ہوگی۔

۴۷۴..... عن أبي حمزة عن ابن عباس أنه قال: لَا تُشَارِكُنْ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَا مَجُوسِيًّا لِأَنَّهُمْ يَرَبُّونَ رَوَاهُ الْأَثَرَمُ (المعنى ۵: ۱۱۰)، ورواه البيهقي في سننه (۵: ۳۳۵) من طريق سعيد بن منصور ثنا هشيم عن أبي حمزة عن ابن عباس، وهذا سند حسن صحيح۔

۴۷۵..... رويانا عن إياس بن معاوية: لَا بَأْسَ بِمُشَارَكَةِ الْمُسْلِمِ الذِّي يَ إِذَا كَانَتْ الذَّرَاجِ عِنْدَ الْمُسْلِمِ وَتَوَلَّى الْعَمَلَ لَهَا، رَوَاهُ ابْنُ حَزْمٍ فِي "المحلى" (۸: ۱۲۵)۔

۴۷۶..... حدثنا الأنصاري محمد بن عبد الله عن إسرائيل عن إبراهيم بن عبد الأعلى عن سويد بن غفلة أن بلالاً قال لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ: إِنَّ عُمَّالَكَ يَأْخُذُونَ الْخَمْرَ وَالْخَنَازِيرَ فِي الْخِرَاجِ۔

☆..... (۳۷۴) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ابو حمزہ روایت کرتے ہیں کہ فرمایا کسی یہودی اور نصرانی اور مجوسی سے مشارکت نہ کرو کیونکہ وہودی لین دین کرتے ہیں۔ اس کو اثرم نے روایت کیا (المعنی ۵/۱۱۰) اور اس کو بیہقی نے بھی سنن (۵/۳۳۵) میں بطریق سعید بن منصور عن یثیم ابو حمزہ سے روایت کیا ہے اور یہ سند حسن صحیح ہے۔

فائدہ: یہ بھی احتساب پر محمول ہے اور شرکت مفادضہ میں حرمت پر محمول ہے۔

☆..... (۳۷۵) ایاس بن معاویہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ مسلمان اور ذمی کی مشارکت میں کوئی حرج نہیں بشرطیکہ دراہم مسلمان کے پاس ہوں اور مشارکت کی وجہ سے تصرف کا اختیار بھی خود رکھے، اس کو ابن حزم نے محلی (۸/۱۲۵) میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: معلوم ہوا کہ جب اختیار مسلمان کے پاس ہو اور ذمی کے پاس تصرف کا اختیار ہی نہ ہو تو مشارکت میں کچھ کراہت نہیں ہے۔ اور چونکہ شرکت مفادضہ میں تصرف میں برابر ہونا ضروری ہے اس لئے شرکت مفادضہ جواز سے خارج ہوگئی۔

☆..... (۳۷۶) محمد بن عبد اللہ انصاری عن اسرائیل عن ابراہیم بن عبد الاعلی سويد بن غفلة سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ آپ کے عاملین ٹیکس میں شراب اور خنزیر لے لیا کرتے ہیں فرمایا ان سے نہ لیا کرو ہاں شراب و خنزیر کی بیعہ انہیں اختیار دے دیا کرو اور تم ان سے قیمت وصول کر لیا کرو۔ اس روایت کو ابو عبید نے کتاب الاموال (ص ۵۰) میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس روایت سے امام صاحب رحمہ اللہ کے اس مسئلہ کی تائید ہے کہ مسلمان کیلئے جائز ہے کہ ذمی سے شراب اور خنزیر کی قیمت والا بیعہ لیا کرے۔ اور اس میں ابن حزم کا رد ہے جو کہتے ہیں کہ ذمی کیلئے وہی تصرف جائز ہے۔ جو مسلمان کیلئے حلال ہے اس سے معلوم ہوا کہ جو تصرف مسلمان کیلئے حلال نہیں وہ ذمی کیلئے جائز ہے، نیز امام موفق نے جو مسئلہ ذکر کیا کہ مضارب کیلئے جائز نہیں کہ شراب، خنزیر خرید سے چاہے مضارب و رب المال دونوں مسلمان ہوں یا ایک مسلمان اور دوسرا ذمی ہو۔ اس سے معلوم ہوا کہ ذمی مضارب ایسا کر سکتا ہے مسلمان

فَقَالَ: لَا تَأْخُذْوهَا مِنْهُمْ وَلَكِنْ وَلَوْهُمْ بَيْعُهَا، وَخُذُوا أَنْتُمْ مِنَ الثَّمَنِ: رواه أبو عبيد في الأموال (ص: ۵۰) وسنده صحيح، كما تقدم في باب الجزية والعشر۔

بَابُ الْمُضَارَبَةِ وَأَحْكَامِهَا

۴۷۷..... أخرج أبو نعيم في دلائل النبوة (ص: ۵۴) من طريق ابن سعد عن الواقدي ثنا موسى بن شعبة عن عميرة بنت عبد الله بن كعب بن مالك عن أم سعد بن الربيع عن نفيسة بنت أمية أخت يعلى سمعتها تقول: لَمَّا بَلَغَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَمْسًا وَعِشْرِينَ سَنَةً وَلَيْسَ لَهُ بِمَكَّةَ اسْمٌ إِلَّا الْأَبْنَى لَمَّا تَكَامَلَتْ فِيهِ مِنْ جِصَالِ الْخَيْرِ قَالَ لَهُ أَبُو طَالِبٍ: يَا ابْنِ أَخِي! هَذَا عَمْرٌ قَوْمُكَ قَدْ حَضَرَ خُرُوجُهَا إِلَى الشَّامِ وَخَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ تَبَعَتْ رَجُلًا مِّنْ قَوْمِكَ فِي عِزَاتِهَا فَيَتَجَرَّوْنَ لَهَا وَيُصْنِفُونَ مَنَافِعَ، فَلَوْ جِئْتَهَا فَعَرَضْتَ نَفْسَكَ عَلَيْهَا لَأَسْرَعَتْ إِلَيْكَ وَفَضَّلَتْكَ عَلَى غَيْرِكَ لِمَا يَبْلُغُهَا مِنْ طَهَارَتِكَ، وَكَانَتْ خَدِيجَةُ امْرَأَةً تَاجِرَةً ذَاتَ شَرَفٍ وَمَالٍ كَثِيرٍ وَتَجَارَةٍ، وَتَبَعَتْ بِهَا إِلَى الشَّامِ، وَكَانَتْ تَسْتَأْجِرُ الرَّجُلَ وَتَدْفَعُ إِلَيْهِ الْمَالَ مُضَارَبَةً، وَكَانَتْ قَرِيشٌ قَوْمًا تَجَارًا، مَنْ لَمْ يَكُنْ تَاجِرًا فَلَيْسَ عَنْدهُمْ بِشَيْءٍ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: فَلَعَلَّهَا أَنْ تُرْسِلَ إِلَيَّ فِي ذَلِكَ، قَالَ أَبُو طَالِبٍ: ابْنِي

نہیں کر سکتا۔ یہی امام صاحب رحمہ اللہ کا مسلک ہے۔

باب: باب مضاربت اور اس کے احکام

فائدہ:- مضاربت یہ ہے کہ مال ایک شخص کا ہو اور تجارت دوسرا شخص کرے اور نفع میں مال والا اور تاجر شریک ہوں۔ یہ زمانہ جاہلیت میں بھی مروج تھا اور نبی کریم ﷺ کے زمانہ میں بھی تھا اور آپ ﷺ نے اس پر نکیر نہیں فرمائی۔

☆..... (۳۷۷) امام ابو نعیم نے دلائل النبوة میں بطریق ابن سعد بسند متصل ام سعد بنت الربیع سے نفیسہ بنت امیہ یعلیٰ کی بہن سیر وایت کرتے ہیں وہ فرماتی ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ پچیس سال کی عمر کو پہنچے اور مکہ مکرمہ میں آپ کا نام امین ہی تھا کیونکہ آپ میں عادات خیر کامل و مکمل تھیں، تو آپ کو ابو طالب نے کہا بھتیجے! تیری قوم کے قافلے کا ملک شام جانا نزدیک ہو گیا ہے اور خدیجہ بنت خویلد اپنے قافلے میں اپنی قوم کے بہت سے آدمی بھیجا کرتی ہے اور وہ اس کیلئے تجارت کر کے منافع حاصل کیا کرتے ہیں تو اگر آپ اس کے پاس چلے جائیں اور اپنے کو پیش کریں تو فوراً آپ کے حوالے کر دے گی اور آپ کو دوسروں پر ترجیح دے گی کیونکہ اس تک آپ کی پاکیزگی کی باتیں پہنچی ہیں۔ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا تاجرہ شرافت والی بکثرت مال و تجارت والی عورت تھیں اور مال ملک شام بھیجا کرتی تھیں آدمی کو مزدور بنا کر مال اس کو بطور مضاربت دیا کرتی تھیں اور قریش بھی تاجر لوگ تھے جو تاجر نہ ہوتا اس کی ان کے ہاں کچھ حیثیت نہ تھی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا شاید وہ میرے پاس پیغام بھیج

أَخَاتُ أَنْ تَوَلَّيَ غَيْرَكَ فَتَطْلُبُ أَمْرًا مُدْبِرًا، فَافْتَرَفَا، فَبَلَغَ حَدِيثَهُ مَا كَانَ مِنْ مُحَاوَرَةٍ عَمِيهِ لَهُ، وَقَبِلَ ذَلِكَ مَا قَدْ بَلَغَهَا مِنْ صِدْقِ حَدِيثِهِ وَعَظَمِ أَمَانَتِهِ وَكُرَمِ أَخْلَاقِهِ، فَقَالَتْ: مَا ذَرَيْتُ أَنَّهُ يُرِيدُ هَذَا لَنَ أُرْسَلَتْ إِلَيْهِ، فَقَالَتْ: إِنَّهُ قَدْ دَعَانِي إِلَى الْبُعْثَةِ إِلَيْكَ مَا بَلَغْنِي مِنْ صِدْقِ حَدِيثِكَ وَعَظَمِ أَمَانَتِكَ وَكُرَمِ أَخْلَاقِكَ، وَأَنَا أُعْطِيكَ ضِعْفَ مَا أُعْطِيَ فَاعِلَ رَجُلًا مِنْ قَوْمِكَ، فَفَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَلَقِيَ أُلَ طَالِبَ، فَقَالَ لَهُ ذَلِكَ، فَقَالَ: إِنَّ هَذَا لِرِزْقِ سَاقَةِ اللَّهِ إِلَيْكَ، فَخَرَجَ مَعَ غُلَامِهَا مَيْسَرَةً حَتَّى قَدِمَ الشَّامَ، فَتَزَلَّ فِي سَوْبٍ بَصْرَى فِي ظِلِّ شَجَرَةٍ قَرِيبًا مِنْ صَوْمَعَةٍ رَاهِبٍ مِنَ الرُّهْبَانِ يُقَالُ لَهُ: "نَسْطُوزَا"، فَذَكَرَ قِصَّةَ طَوِيلَةَ، وَقَالَ: وَقَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِتَجَارِزَتِهَا قَدْ رَبِحَتْ ضِعْفَ مَا كَانَتْ تَرَبِّحُ، وَأَضْعَفَتْ لَهُ مَا سَمَّيْتُ لَهُ، الْحَدِيثَ مُخْتَصَرًا۔

قلت: موسی بن شبیبہ قال أبو حاتم: صالح الحديث، روى عن عمومة أبيه خارجة والنعمان وعميرة أولاد عبد الله بن كعب بن مالك الأنصاري السلمي المدني، وعنه الواقدي

دے، ابوطالب نے کہا خطرہ ہے کہ آپ کے سوا کسی اور کے سپرد کر دے اور کوئی صحیح سوچ والا شخص تلاش کرے۔ پھر رسول اللہ ﷺ اور ابوطالب علیحدہ علیحدہ ہو گئے۔ چچا کی جو گفتگو آپ ﷺ سے ہوئی وہ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا تک پہنچ گئی۔ اور اس سے پہلے اُس تک آپ ﷺ کی راست گولی اور امانتداری اور حسن اخلاق کی خبریں پہنچی تھیں تو حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ میرا خیال ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارادہ ہے، پھر انہوں نے آپ ﷺ کو پیغام بھیجا اور کہا کہ آپ کی راست گولی اور عظیم امانتداری اور حسن اخلاق جو مجھے پہنچے ہیں اس بات نے مجھے آپ کو پیغام بھیجنے پر آمادہ کیا، میں اپنی قوم کے آدمی کو جتنا دوں گی اس سے دُگنا آپ کو دیتی ہوں۔ تو آپ ﷺ آمادہ ہوئے۔ ابوطالب سے ملاقات فرما کر ان سے بات کی ابوطالب نے کہا یہ رزق ہے جو اللہ تعالیٰ آپ کو پہنچانا چاہتے ہیں، تو آپ ﷺ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے غلام میسرہ کے ساتھ چلے حتی کہ ملک شام پہنچے وہ غلام اور آپ ﷺ بصری بازار میں ایک درخت کے سائے میں ٹھہرے جو ایک راہب کے عبادت خانہ کے قریب تھا اُس راہب کا نام نسطور تھا، آگے طویل قصہ ذکر کیا، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کی تجارت کر کے اس طرح واپس ہوئے کہ جتنا نفع ہوتا اس سے کئی گنا زیادہ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کو نفع حاصل ہوا اور جتنی مقدار رسول اللہ ﷺ کیلئے مقرر تھی اس سے کئی گنا زیادہ مقدار رسول اللہ ﷺ کو دی۔

میں (مولانا ظفر احمد بریلوی) کہتا ہوں کہ راوی موسیٰ بن شبیبہ کے بارے ابوحاتم کہتے ہیں صالح الحدیث ہے اپنے باپ کے بچوں خارجہ سے اور نعمان اور عمیرہ عبد اللہ بن کعب بن مالک الأنصاری سلمی مدنی کے بچوں سے روایت لیتا ہے اور اس سے امام واقدی اور ابن زبال اور حمیدی اور احمد بن حنبل روایت لیتے ہیں (تہذیب) اور روایت ام سعد بنت سعد بن ربیع حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی بیوی اور نصیرہ

وابن زیالۃ والحمیدی وأحمد بن الحجاج (تہذیب ۱۰: ۳۴۹) وأم سعد بنت سعد بن الربیع زوجة زید بن ثابت، و نفیسة بنت أمیة ذکرهما الحافظ فی الصحابیات (الإصابة ۸: ۲۰۰ و ۲۳۸) و ذکر الحافظ فی "الإصابة" هذا الحديث فی ترجمة نستورا، وجزم به ابن حزم كما سندكره، فالحديث حسن صالح للاحتجاج به۔

۴۴۷۸..... أخبرني ابن وهب أن يونس بن يزيد أخبره عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن أنه قال: الْمَقَارَضَةُ الَّتِي عَلَيْهَا أُصِلَ الْمَقَارِضَةُ أَنْ تَقَارِضَ مَنْ قَارَضْتَهُ مَالًا عَلَى أَنْ رَأْسَ مَالِكَ الَّذِي يُدْفَعُ إِلَيْنَا غَيْنًا مَا دَفَعْتَ إِلَيْهِ مِنْ وَرْدٍ ذَلِكَ، وَضَرْبُهُ يَنْتَغِي فِيهِ صَاحِبُهُ مَا ائْتَمَّ، وَيُدِيرُ مَا أَذَارَ مِنْهُ عَلَى مَا يَكُونُ فِيهِ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ زَكَاةٍ حَتَّى إِذَا خَضَرَبَ الْمُحَاسَبَةَ وَنَقَضَ الْقِرَاضَ فَمَا وَجَدْتَ بِيَدِهِ أَخَذْتَ مِنْهُ رَأْسَ مَالِكَ، وَمَا كَانَ مِنْ رِبْحٍ تَقَاسَمْتُمَا عَلَى مَا تَقَارَضْتُمَا عَلَيْهِ مِنْ أَجْزَاءِ الرِّبْحِ شَطْرَيْنِ كَانَ أَوْ غَيْرُهُ، لَا يَجِلُّ لِوَاحِدٍ مِنْهُمَا أَنْ يُضْمِنَ لِصَاحِبِهِ رِبْحًا يَأْتِيهِ بِهِ، وَلَا يَجِلُّ قِرَاضٌ عَلَى الضَّمَانِ۔

بنت امیہ کا تذکرہ حافظ ابن حجر بیہقی نے صحابیات میں کیا ہے (الاصابہ) اور حافظ ابن حجر بیہقی نے الاصابہ میں نستورا کے ترجمہ میں یہ حدیث ذکر کی ہے اور ابن حزم نے بھی اس کے حدیث ہونے پر یقین کیا تو یہ حدیث حسن ہے قابل حجت ہے۔

فائدہ:۔۔ حدیث سے مضاربت کا صحیح ہونا اور آپ ﷺ کا مکمل ہونا صاف ثابت ہے۔

☆..... (۴۴۷۸) (امام بخاری بیہقی کہتے ہیں کہ) مجھے ابن وہب نے بیان کیا کہ ان کو یونس بن یزید نے خبر دی وہ ربیعہ بن ابی عبد الرحمن سے روایت کرتے ہیں ربیعہ کہتے ہیں کہ وہ مقارضہ (مضاربت) جس پر مقارضہ کی بنیاد ہے یہ ہے کہ جس سے مقارضہ کا معاملہ کرو اس کو مال بطور قرض دواں شرط پر کہ آپ کا رأس المال جو ہمارے حوالے ہوگا میں ہوگا جو آپ اس کو حوالے کر دے یعنی وزن اور قسم کے اعتبار سے (معین ہوگا) آدمی کا ساتھی اس میں وہ منفعت حاصل کرے گا جو کرنا چاہے اور اس میں سے جو گھمانا چاہے گا گھمائے گا، ساتھ ساتھ اس میں خرچ اور زکوٰۃ بھی ہوگی حتیٰ کہ جب حساب کتاب ہو اور مضاربت پوری ہو جائے تو جو تو تاجر مضارب کے قبضہ میں پائے اس میں سے اپنا رأس المال لے لے اور جو نفع ہوا اس کو جن حصوں پر تم نے مضاربت کا معاملہ طے کیا ہو آدمی دھو یا کچھ اور تقسیم کر لو، دونوں میں سے کسی کیلئے جائز نہیں کہ دوسرے ساتھی کیلئے ایسے نفع کا ضامن بنے۔ جس کو حاصل کرے۔ اور ضامن بننے کی شرط پر مضاربت جائز نہیں ہے (مدونہ بخاری)۔

فائدہ:۔۔ اس روایت میں مضاربت کی تعریف ذکر ہوئی اور کچھ شرطیں مذکور ہوئیں۔ تعریف یہ ہوئی کہ ایک آدمی دوسرے کو اس شرط پر مال دے کہ وہ تجارت کرے گا اور نفع کا معین حصہ جس پر دونوں متفق ہوں تمہاری ہو یا چوتھائی یا آدھا وہ مال والا تاجر سے لے گا۔ اور یہ کہ جب تاجر نے خود کو تاجری نہ کی ہو تو اس مال میں سے جتنا تلف ہو جائے اس کا تاواں نہیں دے گا۔ اور یہ جو فرمایا کہ دونوں میں سے کسی

۴۴۷۹..... قال ابن وهب، وقال أنس بن عياض قال عبدالعزيز بن أبي سلمة: التَّيَاضُ لَا يَكُونُ إِلَّا فِي الْعَيْنِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْوَرِقِ۔

۴۴۸۰..... وعن الحسن وابن سيرين أَنَّهُمَا قَالَا لَا تَكُونُ مُقَارَضَةٌ إِلَّا بِذَهَبٍ أَوْ فِضَّةٍ۔

۴۴۸۱..... قال وكيع عن سفيان عن مغيرة عن إبراهيم أَنَّهُ كَرِهَ النَّبْرَ مُضَارَبَةً، أَخْرَجَ هَذِهِ الْآثَارَ كُلُّهَا سَحْنُونَ فِي "الْمَدُونَةِ"، وَرَجَالُهَا ثَقَاتٌ۔

۴۴۸۲..... قال سحنون: وأخبرني ابن وهب عن ابن لهيعة عن خالد بن أبي عمران قال سَأَلْتُ الْقَاسِمَ وَسَالِمًا عَنِ الْمُقَارَضَةِ وَالْبِضَاعَةِ يَكُونُ ذَلِكَ بِشَرْطٍ، فَقَالَا: لَا يَصْلُحُ مِنْ أَجْلِ الشَّرْطِ الَّذِي كَانَ فِيهِ۔

کیلئے جائز نہیں کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ دونوں اور ان میں سے کوئی ایک بھی یہ شرط نہیں لگا سکتا کہ اتنے درہم تو میرے لئے ضرور ہوں گے (مزید نفع مقررہ حصوں پر تقسیم ہوگا)۔

☆..... (۴۴۷۹) ابن وهب کہتے ہیں کہ انس بن عیاض نے عبدالعزیز بن ابی سلمہ کا قول بیان کیا ہے کہ مضارب بت نہیں ہوگی مگر عین یعنی سونے چاندی میں (اور عام سکہ اور نوٹ سونے چاندی کے قائم مقام ہیں) (مدونہ بخون)۔

فائدہ:- علامہ ابن حزم رحمہ اللہ نے ذکر کیا ہے کہ مضارب بت دراہم و دنانیر سے ہی ہوتی ہے اور اس کے سوا سے نہیں ہوتی البتہ یہ صورت ہو سکتی ہے کہ دراہم و دنانیر کے بجائے سامان دیکر تاجر کو کہہ دے کہ اتنی قیمت پر اس کو بیٹھو اور وہ قیمت وصول کر کے اس سے مضارب بت کا معاملہ کرے۔ اور کہتے ہیں کہ امام شافعی و مالک و ابو حنیفہ و ابوسلمہ وغیرہم رحمہم اللہ دراہم و دنانیر کے علاوہ کسی چیز سے مضارب بت کا معاملہ کرنے سے منع کرتے ہیں (محل ۸/۲۴۷)۔ امام حسن بصری و ابن سیرین کا قول بھی ایسا ہی ہے جیسا کہ ابھی ذکر ہونے والا ہے۔

☆..... (۴۴۸۰) حضرت حسن بصری اور ابن سیرین رحمہم اللہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ مضارب بت نہیں ہو سکتی مگر سونے یا چاندی سے (مدونہ)۔

☆..... (۴۴۸۱) وکیع عن سفيان سے وہ مغیرہ سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت ابراہیم نخعی رحمہ اللہ نے بطور مضارب بت سامان رکھنے کی کوٹھری کو ناپسند فرمایا۔

فائدہ:- ممکن ہے کہ اس کا مطلب یہ ہو کہ رب المال مضارب کیلئے کوٹھری مخصوص نہ کرے۔ ان سب آثار کو سحنون نے مدونہ میں روایت کیا ہے اور ان کے راوی ثقہ ہیں۔

☆..... (۴۴۸۲) سحنون کہتے ہیں کہ مجھے ابن وهب نے ابن لہیعہ سے روایت بیان کی کہ خالد بن ابی عمران کہتے ہیں کہ میں نے قاسم اور سالم رحمہم اللہ سے اس مضارب بت اور بیضاعت سے متعلق جو شرط سے مشروط ہوں پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ جو شرط ظہرائی جائے اس کی وجہ سے (مضارب بت و بیضاعت) درست نہ ہوگی (مدونہ)۔

۴۸۳..... قال: وأخبرني يونس عن أبي الزناد أَنَّهُ قَالَ: لَا يَصْلَحُ أَنْ تَذْفَعَ إِلَيَّ رَجُلٌ مَالًا مُضَارَبَةً وَتَشْتَرِطَ بَيْنَ الرِّبْحِ خَاصَّةً لَكَ ذُوْنَهُ وَلَوْ كَانَ دِرْهَمًا وَاحِدًا، وَلَكِنْ تَشْتَرِطُ نِصْفَ الرِّبْحِ لَكَ وَنِصْفَهُ لَهُ أَوْ ثُلُثَهُ لَكَ وَثُلُثَاهُ لَهُ، أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ، أَوْ أَقَلَّ مَا دَامَ لَهُ فِي كُلِّ شَيْءٍ مِنْهُ شِرْكٌ قَلِيلٌ أَوْ كَثِيرٌ، فَإِنَّ كُلَّ شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ حَلَالٌ، وَهُوَ قِرَاضُ الْمُسْلِمِينَ، أَخْرَجَهُ سَحْنُونُ فِي "المدونة" (ص: ۴۸) أَيْضًا، وَسَنَدُهُ حَسَنٌ۔

۴۸۴..... قال ابن وهب: أخبرني ابن لهيعة عن خالد بن أبي عمران أَنَّهُ سَأَلَ الْقَاسِمَ وَسَالِمًا عَنِ الْمُقَارَضِ أَيَاكُلُ مِنْ مَالِ الْقِرَاضِ وَيَرْكُبُ أَوْ مِنْ مَالِهِ؟ فَقَالَا: يَأْكُلُ وَيَكْتَسِبُ، وَيَرْكَبُ مِنْ الْقِرَاضِ إِذَا كَانَ ذَلِكَ فِي سَبَبِ الْقِرَاضِ، وَفِيمَا يَنْبَغِي لَهُ بِالْمَعْرُوفِ۔

فائدہ:- ہر شرط سے تو مضاربت فاسد نہیں ہوتی بلکہ بعض شرطوں سے فاسد ہوتی ہے جس سے مراد مثلاً ایسی شرط لگانا جس کا عقد تقاضہ نہیں کرتا اور اس میں رب المال کی ذات کا نفع ہے مثلاً مضارب کے ذمہ کوئی زائد کام لگا دے مزید تفصیل آگے آرہی ہے۔

☆..... (۴۳۸۳) حxon فرماتے ہیں کہ مجھے یونس نے بیان کیا کہ ابو الزناد نے فرمایا یہ بات درست نہیں کہ کسی کو بطور مضاربیت مال حوالے کیا جائے اور اپنے لئے نفع کی خاص مقدار کی شرط لگائی جائے اگرچہ وہ ایک درہم ہی ہو، ہاں یہ شرط لگائی جاسکتی ہے کہ مال کے سب کچھ میں آدھا نفع تیرا اور آدھا اس کا ہو گا یا تہائی تیرے لئے اور دو تہائی اس کیلئے ہوگی یا اس سے کم یا زیادہ مقدار ہر ایک کیلئے ہو چاہے شراکت تھوڑے مال میں ہو یا زیادہ میں کیونکہ یہ صورتیں جائز ہیں اور یہی مسلمانوں کی مضاربیت ہے، اس روایت کو بھی حxon نے مدونہ میں روایت کیا اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ:- یہ بھی جائز اور ناجائز قسم کی شرطوں کی مثال ہے۔

☆..... (۴۳۸۳) ابن وهب ابن لہیعہ سے اور وہ خالد بن ابی عمران سے روایت کرتے ہیں کہ خالد نے بتایا کہ انہوں نے حضرت قاسم اور سالم رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ کیا مضارب مال مضاربیت سے کھا سکتا ہے یا سوار ہو سکتا ہے یا اپنے مال میں سے کھائے؟ دونوں حضرات نے فرمایا مال مضاربیت سے کھائے اور اپنے اور سوار کا انتظام بھی کرے بشرطیکہ یہ ضروریات مضاربیت کے سبب پیش آئیں اور مناسب و معروف طریقے سے ان کے اخراجات لے۔

فائدہ:- اس سے معلوم ہوا کہ تاجر مال مضاربیت میں سے دوران سفر خرچ نکال سکتا ہے۔ حضر میں نہیں نکال سکتا۔ ابن رشد بدلیۃ المجتہد میں فرماتے ہیں کہ مال مضاربیت میں سے مضارب کیلئے خرچ لینے کے بارے میں متن قول ہیں (۱) امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مشہور قول یہ ہے کہ اس کیلئے خرچ لینا جائز نہیں مگر جب رب المال اجازت دے تو، (۲) بعض حضرات کہتے ہیں کہ خرچ لے سکتا ہے یہ حضرت ابراہیم رحمۃ اللہ علیہ اور حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا ایک قول ہے۔ (۳) اور کچھ حضرات کہتے ہیں کہ سفر میں خرچ کھانا لباس لے سکتا ہے حضر

۴۴۸۵..... قال ابن وهب: وأخبرني الليث عن يحيى بن سعيد أنه قال ذلك إذا كان...
يَحْمِلُ ذَلِكَ ثُمَّ يَقْتَسِمَانِ مَا بَقِيَ بَعْدَ الزُّكَاةِ وَالنَّفَقَةِ.

۴۴۸۶..... وأخبرني ابن وهب عن ابن لهيعة عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن أنه كان يقول:
لَوْلَا أَنَّ الْمُقَارِضَ يَأْكُلُ مِنَ الْمَالِ وَيَكْتَسِبُ لَمْ يَجَلْ لَهُ الْقِرَاضُ، أخرج الآثار كلها سحنون في
"المدونة" (۵: ۴)، وأسانيدھا حسان۔

۴۴۸۷..... ابن وهب عن ابن لهيعة، وحيوة بن شريح عن محمد بن عبد الرحمن الأسدي بن
عروة۔ عن عروة بن الزبير عن حكيم بن حزام أنه كان يدفع المال مقارضة إلى الرجل، وَيَشْتَرِطُ عَلَيْهِ
أَنْ لَا يَنْزِلَ بِهِ بَطْنٌ وَادٍ، وَلَا يَتَبَاغَ بِهِ حَيَوَانًا وَلَا يَحْمِلُهُ فِي بَحْرٍ وَلَا يَشْتَرِي بِلَيْلٍ، فَإِنْ فَعَلَ شَيْئًا مِنْ
ذَلِكَ فَقَدْ ضَمِنَ الْمَالُ، وَإِنْ تَعَذَّى ضَمِنَ مِنْ فِعْلِهِ ذَلِكَ أَخْرَجَهُ سحنون في "المدونة" (۴: ۲۱۰)
وسنده صحيح، قال الحافظ في "التلخيص" (۲: ۲۵۵) رواه البيهقي بسند قوي أنه كان يدفع المال

میں نہیں لے سکتا امام مالک والیہ وغیرہ وغیرہ کا یہی قول ہے البتہ امام مالک یہ شرط لگاتے ہیں کہ تب لے سکتا ہے جب
مال مضارب بت اس خرچ کا متحمل ہو یہی حضرت یحییٰ بن سعیدؒ فرماتے ہیں اور بیماری میں مضارب خرچ لے سکتا ہے یا نہ، امام شافعیؒ
سے روایت ہے کہ لے سکتا ہے لیکن ان کا مشہور قول اور جمہور علماء فرماتے ہیں کہ مرض میں اس کیلئے خرچ نہیں ہوگا دلیل یہ ہے کہ جو خرچ
مضارب و رب المال کے مابین طے ہوا یہ اس سے زائد نفع ہے جو جائز نہیں ہے۔

☆..... (۳۳۸۵) ابن وهب نے لیث سے یحییٰ بن سعید کا قول روایت کیا ہے کہ فرمایا جب مال مضارب بت خرچ کا متحمل ہو تو مضارب خرچ
لے سکتا ہے پھر زکوٰۃ اور خرچہ کے بعد جو بچے گا اس کو دونوں تقسیم کر لیں گے۔

☆..... (۳۳۸۶) ابن وهب نے ابن لہیعہ سے ربیعہ بن ابی عبد الرحمن کا قول روایت کیا ہے کہ فرمایا اگر مضارب مال مضارب بت میں سے
کھا سکے نہ پہن سکے تو اس کیلئے مضارب بت حلال ہی نہ ہوگی (یعنی مجبوری کے وقت دوران سفر ان خرچوں کی اجازت ہے) ان سب آئمہ
سحنون نے مدونہ میں تحریر کیا اور ان کی سندیں حسن ہیں۔

☆..... (۳۳۸۷) ابن وهب ابن لہیعہ و حیوة بن شریح سے (عروہ کے ہتیام) محمد بن عبد الرحمن اسدی سے وہ عروہ بن زبیر سے روایت
کرتے ہیں کہ حضرت حکیم بن حزامؒ ایک آدمی کو بطور مضارب بت مال حوالے کرتے تھے اور یہ شرط لگاتے تھے کہ تجارت کیلئے بطن وادی میں
نہیں ٹھہرو گے اور جانور نہیں خریدو گے اور نہ دریا کا سفر کرو گے نہ ذات کو خریدو گے، اگر ایسا کیا تو مال کے (نقصان کے) ضامن ہو گے۔ اسی
طرح اگر خود کو تباہی کرو گے تو بھی اس کے ضامن ہو گے۔ اس کو سحنون نے مدونہ میں روایت کیا اور سند صحیح ہے۔ علامہ ابن حجر تلخیص

مُضَارَبَةً إِلَى أَجَلٍ وَيَشْتَرِطُ عَلَيْهِ، فَذَكَرَ نَحْوَهُ، زَادَ ابْنُ وَهْبٍ فِي حَدِيثِهِ: وَكَانَ السَّبْعَةُ يَقُولُونَ ذَلِكَ، وَهُمْ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ وَعُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ وَالْقَاسِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ وَخَارِجَةُ بْنُ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَسُلَيْمَانُ بْنُ يَسَارٍ وَأَبُو بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ مَعَ مَشِيخَةٍ سِوَاهُمْ أَهْلُ عَضَلٍ وَفَقَهُاهُ، كَذَا فِي "الْمَدُونَةِ" أَيْضًا۔

۴۴۸..... سَحْنُونُ عَنْ ابْنِ وَهْبٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ وَيَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ وَرَبِيعَةَ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَنَافِعٍ أَنَّهُمْ قَالُوا: إِذَا خَالَفَ مَا أَمَرَهُ بِهِ فَهَلَكَ ضَمِيمٌ، وَإِنْ رِبَحَ فَلَهُمْ، قَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ: قَدْ كَانَ النَّاسُ يَشْتَرِطُونَ عَلَى مَنْ قَارَضُوا مِثْلَ هَذَا، وَقَالَ عَطَاءُ بْنُ أَبِي رَبَاحٍ: الرِّبْحُ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ، لِأَنَّهُ عَضَى مَا قَارَضْتَهُ عَلَيْهِ، وَالضَّمَانُ عَلَيْهِ، كَذَا فِي "الْمَدُونَةِ" (۶۲:۲)۔

(۲۵۵/۲) میں فرماتے ہیں کہ اس کو یہ بتی نے سند قوی روایت کیا ہے کہ وہ مال بطور مضاربہ بت ایک خاص مدت تک کیلئے دیتے اور مضارب پر شرطیں لگاتے، ابن وہب نے اپنی روایت میں یہ زائد ذکر کیا کہ فقہاء سبعہ یعنی سعید بن مسیب، عروہ بن زبیر، قاسم بن محمد، خارجہ بن زید بن ثابت، عبید اللہ بن عبد اللہ، سلیمان بن یسار، ابو بکر بن عبد الرحمن بن حارث بن ہشام بھی دوسرے اہل علم و فقہ سمیت یہ سب اسی کے قائل ہیں۔ (مدونہ)

فائدہ:- اس روایت سے کئی باتیں ظاہر ہیں۔ (۱) مضاربہ کی مدت متعین کی جاسکتی ہے، (۲) خاص سامان خریدنے اور خاص جگہ تجارت کرنے کی شرط لگائی جاسکتی ہے۔ یہی احناف کا مسلک ہے امام مالک و شافعی رحمہما کے نزدیک یہ شرط لگانے سے کہ فلاں شخص سے ہی خریدو گے۔ فلاں سامان کی ہی تجارت کرو گے وغیرہ اس سے مضاربہ صحیح نہ ہوگی یہ روایت احناف کی مؤید دلیل ہے امام شافعی و مالک رحمہما کی دلیل محض قیاس ہے کہ یہ شرطیں مضاربہ کے مقصود کے خلاف ہیں نص کے مقابلہ میں قیاس ناقابل عمل ہے۔

☆..... (۳۳۸۸) حنن ابن وہب سے اور وہ بہت سے علماء سے حضرت عطاء بن ابی رباح و یحییٰ بن سعید و ربیعہ بن ابی عبد الرحمن اور نافع رحمہما کا قول روایت کرتے ہیں کہ مضارب جب رب المال کے حکم کی خلاف ورزی کرے تو اگر مال ہلاک ہو تو مضارب ضامن ہوگا اور اگر نفع حاصل کرے تو ان سب کا ہوگا۔ یحییٰ بن سعید کہتے ہیں کہ (پہلے) لوگ جس سے مضاربہ کا معاملہ کرتے اس طرح کی شرطیں لگاتے تھے اور حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ نفع ہوا تو تیرے اور مضارب کے درمیان تقسیم ہوگا۔ کیونکہ جس شرط پر تو نے اس سے مضاربہ کا معاملہ کیا تھا اس نے اس کے خلاف کیا اور (نقصان کی صورت میں) ضمان اُسی پر ہوگا۔ (مدونہ)

فائدہ:- صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ اگر رب المال نے مضارب کو خاص شہر یا خاص سامان کی تجارت کا کہا تو مضارب کیلئے خلاف

۴۸۹..... سحنون عن ابن وهب عن الليث بن سعد و يحيى بن أيوب عن يحيى بن سعيد
أنه قال في رجل كان قبله مال قراض وعليه دين فأخذته غراموه فقال يحيى: صاحب القراض
عرف ماله فهو أولى به۔ قال يحيى بن أيوب: قال يحيى بن سعيد: وإن لم يعرف ماله بعينه فلتؤم
عليه بيته فهو أسوة الغرماء كذا في المدونة أيضا (۴: ۶۹)۔

۴۹۰..... عن الزهري أنه سئل عن الرجل يكون شريكاً لابنه في مال فيقول أبوه: لك
دينار من المال الذي بيني وبينك قال: قضى أبو بكر وعمر أنه لا يجوز حتى يخرج من المال ويغير

ورزی جائز نہیں اگر خلاف ورزی کرتے ہوئے کسی اور شہر گیا اور خریداری کی تو نقصان کا ضامن ہوگا اور نقصان اُسی کا اپنا ہوگا اور نفع بھی اُس
کا اپنا ہوگا کیونکہ اب رب المال کے حکم کے بغیر تصرف کیا تو یہ وکیل نہ ہوا غاصب بن گیا۔ لیکن امام ابو حنیفہ و محمد رحمہما کے نزدیک اس نفع کا
صدقہ کرے یہ نفع پاک مال نہیں ہے البتہ امام ابو یوسف رحمہما کے نزدیک پاک ہے (بدائع) امام شعبی و حکم اور حماد و ابراہیم رحمہم بھی اسی
فرماتے ہیں کہ صدقہ کر دے۔

۴۸۹..... سحنون ابن وهب سے وہ لیث بن سعد و یحییٰ بن ایوب سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت یحییٰ بن سعید نے اس شخص کے
بارے میں جس کے پاس مال مضارب تھا اور اس پر قرض تھا وہ مال مضاربت قرض خواہوں نے لے لیا حضرت یحییٰ نے فرمایا کہ رب المال
اگر اپنا مال پہچانے تو وہ اس کا زیادہ حقدار ہے یحییٰ بن ایوب یحییٰ بن سعید سے یہ بھی نقل کرتے ہیں کہ فرمایا کہ اگر رب المال اپنا مال پہچانے
پہچانے کہ جس پر گواہ قائم کر سکے تو اس مال میں قرض خواہ حصہ دار ہوں گے۔ (مدونہ)۔

فائدہ:- یہی احناف کا مسلک ہے مضارب کے پاس رب المال کا مال بطور امانت ہوتا ہے اسی طرح مودع اور عاریہ لینے والے
(وغیرہ) آدمیوں کے پاس دوسروں کا مال امانت ہوتا ہے تو اگر وہ شخص مرجائے اور یہ بیان کرنے کا موقع نہ ہوا کہ اُس کے پاس کس کا کون
سامان ہے؟ تو اگر مال والے نے اپنے مال کو پہچان لیا تو وہی حقدار ہوگا ورنہ اگر کسی دوسرے کا مال میت کے پاس موجود ہوئے اور میت ہی
کا سمجھا جانے کی وجہ سے قرض خواہ لے گئے تو بطور مضاربت یا امانت یا عاریت رکھنے اور دینے والے کا مال میت کے ترکے سے قرض ظہر اگر
نکالا جائے گا۔ کیونکہ جب میت نے بیان بھی نہ کیا تھا اور اصل مالک بھی نہ پہچان سکا تو گویا میت اُس کی امانت ہلاک کرنے والا ہوا اور
ہلاک کرنے کی صورت میں مستہلک پر ضمان ہے اس لئے وہ میت کے ترکے سے نکالا جائیگا۔

۴۹۰..... امام زہری سے مروی ہے کہ ان سے پوچھا گیا کہ ایک آدمی مال میں اپنے بیٹے کے ساتھ شریک ہے اب باپ بیٹے کو کہہ
ہے کہ جو مال میرے اور تیرے درمیان مشترک ہے اس میں سے تیرے لئے سود بنار ہیں (میں نے تجھے دیئے) فرمایا کہ حضرت ابو بکر
عمر رضی اللہ عنہما نے فیصلہ دیا کہ یہ جائز نہیں حتیٰ کہ وہ باپ مال میں سے سود بنار علیحدہ کر کے محفوظ کر لے (تب دے تو ٹھیک ہے) اس کو عبد الرزاق
اور ابن ابی شیبہ اور ابن ماجہ نے روایت کیا (کنز العمال جلد ۴ جز نمبر ۷ ص ۱۴)۔

أخرجه عبدالرزاق وابن أبي شيبة وابن ماجه (كنز العمال ۷: ۴)۔

۴۴۹۱..... محمد قال: أخبرنا خالد بن عبد الله عن المغيرة الضبي عن إبراهيم النخعي في رجل دفع إلى رجل مالا مضاربة، ونهاه عن النسيئة، فقال: إن شاء ضمن وتصدق بربحه، أخرجه في كتاب الحجج له۔ (ص: ۲۶۲) و خالد بن عبد الله هو الطحان الواسطي ثقة من رجال الجماعة (تقريب ص: ۵۰)۔

﴿ كِتَابُ الْوَقْفِ ﴾

بَابُ مَشْرُوعِيَةِ الْوَقْفِ وَأَنَّهُ لَا يُبَاعُ وَلَا يُورَثُ وَلَا يُوهَبُ

۴۴۹۲..... عن أبي هريرة أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: " إِذَا مَاتَ الْإِنْسَانُ انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثَةٍ أُمُورٍ: صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ، أَوْ عِلْمٍ يُنْتَفَعُ بِهِ، أَوْ وَلَدٍ صَالِحٍ يَدْعُو لَهُ " رواه الجماعة إلا البخاري وابن ماجه (نبيل الأوطار ۵: ۲۶)۔

فائدہ:- معلوم ہوا کہ دو شریکوں میں سے کوئی ایک اپنے شریک ساتھی کو مشترک مال میں سے کچھ بھی ہبہ نہیں کر سکتا جب تک اس مال کو تقسیم کے بعد اپنے قبضہ میں نہ لے لے جس کو ہبہ کرنا چاہتا ہے تو اب کے مطابق رب المال مضارب کو نفع میں سے کچھ ہبہ نہیں کر سکتا جب تک نفع میں سے اپنا حصہ (تقسیم کر کے) وصول نہ کر لے۔

☆..... (۳۹۱) امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں خالد بن عبد اللہ نے مغیرہ بن صفی سے روایت بیان کی کہ اُس آدمی کے بارے میں جس نے دوسرے کو بطور مضاربیت مال دیا اور ادھار سے روکا حضرت ابراہیم نخعی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ (جب مضارب نے خلاف ورزی کی تو نقصان ہونے کی صورت میں) اگر رب المال چاہے تو اس سے ضمان لے اور (نفع کی صورت میں) مضارب نفع کو صدقہ کر دے (کتاب الحجج ص ۲۶۲) اس کا راوی خالد بن عبد اللہ طحان واسطی ثقہ صحاح ستہ کا راوی ہے (تقریب)۔

فائدہ:- اوپر ذکر ہو چکا ہے کہ اگر مضارب رب المال کے کہے ہوئے کی خلاف ورزی کرے تو اگر نقصان ہو تو بھی مضارب کا ہوگا اور نفع ہو تو وہ بھی اسی کا ہوگا۔ مگر نفع کو صدقہ کر دے یہ روایت بھی اسی کی تائید کرتی ہے۔

﴿ كِتَابُ الْوَقْفِ ﴾

باب: وقف کے مشروع ہونے کا بیان اور یہ کہ وقف چیز نہ بیچی جاسکتی ہے نہ ہبہ ہو سکتی ہے نہ اس کا وارث بنایا جاسکتا ہے

☆..... (۳۹۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے جب انسان فوت ہو جاتا ہے اس کا عمل بند ہو جاتا

ہے مگر تین چیزوں کا ثواب جاری ہوتا ہے یعنی صدقہ جاریہ اور علم جس سے نفع اٹھایا جائے اور نیک اولاد جو اس کیلئے دعا کرے۔ اس حدیث کو بخاری وابن ماجہ کے سوا جماعت نے روایت کیا ہے۔ (نیل الاوطار ۵/۲۶، مشکوٰۃ ۳۲/۱، ترمذی ۱/۱۶۵)۔

فائدہ:- اس حدیث میں صدقہ جاریہ کا ذکر ہے اور صدقہ جاریہ یہی وقف ہے تو اس حدیث سے وقف کرنے کا استحباب ثابت ہوتا ہے امام موفق نے مغنی میں بحوالہ ترمذی حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا قول ذکر فرمایا ہے۔ فرمایا کہ نبی کریم ﷺ کے صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے جو بھی صاحب استطاعت تھا اس نے کچھ نہ کچھ وقف کیا ہے۔

اس میں اتفاق ہے کہ جو وقف اللہ تعالیٰ کیلئے صدقہ جاریہ کی صورت میں ہو مثلاً تعمیر مساجد، اور مسافروں کیلئے راستوں پر۔۔۔ بنانا اور مسلمانوں کیلئے پانی کے انتظامات اور سرحدات پر مجاہدین کیلئے رہنے کے کمرے بنانا ایسے ہی مکہ مکرمہ میں حجاج کیلئے رہنے کے گھر بنانے اپنے گھر کا کچھ حصہ مسلمانوں کیلئے راستہ بنانا وغیرہ ان سب چیزوں میں وقف کرنے کے بعد وقف کرنے والے کو رجوع کرنا جائز نہیں۔ دوبارہ ملک میں لاسکتا ہے وقف کے بارے میں امام صاحب رحمہ اللہ کا مسلک کیا ہے؟ اس بارے میں علماء کے اقوال مختلف ہو گئے۔ بعض ذکر کیا کہ امام صاحب کے نزدیک وقف جائز نہیں صرف مسجد بنانا اور اس کا وقف لازم ہو جانا صحیح ہے۔ اور بعض نے کہا جائز تو ہے لیکن نہیں ہو جاتا (مبسوط) مگر حق یہ ہے کہ وقف کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) چیز کو اصل سمیت پورا پورا وقف کر دے۔ مثلاً زمین وقف کر کے مسجد بنانا۔ قبرستان بنانا یا مجاہدین یا حجاج کی رہائش بنادیا (۲) چیز کی منفعت تو وقف کی۔ اصل وقف نہ کی پہلی قسم میں وقف صحیح بھی ہے اور لازم بھی ہو جاتا ہے۔ جمہور کا بھی یہی قول ہے اور یہی امام صاحب کا مذہب ہے اور دوسری صورت میں جب تک واقف زندہ ہے بالاتفاق آمدنی صدقہ کرنا واجب ہوگا مثلاً زمین کا غلہ مسجد وغیرہ یا فقراء پر وقف کیا تو اس کو غلہ کا صدقہ کرنا لازم ہوگا۔ اور یہ غلہ کو صدقہ کرنے کی منت کے بمنزل ہوگا۔ اگر طرح جب حاکم نے حکم جاری کر دیا کہ فلاں واقف کی وقف شدہ زمین وغیرہ وقف ہے اور وقف کے مطابق اس میں عمل ہو تو حاکم کے حکم کے بعد اس زمین وغیرہ سے واقف کی ملکیت ختم ہو جائے گی۔ بالاتفاق چاہے واقف زندہ بھی ہو۔ ایسے ہی جب واقف نے موت کے بعد وقف ہونے کا کہہ دیا تو بھی واقف کی ملکیت ختم ہوگی۔ یہ صورتیں اتفاقی ہیں۔ البتہ واقف نے جب منفعت صدقہ کی ہو۔ اور اصل اپنے پاس روک رکھے اور موت کے بعد وقف ہونے کا نہ کہے اور دائمی وقف ہونا نہ کرے اور حاکم بھی اس کے وقف کی صحت کا فیصلہ نہ دے تو اس میں اختلاف ہے امام صاحب رحمہ اللہ کے نزدیک یہ وقف لازم نہ ہوگا۔ بلکہ واقف وقف شدہ کو بیچ بھی سکتا ہے بہت بھی کر سکتا ہے اور واقف کے مرنے پر یہ اس کی میراث ہوگی اور اوصائین اور اکثر علماء فرماتے ہیں یہ وقف درست ہے اور لازم بھی ہو جائے گا۔ لہذا واقف بیچ سکتا گنا بہت کر سکتا گنا نہ وقف شدہ اس کی میراث ہوگا۔

اور امام صاحب رحمہ اللہ سے جو وقف کی ممانعت منقول ہے دراصل وہ ممانعت ان کے زمانہ میں مروج وقف کی خاص صورت کی ہے یہ وہ صورت ہے کہ وراثت اپنی اولاد اور اولاد اولاد کے نام وقف کرے یہ وقف صحیح نہیں کیونکہ ایسی وقف شدہ چیز کسی وقت فقراء کے پاس نہیں پہنچتی اور واقف کے مرنے پر اولاد کے پاس بطور میراث پہنچ جاتی ہے حالانکہ وقف وہ ہوتی ہے جو کبھی بصورت میراث تبدیل نہیں ہوتی اور فقراء کے پاس پہنچتی ہے۔

۴۴۹۳..... عن ابن عمر أَنَّ عُمَرَ أَصَابَ أَرْضًا مِنْ أَرْضِ حَبِيرٍ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَصَبْتُ أَرْضًا بِحَبِيرٍ لَمْ أَصُبْ مَالًا قَطُّ أَنْفَسَ عِنْدِي مِنْهُ فَمَا تَأْمُرُنِي؟ فَقَالَ: إِنْ شِئْتَ حَبِسْتَ أَصْلَهَا وَتَصَدَّقْتَ بِهَا، فَتَصَدَّقَ بِهَا عُمَرُ عَلَى أَنْ لَا تَبَاعَ وَلَا تُوهَبَ وَلَا تُورَثَ فِي الْفُقَرَاءِ وَذَوِي الْقُرْبَى وَالرِّقَابِ وَالضَّيْفِ وَابْنِ السَّبِيلِ، لَا جُنَاحَ عَلَى مَنْ وَلِيَهَا أَنْ يَأْكُلَ مِنْهَا بِالْمَعْرُوفِ وَيُطْعِمَ غَيْرَ مَتَمُولٍ، وَفِي لَفْظٍ: غَيْرَ مُتَأَثِّلٍ مَالًا۔ رواه الجماعة، وفي حديث عمرو بن دينار قَالَ فِي صَدَقَةِ عُمَرَ: لَيْسَ عَلَى الْوَلِيِّ جُنَاحٌ أَنْ يَأْكُلَ وَيُؤْكَلَ صَدِيقًا لَهُ غَيْرَ مُتَأَثِّلٍ۔ قَالَ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ هُوَ يَلِي صَدَقَةَ عُمَرَ، وَيُهْدِي لِنَاسٍ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ يَنْزِلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (المنتقى)، وهو موصول الإسناد، كما في رواية الإسماعيلي (نيل الأوطار ۵: ۲۶۲)، وفي لفظ للبخاري من طريق صخر بن جويرية عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أَنَّ عُمَرَ تَصَدَّقَ بِمَالٍ لَهُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَكَانَ يُقَالُ لَهُ: تَمَعٌ وَكَانَ نَحْلًا فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: تَصَدَّقْ بِأَصْلِهِ لَا يَبَاعَ وَلَا يُوهَبُ وَلَا يُورَثُ وَلَكِنْ يُنْفَقُ ثَمَرُهُ فَتَصَدَّقَ بِهِ عُمَرُ الْحَدِيث (فتح الباری ۵: ۲۹۳)۔

☆..... (۴۴۹۳) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو خیبر کی ایک زمین حاصل ہوئی تو عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے خیبر کی زمین حاصل ہوئی ہے جس سے بڑھ کر عمدہ مال مجھے کبھی حاصل نہیں ہوا تو آپ کا اس کے بارے میں کیا حکم ہے؟ فرمایا اگر تو چاہے تو اصل زمین اپنے پاس رکھ کر صدقہ کر دے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو فقراء اور قریبی رشتہ داروں اور غلاموں کی آزادی اور مہمانوں اور مسافروں کے اخراجات میں صرف کرنے کیلئے اس شرط پر صدقہ کر دیا کہ نہ اس کو بیچا جائے نہ بہک جائے نہ بطور میراث تقسیم ہو، اور جو اس کی ذمہ داری سنبھالے اس کیلئے اُس میں سے مناسب طریقہ سے کھانے میں خرچ نہیں اور غیر متمول (مال جمع کر کے نہ رکھنے والے) شخص کو بھی کھلا سکتا ہے۔ اس حدیث کو جماعت نے روایت کیا ہے (بخاری ۱/۳۸۲، مسلم ۲/۴۱، ترمذی ۱/۱۶۵، ابوداؤد ۲/۴۲) اور عمرو بن دینار کی حدیث میں ہے انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے صدقہ والی حدیث میں یہ بھی بیان کیا کہ (فرمایا) متمول پر خرچ نہ ہوگا کہ خود بھی کھائے اور مال جمع کر کے رکھنے والے کے علاوہ اپنے دوستوں کو کھلائے، اور بیان کیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے صدقہ کے متمول حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ تھے اور جو اہل مکہ ان کے پاس آیا کرتے ان کو ہدیہ کیا کرتے تھے۔ اس کو بخاری (۱/۳۱۱) نے روایت کیا (المنتقى) یہ حدیث سند متصل کے ساتھ ہے۔ جیسا کہ اسماعیلی کی روایت میں ہے (نیل الاوطار) اور بخاری کے بطریق صحیح بن جویریہ عن نافع عن ابن عمر یہ لفظ ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنا مال حضور ﷺ کے زمانہ میں صدقہ کیا اُس زمین کو شمع کہا جاتا تھا وہ کجوریں تھیں تو آپ ﷺ نے ان کو فرمایا تھا کہ اس کی اصل کو

۴۴۹۴..... حدثنا حماد هو ابن خالد حدثنا عبد الله هو العمري عن نافع عن ابن عمر قال: **أَوَّلُ صَدَقَةٍ** أُمِّي **مَوْقُوفَةٌ** - **كَانَتْ فِي الْإِسْلَامِ صَدَقَةُ عُمَرُ**، رواه أحمد كما في "فتح الباری" (۳۰۱:۵) - وإسناده حسن۔

۴۴۹۵..... عن عمرو بن سعد بن معاذ قال: **سَأَلْنَا عَنْ أَوَّلِ حَبْسٍ فِي الْإِسْلَامِ فَقَالَ** **الْمُهَاجِرُونَ** - **صَدَقَةُ عُمَرُ** - وَقَالَ **الْأَنْصَارُ: صَدَقَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ**، رواه عمر بن شعبة، وفي إسناده الواقدي (فتح الباری ۳۰۱:۵) قلت: قد تقدم غير مرة أنه مقبول في المغازی والسير والراجح عندنا توثيقه۔

صدقہ کروے کہ نہ بیچی جائے نہ بہی کی جائے نہ بطور میراث تقسیم ہو سکے۔ صرف اس ہجرت خراج لیا جائے، تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو صدقہ کر دیا (فتح الباری ۶/۳۸)۔

فائدہ:- یہ حدیث مختلف الفاظ سے مروی ہے روایت کے اوّل الذکر الفاظ احناف کے خلاف ہیں جن سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ واقف غنیمت اگر صرف منفعت وقف کرے اور اصل اپنے پاس رکھے تو واقف کی ملکیت ختم ہو جاتی ہے اب وقف شدہ چیز کی بیع ہی نہیں ہو سکتا نہ بطور میراث اس کے ورثاء میں تقسیم ہوتی لیکن اس حدیث کے جملہ مروی الفاظ سامنے رکھے جائیں تو احناف کے خلاف نہیں بلکہ متعدد الفاظ سے ظاہر ہوتا ہے کہ بعض الفاظ جو احناف کے خلاف معلوم ہوتے ہیں ان میں راوی سے تقدم و تاخر ہوا ہے صحیح ترتیب وہ ہے جو ترمذی میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا اگر تو چاہے تو اصل اپنے پاس روک لے اور صدقہ کروے تو اس کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس شرط پر صدقہ کیا کہ اس کی اصل نہ بیچی جائے نہ بہی کی جائے نہ بطور وراثت تقسیم ہو یعنی اصل اپنی ملکیت میں روک رکھی اور منفعت صدقہ کی اور لایا یا ع ولا یوہب الخ کے الفاظ نبی کریم ﷺ کے نہ تھے بلکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے تھے راوی نے اس کو کلام نبوی بنا کر نقل کیا۔ تو ان الفاظ سے ظاہر ہوا کہ ملکیت حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رہی اور منفعت صدقہ کی اور اصل باقی رکھنے اور منفعت صدقہ کرنے سے واقف کی ملکیت ختم نہیں ہوتی (فیض الباری ۳/۴۱۴)۔

☆..... (۴۴۹۴) ہمیں حماد بن خالد نے عبد اللہ العمري سے انہوں نے نافع سے روایت بیان کی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سب سے پہلا صدقہ (یعنی وقف) اسلام میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا تھا، اس کو امام احمد رحمہ اللہ نے روایت کیا (فتح الباری ۶/۳۸ طبع دار الفکر) اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ:- اس سے وقف کا جواز ظاہر ہوتا ہے۔

☆..... (۴۴۹۵) عمرو بن سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اسلام میں پہلے وقف سے متعلق ہم نے پوچھا تو مہاجرین نے بتایا کہ وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا صدقہ ہے اور انصار نے بتایا کہ وہ رسول اللہ ﷺ کا صدقہ ہے۔ اس روایت کو عمر بن شعبة نے روایت کیا اور اس کی سند میں واقفی ہے (فتح الباری ۶/۳۸) یہ کئی کئی بات ذکر ہو چکا ہے کہ واقفی مغازی و سیر میں مقبول ہے اور ہمارے نزدیک اس کا ثقفہ ہونا راجح ہے۔

۴۴۹۶..... وفى مغازى الواقدي أن أول صدقة موقوفة كانت فى الإسلام أراضى مخزنيق النبی أوصى بها إلى النبی ﷺ، فوقفها النبی ﷺ - (فتح الباری ۵: ۳۰۱)۔

۴۴۹۷..... وروى الميهقي (۶: ۱۶) من طريق أبي حفص الأبار عن الأعمش عن إبراهيم عن مسروق عن عائشة رضى الله عنها "أن رسول الله ﷺ جعل سبعة جيطان له بالمدينة صدقة على بني هاشم وبني المطلب"، أبو حفص الأبار صدوق بهم فالحديث حسن۔

۴۴۹۸..... وَحَسِبَ عُثْمَانُ بِئْرَ رُؤْمَةٍ عَلَى الْمُسْلِمِينَ يَعْلَمُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ ذَلِكَ الْخَلْفُ عَنِ السَّلَفِ جِيلاً بَعْدَ جِيلٍ، وَهِيَ مَشْهُورَةٌ بِالْمَدِينَةِ، وَكَذَلِكَ صَدَقَاتُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالْمَدِينَةِ مَشْهُورَةٌ وَقَدْ تَصَدَّقَ عُمَرُ فِي خِلَافَتِهِ بِشَمْعٍ، وَتَصَدَّقَ بِمَالِهِ، وَكَانَ يَغُلُّ مِائَةَ وَسْقٍ بِوَادِي الْقُرَى كُلِّ ذَلِكَ حَبْسًا وَقَفًا لَا يُبَاعُ وَلَا يُشْتَرَى، وَحَسِبَ عُثْمَانُ وَطَلْحَةُ وَالزُّبَيْرُ وَعَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَعُمَرُ بْنُ الْعَاصِ دُورَهُمْ عَلَى بَنِيهِمْ وَضِيَاعًا مَوْقُوفَةً، وَكَذَلِكَ ابْنُ عُمَرَ وَفَاطِمَةُ بَنَتْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَسَائِرَ الصَّخَابَةِ جُمْلَةً صَدَقَاتِهِمُ بِالْمَدِينَةِ أَشْهُرُ بَنِ الشَّمْسِ لَا يَجْهَلُهَا أَحَدٌ، وَأُوقِفَ

☆..... (۳۳۹۶) مغازی واقدی میں ہے کہ اسلام میں سب سے پہلا صدقہ جو وقف ہوا وہ مخزنیق کی زمینیں تھیں جن کی اس نے نبی کریم ﷺ کو وصیت کی تھی تو نبی کریم ﷺ نے ان کو وقف کیا (فتح الباری ۶/ ۳۸)۔

☆..... (۳۳۹۷) امام بخاری نے (سنن ۶/ ۱۶۰) ابو حفص ابار کی سند سے اعمش سے انہوں نے حضرت ابراہیم نخعی سے انہوں نے مسروق سے انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مدینہ کے اپنے سات باغ بنو ہاشم اور بنو مطلب پر صدقہ ٹھہرائے تھے، راوی ابو حفص ابار سچا ہے وہم میں مبتلا ہو جاتا ہے تو یہ حدیث حسن ہے۔

☆..... (۳۳۹۸) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کے علم سے مسلمانوں پر پیر و مہر وقف کیا جس کو سلف سے خلف کی بہت بڑی تعداد نے نقل کیا ہے اور وہ کنواں مدینہ طیبہ میں مشہور ہے۔ ایسے ہی مدینہ طیبہ میں نبی کریم ﷺ کے صدقات مشہور ہیں۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت میں شمع زمین وقف کی اور مال صدقہ کیا اور وادی قری میں سوسوق غلہ لاتے کل کاکل وقف کا ہوتا اس کی خرید و فروخت نہ ہوتی تھی۔ اور حضرت عثمان و طلحہ اور زبیر اور علی اور عمر و بن عاص رضی اللہ عنہ نے اپنے گھر اور جائیدادیں بچوں پر وقف کرتے ہوئے روک رکھے۔ اسی طرح حضرت ابن عمر اور صاحبزادی فاطمہ اور سب صحابہ رضی اللہ عنہ نے اپنے صدقات مدینہ طیبہ میں وقف کئے جو آفتاب سے زیادہ مشہور ہیں کوئی ان سے ناواقف نہیں اور عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ نے دھڑ مال کو اپنے بیٹوں پر وقف کیا، ہم نے سندوں میں اختصار کر دیا کیونکہ یہ معاملات مشہور ہیں۔ ابن حزم نے اس کو محلی (۱۸۰/۹) میں ذکر کیا ہے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا پیر و مہر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا شمع وقف کرنا صحیح روایت میں ثابت

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ الْوُحْطَ عَلَى بَيْتِهِ، اخْتَصَرْنَا الْأَسَانِيدَ لِاشْتِهَارِ الْأَمْرِ، قَالَ ابْنُ حَرَمٍ
 "المحلى" (۹: ۱۸۰)، وحبس عثمان بئر رومة، وحبس عمر ثَمُغ ثابت في الصحيح وأما غيره
 مما ذكر فقد رواه البيهقي في سننه عن الحميدي معضلاً (۶: ۱۶۱)۔

..... ۴۴۹۹..... حدثنا سليمان بن داود المهري أنا ابن وهب أخبرني الليث عن يحيى بن سعيد
 عَنْ صَدَقَةِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ: نَسَخَهَا لِي عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ: بِسْمِ
 الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ- هَذَا مَا كَتَبَ عَبْدُ اللَّهِ عُمَرُ فِي ثَمُغٍ فَقَصَّ مِنْ خَبْرِهِ نَعْوَى حَدِيثٍ نَافِعٍ، قَالَ: عَمْرٍ
 مُتَّابِلٌ مَالًا فَمَا غَفَا عَنْهُ مِنْ ثَمَرِهِ فَهُوَ لِلْسَّائِلِ وَالْمَخْرُومِ، قَالَ: وساق القصة، قَالَ: وَإِنْ شَاءَ وَلِيُّي تَحْتَ
 اِشْتَرَى مِنْ ثَمَرِهِ رَقِيقًا لِعَمَلِهِ، وَكَتَبَ مُعَقِّيبٌ صَدَقَةَ لِيذَى الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَفِي
 السَّبِيلِ وَالْمُقِيمِ عَلَيْهَا أَنْ يَأْكُلَ، أَوْ يُؤْكَلَ صَدِيقًا لَا جُنَاحَ، وَلَا يُبَاعَ وَلَا يُوهَبَ وَلَا يُؤْرَثَ مَا قَامَتْ
 السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ، جَعَلَ ذَلِكَ إِلَى ابْنَتِهِ حَفْصَةَ، فَلِذَا مَاتَتْ فَلِإِذَى الرَّأْيِ مِنْ أَهْلِهَا اه (۲: ۵۰۶)۔
 وَشَهِدَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْأَرْقَمِ: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، هَذَا مَا أَوْعَى بِهِ عَبْدُ اللَّهِ عُمَرُ

ہے اور ان کے علاوہ حضرات کے وقف کی روایت امام بیہقی نے سنن (۶/۱۶۱) میں حمیدی سے معضلاً بعض روایت کی ہے۔

فائدہ: ان سب روایات سے وقف کا جواز ثابت ہوتا ہے۔

☆..... (۴۴۹۹) ہمیں سلیمان بن داؤد مہری نے ان کو ابن وهب نے بیان کیا وہ کہتے ہیں کہ مجھے لیث نے یحییٰ بن سعید سے حضرت عمر
 کے صدقہ کے بارے میں روایت بیان کی فرمایا عبدالحمید بن عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے میرے لئے لکھ کر دیا۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ یہ وہ ہے
 عبداللہ بن عمر نے ثَمُغ کے بارے میں لکھا۔ پھر عبدالحمید نے نافع کی حدیث کی طرح اس کی خبر بتائی اس میں (غیر متول مالاً کی جگہ) غیر متول
 مالاً ہے (معنی دونوں کا ایک ہے) اور یہ بھی ہے کہ ثَمُغ کا جو پھل بیج جائے وہ سائل اور محروم کیلئے ہوگا مزید پورا قصہ بیان کیا۔ اور حضرت عمر
 نے یہ بھی فرمایا کہ اگر ثَمُغ زمین کا متولی چاہے تو زمین کے پھلات سے زمین کے کاروبار کیلئے غلام خرید سکتا ہے، اور یہ بات معقیب نے بیان
 لکھی اور عبداللہ بن ارقم گواہ ہوئے کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم یہ وہ یادداشت ہے جس کو اللہ کے بندے عمر امیر المؤمنین نے لکھوایا اگر عمر کو کوئی
 حادثہ پیش آجائے تو (یاد رکھیں کہ) ثَمُغ زمین اور صرمہ بن اکوع اور وہ غلام جو اس میں ہے اور وہ سو حصے جو خیر میں ہیں اور وہ غلام جو اس میں
 ہے اور وہ سو جو نبی کریم ﷺ نے وادی میں بطور غلہ دیئے اس کی متولی زندگی تک حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا ہوں گی پھر ان کے گھرانے میں سے جو
 صاحب رائے ہو وہ متولی ہوگا اس کی خرید و فروخت نہ کی جائے اور متولی جہاں مناسب سمجھے سائل آدمی ہو یا محروم اور رشتہ دار اس پر خرچہ
 کرے، اور متولی کے خود کھانے اور دوسروں کو کھلانے میں یا اس کی آمد سے غلام خریدنے میں حرج نہیں ہے، اس روایت کو ابوداؤد نے روایت

الْمُؤْمِنِينَ إِنْ حَدَّثَ بِهِ حَدَّثَ أَنْ تَمْعًا وَصَرْمَةً بَيْنَ الْأَكْوَعِ وَالْعَبْدِ الَّذِي فِيهِ - وَالْمِائَةِ سَهْمِ الَّذِي يَحْبِرُ وَرَقِيقَةِ الَّذِي فِيهِ وَالْمِائَةِ الَّتِي أَطْعَمَهُ مُحَمَّدٌ ﷺ بِالْوَادِي تَلِيهِ حَفْصَةُ مَا عَاشَتْ ثُمَّ يَلِيهِ ذُو الرِّأْيِ مِنْ أَهْلِهَا أَنْ لَا يَبَاعَ وَلَا يُشْتَرَى يُنْفَقُ حَيْثُ رَأَى مِنَ السَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ وَذِي الْقُرْبَى، وَلَا خَرَجَ عَلَى مَنْ وَلِيَهُ إِنْ أَكَلَ أَوْ اشْتَرَى رَقِيقًا مِنْهُ - رواه أبو داود، وسكت عنه هو والمنذرى (عون المعبود ۳: ۷۶)۔

بَابُ إِذَا صَحَّ الْوَقْفُ خَرَجَ مِنْ مِلْكِ الْوَاقِفِ وَلَمْ يَدْخُلْ فِي مِلْكِ الْمُوقُوفِ عَلَيْهِ

۴۵۰..... عن نافع عن ابن عمر "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِعُمَرَ: إِنْ شِئْتَ حَبَسْتُ أَصْلَهَا

کیا (۴۲/۲) اور ابوداؤد اور منذری دونوں نے سکوت اختیار کیا (عون المعبود ۳/۷۶)۔

فائدہ:- اوپر حدیث ۴۳۹۳ کی ایک توجیہ کی گئی تھی اس روایت سے اس کی دوسری توجیہ ہو سکتی ہے وہ یہ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے زمین شمع وغیرہ کا اپنی وفات کے بعد کیلئے وقف ہونا بیان کر دیا تھا اور اس کا متولی حضرت حفصہ کو اور ان کے بعد کسی صاحب رائے کو قرار دیا تھا اور احناف کے نزدیک بھی جب وقف کرنے والا اپنی وفات کے بعد کیلئے بھی وقف شدہ کا وقف ہونا بیان کر دے تو وہ وقف شدہ واقف کی ملکیت سے نکل جاتی ہے اب نہ اس کی بیعت ہو سکتی ہے نہ ہبہ نہ میراث بن سکتی ہے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے وقف والی حدیث احناف کے خلاف نہ ہوئی، لیکن یہاں یاد رہے کہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ تو فرماتے ہیں کہ وقف تب لازم ہوتا ہے جب واقف موت کے بعد کیلئے بھی وقف ہونا بیان کرے یا حاکم وقف شدہ کے وقف ہونے کا حکم جاری کرے ورنہ وقف لازم نہیں ہو جاتا مگر امام ابو یوسف اور امام محمد رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ وقف کرتے ہی واقف کی ملکیت ختم ہو جاتی ہے چاہے حاکم نے حکم جاری نہ کیا ہو یا واقف نے وقف کا موت کے بعد کیلئے بھی وقف ہونا بیان نہ کیا ہو علامہ ابن ہمام نے فتح القدیر میں فرمایا ہے کہ فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے اور یہی مختار ہے اور جمہور علماء کا یہی قول ہے۔ واللہ اعلم۔

باب: جب وقف صحیح ہو جائے تو وقف شدہ واقف کی ملکیت سے نکل جاتا ہے

اور موقوف علیہ کی ملکیت میں بھی داخل نہیں ہوتا

فائدہ:- چونکہ ابھی اوپر ذکر ہوا کہ علامہ ابن ہمام نے فرمایا کہ فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے اس لئے اگلی بحثیں صاحبین کے قول کے مطابق ہوں گی۔

☆..... (۲۵۰۰) حضرت نافع حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو فرمایا اگر تیری مرضی ہو تو

وَتَصَدَّقَتْ بِهَا“ وفي رواية عبيد الله بن عمر: إْحْبَسْ أَصْلَهَا، وَسَبِّلْ ثَمَرَتَهَا، وفي رواية يحيى بن سعيد: تَصَدَّقْ بِثَمَرِهِ، وَحَبَسْ أَصْلَهُ، فَتَصَدَّقْ عُمَرُ أَنَّهُ لَا يُبَاعُ أَصْلُهَا، وَلَا يُوهَبُ وَلَا يُورَثُ فِي الْفُقَرَاءِ وَالْقُرْبَى وَالرَّقَابِ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالضَّيْفِ وَابْنِ السَّبِيلِ، لَأَجْنَحَ عَلَى مَنْ وَلَيْسَهَا أَنْ يَأْكُلَ بِسَبْطِهَا بِالْمَعْرُوفِ أَوْ يُطْعِمَ صَدِيقًا غَيْرَ مُتَمَوِّلٍ فِيهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمَا فِيهِ مِنَ الزِّيَادَاتِ فَمَنْ فَتَحَ الْبَارِي (۵: ۲۹۹) وَفِيهِ أَيْضًا مِنْ طَرِيقِ عُمَرَ بْنِ شُبَّةٍ وَأَبِي دَاوُدَ: هَذَا مَا كَتَبَ عَبْدُ اللَّهِ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرُ بْنُ نُفَيْعٍ أَنَّهُ إِلَى حَفْصَةَ مَا عَاشَتْ تَتَّقَى ثَمَرَهُ حَيْثُ أَزَاهَا اللَّهُ، فَإِنْ تَوَفَّيْتُ فَلْيَبْرِ ذَوِي الرَّأْيِ مِنْ أَهْلِهَا (۵: ۳۰۱)۔

بَابُ الْأَفَاطِ الْوَقْفِ وَجَوَازِ انْتِفَاعِ الْوَقْفِ بِوَقْفِهِ الْعَامِ

۴۵۰۱..... عن نافع عن ابن عمر أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِعُمَرَ: ” إِنْ شِئْتَ حَبَسْتَ أَصْلَهَا

اصل روک رکھ اور اس کو صدقہ کر دے۔ اور عبيد الله بن عمر کی روایت میں ہے۔ اس کی اصل روک لے اور اس کا پھل اللہ کی راہ میں صدقہ کر۔ اور یحییٰ بن سعید کی روایت میں لفظ ہیں۔ اس کا پھل صدقہ کر دے اور اس کی اصل روک رکھ تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس شرط پر کہ اس کی اصل نہ بیچی جائے۔ نہ ہب کی جائے۔ نہ میراث بنائی جائے فقراء اور رشتہ داروں اور غلاموں کی گردن چھڑانے میں اور اللہ کے راستہ میں اور مہمانوں اور مسافروں پر خرچ کرنے کیلئے صدقہ کیا (اور یہ کہ) اس کے متولی پر حرج نہ ہوگی۔ مناسب طریقہ سے اس میں سے خود کھائے یا غیر متمول دوست کو کھائے اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور جو اس میں اضافے ہیں وہ فتح الباری سے ہیں۔ اور فتح الباری میں عمر بن شیبہ اور ابو داؤد کے طریق سے یہ بھی ہے کہ (حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے تحریر کی تھی کہ) یہ وہ یادداشت ہے جو اللہ کے بندے امیر المؤمنین عمر نے شمع کے بارے میں لکھی کہ وہ زندگی تک حضرت حفصہ کے حوالے ہوگی جہاں اس کو اللہ سمجھائے وہاں پھل خرچ کرے اور اگر وہ وفات پا جائے تو اس کے گھرانے کے صاحب رائے کے حوالے ہوگی (فتح الباری ۶/۴۷۲ دیکھیں حدیث ۳۴۹۳)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وقف شدہ موقوف علیہ کی ملکیت میں داخل نہیں ہوتا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا کڑی شرطیں لگانا اسی بات کو ظاہر کرتا ہے ورنہ اگر موقوف علیہ کی ملکیت میں وقف چیز آجائے تو اس کو پورا اختیار ہوگا کسی بھی شرط کی پابندی کی ضرورت نہ ہوگی اور یہ شرطیں لگانا عبت و فضول ہوگا اور عبت کا تمقلند آدمی سے بعید ہے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا شرطیں لگانا عبت نہیں بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ وقف شدہ موقوف علیہ کی ملکیت میں داخل نہیں ہوتی اس لئے واقف موقوف علیہ پر وقف چیز کے بارے میں احتیاطی شرطیں لگا سکتا ہے۔

باب: وقف کے الفاظ کا بیان اور یہ کہ واقف کیلئے وقف عام کرنے سے موقوف چیز سے نفع اٹھانا جائز ہے

۴۵۰۱..... (۲۵۰۱) نافع حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا اگر تو چاہے تو شمع باغ کی

وَتَصَدَّقَتْ بِهَا“، فَتَصَدَّقَ عُمَرُ أَنَّهُ لَا يَبَاعُ أَصْلُهَا وَلَا يُوهَبُ وَلَا يُورَثُ الْحَدِيثُ۔ رواہ البخاری
وفی روایۃ عبداللہ بن عمر: إْحْبِسْ أَصْلَهَا وَسَبِّلْ ثَمَرَتَهَا، وفی روایۃ یحییٰ بن سعید: ”تَصَدَّقْ
بِثَمَرِهِ وَحَبْسِ أَصْلِهِ“، کما فی ”فتح الباری“ وقد مر فی الباب السابق۔

۴۵۰۲..... عن أبی ہریرۃ مرفوعاً: ”إِذَا مَاتَ الْإِنْسَانُ انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ: صَدَقَةٌ
جَارِيَةٍ“ الحديث رواہ الجماعة إلا البخاری، وقد تقدم أيضاً۔

۴۵۰۳..... عن عثمان أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَدِمَ الْخَدِيزَةَ، وَلَيْسَ بِهَا مَاءٌ يُسْتَعْدَبُ غَيْرُ بَيْتِ رُؤْمَةَ فَقَالَ: ”
مَنْ يَشْتَرِي بَيْتَ رُؤْمَةَ فَيَجْعَلُ فِيهَا ذُلُوءَ مَعَ دِلَاءِ الْمُسْلِمِينَ بِخَيْرٍ لَهُ مِنْهَا فِي الْجَنَّةِ؟“، فَاشْتَرَتْهَا مِنْ
صَلْبِ مَالِي۔ رواہ النسائی والترمذی، وقال: حديث حسن (نیل الأوطار ۵: ۲۶۰)، ورواہ البغوی
فی الصحابۃ، وزاد: فَاشْتَرَاهَا عُثْمَانُ بِخَمْسَةِ وَثَلَاثِينَ أَلْفَ دِرْهَمٍ، ثُمَّ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ، وَقَالَ: قَدْ جَعَلْتُهَا

اصل روک رکھ اور اس کو صدقہ کر دے، تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس شرط پر صدقہ کیا کہ اصل نہ تو بیچی جائے نہ بہہ کی جائے نہ میراث بنائی
جائے (بخاری) اور عبید اللہ بن عمر کی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا اصل روک رکھ اور پھل صدقہ کر دے اور یحییٰ بن سعید کی
روایت میں ہے اس کا پھل صدقہ کر دے اور اس کو روک رکھ (فتح الباری دیکھیں حدیث ۳۴۹۳، ۳۵۰۰)۔

فائدہ:- اس روایت سے ظاہر ہوا کہ اگر آدمی کہے کہ میں نے یہ زمین صدقہ کی یا کہا مجھ سے علی الفقراء یہ زمین فقراء پر روکی اور بند کی ہوئی
ہے یا کہانی سبیل اللہ ہے تو ان الفاظ سے وہ زمین وغیرہ وقف ہوگی البتہ دار و مدار اس قسم کے الفاظ کا عرف پر ہے اسی طرح اگر کہا میں نے
اس کو فقراء کیلئے ٹھہرایا ہے اور یہ الفاظ وقف کیلئے عرف میں استعمال ہوں تو وقف ہوگی ایسے ہی صریح وقف کے الفاظ بولنے سے بھی وقف
ہو جائے گی۔

☆..... (۳۵۰۲) حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے نبی کریم ﷺ کا ارشاد نقل ہے فرمایا جب آدمی فوت ہو جائے اس کا عمل بند ہو جاتا ہے مگر تین
چیزوں کا ثواب جاری ہوتا ہے۔ ان میں سے ایک صدقہ جاریہ ہے۔ اس حدیث کو بخاری کے سوا جماعت نے روایت کیا ہے۔ (دیکھیں
حدیث ۳۴۹۲)۔

فائدہ:- اس حدیث سے بھی ظاہر ہوا کہ لفظ صدقہ بھی وقف کیلئے بولا جاتا ہے۔

☆..... (۳۵۰۳) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ مدینہ طیبہ تشریف لائے تو وہاں بیر رومہ کے سوا میٹھا پانی نہ تھا تو آپ
نے فرمایا کون شخص بیر رومہ کو خرید کر اس میں اپنا ڈول مسلمانوں کے ڈولوں کے ساتھ (برابر کا بنکر نہ کہ مالک بن کر) ڈالے گا کہ اس کو بیر
رومہ کے عوض جنت میں اس سے بہتر کواں ملے؟ تو میں نے اس کو اپنے ہی مال سے خریدا، اس کو نسائی اور ترمذی نے روایت کیا اور ترمذی
نے فرمایا یہ حدیث حسن ہے (۲/ ۲۱۱، باب مناقب عثمان)، (نیل الاوطار) اور اس کو بغوی نے فضائل صحابہ میں روایت کرتے ہوئے یہ

لِلْمُسْلِمِينَ (فتح الباری ۵: ۳۰۵)، وهو حسن أو صحيح على أصله، وفي "التلخيص الحبير" (۲: ۲۵۸) أَنَّ عَثْمَانَ وَقَفَ بِبِرِّ رُومَةَ، وَقَالَ: ذَلَّوْنِي فِيهَا كَدَلَاءِ الْمُسْلِمِينَ - علقه البخاری ۵۱۔

۴۵۰۴..... عن أنس بن مالك أَنَّ أَبَا طَلْحَةَ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿لَنْ تَنَالُوا اللَّهَ حَتَّى تَنْفِقُوا بِمَا تُحِبُّونَ﴾ وَإِنْ أَحَبَّ أَمْوَالِي إِلَيَّ بِرِّ حَاءَ، وَإِنَّهَا صَدَقَةٌ لِلَّهِ أَرْجُو بِرَّهَا وَذُخْرُهَا عِنْدَ اللَّهِ، فَصَغُهَا حَيْثُ أَرَاكَ اللَّهَ - الحديث متفق عليه، وفي اللفظ لأحمد ومسلم قال: فَإِنِّي أَشْهَدُكَ أَنِّي جَعَلْتُ أَرْضِي بِرِّ حَاءَ لِلَّهِ - (نيل الأوطار ۵: ۲۶۷)۔

۴۵۰۵..... عن ابن عباس أَنَّ سَعْدَ بْنَ عُبَادَةَ تَوَفَّيْتُ أُمَّهُ، وَهُوَ غَائِبٌ، فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَهَلْ يَنْفَعُهَا شَيْءٌ إِنْ تَصَدَّقْتُ بِهَ عَنْهَا؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: فَإِنِّي أَشْهَدُكَ أَنَّ حَائِطِي الْمِخْرَافَ صَدَقَةٌ عَلَيْهَا، وفي لفظ: صَدَقَةٌ عَنْهَا - رواه البخاری (فتح الباری ۵: ۲۹۲) مختصراً۔

زائد ذکر کیا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اس کو پچیس ہزار درہم پر خرید اور آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے عرض کیا کہ میں نے اس کنویں کو مسلمانوں کیلئے ٹھہرایا ہے۔ (فتح الباری) اور ابن حجر کے اصول کے مطابق یہ روایت حسن یا صحیح ہے۔ اور تلخیص خیر میں ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے بیرومہ وقف کیا اور فرمایا اس کنویں میں میرا ڈول بھی مسلمانوں کے ڈول کے برابر ہوگا۔ اس کو بخاری نے تعلیقاً روایت کیا۔

فائدہ:- اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فلاں چیز میں نے مسلمانوں کیلئے ٹھہرائی، یا اس کنویں میں میرا ڈول مسلمانوں کے ڈولوں کے برابر ہوگا۔ وقف کے الفاظ ہیں۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ واقعہ اپنی وقف کردہ چیز سے دوسرے مسلمانوں کی طرح نفع اٹھا سکتا ہے بشرطیکہ سب مسلمانوں کیلئے وقف کی ہو۔

☆..... (۳۵۰۳) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ابوطالب رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ نیکی کے اونچے درجہ کو نہ پہنچو گے یہاں تک کہ وہ خرچ کر دو جو تمہیں محبوب ہو اور مجھے سارے مال میں سے محبوب بیرومہ ہے اور وہ اللہ کیلئے صدقہ ہے اس کی نیکی اور ذخیرہ کی اللہ کے ہاں امید رکھتا ہوں تو جہاں آپ کی سوچ میں ڈالیں اس کو خرچ کر دیں۔ (بخاری ۱/ ۱۹۷، مسلم ۱/ ۳۲۳) اور امام احمد و مسلم کے لفظ ہیں میں آپ کو گواہ بناتا ہوں کہ میں نے اپنی بیرومہ اللہ کیلئے ٹھہرائی ہے (نیل الاوطار)۔

فائدہ:- معلوم ہوا کہ یہ کہنا فلاں چیز اللہ کیلئے ہے یا اللہ کیلئے صدقہ ہے، وقف کے الفاظ ہیں ہاں عرف کا اعتبار لازمی ہے۔

☆..... (۳۵۰۵) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کی والدہ فوت ہوئیں تو سعد غائب تھے تو (واپسی پر) آپ ﷺ کے پاس حاضر ہوئے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! اگر میں والدہ کی طرف سے صدقہ کروں تو اس کو نفع دے گا؟ فرمایا ہاں تو عرض کیا میں آپ کو گواہ بناتا ہوں کہ میرا باغ مخرف والدہ کی طرف سے صدقہ ہے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا (۱/ ۳۸۶، فتح الباری ۶/ ۳۱)۔

بَابُ لِلْوَاقِفِ أَنْ يَشْتَرِطَ لِنَفْسِهِ أَوْ لِأَهْلِهِ أَنْ يَأْكُلُوا مِنَ الْوَقْفِ أَوْ يَنْتَفِعُوا بِهِ فَيَكُونُ لَهُمْ قَدْرَ مَا يَشْتَرِطُ

۴۵۶..... قال أحمد: سمعت ابن عيينة عن ابن طاوس عن أبيه عن حجر المدري أن في صدقة رسول الله ﷺ أن يأكل منها أهله بالمعروف غير المنكر، ذكره الموفق في "المغنى" (۶): وقال: احتج به أحمد ورواه الخصاف من طريق الواقدي وابن أبي شيبة في المصنف كلاهما قال: حدثني سفيان بن عيينة عن ابن طاوس عن أبيه قال: ألم تر أن حجر المدري حدثني فذكر نحوه سواء، وحجر المدري تابعي معروف، روى عن علي وزياد بن ثابت وغيرهما، قال العجلي: تابعي ثقة من خيار التابعين (الإصابة ۲: ۷۷)۔ قال الحافظ: أرسل حديثاً فأخرجه بقى بن مخلد في الصحابة، وهو وهم اه، قلت: فالأثر مرسل صحيح۔

فائدہ:- معلوم ہوا کہ زمین کو میت کی طرف سے صدقہ کرنا وقف ہے بشرطیکہ عرف ہو۔

باب: واقف اپنے لئے اور گھرانے کیلئے یہ شرط ٹھہرا سکتا ہے کہ وہ وقف شدہ چیز سے کھائیں گے یا نفع اٹھائیں گے اور شرط کے مطابق ان کیلئے نفع اٹھانا جائز ہوگا

☆..... (۳۵۰۶) امام احمد فرماتے ہیں میں نے سفيان بن عيينہ سے سنا انہوں نے ابن طاؤس سے انہوں نے اپنے والد طاؤس سے انہوں نے حجر مدري سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے صدقہ میں یہ بات تھی کہ آپ کے گھرانے والے اس میں سے مناسب طریقہ سے کھائیں گے۔ تا مناسب طریقہ سے نہیں۔ اس کو امام موفق نے مفتی (۱۹۳/۶) میں ذکر کیا اور فرمایا امام احمد نے اس سے جھٹ پکڑی ہے، اور اس کو مصنف نے واقدی کے طریق سے اور ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا دونوں سفيان بن عيينہ سے روایت کرتے ہیں کہ طاؤس کہتے ہیں کیا آپ کو معلوم نہیں کہ حجر مدري نے مجھے یہ بیان کیا۔ حجر مدري مشہور تابعی ہیں جنہوں نے حضرت علی اور زید بن ثابت وغیرہم رضی اللہ عنہم سے روایت لی ہے امام علی فرماتے ہیں کہ انہوں نے حدیث مرسل بیان کی ہے تو جی بن مخلد کو وہم ہوا انہوں نے حجر کو صحابہ میں ذکر کر دیا۔ لہذا یہ مرسل صحیح اثر ہے۔

فائدہ:- امام ابو یوسف رضی اللہ عنہ کے نزدیک وقف شدہ میں اس قسم کی شرط لگانا جائز ہے امام محمد اور امام شافعی و مالک رضی اللہ عنہم کے نزدیک جائز نہیں ہے کیونکہ وقف اللہ تعالیٰ کے تقرب کیلئے بطور تمسک موقوف علیہم پر تبرع و احسان ہے۔ تو اس قسم کی شرط اس کو باطل کر دے گی۔ امام ابو یوسف رضی اللہ عنہ کی دلیل روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ اپنے صدقہ یعنی وقف شدہ میں سے کھاتے تھے ہاں اگر وقف میں اپنے اور گھرانے والوں کے اس میں سے کھانے اور نفع اٹھانے کی شرط نہ لگائی ہو تو پھر وقف شدہ سے ان کیلئے نفع اٹھانا جائز نہیں ہے اس پر اجماع ہے مذکورہ

۴۵۰۷..... عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: " لَا تَقْتَسِمُوا وَرَثَتِي دِينَارًا وَدِرْهَمًا، مَا تَرَكْتُ بَعْدَ نَفْقَةِ نِسَائِي وَمَوْتَةِ غَاوِلِي فَهُوَ صَدَقَةٌ"، رواه البخاری (فتح الباری ۵: ۳۰۴)۔

۴۵۰۸..... عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أن عمرًا اشترط في وقفه أن يأكل من وراثته كل صديقه غير متمول مالا۔ رواه البخاری أيضاً (فتح الباری ۵: ۳۰۴)، وَقَدْ تَقَدَّمَ أَنَّهُ كَرِهَ جَعْلَ الْوَلَايَةِ لِأَهْلِهِ۔

۴۵۰۹..... عَنْ أَنَسٍ أَنَّهُ وَقَفَ دَارًا لَهُ بِالْمَدِينَةِ فَكَانَ إِذَا حَجَّ مَرًّا بِالْمَدِينَةِ فَتَزَلَ دَارُهُ۔

السیہقی من طریق الأنصاری حدثنی أبی عن ثمامة عنه، و ذکرہ البخاری فی الصحیح معلقاً (فتح الباری ۵: ۳۰۴)۔

اختلاف شرط ٹھہرانے کی صورت میں ہے احناف کے ہاں امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول پر فتویٰ ہے امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی دلیل جو صاحب ہدایہ نے ذکر کی (جو اوپر ذکر ہوئی) اس کے متعلق علامہ ابن حجر فرماتے ہیں کہ مجھے نہیں ملی لیکن (مولانا ظفر احمد فرماتے ہیں) مجھے مل گئی ہے کہ امام خشاف بطریق واقدی محمد بن بشر بن حبیب سے وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر بن عبدالعزیز سے روایت کی خلافت کے زمانہ میں خناصرہ شہر میں سفر کیا کہ میں نے مدینہ میں (جبکہ وہاں بکثرت مہاجرین و انصار بزرگ موجود تھے) سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے سات باغ جو اموال خیرہ میں سے آپ نے وقف کئے تھے (یہ بات بھی سچی کہ) آپ ﷺ اس میں سے کھاتے تھے (ص ۲۱) متن میں ذکر کردہ حدیثیں بھی اس کی دلیل ہیں۔

☆..... (۳۵۰۷) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میرے ورثاء درہم و دینار تقسیم نہیں کریں گے۔ یہودیوں کے خرچہ اور عاتلوں کے اخراجات کے بعد جو مروتہ کہ ہوگا وہ صدقہ ہوگا، اس کو بخاری نے روایت کیا ہے (۱/۳۸۹)۔

فائدہ:- اس حدیث سے ثابت ہوا کہ وقف شدہ میں واقف شرط لگا سکتا ہے کہ اس وقف شدہ میں جو عامل محنت کریں گے ان کا خرچہ وقف شدہ کی آمدنی سے ہوگا، اور یہ کہ میرے مرنے کے بعد میری بیوی کا خرچہ بھی وقف شدہ میں سے نکالا جائے گا اور بیوی کیلئے ٹھہرائے اپنے لئے ٹھہرانا ہے تو اپنے اور گھروالوں کیلئے نفع اٹھانے کی شرط ٹھہرانا جائز ثابت ہوا۔

☆..... (۳۵۰۸) حضرت نافع ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے وقف میں شرط ٹھہرائی تھی کہ جو اس کا متولی ہوگا وہ خود بھی کھا سکے گا اور اپنے غیر متمول دوست کو بھی کھلا سکے گا (بخاری ۱/۳۸۹) اور یہ پہلے ذکر ہو چکا ہے کہ انہوں نے وقف شدہ کی ولایت اپنے گھرانے والوں کیلئے مقرر کی تھی۔

فائدہ:- جس سے ثابت ہوا کہ اپنے گھروالوں کیلئے نفع اٹھانے کی شرط وقف میں درست ہے۔ کیونکہ جب متولی نفع اٹھا سکتا ہے اور متولی واقف کے گھروالے ہیں تو معنی ہوا کہ واقف کے گھروالے نفع اٹھا سکتے ہیں۔

☆..... (۳۵۰۹) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے مدینہ طیبہ میں موجود اپنے ایک گھر کو وقف کیا تھا تو جب حج کو آتے اور

الباری ۵: ۳۰۵۔

۴۵۱۰..... عن المقدم بن معدیکرب رفعه: " مَا مِنْ كَسْبِ الرَّجُلِ كَسْبِ أَطِيبٍ مِنْ عَمَلٍ يَذِيهِ، وَنَا أَنْفَقَ الرَّجُلُ عَلَى نَفْسِهِ وَأَهْلِهِ وَوَلَدِهِ وَخَادِمِهِ فَهُوَ لَهُ صَدَقَةٌ"، رواه ابن ماجه، واللفظ له والنسائی بإسناد جيد، كذا في "الدراية" (ص: ۶۷۸)۔

۴۵۱۱..... عن أبي سعيد عن النبي ﷺ قال: "أَيُّمَا رَجُلٍ كَسَبَ مَالًا خَلَالًا فَأُطْعِمَهُ نَفْسَهُ أَوْ كَسَاهَا بِمَنْ دُونَهُ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ تَعَالَى فَإِنَّ لَهُ زَكَاةً" رواه ابن حبان في صحيحه، والحاكم إلا أنه قال: فَإِنَّهُ لَهُ زَكَاةٌ، وقال: صحيح الإسناد، ولم يخرجاه (فتح القدير ۵: ۴۳۹)۔

۴۵۱۲..... عن جابر أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَ لِرَجُلٍ: "إِنِّدَا بِنَفْسِكَ فَتَصَدَّقْ عَلَيْهَا، فَإِنْ فَضَلَ شَيْءٌ فَلِإِهْلِكَ" الحديث، رواه مسلم (فتح القدير ۵: ۴۳۹)۔

مدینہ طیبہ سے گذرتے تو اپنے گھر میں ٹھہرتے تھے اس کو پہنچتی نے (سنن ۱۶۱/۶) بطریق انصاری عن ابیہ عن غمامہ عن انس روایت کیا ہے اور امام بخاری نے صحیح میں (کتاب الوصایا) تعلیقا ذکر کیا ہے (۱.....۳۸۹) (فتح الباری ۵/۱)۔

فائدہ:- اپنے وقف شدہ گھر میں ٹھہرنا اس سے نفع اٹھانا ہے اور چونکہ نفع اٹھانے کی شرط ٹھہرانے کے بغیر بالا جماع نفع نہیں اٹھا سکتا تو ظاہر یہ ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے یہ شرط ٹھہرائی تھی۔

☆..... (۳۵۱۰) حضرت مقدم بن معدیکرب رضی اللہ عنہ سے نبی کریم ﷺ کا فرمان روایت ہے کہ آدمی کی کمائی میں سے اس کے ہاتھ کی کمائی سے زیادہ پاکیزہ کوئی کمائی نہیں ہے۔ اور جو کچھ آدمی اپنے آپ پر اور گھروالوں اور اولاد پر اور خادم پر خرچ کرے وہ اس کیلئے صدقہ ہے۔ اس کو ابن ماجہ (ص ۱۵۵) اور نسائی نے عمدہ سند سے روایت کیا ہے اور الفاظ ابن ماجہ کے ہیں (درایہ ص ۲۷۸)۔

فائدہ:- معلوم ہوا اپنے آپ پر خرچ کرنا بھی ثواب کا عمل ہے جس سے امام ابو یوسف رضی اللہ عنہ کے قول کی تائید ہوتی ہے کہ اپنی جان پر خرچ کرنے کیلئے وقف کرنا جائز ہے۔

☆..... (۳۵۱۱) حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا جو آدمی بھی مال حلال کمائے اور اپنے آپ کو یا اللہ کی مخلوق میں سے اپنے سوا کو کھلانے یا پہنانے تو وہ اس کیلئے پاکیزگی کا ذریعہ ہوگا۔ اس کو ابن حبان نے صحیح میں اور حاکم نے روایت کیا اور فرمایا صحیح سند والی ہے مگر بخاری و مسلم نے اس کی تخریج نہیں کی (فتح القدير ۵/۳۳۹)۔

☆..... (۳۵۱۲) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ایک آدمی سے فرمایا اپنی جان سے ابتداء کر تو اپنی جان پر صدقہ کر پھر اگر کچھ بچے تو گھروالوں پر صدقہ کر۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا (۱/۳۲۲)۔ (فتح القدير ۵/۳۳۹)۔

فائدہ:- ان حدیثوں سے بھی اپنے آپ پر وقف کرنے کا جواز ثابت ہوتا ہے۔

بَابُ لَا يَصِحُّ الْوَقْفُ إِلَّا مُؤَبَّدًا وَجَوَازُ الْوَقْفِ عَلَى الْأَغْنِيَاءِ وَالْفُقَرَاءِ وَيَرْجِعُ آخِرُهُ إِلَى الْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ وَلَا يَرْجِعُ إِلَى الْمِيرَاثِ أَبَدًا

۴۵۱۳..... عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر أن عمر قال: يارسول الله! فذكر الحديث، وفيه: فَكَتَبَ عُمَرُ هَذَا الْكِتَابَ: بَيْنَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِي تَمْنَعٍ وَالْمَائَةِ الْوُسْقِ الَّتِي أَطْعَمَنِيهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ أَرْضِ خَيْبَرَ، إِنِّي حَبَسْتُ أَصْلَهَا، وَجَعَلْتُ ثَمَرَهَا صَدَقَةً لِدَى الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَالْمُقِيمِ عَلَيْهَا أَنْ يَأْكُلَ أَوْ يُؤْكَلَ صَدِيقًا لَا جُنَاحَ وَلَا يَبَاعُ وَلَا يُوهَبُ وَلَا يُورَثُ مَا قَامَتِ السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ، جَعَلَ ذَلِكَ إِلَى ابْنَتِهِ حَفْصَةَ، فَإِذَا مَاتَتْ فَلِإِذِي الرَّأْيِ مِنْ أَهْلِهَا. رواه "الدارقطني" (۵۰۶:۲)، واحتج به الحافظ في "الفتح" (۲۹۹:۵)، فهو حسن أو صحيح.

باب: وقف تب ہی صحیح ہے جب دائمی وقف ہو اور بالآخر فقراء

و مساکین کے پاس پہنچے اور کبھی میراث ہو کر نہ لوٹے

☆..... (۳۵۱۳) عبيد الله بن عمر نافع سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے (زمین وقف کی) تو یہ یادداشت لکھی عمر بن خطاب کی طرف سے تمنع زمین کے بارے میں اور ان سو سق کے بارے میں جن کو رسول اللہ ﷺ نے بطور نفل مجھے خیبر کی زمین سے دیا تھا۔ میں نے اس کی اصل روک لی اور اس کا پھل رشتہ داروں اور یتیموں و مسکینوں اور مسافروں کیلئے صدقہ بنایا اور جو اس پر نگران ہو وہ خود کھائے یا دوست کو کھلائے کوئی حرج نہیں اور نہ تو اس کو بیچا جائے نہ ہبہ کی جائے نہ میراث بنائی جائے جب تک آسمان و زمین موجود ہیں۔ حوالے کیے (مستولی بنایا) اس کو اپنی بیٹی حفصہ کے جب وہ فوت ہو جائے تو اس کے گھرانے کے صاحب رائے کے اس کو دارقطنی نے (۵۶/۲) روایت کیا اور اس سے علامہ ابن حجر نے فتح الباری (۴/۱) میں حجت پکڑی ہے تو یہ صحیح حدیث ہے۔

فائدہ:- اس روایت میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے وقف کی یادداشت میں لکھا کہ آسمان و زمین کے قیام تک یہ وقف ہے جس سے ثابت ہوا کہ وقف کا دائمی وقف ہونا ضروری ہے اور یہ بھی ثابت ہوا کہ مالداروں اور غرباء سب پر وقف صحیح ہے بشرطیکہ بالآخر فقراء و مساکین کے پاس پہنچے اور یہ کہ وقف شدہ کبھی میراث کے طور پر واپس نہیں لوٹی۔

..... ۴۵۱۴ حدیثنا القاسم بن الفضل حدثنا محمد بن علی أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تَصَدَّقَ بِأَرْضٍ لَهُ لِيَتَّقِيَ بِهَا وَجْهَهُ عَنْ جَهَنَّمَ عَلَى مِثْلِ صَدَقَةِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ غَيْرَ أَنَّهُ لَمْ يَسْتَشِنْ لِلْوَالِي مِنْهَا شَيْئًا كَمَا اسْتَشْنَاهُ عُمَرُ۔ رواه الخصاف في أحكام الأوقاف له من طريق الواقدي (ص: ۱۰)، ورجاله ثقات، أما القاسم فهو الحداني الأزدي أبو المغيرة البصري ثقة من رجال مسلم والأربعة، (تهذيب ۸: ۳۲۹) وأما محمد بن علي فأبو جعفر الباقر ثقة فاضل من أهل بيت النبوة روى له الجماعة في الأمهات، وروايته عن علي مرسله، ولكنه من أهل بيته فهو مرسل حسن۔

..... ۴۵۱۵ حدیثنا محمد بن عمر الواقدي أخبرنا عبد الرحمن بن أبي الزناد حدثني عبد الله بن عمرو أبو زهير الكعبي عن عبد الله بن خارجه بن زيد عن أبيه عن زيد بن ثابت قال: لَمْ نَرْ خَيْرًا لِلْمَيِّتِ وَلَا لِلْحَيِّ مِنْ هَذِهِ الْحَبْسِ الْمُؤَفَّوَةِ، أَمَّا الْمَيِّتُ فَيَجْرِي أُجْرُهَا عَلَيْهِ، وَأَمَّا الْحَيُّ فَتُحْبَسُ عَلَيْهِ لَا تَبَاعُ وَلَا تُؤْعَبُ وَلَا تُورَثُ وَلَا يَقْدَرُ عَلَى اسْتِهْلَاكِهَا، وَإِنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ جَعَلَ صَدَقَتَهُ

☆..... (۳۵۱۳) ہمیں قاسم بن فضل نے محمد بن علی سے بیان کیا کہ حضرت علی بن ابی طالب ؓ نے اپنی ایک زمین اس لئے صدقہ کی تاکہ اس کے سب اپنے چہرے کو جہنم سے بچا سکیں جیسے حضرت عمر ؓ کا صدقہ تھا صرف اتنا فرق ہے کہ اس میں سے متولی کیلئے کچھ منشی نہ کیا جیسے حضرت عمر ؓ نے منشی کیا تھا۔ اس کو خصاف نے احکام الاوقاف (ص ۱۰) میں بطریق واقدی روایت کیا اور اس کے راوی ثقہ ہیں قاسم جدانی اردی ابو المغیرہ بصری ثقہ اور مسلم و سنن اربعہ کے راوی ہیں (تهذيب) اور محمد بن علی ابو جعفر امام باقر ثقہ اور اہل بیت نبوی میں سے فاضل ہیں جماعت نے اپنی بڑی کتابوں میں اس کی روایات لیں اور ان کی حضرت علی ؓ سے روایت مرسل ہے لیکن چونکہ ان کے گھرانے کے آدمی ہیں اس لئے یہ مرسل حسن ہے۔

فائدہ:- جب حضرت علی ؓ نے حضرت عمر ؓ کے وقف کی طرح وقف کیا تو حضرت عمر ؓ کی ہدایات کے مطابق اس وقف میں بھی یہ بات ہوئی کہ اس کو بیچا نہ جائے گا۔ نہ ہبہ کیا جائے گا نہ میراث بنایا جائے گا اور دائمی وقف ہوگا۔

☆..... (۳۵۱۵) ہمیں محمد بن عمرو واقدی نے بیان کیا کہ انیس عبد الرحمن بن ابی الزناد نے اُن کو عبد اللہ بن عمر ابو الزبیر کعبی نے عبد اللہ بن خارجه بن زید عن ابیہ حضرت زید بن ثابت کی روایت بیان کی کہ حضرت زید نے فرمایا کہ ہم نے میت اور زندہ شخص کیلئے اس وقف شدہ روکے ہوئے سے بہتر کوئی چیز نہیں سمجھی میت کیلئے تو اس لئے کہ اس کا اجر جاری رہے گا اور زندہ کیلئے اس لئے کہ وقف شدہ اُسی کیلئے روکی ہوئی ہوگی کہ نہ بیچی جائے گی نہ ہبہ کی جائے گی نہ بطور میراث تقسیم ہوگی۔ اور نہ وہ زندہ اس کے ہلاک کر دینے (خرچ کر دینے) پر قادر

الَّتِي وَقَفَهَا عَلَى سُنَّةِ صَدَقَةِ عُمَرُ بْنِ الْخَطَّابِ وَكُتِبَ كِتَابًا عَلَى كِتَابِهِ، قَالَ: وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: كُتِبَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ صَدَقَتَهُ عَلَى كِتَابِ عُمَرُ بْنِ الْخَطَّابِ اهـ۔ رو الخصاص في أحكام الأوقاف له (ص: ۱۲)۔

۴۵۱۶..... قال (الواقدي): وَحَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ أَبِي زَيْدٍ عَنْ عِمَارَةَ بْنِ غَزِيَّةٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ ابْنِ حَزْمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمَةَ وَزَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ وَرَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ أَنَّهُمْ تَصَدَّقُوا عَلَى صَدَقَةِ عُمَرَ۔ رو الخصاص أيضا (ص: ۱۲)۔

۴۵۱۷..... حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو الْوَاقِدِيُّ حَدَّثَنِي قَدَامَةُ بْنُ مُوسَى عَنْ بَشِيرِ مَوْلَى الْمَازَنِيِّينَ قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: لَمَّا كُتِبَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ صَدَقَتُهُ فِي خِلَافَتِهِ دَعَا نَفَرًا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ، فَأَخْضَرَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى ذَلِكَ فَانْتَشَرَ خَيْرُهُ قَالَ جَابِرٌ: فَمَا أَعْلَمُ أَحَدًا ذَا مَقْدَرَةٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ إِلَّا خَسِرَ مَالًا مِنْ مَالِهِ صَدَقَةٌ مَوْقُوفَةٌ لَا تَشْتَرِي وَلَا تُورَثُ وَلَا تُوهَبُ، قَالَ قَدَامَةُ بْنُ مُوسَى: وَسَمِعْتُ

ہوگا۔ اور حضرت زید نے اپنا صدقہ جس کو وقف کیا تھا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے صدقہ کے طریقہ پر وقف کیا تھا اور حضرت عمر کی یادداشت کی طرح یادداشت تحریر کی تھی فرماتے ہیں کہ ہمیں عبدالرحمن بن ابوالزناد نے اپنے والد کے واسطے سے روایت بیان کی کہ حضرت زید نے اپنے صدقہ حضرت عمر کے صدقہ کے مطابق لکھا تھا۔ اس کو خصاف نے احکام الاوقاف میں روایت کیا ہے (۱۲)

☆..... (۳۵۱۶) واقدی کہتے ہیں کہ مجھے سعید بن ابی زید نے عمارہ بن غزیہ سے روایت بیان کی کہ ابو بکر بن حرم روایت کرتے ہیں کہ حضرت محمد بن مسلم اور زید بن ثابت اور رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے صدقہ کے مطابق صدقہ کیا تھا، اس کو بھی خصاف نے روایت کیا ہے (۱۲)۔

☆..... (۳۵۱۷) ہمیں محمد بن عمرو واقدی نے قدامہ بن موسیٰ سے انہوں نے بشیر مولى المازنین سے روایت بیان کی کہ میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے سنا فرما رہے تھے کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی خدمت میں اپنا صدقہ لکھا تو مہاجرین و انصار کی ایک جماعت کو بلایا ان کو حاضر کر کے اس پر گواہ بنایا تو اُس وقف کی خبر پھیل گئی حضرت جابر کہتے ہیں مہاجرین و انصار صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے جس طاقت والے کو بھی میں جانتا ہوں اس نے اپنے مال میں سے کچھ مال وقف شدہ صدقہ بنایا جس کو نہ خرید جائے نہ میراث بنایا جائے نہ ہبہ کیا جائے۔ قدامہ بن موسیٰ فرماتے ہیں میں نے محمد بن عبدالرحمن بن سعد بن زرارہ سے یہ فرماتے سنا کہ حضور ﷺ کے بدری مہاجرین و انصار صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے جس کو بھی جانتا ہوں اس کے متعلق مجھے معلوم ہے کہ اس نے اپنے مال میں سے کچھ وقف کیا جس کی خرید و فروخت نہ ہو نہ ہبہ کیا جائے

محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارۃ یقول: مَا أَعْلَمُ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ أَهْلِ بَذْرِ بْنِ الْمُهَاجِرَيْنِ وَالْأَنْصَارِ إِلَّا وَقَدْ وَقَفَ مِنْ مَالِهِ حَبْسًا لَا يُشْتَرَى وَلَا يُوهَبُ وَلَا يُورَثُ حَتَّى بَرِثَ اللَّهُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا۔ رواه الخصاف أيضا (ص: ۱۵)۔

بَابُ يَجُوزُ لِلوَاقِفِ أَنْ يَلِيَ وَقْفَهُ مَا دَامَ حَيًّا، وَلَا يَجِبُ

التَّسْلِيمُ إِلَى مُتَوَلٍّ آخَرَ غَيْرَهُ

۴۵۱۸..... أخبرني غير واحد من آل عمر وآل علي أن عُمَرَ وَلِيَّ صَدَقَتِهِ حَتَّى مَاتَ وَجَعَلَهَا بَعْدَهُ إِلَى حَفْصَةَ، وَلِيَّ عَلِيٍّ صَدَقَتَهُ حَتَّى مَاتَ، وَلِيَّتِهَا بَعْدَهُ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، وَإِنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلِيَّتْ صَدَقَتِهِ حَتَّى مَاتَتْ، وَبَلَغَنِي عَنْ غَيْرِ وَاحِدٍ مِنَ الْأَنْصَارِ أَنَّهُ وَلِيَّ صَدَقَتِهِ حَتَّى مَاتَ، ذَكَرَهُ الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ فِي "الَام" لَهُ (۳: ۲۸۱) هَكَذَا مَعْلَقًا، وَتَعْلِيْقُ مِثْلُهُ

نہایت بنایا جائے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ زمین اور زمین پر موجود سب کچھ کا وارث ہو۔ اس کو بھی خصاف نے (ص ۱۵) روایت کیا ہے۔
فائدہ:- ان سب روایات سے بھی عنوان پر دلالت واضح ہے۔

باب: وقف کرنے والے کیلئے جائز ہے کہ زندگی تک اپنے وقف شدہ کا خود متولی رہے،

اور کسی دوسرے متولی کو سپرد کرنا اس پر واجب نہیں

۴۵۱۸..... (۳۵۱۸) آل عمران اور آل علی کے بہت سے افراد نے مجھے بتلایا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ جب تک زندہ رہے اپنے وقف کردہ کے متولی رہے اور اپنے بعد اس کی تو میت حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے حوالے کی۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ وفات تک اپنے وقف کردہ کے خود متولی رہے اور ان کے بعد حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہ متولی ہوئے اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا وفات تک اپنے وقف کردہ کی متولی رہیں اور بہت سے انصار سے متعلق مجھے یہ خبر پہنچی کہ وہ وفات تک اپنے وقف کردہ کے خود متولی رہے، اس کو امام شافعی رحمہ اللہ نے کتاب الام (۳/ ۲۸۱) میں اسی طرح تعلیقاً ذکر کیا ہے اور ایسے محدث کی تعلیق حجت ہے۔

فائدہ:- امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک واقف اپنی وقف کردہ کا خود متولی بنے چاہے وقف کرتے وقت تو میت اپنے لئے شرط ٹھہرائی یا نہ یہ جائز ہے اور عند الاختلاف یہی ظاہر مذہب ہے امام محمد رحمہ اللہ کا قول یہ بتایا جاتا ہے کہ اپنے متولی ہونے کی شرط لگائی ہو تو متولی بن سکتا ہے ورنہ متولی نہیں بن سکتا بلکہ کسی اور نگران کے حوالے کر لیا۔ امام ابو یوسف کے قول پر دلیل نصوص کے علاوہ یہ ہے کہ (۱) جو بھی وقف کا متولی ہو اس کو تو میت واقف کی جانب سے ملے گی تو جو واقف دوسرے کو متولی بنا سکتا ہے وہ خود متولی کیوں نہیں بن سکتا؟ (۲) وقف چیز سے واقف کا

حجۃ، کما ذکرناہ فی المقدمة۔

۴۵۱۹..... قَالَ الشَّافِعِيُّ: أَخْبَرَنَا بِذَلِكَ أَهْلُ الْعِلْمِ مِنْ وَلَدِ فَاطِمَةَ وَعَلِيٍّ وَعُمَرَ وَمَوْلَاهُمَا وَلَقَدْ حَفِظْنَا الصَّدَقَاتِ عَنْ عَدَدٍ كَثِيرٍ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ، لَقَدْ حَكَى عَدَدٌ كَثِيرٌ مِنْ أَوْلَادِهِمْ وَأَهْلِيهِمْ أَنَّهُمْ لَمْ يَزَالُوا صَدَقَاتِهِمْ حَتَّى مَاتُوا، يَنْقُلُ ذَلِكَ الْعَامَّةُ مِنْهُمْ عَنِ الْعَامَّةِ لَمْ يَنْتَضِقْ بِهَا الْمُسْلِمُونَ مِنَ السَّلَفِ يُلُونَهَا حَتَّى مَاتُوا، وَإِنْ ثَقُلَ الْحَدِيثُ فِيهَا كَالْتَكْلِيفِ، كَذَا فِي الْأُمِّ أَيْضاً (۳: ۲۷۶)۔

۴۵۲۰..... حَدَّثَنَا الْوَاقِدِيُّ قَالَ: قَالَ لِي أَبُو يُونُسَ: مَا عِنْدَكَ فِي وَقْفِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ؟ فَنِلْتُ: أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَاصِمِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَاصِمٍ رِبِيعَةَ قَالَ: شَهِدْتُ كِتَابَ عُمَرَ حِينَ وَقَفَ وَقَفَهُ أَنَّهُ فِي يَدِهِ، فَإِذَا تَوَفَّى فَهُوَ إِلَى حَفْصَةَ بِنْتِ عُمَرَ

تعلق دوسرے لوگوں کی بہ نسبت زیادہ قریب کا ہے تو وہ تو میت کا بھی زیادہ حقدار ہے جیسے جو شخص زمین کو مسجد بنائے وہ مسجد کی تعمیر میں مؤذن مقرر کرنے کا زیادہ حقدار ہے اور جیسے جو غلام کو آزاد کرے غلام کا دوا اُسی کو ملتا ہے کیونکہ وہ غلام کا زیادہ قریبی ہے، جب مذہب یہ ہے کہ واقف خود متولی بن سکتا ہے تو اس سے دوسرے مسئلہ کا بھی جواز ثابت ہوتا ہے یعنی مشترک چیز کا وقف کرنا بھی جائز ہے۔ یہ مسئلہ اگلے باب میں آ رہا ہے انشاء اللہ تعالیٰ۔

☆..... (۳۵۱۹) امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ہمیں ابوالد فاطمہ واولا علی و عمر رضی اللہ عنہم اور ان کے بہت سے موالی اہل علم نے خبر دی اور بہت سے مہاجرین و انصار کی تعداد کے صدقات سے متعلق ہم نے یاد رکھا ان کی ابوالد اور گھرانے کے بہت سے افراد نقل کرتے ہیں کہ وہ حضرات وفات تک اپنے صدقات کے متولی رہے اُن سے یہ بات کثرت لوگوں نے کثرت لوگوں سے نقل کی کہ سلف مسلمان جس کو صدقہ کرے وفات تک اس کے متولی ہوتے اور اس بارے میں (الگ الگ) حدیث نقل کرنا تکلف ہے۔ (کتاب الام ۳/۲۷۶)۔

☆..... (۳۵۲۰) ہمیں امام واقدی نے بیان کیا کہ مجھ سے امام ابو یوسف نے پوچھا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے صدقہ سے متعلق تیرے پاس کیا ہے؟ تو میں نے بتایا کہ ہمیں ابو بکر بن عبد اللہ بن عاصم بن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عامر بن ربیعہ نے خبر دی کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے وقف کردہ کو وقف کیا میں ان کی یادداشت کے وقت حاضر ہوا (انہوں نے لکھا) کہ وقف کردہ (زندگی میں) ان کے قبضہ میں رہے گی۔ جب وفات پائیں گے تو حصہ عمر رضی اللہ عنہ کے حوالے ہوگی تو وفات تک حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس کے متولی رہے اور میں نے خود ان کو دیکھا، جب پھل اُس سال تقسیم کر رہے تھے جس سال وفات پائی پھر وقف حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے حوالے ہوا، امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اگر ہم نے لیا ہے کہ جب واقف شرط لگا دے کہ وقف کردہ زندگی میں اُسی کے پاس رہے گی پھر جب وفات پائے گا تو فلاں بن فلاں کے

فَلَمْ يَزَلْ عُمَرُ يَلِيْ وَفَقَهُ إِلَى أَنْ تُوفِيَ، فَلَقَدْ رَأَيْتُهُ هُوَ يَنْفَسُهُ يَقْسِمُ ثَمَرَةَ ثَمْعٍ فِي السَّنَةِ الَّتِي تُوفِيَ فِيهَا ثُمَّ صَارَ إِلَى حَفْصَةَ، فَقَالَ أَبُو يُوسُفَ: هَذَا الَّذِي أَخَذْنَا بِهِ إِذَا اشْتَرَطَ الَّذِي وَقَفَ الْوَقْفَ أَنَّهُ فِي يَدِهِ فِي حَيَاتِهِ ثُمَّ إِذَا تُوفِيَ فَهُوَ إِلَى فَلَانِ بْنِ فَلَانٍ فَهُوَ جَائِزٌ وَهَذَا فِعْلٌ عُمَرُ كَمَا تَرَى، رواه الخصاف في الاوقاف له (ص: ۸) واحتجاج المجتهد بحديث تصحيح له كما مر غير مرة، وأبو بكر بن عبد الله هو ابن أبي سيرة متهم بالوضع، وقال مصعب الزبيري، كان عالما (تقريب ص: ۲۴۷)۔

بَابُ وَقْفِ الْمُشَاعِ

۴۵۲۱..... عن عمر أَنَّهُ مَلَكَ مِائَةَ سَهْمٍ مِنْ خَيْبَرَ اشْتَرَاهَا، فَلَمَّا اسْتَجْمَعَهَا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَصَبْتُ مَالًا لَمْ أَصِبْ مِثْلَهُ قَطُّ، وَقَدْ أَرَدْتُ أَنْ أَتَقَرَّبَ بِهِ إِلَى اللَّهِ، فَقَالَ: "حَبْسِ الْأَصْلِ وَسَبْلِ الثَّمَرَةِ"، وَيُرْوَى: فَجَعَلَهَا عُمَرُ صَدَقَةً لَا تَبَاعُ وَلَا تُورَثُ وَلَا تُوهَبُ۔ رواه الشافعي عن سفيان عن العمري عن نافع عن ابن عمر به، ورواه في القديم عن رجل عن ابن عون عن نافع باللفظ الثاني، وهو

حوالے ہوگی یہ جائز ہے اور یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا عمل ہے جیسا کہ آپ نے دیکھا، اس کو خصاف نے اوقاف (ص ۸) میں روایت کیا ہے اور (امام ابو یوسف مجتہد ہیں اور) مجتہد کا حجت پکڑنا حدیث کو صحیح ٹھہراتا ہے، اس کے راوی ابو بکر بن عبد اللہ ابن ابی ہریرہ ہیں وضع سے متہم ہیں اور مصعب زبیری کہتے ہیں کہ صاحب علم تھے۔

فائدہ:- حدیث کی باب کے عنوان پر دلالت واضح ہے۔

باب: مشترک چیز کے وقف کرنے کا بیان

☆..... (۲۵۲۱) حضرت عمر رضی اللہ عنہ مروی ہے کہ وہ خیبر کی زمین کی جو سھوں کے مالک بنے جن کو انہوں نے خریداجب ان کو اکٹھا کر لیا تو عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے ایسا مال حاصل ہوا کہ اُس جیسا کبھی مجھے حاصل نہیں ہوا اور میرا ارادہ ہے کہ اس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کر لوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا اصل کو روک لے اور پھل اللہ کے راستہ میں خرچ کر، اور یہ بھی مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اُس کو اس طرح صدقہ کیا کہ نہ اس کی بیع کی جائے نہ میراث بنے نہ ہبہ کی جائے، اس کو امام شافعی نے سفيان سے بسند العمري عن نافع عن ابن عمر روایت کیا ہے اور قدیم میں عن رجل عن ابن عون عن نافع روایت کیا اور امام شافعی کی یہ حدیث بخاری و مسلم کی بھی حدیث ہے اور بخاری و مسلم میں اس کے علاوہ بھی ایک سند ہے (تلخیص ج ۲/ ۲۵۸)۔ ابن حجر فرماتے ہیں کہ یہ جو فرمایا کہ سو حصے تھے تو مطلب ہوا کہ مشترک تھی، یہ صریح لفظ میں نے نہیں پائے بلکہ علم میں ایسے لفظ ہیں جو اس کے خلاف ظاہر کرتے ہیں کہ انہوں نے بتایا کہ مذکورہ مال کو شیخ کہا جاتا ہے اور وہ کھجور کے درخت تھے۔

متفق علیہ من حدیثہ، ولہ طریق عندہما غیرہ (التلخیص الحبیر ۲: ۲۵۸)۔

قال الحافظ: قوله: إن المائة سهم كانت مشاعة لم أجدہ صریحا بل فی مسلم ما یشعر بغير ذلك فإنه قال: إن المال المذكور یقال له: ثمن، وكان نخلا ۵۱۔

بَابُ يَجُوزُ وَقْفُ الْعَقَارِ وَالْذَّوْرِ وَلَا يَجُوزُ وَقْفُ مَا يُنْقَلُ وَيُحَوَّلُ إِلَّا تَبَعًا وَيَجُوزُ وَقْفُ الْكِرَاعِ وَالسَّلَاحِ اسْتِقْلَالًا وَكَذَا وَقْفُ مَا فِيهِ تَعَامُلٌ مِنَ الْمَنْقُولَاتِ

فائدہ:- اس موقع پر بحث تو تفصیل سے کی گئی ہے لیکن بحث کا حاصل اور رائج بات یہ ہے کہ ثمن ایک زمین کا نام ہے اس کے متعلق اور جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو خیبر میں حاصل ہوئے اور مزید سو سق جو ان کیلئے نبی ﷺ نے غلہ مقرر کیا تھا ان سب سے متعلق صدقہ کرنے کے ارادہ کے بارے انہوں نے نبی کریم ﷺ سے مشورہ کیا لیکن راویوں نے اختصار کیا بعض نے صرف ثمن کا ذکر کیا بعض نے ثمن اور سو حصوں کا اکٹھا ذکر کیا اور بعض نے اس کا اور سو سق کا اکٹھے ذکر کر دیا تو یہ تین چیزیں تھیں آپ ﷺ نے سب کی اصل روک رکھنے اور پھل صدقہ کرنے کا حکم فرمایا تو زمین ثمن غیر مشترک تھی اور سو حصے اور سو سق مشترک تھے امام بلاذری کی فتوح میں بسندہ امام زہری سے منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب خیبر فتح کیا تو اس کے فس میں سے کچھ حصہ لشکر کیلئے تھا شق اور نظاۃ اور سلام اور وطیخ زمینیں مسلمانوں کیلئے ٹھہریں تو آپ ﷺ نے ساری زمینوں کو آدمی آمدنی دینے کی شرط پر یہود کے قبضہ میں رہنے دیا تو اس میں سے جو کچھ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کیلئے پیدا فرماتے وہ مسلمانوں میں تقسیم ہوتا تھا حتیٰ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا دور آیا تو انہوں نے زمین کا رقبہ مسلمانوں میں ان کے حصوں کے مطابق تقسیم فرمایا (ص ۳۲) اس سے معلوم ہوا کہ خیبر کی زمینیں نبی کریم ﷺ کے زمانہ میں مسلمانوں میں تقسیم نہیں ہوئی تھیں۔ تو انہی زمینوں کے حصوں میں دوسرے مسلمانوں کے ساتھ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کیلئے سو حصے تھے جو مسلمانوں کے حصوں میں ملے ہوئے تھے انہی کے بارے میں آپ ﷺ سے مشورہ کیا آپ نے اصل روک کر پھل وقف اور صدقہ کرنے کا مشورہ دیا جس سے صاف ظاہر ہوا کہ مشترک زمین کا وقف بھی صحیح ہے کہ ثمن زمین خیبر میں تھی لیکن مسند احمد میں ایوب ہی سے ہے کہ ثمن یہود بنو حارثہ سے حاصل ہوئی تھی اور بنو حارثہ کے مکانات مدینہ طیبہ کے قریب تھے اور یہی صحیح ہے کہ یہ یہود بنو حارثہ کی زمین تھی نہ کہ یہود خیبر کی۔ امام سمودی شافعی رحمہ اللہ نے بھی وفاء الوفاء میں یہود بنو حارثہ کی زمین ہونا ذکر کیا ہے ابو سعید بکری بھی ثمن کا مدینہ کے قریب ہونا بیان کرتے ہیں۔ بہر حال ثمن غیر مشترک تھی اور سو حصے اور سو سق مشترک تھے ثابت ہوا کہ مشترک کا وقف بھی جائز ہے امام مالک اور شافعی اور ابو یوسف رحمہم اللہ کا یہی قول ہے امام محمد بن حسن کے نزدیک صحیح نہیں ہے۔

باب: زمینوں اور گھروں کا وقف جائز ہے اور منقولی چیز کا وقف جائز نہیں مگر بالتبع، اور سواری اور اسلحہ کا

وقف بھی مستقل طور پر جائز ہے ایسے ہی جن منقولی چیزوں کے وقف میں تعامل ہو اس کا وقف بھی جائز ہے

۴۵۲۲..... عن عمرو بن الحارث ختن رسول الله ﷺ أخى جويرية بنت الحارث قال: مَا تَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عِنْدَ مَوْتِهِ دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا عَبْدًا وَلَا أَمَةً وَلَا شَيْئًا إِلَّا بَعَلْتُهُ الْبَيْضَاءُ الَّتِي كَانَ يَرْكُبُهَا وَسِلَاحَهُ وَأَرْضًا جَعَلَهَا لِابْنِ السَّبِيلِ صَدَقَةً- أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ، كَمَا فِي "الزَيْلَعِيُّ" (۱۶۸:۲)۔

۴۵۲۳..... عن عثمان بن الأرقم أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: أَنَا ابْنُ سَنَعِ الْإِسْلَامِ أَسْلَمَهُ أَبِي سَنَاعٌ سَبْعَةَ، وَكَانَتْ دَارُهُ عَلَى الصَّفَا، وَهِيَ الدَّارُ الَّتِي كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَكُونُ فِيهَا فِي الْإِسْلَامِ، وَفِيهَا دَعَا النَّاسَ إِلَى الْإِسْلَامِ، فَأَسْلَمَ فِيهَا قَوْمٌ كَثِيرٌ، وَدُعِيَتْ دَارُ الْأَرْقَمِ دَارُ الْإِسْلَامِ، وَتَصَدَّقَ بِهَا الْأَرْقَمُ عَلَى وَلَدِهِ، فَقَرَأْتُ نُسْخَةَ صَدَقَةِ الْأَرْقَمِ بِدَارِهِ: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، هَذَا مَا قَضَى الْأَرْقَمُ فِي رُبْعِهِ مَا حَازَ الصَّفَا أَنَّهَا صَدَقَةٌ بِمَكَانِهَا مِنَ الْحَرَمِ لَا تُبَاعُ وَلَا تُورَثُ، شَهِدَ هِشَامُ بْنُ الْعَاصِ وَقُلَانُ مَوْلَى هِشَامٍ، قَالَ: فَلَمْ تَزَلْ هَذِهِ الدَّارُ صَدَقَةً قَائِمَةً فِيهَا وَلِلَّذِي يُسْكِنُونَ وَيُوجِرُونَ وَيَأْخُذُونَ عَلَيْهَا، حَتَّى كَانَ زَمَنُ أَبِي جَعْفَرٍ رَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي "الْمُسْتَدْرَكِ" (۵۰۲:۳)، وَسَكَتَ عَنْهُ هُوَ وَالذَّهَبِيُّ فِي تَلْخِيصِهِ، وَفِي سَنَدِهِ الْوَاقِدِيُّ، قَالَ الْمُحَقِّقُ فِي "الْفَتْحِ": وَهُوَ حَسَنٌ عِنْدَنَا (۴۲۹:۵)۔

☆..... (۲۵۲۲) حضرت عمرو بن الحارث سے جو رسول اللہ ﷺ کے سالے اور حضرت جویریہ بنت حارث رضی اللہ عنہا کے بھائی ہیں روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے وفات کے وقت نہ دینار چھوڑا نہ درہم اور نہ غلام نہ باندی اور نہ کچھ اور اگر سفید ٹخری جس پر سوار ہوا کرتے تھے اور اسلحہ اور وہ زمین جو مسافروں کیلئے صدقہ تھی۔ اس کو بخاری نے (کتاب الوصایا/۳۸۲ میں) روایت کیا (زیلعی ۱۶۸/۲)۔

فائدہ: اس حدیث سے زمین کے وقف کا جواز آپ ﷺ کے عمل سے ثابت ہے۔

☆..... (۲۵۲۳) حضرت عثمان بن ارقم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں اسلام لانے میں ساتویں نمبر کے آدمی کا بیٹا ہوں میرے والد اسلام لاتے وقت ساتویں تھے اور ان کا گھر صفا پر تھا یہی وہ گھر تھا جس میں حضور ﷺ زمانہ اسلام میں رہتے تھے اور اسی میں لوگوں کو اسلام کی دعوت دیتے تو اس گھر میں بہت سے لوگ اسلام لائے اور دار ارقم دار الاسلام کہا جانے لگا۔ اور ارقم رضی اللہ عنہ نے اپنا گھر اپنی اولاد پر صدقہ کر دیا میں نے ارقم کے گھر کو صدقہ کرنے کی یادداشت کانسخہ پڑھا ہے (اس میں لکھا تھا) بسم اللہ الرحمن الرحیم یہ وہ فیصلہ ہے جو ارقم نے اپنی حویلی سے متعلق جو صفا کو گھرے ہوئے ہے فیصلہ کیا کہ حرم میں موجود ارقم کے مکان کے عوض یہ حویلی صدقہ ہے نہ بیچ جائے نہ میراث بنائی جائے، اور اس کے بیچ اس میں رہائش رکھیں گے اور کرایہ پر دیں گے اور اس پر کرایہ لیں گے۔ یہ ابو جعفر کے زمانہ تک ایسا رہا، اس کو امام حاکم نے مستدرک میں روایت کیا اور حاکم وہابی دونوں نے سکوت کیا (۲۲۱، ۲۳۰/۳ طبع قدیمی کتب خانہ) اور سند میں واقدی ہے ابن

۴۵۲۴..... عن هشام بن عروة عن أبيه أَنَّ الزُّبَيْرَ جَعَلَ دُورَهُ صَدَقَةً عَلَى نَبِيِّهِ لَا تَبَاعُ وَلَا تُوهَبُ وَلَا تُؤْرَثُ، وَأَنَّ يَلْمَزُ دُورُهُ بَيْنَ بَنَاتِهِ أَنْ تَسْكُنَ غَيْرَ مُضَرَّةٍ وَلَا مُضَرَّ بِهَا، فَإِنْ اسْتَعْنَتْ بِزَوْجٍ فَانْسَ لَهَا حَقًّا - وصله الدارمی فی مسنده، وذكره البخاری تعلیقاً (فتح الباری ۳۰۵:۵) - وفي حديث صدقة عمر بن الخطاب، ووقفت أنس ذاراً له بالمدينة، وقد تقدما، وأسند الخصاف في أول كتابه في الأوقاف عن جماعة من رجال الصحابة ونسائهم أنهم وقفوا أراضيتهم ودورهم -

۴۵۲۵..... وقد صحَّحَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: أَمَّا خَالِدٌ فَإِنَّكُمْ تَطْلُبُونُ خَالِدًا فَقَدْ اخْتَبَسَ أَقْرَاعَهُ وَاعْتَدَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - أخرجه الشيخان في الزكاة (زيلي ۱۶۸:۲) -

ہام فتح القدیر (۳۲۹/۵) میں فرماتے ہیں یہ روایت ہمارے نزدیک حسن ہے۔

خاندہ: اس حدیث سے گھر کا وقف جائز ہونا ثابت ہوا۔

☆..... (۳۵۲۳) ہشام بن عمرو اپنے والد عروہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ نے اپنے گھر اپنے بیٹوں پر وقف کئے تھے کہ نہ وہ بیچے جائیں نہ بہہ کئے جائیں نہ میراث بنائے جائیں اور اس کی بیٹیوں میں سے جو گھر سے بے گھر کر دی گئی ہو اس کیلئے بھی ہیں نہ تو اس کو ضرر دیا جائے نہ اس کی وجہ سے ضرر محسوس کیا جائے پھر اگر خاوند والی ہو کر بے نیاز ہو جائے تو اس کا حق نہ رہے گا۔ اس کو داری نے مسند میں موصول بیان کیا اور بخاری نے (۳۸۹/۱) تعلیقاً ذکر کیا (فتح الباری ۵۴/۶) اور اسی بارے میں شیخ کی حضرت عمر کے صدقہ والی حدیث ہے اور حضرت انس نے مدینہ میں موجود اپنا گھر وقف کیا تھا جن کا ذکر ہو چکا اور خصاف نے کتاب الاوقاف کے شروع میں صحابہ مردوں اور عورتوں کی ایک جماعت سے ہاسند روایت کیا کہ انہوں نے اپنی زمینیں اور گھر وقف کئے تھے۔

خاندہ: اس سے گھر اور زمین کو وقف کرنے کا جواز ظاہر ہوا۔ اور یہ بھی کہ وقف میں بیٹوں اور بیٹیوں کو برابر کرنا لازم نہیں جیسا کہ حضرت زبیر نے بیٹیوں سے متعلق فرمایا کہ بے گھر بیٹی جب خاوند والی ہو جائے تو اس کا حق نہ ہوگا۔

☆..... (۳۵۲۵) اور نبی کریم ﷺ سے صحیح ثابت ہے کہ فرمایا حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ جو ہیں تم خلا پر زیادتی کرتے ہو وہ تو ایسے آدمی ہیں جنہوں نے اپنی زمینیں اللہ کے راستہ میں وقف اور تیار کر رکھی ہیں۔ اس کو بخاری (۱۹۴/۱) و مسلم نے کتاب الزکوٰۃ میں روایت کیا۔ (زلی ۱۶۸/۲)۔

خاندہ: اس حدیث سے اسلحا اور اللہ کے راستہ میں کام آنے والے اسباب کے وقف کرنے کا جواز ثابت ہوا کہ اسی وقف پر آپ ﷺ نے حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کی تعریف کی۔

..... ۴۵۲۶ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: أَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْحَجَّ فَقَالَتْ امْرَأَةٌ لِبُزْجِهَا: أَجْعَلْنِي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: مَا عِنْدِي مَا أُحْجِلُ عَلَيْهِ، قَالَتْ: أَجْعَلْنِي عَلَى حِمْلِكَ فَلَا، قَالَ: ذَلِكَ حَبِيسٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَسَأَلَهُ فَقَالَ: "أَمَا إِنَّكَ لَوْ أَجْعَلْتُهَا عَلَيْهِ كَانَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ" رواه أبو داود وابن خزيمة في صحيحه، وأخرجه أيضا البخاري والنسائي مختصراً، وسكت عنه أبو داود والسندري، ورجال إسناده ثقات (نبيل الأوطار ۵: ۲۶۶)۔

..... ۴۵۲۷ حدثنا خالد بن أبي بكر قال: رأيت سالم بن عبد الله يبيع العبد من صدقة عمر إذا رأى به خيراً، ويشترى غيره. رواه الخصاف من طريق الواقدي في الأوقاف لم. (ص ۸)، وسنده حسن۔

☆..... (۳۵۲۶) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حج کا ارادہ فرمایا تو ایک عورت نے اپنے خاوند سے کہا کہ مجھے بھی رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حج کرنے دے، خاوند نے کہا میرے پاس ایسی کوئی چیز نہیں جس پر سوار کر کے تجھے حج کراؤں، وہ کہنے لگی اپنے فلاں اونٹ پر سوار کر کے مجھے حج کرا اس نے کہا کہ وہ تو اللہ کے راستہ میں وقف ہے، پھر وہ مرد رسول اللہ ﷺ کے پاس حاضر ہوا اور آپ سے پوچھا تو آپ نے فرمایا اگر تو اس عورت کو اس اونٹ پر سوار کر کے حج کرا دے تو بھی تو وہ اونٹ اللہ کے راستہ میں ہی ہوگا۔ اس کو ابو داؤد نے (۲۸۰/۱) اور ابن خزیمہ نے صحیح (۱۳۳۹/۲) میں روایت کیا اور بخاری اور نسائی نے بھی مختصراً روایت کیا اور ابو داؤد اور منذری نے اس پر سکوت کیا اور سند کے راوی ثقہ ہیں۔ (نبیل الاوطار)۔

حاشیہ ۵:- معلوم ہوا کہ سواری کے چالور کا وقف کرنا بھی جائز ہے اور یہ بھی کہ جو شخص کسی چیز کو اللہ کے راستہ کیلئے طہر اے وہ اس کو حج میں بھی صرف کر سکتا ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ نے ذکر کیا کہ اللہ کے راستہ میں خرچ کیلئے جو چیز طہر ائی جائے تو وہ اوادہ مجاہدین فی سبیل اللہ پر خرچ ہوگی جو خرچ نہ ہونے کے سبب مجاہدین کے قافلہ سے رکے ہونے میں کیونکہ جب اللہ کا راستہ بولا جائے تو مراد جہاد فی سبیل اللہ ہوتا ہے۔ نہ کہ کچھ اور (ہاں ثانیاً دوسرے متون پر اطلاق ہوتا ہے)۔

☆..... (۳۵۲۷) خالد بن ابوبکر نے ہمیں بیان کیا کہ میں نے سالم بن عبد اللہ کو دیکھا وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے صدقہ کا اونٹ بیچ رہے تھے کیونکہ اس کے فروخت کرنے میں انہوں نے خیر سمجھی۔ اور دوسرا غلام خرید رہے تھے۔ اس کو خصاف نے کتاب الاوقاف (ص ۸) میں بطریق واقدی روایت کیا اور اس کی سند حسن ہے۔

حاشیہ ۵:- معلوم ہوا کہ بالغ غلام کا وقف جائز ہے کیونکہ یہ غلام وقف کی زمین میں کام کرنے کیلئے وقف تھا، اور معلوم ہوا کہ کسی ایسی

..... ۴۵۲۸

حدثنا فروة بن أذينة عن عبد الرحمن بن أبان بن عثمان، وكان يلي صدقة عثمان بن عفان، فبيع من رقيق صدقة عثمان من لا خير فيه، وابتاع بها، ورأيت غلاماً من الصدقة جنى على رجليه فدفعه بالجناية، لأن قيمته كانت أقل من الجناية. رواه الخفاف من طريق الواقدي أيضاً (ص: ۹۰)۔

بَابُ جَوَازِ الْوَقْفِ عَلَى النَّفْسِ وَعَلَى الْأَوْلَادِ

وَأَوْلَادِهِمْ بِشَرْطِ أَنْ يَرْجَعَ آخِرُهُ صَدَقَةً عَلَى الْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ

..... ۴۵۲۹

حَبَسَ عُثْمَانُ وَطَلْحَةَ وَالزُّبَيْرُ وَعَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَعُمَرُو بْنُ الْعَاصِ دُورَهُمْ عَلَى بَنِيهِمْ وَضَبَاعًا مَوْقُوفَةً، وَأُوقِفَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرُو بْنُ الْعَاصِ الْوُحُطُ عَلَى بَنِيهِ، اخْتَصَرْنَا الْأَسَانِيدَ لِاشْتِهَارِ الْأَمْرِ، قَالَ ابْنُ حَزْمٍ فِي "الْمَحَلِيِّ" - (۹: ۱۸۰)۔

خاص علت سے جس کے دور ہونے کا امکان نہیں وقف کردہ غلام کی جگہ دوسرے غلام کو وقف کر لیا جائے اور وقف کردہ اول غلام کو بیچ جائے تو یہ بھی جائز ہے مگر بلا وجہ یہ تبدیلی جائز نہیں مگر وہ ہے۔ حضرت سلیمان بن یسار اور حسن بصری اور صاحبین سے یہ کراہت منقول ہے۔ ☆..... (۳۵۲۸) ہمیں فروہ بن اذینہ نے عبد الرحمن بن ابان بن عثمان سے روایت بیان کی جو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے صدقہ کے متولی تھے کہ وہ حضرت عثمان کے صدقہ کے جس غلام میں خیر نہ ہوتی اس کو بیچتے اور اس کے عوض دوسرا خریدتے تھے اور میں نے صدقہ کا ایک غلام دیکھا اس نے ایک آدمی کی جنایت کی تھی تو انہوں نے جنایت کے عوض وہ غلام اس آدمی کو دے دیا جس کی جنایت کی تھی کیونکہ غلام کی قیمت جنایت سے کم تھی، اس کو خفاف نے بطریق واقدی روایت کیا ہے (ص: ۹)۔

فائدہ: اس روایت سے بھی مذکورہ فائدہ میں ذکر کئے ہوئے مسائل نکلتے ہیں۔

باب: اپنی جان پر اور اولاد پر اور اولاد کی اولاد پر بھی وقف کرنا جائز ہے بشرطیکہ بالآخر فقراء و مساکین پر وقف ہو

☆..... (۳۵۲۹) حضرت عثمان اور طلحہ و زبیر اور علی اور عمر و بن عاص رضی اللہ عنہم نے اپنے گھر اپنے بیٹوں پر وقف کئے تھے اور زمینیں بھی وقف کی تھیں، اور عبد اللہ بن عمر و بن عاص رضی اللہ عنہ نے وسط زمین بیٹوں پر وقف کی تھی، چونکہ یہ معاملات مشہور ہیں اس لئے ہم نے سندوں میں اختصار کر دیا، اس کو ابن حزم نے محلی (۱۸۰/۹) میں ذکر کیا۔

فائدہ: اولاد پر وقف کے جواز پر دلالت کرنے میں روایت واضح ہے۔ اسی طرح نبی کریم رضی اللہ عنہ نے جو وقف فرمایا تھا اس میں سے خود کھاتے تھے اور گھر والوں کو اس میں سے مناسب طریقے سے کھانے کا فرمایا تھا۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے صدقہ کی روایات گزر چکیں کہ اپنے گھر انے کے آئینہ کو متولی بنایا اور اجازت دی کہ خود کھا سکتے ہیں اور دوستوں کو بھی کھلا سکتے ہیں یہ سب دلیل ہیں اپنے اوپر اور اولاد پر وقف کے جواز کی۔

۴۵۳۰..... قال أبو بكر عبد الله بن الرئیس الحمیدی: تصدق أبو بكر بدارہ بمكّة على ولده فہی إلى النیوم، وتصدق عمر بریبعہ عند المزوة بالشبّیة على ولده فہی إلى النیوم، وتصدق علیّ بأرضہ ودارہ بمضر و بأشوالہ بالمدينة على ولده فذلك إلى النیوم، وتصدق سعد بن أبی وقاص بدارہ بالمدينة و بدارہ بمضر على ولده فذلك إلى النیوم، وتصدق عثمان برؤمۃ فہی إلى النیوم، وعمر بن العاص بالوھط بن الطائب و دارہ بمكّة والمدينة على ولده فذلك إلى النیوم، قال: وما لا یخضر فی كثير۔ أخرجه البيهقی فی الخلافيات (زیلعی ۲: ۱۶۸) وهو معضل۔

۴۵۳۱..... قال مالك: وهكذا حبس ابن عمر وزید بن ثابت لا یخرج أحد لأحد ولا یعطى من لم یجد مسكنًا كراء۔ رواه سحنون فی "المدة"۔ (۴: ۲۴۵)، وراسیل مالك حجة۔

۴۵۳۲..... ابن وهب عن محمد بن عمرو عن ابن جریج عن عطاء بن أبی رباح أنّه قال فی صدقة الرباع: لا یخرج أحد من أغل الصدقة لأحد إلا أن یكون عنده فضل من المساكين۔ رواه

☆..... (۳۵۳۰) امام ابو بکر عبد اللہ بن زبیر حمیدی فرماتے ہیں کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے مکہ میں موجود اپنے گھر کو اپنی اولاد پر وقف کیا تھا وہ آج تک موجود ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عروہ کے پاس ثنیہ میں اپنی زمین اپنی اولاد پر وقف کی تھی وہ آج تک موجود ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مصر میں موجود اپنی زمین اور گھر اور مدینہ میں موجود اپنے مال اولاد پر وقف کئے تھے وہ آج تک موجود ہیں اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے اپنا ایک گھر مدینہ والا اور ایک گھر مصر میں موجود اولاد پر وقف کیا تھا وہ آج تک موجود ہے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ہیر رومہ وقف کیا تھا جو آج تک موجود ہے اور عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ نے طائف کی زمین وھط اور مکہ مکرمہ اور مدینہ طیبہ میں موجود اپنا گھر اولاد پر وقف کیا تھا وہ آج تک موجود ہے فرمایا جو میرے ذہن میں ابھی موجود نہیں وہ بھی بہت سے ہیں۔ اس کو امام بیہقی نے خلافيات میں روایت کیا ہے (زیلعی ۲/ ۱۶۸) یہ مفصل روایت ہے۔

☆..... (۳۵۳۱) امام مالک فرماتے ہیں اسی طرح حضرت ابن عمر اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہم نے بھی وقف کیا اور شرط لگائی کہ وقف شدہ میں سے کوئی کسی کیلئے نہ نکالے اور جس کی رہائش گاہ نہ ہو وہ نہ کرایہ نہ دے، اس کو حنوف نے مدونہ (۳/ ۲۳۵) میں روایت کیا اور امام مالک کی مراسیل حجت ہیں۔

☆..... (۳۵۳۲) ابن وهب محمد بن عمرو عن ابن جریج سے حضرت عطاء بن ابی رباح رضی اللہ عنہ کا قول روایت کرتے ہیں کہ زمینوں کے وقف کے بارے میں فرمایا اہل وقف میں سے کوئی کسی کیلئے نہیں نکال سکتا مگر یہ کہ اس کے پاس زائد رہائش ہو، اس کو بھی حنوف نے مدونہ میں روایت کیا اور اس کی سند حسن صحیح ہے۔

سحنون فی "المدونة" وسنده حسن صحیح۔

۴۵۳۳..... حدثنا معن بن راشد عن ابن طاوس عن أبيه أَنَّ رَجُلًا تَصَدَّقَ بِأَرْضٍ لَهُ عَلَى بَنِي وَبَنَى بَيْنَهُ وَجَعَلَ لِلْمَسَاكِينِ فِيهَا شَيْئًا وَكَانَ وَالِيُّ الْقَضَاءِ مَعَاذَ بَنِي جَبَلٍ، فَأَجَازَهُ۔ رواه الخصاف من طريق الواقدي (ص: ۱۲)، وسنده حسن و معن بن راشد تصحيف وإنما هو معمر بن راشد معروف ثقة وأسنده الخصاف من طريق الواقدي عن علي و عثمان و زيد بن ثابت و رافع بن خديج و غيرهم أَنَّهُمْ تَصَدَّقُوا عَلَى صَدَقَةِ عُمَرَ كَمَا تَقْدَم۔

بَابُ شُرُوطِ الْوَاقِفِ مَرْعِيَّةٍ مَا يَكُنْ فِيهَا مَا يُنَافِي الْوَقْفَ وَيُنَاقِضُهُ

۴۵۳۴..... وَقَفَ عُمَرُ وَشَرَطَ أَنْ لَا جُنَاحَ عَلَى مَنْ وَلِيَهُ أَنْ يَأْكُلَ مِنْهَا بِالْمَعْرُوفِ، وَأَنَّ الَّتِي تَحْفَظُ فِي حَيَاتِهَا، فَإِذَا مَاتَتْ فَدُو الرَّاْيِ مِنْ أَهْلِهَا، رواه أبو داود بسند صحيح به وأتم منه (التلخيص الحبير ۲: ۲۵۹)، قال الرافعي: وَعَلَيْهِ جَزَتْ أَوْقَافُ الصَّحَابَةِ اهـ۔ ی علی رِعايَةِ شُرُوطِ الْوَاقِفِ۔

☆..... (۲۵۳۳) معن بن راشد نے ابن طاؤس سے ہمیں بیان کیا کہ وہ طاؤس سے نقل کرتے ہیں کہ ایک آدمی نے اپنی زمین اپنے بیٹوں اور پوتوں پر وقف کی اور اس میں کچھ حصہ مساکین کیلئے ٹھہرایا اس وقت والی قضاء حضرت معاذ بن جبلؓ تھے۔ انہوں نے اس وقف کو نافذ ٹھہرایا۔ اس کو خصاف نے بطریق واقدی (ص ۱۲) روایت کیا اس کی سند حسن ہے اور راوی کا نام معن بن راشد غلطی ہے راوی معمر بن راشد ہے جو مشہور اور ثقہ ہے اور یہ بھی خصاف نے بطریق واقدی یا سند روایت کیا کہ حضرت علی اور عثمان اور زید بن ثابت اور رافع بن خدیج وغیرہم جرحہ صحابہ نے بھی حضرت عمرؓ کے وقف کے مطابق وقف کیا تھا جیسا کہ پہلے ذکر ہو چکا ہے۔

فائدہ:- اس روایت سے ثابت ہوا کہ اولاد والا اولاد وغیرہ پر وقف ہو تو ضروری ہے کہ بالآخر مساکین فقراء کے پاس پہنچے۔ اسی طریق پہلے مستقل عنوان کے تحت ذکر ہو چکا ہے کہ صحابہ جرحہ کے وقف دائمی تھے اور دائمی تب ہی ہو سکتے ہیں کہ فقراء و مساکین کے پاس پہنچیں۔

باب: واقف کی لگائی ہوئی شرطیں جب تک وقف کے منافی نہ ہوں ان کی رعایت کی جائے

☆..... (۲۵۳۴) حضرت عمرؓ نے وقف کیا اور شرط ٹھہرائی کہ جو اس کا متولی ہو اس پر حرج نہیں کہ مناسب طریقہ سے اس میں سے کھائے اور یہ کہ اس کی متولیہ حضرت حفصہؓ ہوگی جب تک زندہ رہیں پھر جب وہ فوت ہوں تو اس کے گھرانے کا صاحب رائے متولی ہو اس کو ابو داؤد نے (۴۲/۲) بسند صحیح اور اس سے تم روایت کیا (تلیخیص جبر ۲/۲۵۹) امام رافعی فرماتے ہیں صحابہ جرحہ کے اوقاف (وقف شدہ) اسی پر یعنی واقف کی شرطوں کی رعایت پر جاری ہوئے ہیں۔

..... ۴۵۳۵ عن هشام بن عروة عن أبيه عن الزبير بن العوام أَنَّهُ جَعَلَ دُورَهُ عَلَى بَنِيهِ لَا تَبَاعُ وَلَا تَوْرَثُ وَلَا تُوعْبُ ، وَأَنَّ لِلْمَرْدُودَةِ مِنْ بَنَاتِهِ أَنْ تَسْكُنَ غَيْرَ مُضَرَّةٍ وَلَا مُضَرَّ بِهَا ، فَإِذَا اسْتَعْنَتْ بِزَوْجٍ فَلَيْسَ لَهَا حَقٌّ ، أَخْرَجَهُ الْخُصَافُ فِي الْأَوْقَافِ لَهُ مِنْ طَرِيقِ الْوَاقِدِيِّ عَنْ ابْنِ أَبِي الزِّنَادِ عَنْهُ ، ثُمَّ أَخْرَجَهُ مِنْ طَرِيقِ بَشْرِ بْنِ الْوَلِيدِ عَنْ أَبِي يُوسُفَ عَنْهُ مَرْسَلًا ، وَالْأَثَرُ قَدْ عُلِقَ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ كَمَا تَقَدَّمَ ۔

بَابُ الرُّقْفِ عَلَى الْأَقَارِبِ وَمِنْ الْأَقَارِبِ

..... ۴۵۳۶ قال ثابت: عن أنس قال النَّبِيُّ ﷺ لِأَبِي طَلْحَةَ: "اجْعَلْهَا لِفُقَرَاءِ أَقَارِبِكَ"، فَجَعَلَهَا لِحَسَّانَ وَأَنَّى بْنِ كَعْبٍ، وَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ: حدثني أبي عن ثمامة عن أنس بمثل حديث ثابت قال: "اجْعَلْهَا لِفُقَرَاءِ قَرَابَتِكَ" فَجَعَلَهَا لِحَسَّانَ وَأَنَّى بْنِ كَعْبٍ، وَكَانَا أَقْرَبَ إِلَيْهِ بَنِي، فَكَانَ حَسَّانَ

☆..... (۳۵۳۵) هشام بن عروہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ نے اپنے گھر اپنے بیٹوں پر وقف ٹھہرائے اس شرط پر کہ ان کی بیع کی جائے نہ میراث میں نہ ہبہ کئے جائیں اور یہ کہ اس کی جو بیٹی بے گھر ہو جائے وہ بھی رہائش رکھ سکتی ہے نہ اس کو ضرر دیا جائے نہ اس کے ذریعہ ضرر حاصل کیا جائے پھر جب وہ زوج والی ہو کر بے نیاز ہو جائے تو اس کا حق نہ ہوگا۔ اس کو خصاف نے اوقاف میں بطریق واقدی ابن ابی الزناد کے واسطے سے هشام سے روایت کیا پھر اس کو بشر بن ولید کے طریق سے ابو یوسف سے عن هشام مرسل روایت کیا اور اس امر کو امام بخاری نے صحیح میں تعلیقا ذکر کیا ہے۔

فائدہ: روایتوں کی عنوان پر دلالت واضح ہے صحابہ کا شرطیں لگانا ہی دلیل ہے کہ واقف کی لگائی ہوئی شرطوں کی رعایت ضروری ہے ورنہ ان حضرات کا شرطیں لگانا عیث ہے اور یہ مسئلہ اجماعی ہے۔

باب: اقارب پر وقف کا بیان اور یہ کہ اقارب کا مصداق کون ہوں گے؟

☆..... (۳۵۳۶) حضرت ثابت بنانی فرماتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ حضرت ابو طلحہ سے (وقف باغ سے متعلق) فرمایا اس کو اپنے غریب اقارب کیلئے ٹھہرالے تو انہوں نے حسان اور ابی بن کعب رضی اللہ عنہما کیلئے ٹھہرایا، اور انصاری اپنے والد سے عن ثمامہ روایت کرتے ہیں انہیں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کو اپنے قرابت والے فقراء کیلئے ٹھہرالے تو انہوں نے حضرت حسان اور ابی بن کعب رضی اللہ عنہما کیلئے ٹھہرایا اور وہ میری بہ نسبت ان کے زیادہ قریبی تھے حضرت حسان تو حرام میں ان کے ساتھ اکٹھے ہوتے تھے اور حرام ان کے تیسرے دادے تھے اور ابی بن کعب رضی اللہ عنہ عمرو بن مالک میں ان کے ساتھ جا ملتے تھے وہ ان کے ساتویں دادے تھے اس کو بخاری نے

يُجَابِعُهُ فِي حَرَامٍ وَهُوَ الْآبُ الثَّلَاثُ، وَأَبَى يُجَابِعُهُ فِي غَمْرٍ بَيْنَ مَالِكٍ وَهُوَ الْآبُ السَّابِعُ، رَوَاهُ
البخاری (فتح الباری ۵: ۲۸۴)۔

۴۵۳۷..... وقال ابن عباس: لَمَّا نَزَلَتْ: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ جَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ يُنَادِي
يَا بَنِي قَهْرًا يَا بَنِي عَدِيٍّ! لِبَطْنِ قُرَيْشٍ۔ رواه البخاری۔

۴۵۳۸..... عن أبي هريرة قال: قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَمِينَ أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ
الْأَقْرَبِينَ﴾ قَالَ: "يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ! أَوْ كَلِمَةً نَحْوَهَا۔ اسْتَرَوْا أَنْفُسَكُمْ لَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا
يَا بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ! لَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا، وَيَا عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ! لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ
شَيْئًا، وَيَا صَفِيَّةُ عَمَةُ رَسُولِ اللَّهِ! لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا، وَيَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ! سَلِّبِي
شَيْئًا مِنْ مَالِي لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا"، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ أَيْضًا (فتح الباری ۵: ۲۶۶)، وَأَخْرَجَهُ

(کتاب الوصایا/ ۳۸۵ میں تعلیقاً) روایت کیا۔

☆..... (۳۵۳۷) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں جب آیت "اور ڈر اپنے قریبی خاندان والوں کو" نازل ہوئی تو نبی کریم ﷺ آواز
دے رہے تھے اے بنی قہر! اے بنی عدی! قریش کے بطون کے نام لے لے کر اس کو بخاری نے روایت کیا (۳۸۵/۱)۔

☆..... (۳۵۳۸) حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے آیت "اور انذر عشیرتک الاقربین" نازل فرمائی
آپ ﷺ کھڑے ہوئے اور فرمایا اے قبیلہ قریش والو! (یا اس طرح کا کوئی اور کلمہ فرمایا) اپنی جانوں کو بچالو میں اللہ کے عذاب سے
تمہارے کچھ کام نہ آؤں گا (اگر ایمان نہ لائے، اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے اجازت نہ ہوئی) اے بنی عبد مناف! میں اللہ کے عذاب سے
تمہارے کچھ کام نہ آؤں گا۔ اے عباس بن عبد المطلب! میں اللہ کے عذاب سے تیرے کچھ کام نہ آؤں گا۔ اے فاطمہ بنت محمد! سلیب میرے
مال میں سے جو چاہے مانگ لے میں اللہ کے عذاب سے تیرے کچھ کام نہ آؤں گا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا (۳۸۵/۱) (فتح الباری
۶/۲۸) اور المصنفی میں مسلم (۱/۱۱۴) کے الفاظ سے اس کو اس سے آتم اور زیادہ روایت کیا ہے (نیل الاوطار ۵/۲۶۸)۔

فائدہ ۵:- پہلی روایت سے ثابت ہے کہ اقارب کیلئے وقف کرنا جائز ہے باقی روایات سے یہ مقصود ہے کہ اقارب کون ہوتے ہیں؟ امام
ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اقارب سے مراد وہی رحم محرم رشتہ دار ہیں چاہے باپ کی طرف سے رشتہ دار ہوں یا ماں کی طرف سے لیکن ماں کی
قربت سے پہلے باپ کی قربت سے ابتداء کی جائے گی۔ صاحبین کے نزدیک ہجرت سے جن کو اللہ تعالیٰ نے نسب میں جمع کر لیا چاہے
باپ کی جانب سے ہوں یا ماں کی جانب سے پھر امام زفر فرماتے ہیں جو زیادہ قریبی ہوں وہ مقدم ہوں گے یہی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے ایک
روایت ہے اور وقف کی صورت میں وقف کردہ چیز کم از کم تین آدمیوں کے حوالے ہو امام محمد کے نزدیک دو کے حوالے ہو امام ابو یوسف کے
ز نزدیک ایک کے حوالے ہونا بھی کافی ہے۔ البتہ المالد اروں کے حوالے نہ کیا جائیگا مگر تب جب واقف نے شرط لگا دی ہو۔ شوافع کہتے ہیں کہ

فی المنقی بلفظ مسلم أتم منه وأشيع (نیل ۵: ۲۶۸)۔

بَابُ إِذَا وَقَفَ عَلَى وَلَدِهِ وَوَلَدٍ هَلْ يَدْخُلُ فِيهِ الْبَنَاتُ؟

۴۵۳۹..... عن أبي بكرة أن النبي ﷺ صعد المنبر فقال: "لَا ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ يَضْلُحُ اللَّهُ عَلَى يَدَيْهِ بَيْنَ فِتْنَتَيْنِ عَظِيمَتَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ" يَعْنِي الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ - رواه أحمد والبخاري والترمذي (نیل الاوطار ۵: ۲۷۲)۔

قربت والا ہر وہ ہے جو نب سے جا ملے چاہے قریب میں ملتا ہو یا دور جا کر اور چاہے مسلمان ہو یا کافر اور مالدار ہو یا فقیر، مرد ہو یا عورت محرم ہو یا غیر محرم وارث ہو یا غیر وارث امام احمد کا بھی یہی قول ہے مگر وہ کافر کو قرأت سے نکالتے ہیں، امام مالک صرف عصبیات کو اقارب کہتے ہیں متن میں مذکور روایات کے ظاہر سے شوافع استدلال کرتے ہیں لیکن حضرت ابوطلحہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے تو اس لئے استدلال صحیح نہیں کہ واقف جب اپنے اقارب کیلئے وقف کرے اور اقارب کو مبہم نہ رکھے بلکہ قول یا فعل سے اقارب کو بیان کر دے تو اقارب سے وہی اقارب ہی مراد ہوں گے اور حضرت ابوطلحہ رضی اللہ عنہ کو جب حضور ﷺ نے اقارب فقراء پر وقف کافر مایا انہوں نے اپنے فعل سے اقارب میں سے فقراء کو خاص کیا اور سب اقارب میں سے فقیر ان کو صرف دو نظر آئے حضرت حسان اور ابی بن کعب رضی اللہ عنہما، اگر مطلق اقارب پر وقف کرتے تو حضرت انس رضی اللہ عنہ (جو بیوی کی طرف سدے بیٹے ہوئے وہ) زیادہ قریبی تھے وقف کردہ باغ کے حق میں وہ دوسروں سے پہلے داخل ہوتے، اور احناف و شوافع کا اقارب کی مراد میں اختلاف اس وقت ہے جب واقف مطلق اقارب پر وقف کرے اور قول یا فعل سے تخصیص نہ کرے، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے بھی شوافع کا استدلال درست نہیں کیونکہ وانذر عشیرتک الاقربین میں عشیرہ تک موصوف الاقربین اس کی صفت ہے اور عشیرہ سے مراد قوم ہے یعنی قریش تو جب آیت میں الاقربین سے قربت رکھنے والے مراد ہی نہیں تو آیت کی تفسیر کے بارے میں مروی ان روایتوں سے اقارب کی مراد ہرگز ثابت نہیں ہو سکتی لہذا جب اقارب کیلئے وصیت ہو یا وقف ہو اور واقف قول یا فعل سے بیان نہ کر دے تو قربت کافر کا مکمل مراد ہوگا یعنی ذی رحم محرم نیز وقف یا وصیت سے مقصود صلہ رحمی ہوتی ہے اور جن سے صلہ رحمی کرنا لازم ہے اور قطع رحمی حرام ہے وہ ذی رحم محرم ہیں اس لئے اقارب اور قربت کا اولیٰ مصداق وہی ہوں گے اگر ہر قسم کے اقارب مراد ہوں تو ہجرت سے لیکر واقف تک وصیت کرنے والے تک جتنے اس کے اقارب میں آتے ہوں وہ سب مجہول اور لا تعداد ہیں اور مجہول شخص کیلئے وصیت اور وقف باطل اور غیر صحیح ہوتا ہے تو پھر اقارب کیلئے ہر وصیت اور وقف باطل ہوگا۔

باب: جب واقف نے اولاد اور اولاد والا ولا دیکلئے وقف کیا ہو تو کیا بیٹیاں اس میں داخل ہوں گی؟

☆..... (۳۵۳۹) حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ منبر پر تشریف فرما ہوئے اور فرمایا میرا یہ بیٹا یعنی حسن بن علی رضی اللہ عنہ سعید ہے اللہ تعالیٰ اس کے ہاتھوں پر مسلمانوں کی دو بڑی جماعتوں کے درمیان صلح کرائے گا۔ اس روایت کو امام احمد اور بخاری (۳۷۲/۱) و ترمذی (۲۱۸/۲) نے روایت کیا (نیل الاوطار ۵: ۲۷۲)۔

۴۵۴۰..... عن أبي موسى الأشعري قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّ أُخْتِ الْقَوْمِ مَبْنِيَةٌ أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانِ وَالْأَرْبَعَةُ إِلَّا ابْنَ مَاجَةَ (نیل ۵: ۲۷۴)۔

فائدہ: امام محمد سے ایک روایت میں اور امام مالک اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اولاد والا دلالت پر وقف میں اولاد البنات داخل نہ ہوں گے۔ امام ابو یوسف اور امام شافعی کے نزدیک داخل ہوں گے کیونکہ بیٹیاں اولاد میں داخل ہیں تو بیٹیوں کی اولاد بھی بیٹیوں کے واسطے سے داخل ہوگی دلیل (۱) حدیث میں نبی کریم ﷺ نے اپنی بیٹی کے بیٹے حضرت حسن رضی اللہ عنہ کو اپنا بیٹا فرمایا (۲) بیٹیوں کے ذکر میں اللہ تعالیٰ نے ومن ذریعہ داؤد و سلیمان..... و زکریا و یحییٰ و عیسیٰ الایہ۔ آیت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو جو دلہ بنت نوح ہیں ان کی ذریعہ فرمایا (۳) دلائل اینٹلیم میں اینٹوں کی بیویوں کو حرام فرمایا اور بنات کی اینٹوں کی بیویاں اس میں داخل ہیں اور بنات بنات بھی داخل ہیں دوسرے ائمہ نے ان دلائل کا جواب یہ دیا ہے کہ (۱) حضور ﷺ کا حضرت حسن کو بیٹا فرمانا صرف بطور مجاز ہے۔ آپ ﷺ کیلئے اولاد والا دلالت میں اولاد البنات داخل ہونا آپ ﷺ کی خصوصیت ہے۔ (۲) حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا چونکہ باپ ہی زکوۃ لے آپ ماں کی طرف منسوب ہوئے اور آپ کا نسب ماں کے واسطے سے بیان ہوا تو یہ بھی صرف انہی کی خصوصیت ہے۔ (۳) اور بنات اینٹوں میں اینٹوں کی بیویوں کا داخل ہونا دوسری نصوص کی وجہ سے ہے لہذا یہ استدلال درست نہیں ہیں۔ جو ائمہ اولاد البنات کو اولاد میں داخل نہیں کرتے ان کے کئی دلائل ہیں (۱) اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے یوصیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثیین۔ اگر آدمی کی اولاد نہ ہو اولاد والا دہوق اگر اولاد البنات بھی ہو اور اولاد والا بناء بھی ہو تو شرعاً اولاد والا بناء وارث بنے گی اولاد البنات وارث ہوگی۔ (۲) اولاد البنات کا نسب بنات کے واسطے سے ناہمال ہے نہیں ملایا جاتا بلکہ اولاد البنات کا نسب اور قومیت ان کے اپنے آباء و اجداد سے منسوب ہوتی ہے۔ اختلاف اولاد والا بناء کے کہ ان کی قومیت اینٹوں کے واسطے سے اینٹوں کے آباء والی قومیت ہوتی ہے تو اولاد والا بن آدمی کی اولاد والا کا مصداق ہے اولاد البنات اولاد والا کا مصداق نہیں ہے۔

یاد رہے کہ یہ اختلاف بھی اس وقت ہے جب واقف تعیین نہ کرے لیکن اگر تعیین کر دے تو اس کے بیان کردہ کی طرف وقف پھرے گا، یہ بھی یاد رہے کہ یہ اختلاف اولاد والا دلالت کے مصداق میں ہے اگر اولاد کیلئے وقف کیا تو بالاتفاق لفظ اولاد میں بیٹے اور بیٹیاں سب داخل ہوں گے کیونکہ ولد مولود کہتے ہیں جو مرد و عورت دونوں کو شامل ہے اس لئے تو اگر اولاد کیلئے وقف کیا یا وصیت کی اور متعین نہ کیا اور اس کے پیچھے بیٹیاں اور پوتے ہیں تو یہ وقف اور وصیت بیٹیوں کے حق میں جاری ہوگی پوتے داخل نہ ہوں گے۔

۴۵۴۱..... حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لوگوں کی بہن کا بیٹا انہی میں سے ہے، اسلم بخاری (۵۰۰/۱) و مسلم نے اور ابن ماجہ کے سوا تین ائمہ (ابوداؤد، ترمذی، نسائی) نے روایت کیا ہے۔ (نیل الاوطار ۵/۳۷۳)۔

فائدہ: اس حدیث سے قاضی شوکانی نے استدلال کیا کہ اولاد البنات اولاد میں داخل ہے مگر یہ استدلال درست نہیں بلکہ مراد حدیث کی

بَابُ إِذَا وَقَفَ أَرْضًا وَلَمْ يَسِنِ الْحُدُودَ وَكَانَتْ مَشْهُورَةً مُتَمَيِّزَةً فَهُوَ جَائِزٌ

۴۵۴۱..... عن أنس بن مالك قال: لَمَّا نَزَلْتُ - ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ قَامَ أَبُو طَلْحَةَ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ وَإِنْ أَحَبُّ أَمْوَالِي إِلَيَّ بَيْرُحَاءُ، وَإِنَّهَا صَدَقَةٌ لِلَّهِ أَرْجُو بَرِّهَا وَدُخْرَهَا عِنْدَ اللَّهِ، فَضَعْتُهَا حَيْثُ أَرَاكَ اللَّهُ الْحَدِيثَ - رواه البخاری (فتح الباری ۵: ۲۹۶)۔

بَابُ جَوَازِ تَعْلِيْقِ الْوَقْفِ بِالْمَوْتِ وَوَقْفِ الْمَرِيضِ عَلَى وَرَثَتِهِ، وَيُعْتَبَرُ مِنَ الثَّلَاثِ

۴۵۴۲..... اِخْتَجَّ أَحْمَدُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِحَدِيثِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: هَذَا مَا أَوْضَى

محض تعلق بتانا ہے کسی قوم کی بہن کا بیٹا انہی میں سے ہے یعنی ان سے تعلق رکھتا ہے نہ یہ کہ واقعی وہ اسی قوم کا ہے کیونکہ اس کو تو اپنے باپ کی قوم کا کہا جاتا ہے، اسی طرح کی ایک حدیث ہے قوم کا آزاد کردہ غلام بھی انہی کے لوگوں میں سے ہے (بخاری) جیسے اس کا یہ مطلب نہیں کہ اس غلام کی قوم اس کے آقاؤں کی قوم ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ محض تعلق ہے اس کا آقاؤں کی قوم سے ایسے ہی حدیث ابو موسیٰ کا مطلب بھی یہی ہے۔

باب: جب کوئی زمین وقف کرے اور اس کے حدود بیان نہ کرے

اور وہ زمین مشہور اور ممتاز ہو تو بھی یہ وقف جائز ہوگا

☆..... (۳۵۴۱) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب آیت نازل ہوئی کہ تم نیکی کا اعلیٰ درجہ ہرگز حاصل نہیں کر سکتے یہاں تک کہ اپنے محبوب چیزوں میں سے کوئی چیز خرچ کرو۔ تو ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے عرض کیا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ یہ فرما رہے ہیں اور مجھے اپنے نالوں سے سب سے زیادہ محبوب بیرحاء ہے، وہ اللہ کیلئے صدقہ ہے میں اس کی بھلائی اور اللہ کے پاس ذخیرہ کی امید کرتا ہوں جہاں اللہ تعالیٰ آپ کی سمجھ میں لائے خرچ کر دیں، اس کو بخاری نے روایت کیا (دیکھیں حدیث ۳۵۳۶)۔

فائدہ: بیرحاء مشہور باغ تھا اس لئے حضرت ابو طلحہ کو حدود بیان کرنے کی ضرورت نہ ہوئی تو باب کے عنوان پر دلالت واضح ہے۔

باب: وقف کو اپنی موت سے معلق کرنا، اور مریض (مرض الوفا میں مبتلا)

کا اپنے ورثاء پر وقف کرنا جائز ہے اور اس کا اعتبار تہائی ترکہ سے ہوگا

☆..... (۳۵۴۲) امام احمد رحمہ اللہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے حجت کی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے (یادداشت لکھواتے وقت) فرمایا ہے

بِهِ غَبَدَ اللَّهُ عُمَرُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ إِنْ حَدَّثَ بِهِ حَدَّثَ أَنْ تُمْعَا صَدَقَةٌ، وَالْعَبْدُ الَّذِي فِيهِ وَالسَّهْمُ الَّذِي
يُخَيَّرُ وَزَقِيقَةُ الَّذِي فِيهِ وَالْمَائَةُ وَسَقِ الَّذِي أَطْعَمَنِي مُحَمَّدٌ ﷺ تَلِيَهُ حَفْصَةُ مَا عَاشَتْ، ثُمَّ يَلِيَهُ
الرَّأْيُ مِنْ أَهْلِهِ لَا يُبَاعُ وَلَا يُسْتَرَى، يُنْفَقُهُ حَيْثُ يَرَى مِنَ السَّائِلِ وَالْمَعْرُومِ وَذَوِي الْقُرْبَى، وَلَا
خَرَجَ عَلَى مَنْ وَلِيَهُ أَنْ يَأْكُلَ أَوْ اشْتَرِيَ زَقِيقًا۔ رواه أبو داود بنحو من هذا (الصغنى ۶: ۲۶۶)، قلت
وقد تقدم لفظ أبي داود في أول باب الوقف۔

وہ بات ہے جس کی وصیت کی اللہ کے بندے عمار امیر المؤمنین نے اگر اس کو کوئی تکلیف پہنچ جائے کہ شمع زمین صدقہ ہے اور وہ غلام بھی جو اس
میں ہے اور خیر والا حصہ بھی اور وہ غلام بھی جو اس میں ہے اور وہ سودیق بھی جو نبی کریم ﷺ نے مجھے نلہ دیا تھا، زندگی تک اس کی متولی
حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا ہیں پھر عمر کے گھرانے کا صاحب رائے متولی ہو، اس کی خرید و فروخت نہ کی جائے۔ جہاں متولی مناسب سمجھے خرچ کرے۔
سائل پر ہو یا محروم پر اور رشتہ داروں پر۔ اور جو متولی ہو اس پر حرج نہیں کہ خود کھائے یا غلام خریدے، ابو داؤد نے اس کی مثل روایت کی
(المغنی) ابو داؤد کے الفاظ باب الوقف میں پہلے ذکر ہو گئے ہیں۔

فائدہ: امام موفق مفتی میں فرماتے ہیں مرض الوفا میں وقف کرنا بمنزلہ وصیت کے ہے کہ وصیت کی طرح تہائی سے معتبر ہوگا البتہ
رجوع جائز ہونے میں وصیت کی طرح نہیں (کہ وصیت میں رجوع درست ہے وقف میں درست نہیں) تو جب تہائی سے وہ وقف نکل سکے
تو چاہے ورثہ راشی نہ ہوں تو بھی نکالا جائے گا اور لازم ہوگا اور اگر تہائی ترک کرے زیادہ مقدار کا وقف ہو تو تہائی تک تو لازم ہوگا اس سے زائد
کا وقف و رثاء کی اجازت پر موقوف ہوگا۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا بھی یہی مسلک ہے۔ اور اگر مرض الوفا میں وقف کا نہیں کہا بلکہ زمانہ صحت
میں کہا کہ فلاں زمین میرے مرنے کے بعد وقف ہوگی تو بھی یہ وقف صحیح ہے اور وصیت کی طرح تہائی سے معتبر ہوگا۔ جس کی دلیل حضرت
عمر رضی اللہ عنہ کے حصہ والی حدیث ہے اور چونکہ ان کا صدقہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں مشہور تھا اور کسی نے اس پر تکلیف نہیں تو اس پر صحابہ رضی اللہ عنہم کا اجماع ہوا۔
دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ اگر مرض الوفا میں اولاد میں سے بعض پر وقف کیا اور بعض پر وقف نہ کیا تو کیا حکم ہے؟ تو امام احمد کی ایک روایت میں
ایسا جائز نہیں لیکن اگر کر لیا تو سب و رثاء کی اجازت پر موقوف ہوگا۔ اور ایک روایت یہ ہے کہ جائز ہے جمہور نے اس کو جائز قرار دیا ہے امام
احمد کی دوسری روایت کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صرف حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا پر وقف کیا۔ دوسرے و رثاء پر وقف نہ کیا مگر اس سے
دلیل پڑنا صحیح نہیں کیونکہ روایت میں یہ ذکر نہیں کہ حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا پر وقف کیا۔ بلکہ حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کو صرف متولیہ بنایا۔ احناف کا
مسلک یہ ہے کہ بعض و رثاء پر مرض الوفا میں وقف کرنا (اور بعض پر نہ کرنا) جائز ہے اور وہ وقف تہائی ترک کرے ہوگا لیکن اس وقف کا غلط
اور آمدنی برورات پر حصہ میراث کے مطابق تقسیم ہوگی مثلاً واقف کے چچے اس کی بیوہ اور ماں باپ اور کچھ بیٹے اور بیٹیاں ہیں تو وقف کی
آمدنی سے بیوہ کو آٹھواں اور والدین میں سے ہر ایک کو چھٹا حصہ ملے گا جو باقی بچے گا وہ واقف کے بیٹوں کو دینا اور بیٹیوں کو ایک گنا کے
حساب سے دیا جائے گا (مزید تفصیل اعلاء السنن میں دیکھیں)۔

بَابُ الْإِشْهَادِ عَلَى الْوَقْفِ وَكِتَابَتِهِ

۴۵۴۳..... عن ابن عباس رضي الله عنهما أن سعد بن عبادَةَ تُوَفِّيتُ أُمُّهُ وَهُوَ غَائِبٌ، فَآتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنْ أَبَى تُوَفِّيتُ وَأَنَا غَائِبٌ عَنْهَا، فَهَلْ يَنْفَعُهَا شَيْءٌ إِنْ تَصَدَّقْتُ بِهِ عَنْهَا؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: فَإِنِّي أَشْهَدُكَ أَنَّ حَائِطِي الْمَخْرَافَ صَدَقَةٌ عَلَيْهَا. رواه البخارى (فتح البارى ۵: ۲۹۲)۔

۴۵۴۴..... عن أبى غسان المدنى قال: هذه نُسخةُ صَدَقَةِ عُمَرُ، أَخَذْتُهَا مِنْ كِتَابِهِ الَّذِى عِنْدَ آلِ عُمَرُ، فَنَسَخْتُهَا حَرْفًا حَرْفًا: هَذَا مَا كَتَبَ عَبْدُ اللَّهِ عُمَرُ أَبُوُّ الْمُؤْمِنِينَ فِى ثَمَغٍ أَنَّهُ إِلَى حَفْصَةَ مَا غَاشَتْ، تُنْفِقُ ثَمَرَهُ حَيْثُ أَرَاَهَا اللَّهُ فَإِنْ تُوَفِّيتُ فِإِلَى ذَوِى الرَّأْيِ مِنْ أَهْلِهَا. فذكر الشروط نحو الذى تقدم فى الحديث المرفوع (عند البخارى) ثُمَّ قَالَ: وَالْمِائَةُ وَسَقِ الَّذِى أُطْعَمَنِ النَّبِيُّ ﷺ فَإِنَّهَا مَعَ ثَمَغٍ عَلَى سُنْبِهِ الَّذِى أَمَرْتُ بِهِ، وَإِنْ شَاءَ وَلِئِىْ ثَمَغٍ أَنْ يَشْتَرِىَ مِنْ ثَمَرِهِ رَقِيقًا يَعْمَلُونَ فِيهِ فَعَلٌ؛ وَكَتَبَ مُعَنِّيَيْبٌ وَشَهِدَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْأَزْقَمِ. وكذا أخرج أبو داود فى رواية نحو هذا، وذكرنا جميعاً كتاباً آخر نحو هذه الكتاب - (فتح البارى ۵: ۳۰۱)۔

باب: وقف پر گواہ بنانا اور یادداشت لکھنا

☆..... (۳۵۳۳) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کی والدہ ان کی غیر موجودگی میں فوت ہو گئیں تو نبی کریم ﷺ کے پاس حاضر ہوئے عرض کیا یا رسول اللہ! میری والدہ میری غیر موجودگی میں فوت ہو گئی ہے تو اگر اس کی طرف سے میں کچھ صدقہ کروں تو اس کو نفع دے گا؟ فرمایا ہاں، عرض کیا میں آپ کو گواہ بنانا ہوں کہ میرا باغ مخراف اس کے ثواب کیلئے صدقہ ہے اس کو بخاری نے (کتاب الوصایا میں) روایت کیا۔

☆..... (۳۵۳۴) ابو غسان مدنی سے روایت ہے فرمایا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے صدقہ کا یہ نسخہ ہے اور آل عمر کے پاس موجود اس کی یادداشت سے میں نے لیا اور حرف بحرف نقل کیا ہے (اس میں لکھا ہے) یہ وہ ہے جو اللہ کے بندے عمر امیر المؤمنین نے ثمغ زمین کے متعلق لکھا کہ زندگی تک حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے حوالے ہوگی جہاں مناسب ہو اس کا پھل خرچ کریں گی۔ اگر وہ فوت ہو جائیں تو اس کے گھرانے کے صاحب رائے کے حوالے ہوگی مزید شرائط ذکر کریں جن کا ذکر پہلے ہو چکا ہے پھر فرمایا، اور وہ سو وقت بھی جو نبی کریم ﷺ نے مجھے غلام یا تھاوہ ثمغ کے ساتھ اسی طریقہ پر جو جس کا میں نے حکم کیا ہے، اگر ثمغ کا متولی چاہے کہ اس کے پھلوں سے غلام خریدے جو ثمغ میں کام کرے تو یہ کر سکتا ہے۔ اور لکھا اس کو معقیب نے اور گواہ بنا عبداللہ بن ارقم، اسی طرح ابو داؤد نے بھی ایسی روایت کیا اور دونوں نے اس یادداشت جیسی ایک اور یادداشت بھی ذکر کی ہے (فتح الباری)۔

کِتَابُ وَلَايَةِ الْوَقْفِ بَابُ طَالِبِ التَّوَلَّيَةِ لَا يُؤَلَّى

۴۵۴۵..... سن اسی موسیٰ قال: دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ أَنَا وَرَجُلَانِ مِنْ بَنِي عَمِي، فَقَالَ أَحَدُهُمَا: نَا رُسُونِ النَّبِيِّ، أَمَرْنَا عَلَى بَعْضِ مَا وَلَّاتِ اللَّهُ- وَقَالَ الْآخَرُ مِثْلَ ذَلِكَ، فَقَالَ: "إِنَّا وَاللَّهِ لَا نَدْلِي هَذَا الْعَمَلَ أَحَدًا سِوَاكَ أَحَدًا مَرَّصَ عَلَيْهِ" لِلْمَشِيخَيْنِ وَأَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِي (جمع الفوائد ۱/۳۱۷)، وفي رواية قال: إِنْ أَخَوَانِكَمُ عِنْدَكَ مِنْ يَسَدِيَّةٍ (فتح الباری ۱۲: ۲۴۲)۔

۴۵۴۶..... عن عبد الرحمن بن سمرة رفعه نا عند ابن خنيس لا تسلي البصرة، فقلت ان اوتيتها غير مسئلة وكنت ايتها، وان اعطيتها من غير مسئلة اعنت عليها للسته الامالكا۔ (جمع الفوائد ۱: ۳۱۶)۔

حاشیہ: دونوں حدیثیں گواہ بنائے پر اور دوسری حدیث وقف کی یادداشت لکھنے پر صریح دلیل ہے اور یہ مستحب ہے صرف ابن بطل گواہ بنائے کو واجب کہتے ہیں۔ جمہور صرف مستحب کہتے ہیں۔

﴿کتاب: وقف کی ولایت کا بیان﴾

باب: جو متولی بننے کا خواہشمند ہو اس کو متولی نہ بنایا جائے

☆..... (۳۵۳۵) حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں اور میرے دو ہم میں سے دو آدمی نبی کریم ﷺ کے پاس حاضر ہوئے ایک نے عرض کیا یا رسول اللہ! جس پر اللہ تعالیٰ نے آپ کو مختار بنایا ہے اس میں سے کسی پر ہمیں امیر (متولی) بنالیں۔ (دوسرے نے بھی یہی کہا، آپ ﷺ نے فرمایا اللہ کی قسم ہم یہ کام ایسے کے سپرد نہیں کرتے جو خود مانگے پاس پر حرج کرے، یہ بخاری (۴/۱۰۵۸) و مسلم (۳/۱۲۰) اور ابوداؤد (۵۰/۲) و نسائی کی روایت ہے (جمع الفوائد) اور ایک روایت میں ہے کہ فرمایا انار سے نزدیک سب سے بڑھ کر خاشاں وہ ہے جو خود مانگے (فتح الباری)

☆..... (۳۵۳۶) حضرت عبدالرحمن بن سمرة رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا اے عبدالرحمن! امارت نہ مانگنا کیونکہ اگر مانگے پر تجھے ملی تو تجھے اس کے حوالے کر دیا جائے گا (اللہ کی مدد نہ ہوگی) اور اگر بن مانگے تجھے ملی تو میری مدد کی جائے گی۔ (بخاری ۲/۱۰۵۸) ابو داؤد (۵۰/۲) و نسائی (۵۰/۲) و ترمذی (مستدرک) جمع الفوائد

حاشیہ: نہ مانگنے والے کو متولی بنایا جائے گا، لیکن اس سب سے حدیثوں کی اس پر دلالت واضح ہے۔

بَابُ لَا يُجْعَلُ الْمُتَوَلَّى مِنَ الْأَجَانِبِ مَا دَامَ

أَحَدٌ يَصْلُحُ لِلتَّوَلَّى مِنَ أَقَارِبِ الْوَاقِفِ ذَكَرًا كَانَ أَوْ أُنْثَى

۴۵۴۷..... فیہ حدیث عمرؓ اُوصی انْ حَدَّثَ بِهِ حَدَّثَ أَنْ تَضَعَا وَصْرَهُ بَيْنَ الْأَكْعُوعِ وَالْعَبْدِ الَّذِي فِيهِ وَالْمَائَةِ سَهْمٍ الَّذِي بِخَيْبَرٍ وَرَقِيقَةَ الَّذِي فِيهِ وَالْمَائَةِ الَّتِي أَطْعَمَهُ مُحَمَّدٌ ﷺ بِالْوَادِي تَلْبِيهِ خُفْصَةَ مَا عَاشَتْ، ثُمَّ يَلْبِيهِ ذُو الرِّأْيِ مِنْ أَهْلِهَا أَنْ لَا يُبَاعَ وَلَا يُشْتَرَى الْحَدِيثُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَسَكَتَ عَنْهُ هُوَ وَالْمَنْذَرِيُّ وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي أَوَّلِ بَابِ الْوَقْفِ۔

۴۵۴۸..... أَخْبَرَنِي غَيْرُ وَاحِدٍ مِنْ آلِ عُمَرَ وَالْأَعْلَى أَنَّ عُمَرَ وَلِيَّ صَدَقَتِهِ حَتَّى مَاتَ، وَجَعَلَهَا بَعْدَهُ إِلَى خُفْصَةَ، وَوَلِيَّ عَلِيٍّ صَدَقَتَهُ حَتَّى مَاتَ، وَوَلَّيْنَاهَا بَعْدَهُ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، ذَكَرَهُ الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ فِي "الْأَمِّ" (۲۸۱:۳) مَعْلَقًا، كَمَا تَقَدَّمَ، وَتَعْلِيْقٌ مِثْلُهُ حُجَّةٌ۔

۴۵۴۹..... قَالَ الْوَاقِدِيُّ: وَحَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ قَالَ: زَانَيْتُ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يُهْدِي إِلَى صَدِيقِهِ مِنْ صَدَقَةِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَهُوَ يُؤْمِنُ بِبَيْتِهِ۔ رَوَاهُ الْخَصَافُ فِي الْأَوْقَافِ لَهُ (ص ۸)، وَسَنَدُهُ حَسَنٌ۔

باب: جب تک اقارب میں سے کوئی متولی بننے کی صلاحیت رکھتا ہو چاہے مرد ہو یا عورت اجنبی کو متولی نہ بنایا جائے

☆..... (۳۵۴۷) حضرت عمرؓ کی حدیث میں ہے کہ انہوں نے وصیت کی تھی کہ اگر مجھے حادثہ پیش آجائے تو ثَمُغِ اور صرمہ بن اکوع اور جو غلام اُس زمین میں ہے اور جو مجھے جو خبیر میں ہیں اور اس میں جو غلام اور سو وقت جو وادی میں نبی کریم ﷺ نے غلام کیا تھا اس سب کی متولی زندگی تک حضرت حفصہ ہوں گی پھر اس کے گھر والے کا صاحب رائے متولی ہوگا، اس کی خرید و فروخت نہ کی جائے الخ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا اور ابو داؤد و منذری نے سکوت کیا اور ابیہ پہلے گئے رہ گئے۔

☆..... (۳۵۴۸) آل عمر اور آل علیؓ کے بہت سے حضرات نے مجھے خبر دی کہ حضرت عمرؓ وفات تک اپنے وقت کے خود متولی رہے اور اپنے بعد تولیت حضرت حفصہؓ کے حوالے کی اور وفات تک حضرت علیؓ اپنے وقت کے خود متولی رہے اور اپنے بعد حضرت حسن بن علیؓ کو متولی بنایا۔ اس کو امام شافعیؒ نے کتاب الام میں تعلیقا ذکر کیا، اور ان کی تطبیق جوت ہے۔

☆..... (۳۵۴۹) امام واقدیؒ کہتے ہیں کہ ہمیں خالد بن ابوجہرؒ نے بیان کیا کہ میں نے حضرت سالم بن عبد اللہؒ کو دیکھا وہ حضرت عمرؓ کی صدقہ میں سے اپنے دوست کو بے گھر ہے تھے ان دنوں وہ صدقہ عمرؓ کے متولی تھے اس کو خصاصہؒ نے روایت کیا اور سند حسن ہے۔

۴۵۰..... قال: وحديثي عبدالله بن مرداس عن أبيه قال: رأيت علي بن الحسين يأكل ويهين من صدقته رضى الله عنه. (الخصاف أيضاً ص: ۱۰) وعبدالله بن مرداس لم أجد من ترجمه۔

۴۵۱..... قال: وحديثي مالك عن ابن أبي الرجال عن أبيه أن عمرة بنت عبد الرحمن تصدقت بصدقته وأشهدت عليها، وأخرجتها من يدها، فكان ابنها يلقيها. (الخصاف أيضاً ص: ۱۸)، وسنده حسن۔

بَابُ لَا يُؤْتَى إِلَّا أَمِينٌ عَادِلٌ ذُو رَأْيٍ

۴۵۲..... فيه حديث عمر۔ ثُمَّ يَلِيهِ ذُو الرَّأْيِ مِنْ أَهْلِهَا۔ وفي رواية: مِنْ أَهْلِهَا۔ وقد تقدم مراراً۔ وفي رواية عمر بن شبة عن يزيد بن هارون عن ابن عون: وَأَوْضَى بِهَا عُمَرُ إِلَى حَفْصَةَ الْمُؤْمِنِينَ، ثُمَّ إِلَى الْأَكَابِرِ مِنْ آلِ عُمَرَ وفي رواية أيوب عن نافع عند أحمد: يَلِيهِ ذُو الرَّأْيِ مِنْ آلِ عُمَرَ۔ قاله الحافظ في "الفتح" (۳۰۰: ۵)۔

☆..... (۳۵۵۰) فرماتے ہیں مجھے عبداللہ بن مرداس نے اپنے والد سے روایت بیان کی کہ میں نے حضرت علی بن حسین کو دیکھا کہ حضرت علی بن ابی طالب کے صدقہ میں سے کھارے تھے اور بدیدے رہے تھے، اس کو بھی خصاف نے روایت ہے اور عبداللہ بن مرداس کا حال مجھے نہیں ملا۔

☆..... (۳۵۵۱) فرماتے ہیں مجھے امام مالک نے ابن ابی الرجال سے عن ابیہ روایت بیان کی کہ عمرہ بنت عبدالرحمن نے وقف کیا اور اس کو گواہ بنائے اور اپنے قبضے سے نکال دیا اور اس کا بیٹا اس کا متولی تھا (خصاف) سند حسن ہے۔

فائدہ:- سب روایات اسی پر واضح دلیل ہیں کہ واقف کے اقارب موجود ہوں اور متولی بننے کی صلاحیت رکھتے ہوں تو غیر کو متولی بنانا بہتر نہیں ہے، اس لئے اگر واقف فوت ہو جائے اور اس نے کسی کو متولی نہ بنایا ہو اور اس کے اقارب میں سے کوئی موجود ہوں تو قاضی بھی اقارب کو چھوڑ کر غیر کو متولی نہیں بنا سکتا۔ اگر اقارب میں سے کوئی صلاحیت نہ رکھتا تھا جس کی وجہ سے متولی غیر کو بنالیا گیا پھر عرصہ بعد واقف کے اقارب میں کوئی ایسا شخص پیدا ہوا جس میں تولیت کی صلاحیت تھی تو تولیت اسی کے حوالے ہو جائے گی۔ اور یہ پہلے بھی گزر چکا اور ان روایات سے بھی ثابت ہوا کہ واقف اپنی زندگی میں خود بھی متولی بن سکتا ہے۔

باب: متولی امانتدار، عادل اور صاحب رائے کو بنایا جائے

۴۵۲..... (۳۵۵۲) اس بارے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ فرمایا پھر حضرت حفصہ یا فرمایا میرے گھرانے کا صاحب رائے متولی بنے۔ اور عمر بن شعبہ عن یزید بن ہارون عن ابن عون کی روایت میں ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت حفصہ امیر المؤمنین کو اس کی وصیت کی پھر آل عمر کے اکابر کیلئے وصیت کی اور ایوب عن نافع عن ابن عمر کی روایت میں ہے کہ آل عمر کا ذورائے اس کا متولی ہو، اس کو علامہ ابن حجر نے

۴۵۵۳..... قال الواقدي: حدثنا كثير بن عبد الله عن نافع عن ابن عمر قال: كَانَ يُؤْتَى أَقْوَامًا كَثِيرًا وَلِذِي الْقُرْبَى صَدَقَةٌ عُمَرُ، فَإِذَا رَأَى مِنْهُمْ خَيْرًا أَقْرَهُهُمْ؛ وَإِنْ كَانَ غَيْرَ ذَلِكَ غَزَلَهُمْ رَوَاهُ الْإِخْصَافُ فِي الْأَوْقَافِ لَهُ (ص ۸)۔

کثیر بن عبد اللہ ضعفہ الجمهور، وحسن له البخاری حديثاً۔ وقال: قد روى يحيى بن سعيد الأنصاري عنه۔ (تهذيب التهذيب ۸: ۴۲۲)، وأكثر ما تقوموا عليه روايته عن أبيه عن جده نسخة وليس ذلك منها۔

بَابُ نَفَقَةِ الْقِيَمِ لِلْوَقْفِ

۴۵۵۴..... فيه حديث عمر أَنَّهُ اشْتَرَطَ فِي وَاقِفِهِ أَنْ يَأْكُلَ مَنْ وَلِيَّهِ، وَيُؤْكَلَ صَدِيقًا غَيْرَ مُتَمَوِّلٍ مَالًا۔ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَغَيْرُهُ (فتح الباری ۵: ۳۰۴) وقد تقدم مراراً۔

۴۵۵۵..... وفي حديث أبي هريرة مرفوعاً: "مَا تَرَكْتُ بَعْدَ نَفَقَةِ نِسَائِي وَمَوْتَةِ عَامِلِي فَهُوَ صَدَقَةٌ" رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (فتح الباری ۵: ۳۰۴)، وقد تقدم ذكره۔

فتح الباری میں ذکر کیا۔

☆..... (۳۵۵۳) امام واقدی کہتے ہیں کہ ہمیں کثیر بن عبد اللہ نے نافع سے بیان کیا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے صدقہ کے کئی لوگ اور رشتہ دار متولی بنتے رہے جب ان میں سے کسی میں خیر دکھائی دیتی اسکو برقرار رکھا جاتا اور اگر خیر نہ ہوتی اس کو معزول کیا جاتا (الادقاف للخصاف) اس کے راوی کثیر کو جمہور نے ضعیف کہا ہے جبکہ امام بخاری نے اسکی حدیث کو حسن قرار دیا ہے اور فرمایا یحییٰ بن سعید انصاری اس سے روایت لیتے ہیں، اکثر جوان پر عیب لگایا گیا وہ یہ کہ یہ عن ابیہ عن جدہ ایک مکتوبہ روایت کرتے ہیں بہر حال یہ روایت اس مکتوبہ میں سے نہیں (لہذا جرح کا اثر اس روایت پر نہیں ہوتا)۔

فائدہ: یہ ظاہر ہوا کہ متولی صاحب رائے اور امین و عادل ہونا چاہیے اور اگر متولی خائن یا فاسق ہو تو اس کو معزول کر دینا واجب ہے۔

باب: وقف کے مگران کا خرچ

☆..... (۳۵۵۴) اس بارے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ انہوں نے وقف میں شرط لگائی کہ متولی خود کھلا سکتا ہے اور غیر متمول دوست کو کھلا سکتا ہے اس کو بخاری وغیرہ نے روایت کیا اور بارہا اس کا ذکر ہو چکا۔

☆..... (۳۵۵۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث بھی ذکر ہو چکی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کچھ میں چھوڑ جاؤں اس میں سے بیویوں کے خرچ اور عاملوں کے وظیفے کے علاوہ صدقہ ہوگا، اس کو بخاری نے روایت کیا۔

بَابُ إِذَا مَاتَ الْمُتَوَلَّى فِي حَيَاةِ الْوَاقِفِ عَادَتْ الْوِلَايَةُ إِلَيْهِ

..... ۴۵۵۶ قال الواقدي: حدثني شعبة بن عبادة قال: قرأت في صدقة عمر بن خالد الزرقی

مَاتَ فُلَانٌ وَإِلَى صَدَقَتِي فَلَا أَمْرَ إِلَيَّ فِي صَدَقَتِي أَوْ إِلَى مَنْ رَأَيْتُ - رواه الخصاف في الأوقاف -

..... ۴۵۵۷ وقال وحديثي: محمد بن عبد الله قال: حبس الزُهري أَمْوَالَهُ وَدَفَعَهَا إِلَى مَنْ

لَهُ فَمَاتَ الْمُتَوَلَّى فِي حَيَاتِهِ فَجَعَلَنِي مَكَانَهُ وَكُنْتُ يَوْمَ تَصَدَّقَ بِهَا وَدَفَعَهَا إِلَى الْمُتَوَلَّى لَهُ أَمْرٌ -

أَذْرَكْتُ بَعْدَهُ - رواه الخصاف أيضا -

﴿ كِتَابُ وَفِّ الْأَرْضِ وَجَعَلَهَا مَسْجِدًا ﴾

بَابُ فَضْلِ بِنَاءِ الْمَسْجِدِ

فائدہ: - معلوم ہوا کہ متولی اور عامل کا خرچ وقف میں سے نکالا جائے گا۔ اگر واقف نے خود خاص مقدار متعین کی ہو تو اس سے زائد

اذن قاضی کے بغیر جائز نہ ہوگا اور جیسے عام رواج مزدوری اور تنخواہ کا ہوگا۔ ویسی اس کو دی جاسکے گی۔

باب: اگر واقف کی زندگی میں متولی فوت ہو جائے تو ولایت واقف کی طرف آجائے گی

☆..... (۳۵۵۶) امام واقدی فرماتے ہیں کہ مجھے شعبہ بن عبادہ نے بیان کیا کہ عمر بن خالد زرقی کے صدقہ کی یادداشت میں میں نے

”اگر فلاح جو میرے وقف کا متولی ہے فوت ہو جائے تو میرے وقف کا اختیار میرے پاس آجائے گا جس کو میں مناسب سمجھوں گا۔ اس

خصاف نے اوقاف میں روایت کیا۔

☆..... (۳۵۵۷) فرماتے ہیں کہ مجھے محمد بن عبد اللہ نے بیان کیا کہ امام زہری نے اپنے اموال وقف کئے اور اپنے آزاد کردہ غلام کے

حوالے کئے پھر وہ غلام ان کی زندگی میں فوت ہو گیا تو اس کی جگہ مجھے مقرر کر دیا، اور جس دن انہوں نے وقف کیا تھا اور مولیٰ کے حوالے کیا تھا

ان دنوں میں بالغ نہ تھا پھر اس کے بعد بالغ ہوا۔ اس کو بھی خصاف نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: - معلوم ہوا کہ واقف نے زندگی میں وقف کا متولی کسی اور کو بنادیا ہو تو یہ بھی جائز ہے پھر اگر متولی واقف کی زندگی میں فوت

جائے تو ولایت دوبارہ واقف کو حاصل ہو جائے گی چاہے خود متولی بن جائے یا کسی اور کو متولی بنالے۔ اور معلوم ہوا کہ نابالغ وقف کی ولایت کی

صلاحیت نہیں رکھتا۔

﴿ کتاب: زمین وقف کر کے اس کو مسجد بنانا ﴾

باب: مسجد بنانے کی فضیلت

وَقُولِ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ يُرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ النَّبِیِّتِ وَإِسمَعِیلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِیعُ الْعَلِیمُ﴾، وَقَوْلُهُ سُبْحَانَهُ۔ ﴿إِنَّ أَوَّلَ نَبِیٍّ وَضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِی بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِّلْعَالَمِینَ﴾، وَقَوْلُهُ: ﴿وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامَ الَّذِیْ جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً ۚ نَ الْعَاكِفِ فِیْهِ وَالْبَادِ﴾، وَقَوْلُهُ: ﴿سُبْحَانَ الَّذِیْ أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَیْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِیْ بَارَكْنَا حَوْلَهُ﴾، وَقَوْلُهُ: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِیْهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِی خَرَابِهَا﴾، وَقَوْلُهُ: ﴿إِنَّمَا یَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْیَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ یُخْشَ إِلَّا اللَّهَ﴾، وَقَوْلُهُ: ﴿فِی بُیُوتِ أَذُنَ اللَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَیُذْكَرَ فِیْهَا اسْمُهُ یُسَبِّحُ لَهُ فِیْهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾۔

اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے اس وقت کو یاد کرو جب حضرت ابراہیم علیہ السلام اور اسماعیل علیہ السلام بیت اللہ کی بنیادیں کھڑی کر رہے تھے عرض کیا اے ہمارے رب! ہماری طرف سے اس کو قبول فرما۔ بیشک آپ سننے والے اور جاننے والے ہیں۔ (سورۃ بقرہ/ ۱۲۷) اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے بیشک پہلا گھر جو لوگوں (کی عبادت) کیلئے بنایا گیا وہ ہے جو مکہ مکرمہ میں ہے مبارک ہے اور جہان والوں کیلئے ہدایت کا ذریعہ ہے (آل عمران/ ۹۶) اور فرمان الہی ہے اور مسجد حرام جس کو ہم نے لوگوں کیلئے بنایا اس میں مقیم اور مسافر برابر ہیں۔ (سورۃ حج/ ۲۵) اور فرمان خداوندی ہے پاک ہے وہ ذات جو اپنے بندے کو رات کے تھوڑے سے حصے میں مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک لے گئی جس کے ارد گرد ہم نے برکتیں رکھی ہیں (الاسراء/ ۱) اور فرمایا اس سے زیادہ ظالم کون ہوگا جو اللہ تعالیٰ کو مساجد میں اس کا نام ذکر کرنے سے روکتا ہے اور ان کی ویرانی کی کوشش کرتا ہے (سورۃ بقرہ/ ۱۱۴) اور فرمان الہی ہے اللہ تعالیٰ کی مساجد کو وہی آباد کرتا ہے جو اللہ تعالیٰ اور روز آخرت پر ایمان رکھتا ہے اور نماز قائم کرتا اور زکوٰۃ ادا کرتا ہے اور صرف اللہ سے ہی ڈرتا ہے (سورۃ توبہ/ ۱۸) اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے ان گھروں میں جن کے متعلق اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا کہ ان کی تعظیم کی جائے اور ان میں اللہ کا نام ذکر کیا جائے ان گھروں میں صبح و شام بندے اللہ تعالیٰ کی تسبیح پڑھتے ہیں (سورۃ صافات/ ۳۶)۔

فائدہ:- ان سب آیات میں مساجد کی فضیلت بیان ہوئی ہے کہ مساجد کی تعمیر اللہ تعالیٰ کے نبیوں اور ایمان و اعمال صالحہ کرنے والوں کا عمل ہے اور اللہ تعالیٰ مساجد اور ان کی تعمیر اور آباد کرنے والوں کی تعریف فرماتے ہیں اور ان کی ویرانی کی کوشش کرنے والے کی مذمت اور برائی بیان کرتے ہیں ان کو سب سے بڑا ظالم فرماتے ہیں آگے احادیث میں بھی مساجد بنانے والوں اور آباد کرنے والوں اور ان سے محبت کرنے والوں کی تعریف اور فضیلت ہے۔

۴۵۵۸..... عن أنس رضي الله عنه مرفوعاً: "سَنِعُ يَجْرِي لِلْعَبْدِ أَجْرُهُنَّ وَهُوَ فِي قَبْرِهِ بَعْدَ مَوْتِهِ: مَنْ عَلَّمَهُ عِلْماً أَوْ أَجْرَى نَهْراً أَوْ حَفَرَ بَيْراً أَوْ غَرَسَ نَخْلاً أَوْ بَنَى مَسْجِداً أَوْ وَرَثَ مُضْحِفاً أَوْ تَرَكَ وَلِداً مُسْلِماً يَسْتَغْفِرُ لَهُ بَعْدَ مَوْتِهِ- رواه البزار وسمويه- قال الشيخ: حديث صحيح- كما في "العزيزي" (۲: ۳۰۸) قلت: ورواه ابن ماجه أيضاً، كما في "الإتقان" (۲: ۱۷۸)-

۴۵۵۹..... عن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري رضي الله عنهما مرفوعاً: "سَبْعَةُ يُفْلِئُهُمْ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ" فَذَكَرَ فِيهِمْ رَجُلًا قُلِبَهُ مُعَلَّقٌ بِالْمَسْجِدِ إِذَا خَرَجَ مِنْهُ حَتَّى يَغُودَ إِلَيْهِ- رواه مالك والترمذي ومسلم عنهما معاً، وأحمد وابن ماجه والنسائي عن أبي هريرة، كذا في "العزيزي" أيضاً (ص ۳۰۹)-

☆..... (۳۵۵۸) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کا فرمان ہے کہ سات کام ایسے ہیں کہ بندے کیلئے موت کے بعد حق میں بھی ان کا اجر جاری ہوتا ہے جس نے علم کی تعلیم دی یا نہر جاری کی یا کنواں کھودیا کھجور کا درخت لگایا یا مسجد بنائی یا قرآن مجید کا مالک بنایا یا ایسے مسلمان بچے چھوڑے جو وفات کے بعد اس کیلئے دعا و مغفرت کریں، اس کو بزار اور سمویہ نے روایت کیا، اور شیخ نے فرمایا یہ حدیث صحیح ہے (عزیزی) اس کو ابن ماجہ نے (ص ۲۲) بھی روایت کیا ہے۔

فائدہ:- مصنف رحمہ اللہ نے اس کو حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی بیان کیا ہے۔ مجمع الزوائد/ ۴۰۸ میں بھی مسند بزار کے حوالے سے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت ہونا مذکور ہے اور ابن ماجہ میں حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے اعلاء السنن کے محقق پیر دتی کا یہ کہنا درست نہیں کہ یہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت نہیں ہے اس حدیث میں سات عملوں کا اجر جاری ہونا ذکر ہے دوسری حدیث میں تین عملوں کا ذکر ہے۔ (مشکوٰۃ حدیث نمبر ۲۰۳) دونوں میں کوئی تعارض نہیں وہاں کم اعمال کا ذکر کر دیا گیا اور یہاں زیادہ اعمال کا اور یہ سات ان تین کو یا تین ان سات کو بھی شامل ہیں کیونکہ تین میں صدقہ جاریہ کا ذکر ہے اور اس حدیث میں صدقہ جاریہ کی کئی صورتیں بیان کر دی گئیں۔ اور کھجور لگانے سے مراد صدقہ یا وقف کی نیت سے درخت لگانا ہے بلکہ اگر یہ نیت بھی ہو تو بھی کھجور کا درخت اور ایسے ہی پھلدار درخت لگانے میں ثواب ہے کہ جانور، انسان اور پرندے وغیرہ اس میں سے جو کھا لیں گے آدمی کو ثواب ملے گا۔

☆..... (۳۵۵۹) حضرت ابوہریرہ اور ابو سعید خدری رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ سات آدمی وہ ہیں جن کو اللہ تعالیٰ اس دن اپنے سایہ میں جگہ دے گا جس دن اس کے سایہ کے سوا کوئی سایہ نہ ہوگا ان سات میں سے ایک وہ آدمی ذکر فرمایا جس کا دل مسجد سے انکار ہے جب سے نکلے حتیٰ کہ واپس مسجد میں آجائے۔ اس حدیث کو امام مالک اور ترمذی اور مسلم نے دونوں حضرات سے اور امام احمد اور ابن ماجہ اور نسائی نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے (عزیزی مشکوٰۃ ۱/۶۸، بخاری ۱/۹۱)۔

۴۵۶۰..... عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ: إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّجُلَ يَغْتَاذُ الْمَسَاجِدَ فَاسْهَدُوا لَهُ بِالْإِيمَانِ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿ إِنَّمَا يَغْتَمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ ﴾ الآيۃ۔ رواه الترمذی وابن ماجہ وابن خزيمة فی صحیحہ، وابن حبان والحاکم والنسائی والبیہقی، وهو حدیث صحیح۔ (العزیزی ۱: ۱۲۵)۔

۴۵۶۱..... عن أبي ذر الغفاری قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَيُّ مَسْجِدٍ وُضِعَ أَوَّلُ؟ قَالَ: الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ۔ قُلْتُ: ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ: الْمَسْجِدُ الْأَقْصَى۔ قُلْتُ: كَمْ بَيْنَهُمَا؟ قَالَ: أَرْبَعُونَ عَامًا، ثُمَّ الْأَرْضُ لَكَ مُصَلًّى، فَصَلِّ حِينَمَا أَذَرَكَتْكَ الصَّلَاةُ۔ للشيخین والنسائی، كما فی "جمع الفوائد" (۱: ۱۹۵)۔ ورواه ابن ماجہ (ص: ۵۵) أيضًا، واللفظ له۔

فائدہ: دل مسجد سے لگے رہنے سے ہمیشہ مسجد میں بیٹھے رہنا مراد نہیں بلکہ مسجد سے محبت اور جماعت کا اہتمام مراد ہے۔ اور ظاہر ہے کہ مسجد بنانے والے کا دل دوسروں کی بہ نسبت مسجد سے زیادہ انکار ہے گا۔

☆..... (۳۵۶۰) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم کسی آدمی کو دیکھو کہ مسجد کا عادی ہے اس کے ایمان والا ہوئے کی گواہی دو کیونکہ اللہ تعالیٰ فرما رہے ہیں کہ بس اللہ تعالیٰ کی مسجد میں تو وہی آباد کرتا ہے جو اللہ پر ایمان رکھتا ہو۔ اس کو ترمذی، ابن ماجہ، ابن خزيمة نے اور ابن حبان نے صحیح میں اور حاکم اور نسائی اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور یہ صحیح حدیث ہے، (عزیزی مشکوٰۃ ۱/ ۶۹، مترک ۲/ ۴۳۵، ابن خزیمہ ۱/ ۲۶)۔

فائدہ: اس حدیث کا مطلب بھی اوپر والی حدیث جیسا ہے۔

☆..... (۳۵۶۱) حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! سب سے پہلے کون سی مسجد بنائی گئی؟ فرمایا مسجد حرام میں نے عرض کیا پھر کونسی؟ فرمایا مسجد اقصیٰ میں نے عرض کیا دونوں میں کتنے عرصے کا فاصلہ ہے؟ فرمایا چالیس سال کا، اب تو ساری زمین تیرے لئے جائے نماز ہے جہاں نماز کا وقت آ جائے پڑھ لیا کر، بخاری و مسلم اور نسائی کی حدیث سے (جمع الفوائد) اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے اور الفاظ اُسی کے ہیں (ص ۵۵)۔

فائدہ: جب یہ دونوں مساجد سب سے قدیم ہیں تو ان کا خیال رکھنا جتنے تک قدرت ہو ہم پر لازم ہے اللہ تعالیٰ عیسائیوں (اور یہود) کو برباد کرے ہمارے دور میں فلسطین پر قبضہ کر رکھا ہے اور یہود کا علاقہ بنا رکھا ہے مسلمانوں کی زمینوں پر قابض ہو گئے اور مالوں اور گھروں پر قبضہ کر لیا ان کے خون بہاتے اور عجمتیں برباد کرتے ہیں اے اللہ! ہماری مدد فرما ہمارے مخالف کی مدد نہ فرما۔ ہماری خیر کی تدبیر فرما، ہمارے ضرر کی تدبیر نہ فرما۔ آمین۔

۴۵۶۲..... عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: الْمَسَاجِدُ بُيُوتُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ، تَبْنِي لِأَهْلِ السَّمَاءِ كَمَا تَبْنِي نُجُومُ السَّمَاءِ لِأَهْلِ الْأَرْضِ۔ رواه الطبرانی في "الكبير"، ورجله موثقون (مجمع الزوائد ۷:۳)۔

۴۵۶۳..... عن عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ أَنَّهُ قَالَ عِنْدَ قَوْلِ النَّاسِ فِيهِ جِنٌّ بَنَى مَسْجِدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: إِنَّكُمْ أَكْثَرْتُمْ عَلَيَّ، وَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "مَنْ بَنَى مَسْجِدًا يَتَّبِعِي بِهِ وَجْهَ اللَّهِ بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ"۔ وفي رواية: "بَنَى اللَّهُ لَهُ مِثْلَهُ فِي الْجَنَّةِ" رواه الشيخان وغيرهما (الترغيب للمندري ص: ۵۰)۔

۴۵۶۴..... عن عائشة رضی اللہ عنہا في حديث الهجرة وَمَقْدَمِ النَّبِيِّ ﷺ الْمَدِينَةَ قَالَتْ فَلَبِثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ بَضْعَ عَشْرَةَ لَيْلَةً وَأَسَّسَ الْمَسْجِدَ الَّذِي أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى، وَصَلَّى فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ رَكِبَ رَاجِلَتَهُ، فَسَارَ يَمْشِي مَعَهُ النَّاسُ، حَتَّى بَرَكْتَ بَعْدَ

☆..... (۳۵۶۲) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ فرمایا مساجد زمین میں اللہ کے گھر ہیں آسمان والوں کے سامنے ایسے چمکدار نظر آتی ہیں جیسے زمین والوں کے سامنے ستارے چمکدار نظر آتے ہیں۔ اس کو امام طبرانی نے معجم کبیر میں روایت کیا اور راوی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

☆..... (۳۵۶۳) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب لوگ مسجد نبوی کی (ذاتی خرچ سے) تعمیر کرنے کے بارے میں ان پر اعتراض کر رہے تھے فرمایا تم لوگ بہت زیادہ مجھ پر اعتراض کرنے لگے ہو حالانکہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا فرما رہے تھے جس نے مسجد بنائی جس سے اللہ تعالیٰ کی رضا مقصود تھی اللہ تعالیٰ اس کیلئے جنت میں گھر بنائیں گے۔ ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کیلئے اُس مسجد جیسا جنت میں گھر بنائیں گے۔ اس کو بخاری، مسلم وغیرہ نے روایت کیا۔ (ترغیب ۱/۸۸، للمندری مشکوٰۃ ۱/۶۸، فتح الباری ۲/۸۸)۔

☆..... (۳۵۶۴) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہجرت اور حضور ﷺ کے مدینہ طیبہ تشریف لانے کی حدیث میں روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ بنو عمرو بن عوف میں دس سے کچھ اوپر راہیں رہے اور اس مسجد کی بنیاد رکھی جس کی بنیاد تقویٰ پر رکھی گئی ہے اور اس میں آپ ﷺ نے نماز پڑھی پھر سواری پر سوار ہو گئے آپ چلے اور لوگ بھی آپ کے ساتھ چل رہے تھے حتیٰ کہ سواری مدینہ طیبہ میں موجود رسول اللہ ﷺ کی مسجد کے پاس آٹھری۔ آج اس مسجد میں بڑی تعداد میں مسلمان نماز پڑھتے ہیں اور حضرت ہبل اور سمیل جو دو یتیم بچے تھے اور اسعد بن زرارہ جنہوں کی پرورش میں تھے ان کی کھجوریں خشک کرنے کی زمین تھی تو جب سواری وہاں ٹھہر گئی آپ ﷺ نے فرمایا ان شاء اللہ یہی منزل ہے، پھر آپ ﷺ نے ان دو لڑکوں کو بلایا اور ان کی زمین کا بھاء طے کرنے لگے تاکہ اس کو مسجد بنائیں۔ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم

تَسْجِدَ الرَّسُولُ ﷺ بِالْمَدِينَةِ وَهُوَ يُضَلِّي فِيهِ يُؤْمِدُ رِجَالٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَكَانَ مَرْبِدًا لِلشَّعْرِ لِسَهْلٍ وَسَهْلٍ - عَلَّامِينَ نَبِيِّنِ فِي جَبْرِ سَعْدِ بْنِ ذُرَّازَةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ بَرَكْتَ بِهِ رَاجِلَتُهُ: هَذَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ الْمَنْزِلُ - ثُمَّ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْعَلَّامِينَ فَسَاسُوهُمَا بِالْمَرْبِدِ لِيَتَّخِذَهُ مَسْجِدًا، فَقَالَا: بَلْ نَهَيْتُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَأَنَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَقْبَلَهُ مِنْهُمَا هَبَّةٌ حَتَّى اتَّبَاعَهُ مِنْهُمَا، ثُمَّ بَنَاهُ مَسْجِدًا، وَطَفِقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُنْقَلُ مَعَهُمُ اللَّيْلَ فِي بُنْيَانِهِ، وَيَقُولُ:

هَذَا الْحِمَالُ لَا حِمَالُ خَيْرٌ هَذَا أَيْرُ رَبَّنَا وَأَطْهَرُ

وَيَقُولُ: "اللَّهُمَّ إِنَّ الْآخِرَ أَجْرُ الْآخِرَةِ، فَارْجِعِ الْآنصَارَ وَالْمُهَاجِرَةَ" الْحَدِيثُ، أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ مَطْوَلًا -

قال الحافظ في "الفتح" (۱۹۳:۵): وذكر الزبير من طريق مجمع بين يزيد قال قائل من المسلمين في ذلك:

نہ یہ زمین آپ کو یوں ہی بہی کہ آپ ﷺ نے یہ قبول کرنے سے انکار کیا حتیٰ کہ ان سے خرید لیا پھر اس کو مسجد بنایا اور اس کی تعمیر کے وقت صحابہ کرام کے ساتھ آپ ﷺ بھی ایٹھیں اٹھاتے تھے اور فرماتے تھے۔

هَذَا الْحِمَالُ لَا حِمَالُ خَيْرٌ هَذَا أَيْرُ رَبَّنَا وَأَطْهَرُ

یہ بار برداری خیر والی بار برداری نہیں ہے، اے ہمارے رب یہ بڑھ کر نیکی اور ذریعہ پاکیزگی ہے۔

اور آپ ﷺ فرما رہے تھے اے اللہ! بیشک اجرو آخرت کا اجر ہے پس تو رحم فرما انصار اور مہاجرین پر، اس حدیث کو بخاری نے طویل ذکر کیا ہے۔ علامہ ابن حجر نے فتح الباری میں ذکر کیا کہ زبیر نے بطریق مجمع بن ترد ذکر کیا کہ مسلمانوں میں سے ایک نے اس بارے میں کہا ہے۔

لَنْ قَعَدْنَا وَالنَّبِيُّ يَعْمَلُ ذَاكَ إِذَا لِلْعَمَلِ الْمُضِلُّ

اگر ہم بیٹھیں رہیں اور نبی کریم ﷺ کام کریں پھر تو یہ حرکت بہت گمراہانہ حرکت ہے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے اس قسم کی روایت میں ایک دوسرے طریق سے یہ بھی زائد ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔

لَا يَسْتَوِي مَنْ يَعْمُرُ الْمَسَاجِدَ يَدَأُ فِيهَا قَائِمًا وَقَاعِدًا

وَمَنْ يَرَى عَنِ التَّرَابِ حَائِدًا

جو مسجد میں آباد کرے اور قیام اور قعود کرتے ہوئے مسجدوں میں پابندی کا عادی ہے اس کے برابر نہیں ہو سکتا (مسجدوں سے الگ رہنے والا) اور جس کو دکھائی دیتا ہے وہ مٹی سے ہٹا ہے۔

ذَٰلِكَ إِذَا لِلْعَمَلِ الْمُضَلُّ

لَبَنَ قَعْدَنَا وَالنَّبِيُّ يَعْمَلُ

ومن طریق أخرى عن أم سلمة نحوه وزاد: قَالَ: وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ:

لَا يَسْتَوِي مَنْ يَعْمُرُ الْمَسَاجِدَ

يَذَابُ فِيهَا قَائِمًا وَقَاعِدًا

وَمَنْ يَرَى عَنِ التُّرَابِ حَائِدًا

بَابُ الْوُقُوفِ عَلَى مَصَالِحِ الْمَسْجِدِ وَحُكْمِ مَا يُهْدَى إِلَيْهِ مِنَ الْأَمْوَالِ

..... ۴۵۶۵ قال الواقدي: حدثنا عبدالرحمن بن عبدالعزيز عن حكيم بن حكيم عن أبي

جعفر أنه حَبَسَ مَالًا عَلَى سَقْيِ مَاءٍ فِي الْمَسْجِدِ - رواه الخصاف في أحكام الأوقاف له (ص: ۱۷)

وسنده حسن -

فائدہ: (۱) اس حدیث سے بھی مسجد کی تعمیر کی فضیلت ظاہر ہے کیونکہ جس عمل کو نبی کریم ﷺ نے اپنے مبارک ہاتھوں سے کیا ہے اس سے بڑھ کر کوئی کام ہو سکتا ہے اور اس سے مسجد نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی بہت بڑی فضیلت ثابت ہوتی ہے گذشتہ حدیث میں مسجد قباء کی فضیلت تھی مگر مسجد نبوی مسجد قباء سے افضل ہے کیونکہ مسجد قباء کی بنیاد آپ ﷺ نے رکھی مگر مبارک ہاتھوں سے اس میں کام نہیں کیا جبکہ مسجد نبوی کی تعمیر میں آپ ﷺ نے خود کام کیا ہے نیز مسجد قباء کی بنیاد بعض صحابہ رضی اللہ عنہم کی رائے پر رکھی جبکہ مسجد نبوی کی تعمیر اللہ تعالیٰ کی طرف سے آنے والے حکم پر رکھی۔

فائدہ: (۲) لِمَسْجِدِ اسس علی التقوی سے کوئی مسجد ہے؟ جمہور کے نزدیک مسجد قباء مراد ہے لیکن مسلم شریف میں حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا لِمَسْجِدِ اسس علی التقوی سے مراد مسجد نبوی ہے، حق یہ ہے کہ مسجد قباء اور مسجد نبوی دونوں کی بنیاد تقویٰ پر ہے تو مسجد نبوی کو حضور ﷺ کا لِمَسْجِدِ اسس علی التقوی کا مصداق فرمانا اس وہم کو دفع کرنا ہے کہ لِمَسْجِدِ اسس علی التقوی والی خصوصیت مسجد قباء کے ساتھ خاص ہے تو آپ نے فرمایا کہ ایسا نہیں بلکہ جیسے مسجد قباء کی یہ خصوصیت ہے ایسے ہی یہ خصوصیت مسجد نبوی کو بھی حاصل ہے (فتح الباری)۔

باب: مسجد کے مصالح پر وقف کرنا اور جو اموال مسجد کے مصالح کیلئے دیئے جائیں ان کا حکم

☆..... (۳۵۶۵) امام واقدی فرماتے ہیں کہ ہمیں عبدالرحمن بن عبدالعزیز نے حکیم بن حکیم سے امام ابو جعفر رضی اللہ عنہ سے متعلق بیان کیا کہ انہوں نے مسجد میں پانی پلانے کے انتظام میں مال وقف کیا تھا۔ اس کو خصاف نے احکام الأوقاف (ص: ۱۷) میں روایت کیا اور سند حسن ہے۔

فائدہ: مسجد کے مصالح کیلئے مال وقف کرنے کے بارے میں روایت صریح دال ہے۔

۴۵۶۶..... عن أبي وائل قال: جَلَسْتُ إِلَى شَيْبَةَ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ فَقَالَ: جَلَسَ إِلَيَّ عُمَرُ فِي مَجْلِسِكَ هَذَا فَقَالَ: لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ لَا أَدْعَ فِيهَا صَفْرَاءَ وَلَا بَيْضَاءَ إِلَّا قَسَمْتُهَا بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ قُلْتُ: مَا أَنْتَ بِفَاعِلٍ، قَالَ لِمَ؟ قُلْتُ: لَمْ يَفْعَلْهُ صَاحِبُكَ - فَقَالَ: هُمَا الْمَرَّانِ يُقْتَدَى بِهِمَا - رواه أحمد والبخاری (نیل ۲۷۴:۵)۔

۴۵۶۷..... عن عائشة رضي الله عنها قالت: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: لَوْلَا أَنَّ قَوْمَكَ حَدِيثُوا عَهْدَ بَجَاهِلِيَّةٍ أَوْ قَالَ: يَكْفُرُ لَأَنْفَقْتُ كَنْزَ الْكَعْبَةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَلَجَعَلْتُ بَابَهَا بِالْأَرْضِ، وَلَا دَخَلْتُ فِيهَا مِنَ الْحَجَرِ - رواه مسلم (نیل الاوطار ۲۷۴:۵)۔

☆..... (۳۵۶۶) حضرت ابو وائل سے روایت ہے کہ میں اس مسجد میں شیبہ کے پاس بیٹھا فرمایا جہاں تم بیٹھے وہیں میرے ساتھ حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی بیٹھے تھے۔ اور انہوں نے فرمایا تھا کہ میرا ارادہ ہوتا ہے کہ سونا چاندی نہ چھوڑوں بلکہ ان کو مسلمانوں میں تقسیم کر دوں۔ میں نے عرض کیا آپ ایسا نہیں کر سکتے۔ انہوں نے پوچھا کیوں؟ میں نے عرض کیا اس لئے کہ آپ کے دونوں ساتھیوں (حضور ﷺ اور ابوبکر رضی اللہ عنہ) نے ایسا نہیں کیا ہے، فرمایا وہ دونوں ایسے تھے جن کی اقتدار کی جانی چاہیے۔ اس کو امام احمد اور بخاری نے روایت کیا ہے (نیل الاوطار ۲۷۴/۵، بخاری ۱۰۸۰/۲)۔

فائدہ:- یہاں سونے چاندی سے مراد وہ ہے جو کعبۃ اللہ کے اخراجات و مصارف کیلئے ہدیہ کیا جاتا تھا اس کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے زائد مقدار میں دیکھ کر یہ ارادہ کیا جب ان کے سامنے حضور ﷺ اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کا عمل پیش کیا گیا تو مسلمانوں پر تقسیم سے باز آ گئے کیونکہ یہ اوقاف کا مال ہے اور اوقاف کا مال دوسری جگہ خرچ نہیں کیا جاسکتا بلکہ ہمیشہ اس کی حفاظت ضروری ہے کہ آج نہیں تو کبھی اس کی ضرورت پڑ سکتی ہے۔

☆..... (۳۵۶۷) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا کہ اگر تیری قوم نئی نبی جاہلیت سے یا (فرمایا) کفر سے نکلی ہوئی نہ ہوتی تو میں کعبہ کے خزانے کو اللہ کے راستہ میں خرچ کرتا اور اس کا دروازہ زمین کے ساتھ کرتا اور اس میں حجرے داخل کر دیتا، اس کو مسلم (۱/۳۲۸) نے روایت کیا (نیل الاوطار ۲۷۴/۵)۔

فائدہ:- اس حدیث سے بھی مذکورہ مسئلہ پر روشنی پڑتی ہے نیز علماء نے اس سے یہ مسئلہ بھی نکالا کہ مال مسجد کی تسلیم کرنا بھی صحیح ہے مثلاً کہا میں نے اپنا گھر مسجد کو دیا یا یہ کہ تو یہ تسلیم ہو جائے گی اور صحیح ہے مگر عمر ان دستوں کے حوالے کرنے سے تسلیم تام ہوگی۔

بَابُ حُكْمِ حَصِيرِ الْمَسْجِدِ وَحَشِيَّتِهِ وَنَقْضِهِ إِذَا اسْتُغْنِيَ عَنْهُ

..... ۴۵۶۸ ۱۰۰۰ روى الفاكهى فى كتاب مكة من طريق علقمة بن أبى علقمة عن أمه عن عائشة رضى الله عنها قالت: دَخَلَ عَلَى شَيْبَةَ الْحَجَبِيِّ فَقَالَ: يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ! إِنَّ بَابَ الْكُعْبَةِ تَجْتَمِعُ عِنْدَهُ فَتَكْثُرُ، فَتَنْزَعُهَا وَتَحْفَرُ أَبْيَارًا فَتَقْبِضُهَا وَتَذْفِئُهَا لِكَيْ لَا تَلْبِسُهَا الْحَائِضُ وَالْجُنُبُ؟ قَالَتْ: بَشَسَ صَنَعْتُ، وَلَكِنْ بَغْيًا فَاجْعَلْ ثَمَنَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَفِي الْمَسَاكِينِ، فَإِنَّمَا إِذَا نَزَعْتَ عَنْهَا لَمْ يَبْصُرْ بِنِ لُبْسِهَا بِنِ حَائِضٍ وَجُنُبٍ، فَكَانَ شَيْبَةُ يَبْعَثُ بِهَا إِلَى النِّمَسِ فَبُاعَ لَهُ فَيَضَعُهَا حَيْثُ أَمَرَتْهُ وَأَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ لَكِنْ فِي إِسْنَادِهِ رَاوٍ ضَعِيفٌ، وَإِسْنَادُ الْفَاكِهِى سَالِمٌ مِنْهُ (فتح الباری ۳: ۳۶۵)۔

..... ۴۵۶۹ ۱۰۰۰ وَأَخْرَجَ (الفاكهى أيضاً) من طريق ابن أبى نجیح عن أبيه أن عُمَرَ كَانَ يَنْتَزِعُ كِسْفَةَ الْبَيْتِ كُلَّ سَنَةٍ فَيَقْبِضُهَا عَلَى الْحَاجِّ (فتح الباری ۳: ۳۳۶)۔ وَسَكَوتُ الْحَافِظِ عَنْهُ يَشْعُرُ بِصِحَّتِهِ، أَوْ حَسَنِهِ عِنْدَهُ۔

باب: مسجد کی چٹائی اور گھاس کا حکم اور جب ضرورت نہ رہے اس کو توڑنے کا حکم

☆..... (۳۵۶۸) ۱۰۰۰ فاکہی نے کتاب مکہ میں علقمہ بن علقمہ بن امہ کے طریق سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے فرماتی ہیں کہ میرے پاس شیبہ جی آیا اور کہا ام المؤمنین ہمارے پاس کعبۃ اللہ کے کپڑے بکثرت اکٹھے ہو جاتے ہیں تو ہم ان کو علیحدہ کر کے کونئیں کھود کر اس کی گہرائی میں ڈالتے اور دفن کر دیتے ہیں تاکہ ان کو حیض والی عورتیں اور جنسی آدمی نہ پہنیں۔ فرمایا تم برا کرتے ہو بلکہ ان کو بیچ دیا کرو اور ان کی قیمت اللہ کے راستہ میں لگایا کرو کیونکہ جب وہ کپڑے بیت اللہ سے اتر گئے تو حائل پہنے یا جنبی کچھ اور مساکین میں حرج نہیں تو شیبہ وہ کپڑے بچھ کر دیتے وہ فروخت ہوتے تو ان کو وہاں خرچ کرتے جہاں ام المؤمنین نے حکم فرمایا۔ اور اس کو بیہقی نے بھی (۱۵۹/۵) اس سند سے روایت کیا ہے لیکن اس کی سندیں ضعیف راوی ہے اور فاکہی کی سند اس سے سالم ہے۔ (فتح الباری)۔

☆..... (۳۵۶۹) ۱۰۰۰ فاکہی نے ہی بطریق ابن ابی کحج عن ابیہ روایت کی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہر سال بیت اللہ کے کپڑے اتارتے اور حایوں پر تقسیم کر دیتے (فتح الباری) اور ابن حجر کا سکوت بتلاتا ہے کہ روایت صحیح یا حسن ہے۔

فائدہ:- یہاں کچھ تفصیل سے بحث کی گئی ہے حاصل یہ ہے کہ چٹائی وغیرہ جس نے مسجد کیلئے وقف کی پھر مسجد کو اس کی ضرورت نہ رہی تو امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ ضرورت نہ رہنے کی صورت میں وقف کی ملک دوبارہ نہیں لوٹے گی بلکہ یا تو دوسری مسجد کے استعمال میں لائی

بَابُ إِذَا ضَاقَ الْمَسْجِدُ بِأَهْلِهِ وَبِجَنْبِهِ أَرْضٌ وَقِفَ عَلَيْهِ جَارٌ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ وَلَوْ كَانَ مِلْكٌ رَجُلٍ أَخَذَ بِالْقِيَمَةِ وَلَوْ كُرَّهَا

۴۵۷۰..... ذکر الأزرقي والإمام أبو الحسن الماوردي وغيرهما من الأئمة المعتمدين أن المسجد الحرام كان في عهد النبي ﷺ وأبي بكر الصديق رضي الله عنه، وليس عليه جدار يُحيطُ به، وكانت الدُورُ مُحْدَقَةٌ به من كُلِّ جانب، وبين الدُورِ أبوابٌ يَدْخُلُ مِنْهَا النَّاسُ، فَلَمَّا أُنِ اسْتَخْلَفَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رضي الله عنه اشترى دُورًا وَهَدَمَهَا وَوَسَّعَ بِهَا الْمَسْجِدَ، وَأُلْبِي بَعْضُهُمْ أَنْ جَاءَ الْيَاسِجِدُ الْكُفْرَانُ اور متولی اس کو چھ کر قم مسجد کے مصالح میں خرچ کرے گا غلام ابن ہمام نے اسی کو ترجیح دی ہے لیکن امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر واقعہ زندہ ہو تو اس کی ملکیت واپس لوٹ آئے گی اور اگر فوت ہو گیا ہو تو اس کے ورثاء کو ملکیت حاصل ہوگی بحر الرائق میں ہے کہ امام محمد کے قول پر فتویٰ ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا حجاج پر تقسیم کرنا بھی اسی پر دلالت کرتا ہے کہ واقعہ کی ملکیت واپس آ جاتی ہے ورنہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فعل کی کوئی صحیح توجیہ نہیں ہو سکتی، اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی جو روایت ہے ممکن ہے کہ اس وقت کعبہ شریف کے کپڑوں سے متعلق یہی عرف ہو کہ جب پرانے ہوں اور وہ جو چاہتا ہو کر تا ہو اور اس کو اللہ کے راستہ میں خرچ کرنے کا اس لئے فرمایا ہو کہ وہ اپنے اوپر خرچ کرنے سے پرہیز کر رہا ہو واللہ اعلم۔

تاریخ مکہ میں ابن ظہیرہ فرماتے ہیں کہ جب کعبہ کے کپڑوں کی ضرورت نہ رہے تو ہمارے نزدیک اور فقہاء شافعیہ کی ایک جماعت کے نزدیک ان کو فروخت کرنا جائز ہے اور بنو شیبہ سے خریدنا بھی جائز ہے احناف میں سے طرطوسی سے اور شافعیہ میں سے سبکی نے اس کی تصریح کی ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عمل سے استدلال کیا ہے امام نووی نے بھی جواز کو مستحسن کہا ہے۔

باب: جب مسجد نمازیوں کی وجہ سے تنگ ہو جائے اور مسجد کے پاس مسجد پر

وقف زمین ہو تو اُس زمین کو مسجد میں داخل کرنا جائز ہے اور اگر مسجد کے پاس والی

زمین کسی کی ملک ہو تو قیمة خریدی جائے گو مالک پرز بردستی کرنی پڑے

☆..... (۳۵۷۰) امام ازرقی اور ابوالحسن الماوردي وغيرہم (جو مستندائے میں سے ہیں) نے ذکر کیا ہے کہ مسجد حرام نبی کریم ﷺ اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے دور میں اس طرح تھی کہ اس پر ایسی دیوار نہ تھی جو اس کو احاطہ کئے ہوئے ہوتی آس پاس کے گھروں نے اس کو گھیرے ہوئے تھا اور گھروں کے درمیان دروازے تھے جن سے لوگ مسجد حرام میں داخل ہوتے تھے، جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ خلیفہ بنائے گئے تو (آس

يَاخُذُ الثَّمَنَ وَيَمْتَنِعَ مِنَ النَّمِيحِ، فَوَضَعَ أَثْمَانَهَا فِي خَزَانَةِ الْكَعْبَةِ فَأَخَذُوا بِهَا بَعْدَ ذَلِكَ، وَقَالَ لَهُمْ عُمَرُ: أَنْتُمْ نَزَلْتُمْ عَلَى الْكَعْبَةِ وَلَمْ تَنْزِلِ الْكَعْبَةُ عَلَيْكُمْ، إِنَّمَا هُوَ فَنَائُهَا، وَجَعَلَ سَيِّدُنَا عُمَرُ عَلَى الْمَسْجِدِ جَدًّا قَصِيرًا مُجِيطًا بِهِ دُونَ الْقَامَةِ، وَكَانَ الْمَصَابِيحُ تُوضَعُ عَلَيْهِ، فَكَانَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَوَّلَ مَنْ اتَّخَذَ

پاس کے) گھروں کو خرید کر ان کو گرا دیا اور ان کے ذریعہ مسجد کو وسیع کر دیا، گھروں والوں میں سے بعض نے قیمت لینے اور گھر فروخت کرنے سے انکار کر دیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے (گھر تو لے ہی لئے اور) ان گھروں کی قیمتیں کعبۃ اللہ کی الماریوں میں رکھ دیں تو پھر ان لوگوں نے وہ قیمتیں لے لیں۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان سے فرمایا تم لوگ کعبۃ اللہ پر آؤ اترے ہو کعبۃ اللہ تم پر نہیں اترے، یہ تو اس کا حق تھا (تم نے اس کے حق کو سنبھال رکھا تھا) اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مسجد پر چھوٹی سی دیوار بنائی جو اس کو گھیرے ہوئے تھی قامت میں اس سے کم تھی، اس پر چراغ رکھے جاتے تھے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے مسجد کیلئے دیواریں بنائیں۔ پھر جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا زمانہ ہوا اور لوگ زیادہ ہو گئے تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے (مزید) گھر خریدے اور ان کے ذریعہ مسجد حرام کو وسیع کیا کچھ لوگوں نے گھروں کو بیچنے سے انکار کیا تھا تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ان کے گھر گرا دیئے تب وہ چیخے تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا تم سے میرے علم کے معاملہ نے تمہیں مجھ پر جبری کر دیا حالانکہ یہی معاملہ تمہارے ساتھ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کیا تھا ان پر تو کوئی نہ چیخا تھا پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے انکاریوں کو جیل میں ڈالنے کا حکم کیا۔ حتیٰ کہ حضرت عبداللہ بن خالد اسید نے سفارش کی تو جیل سے نکال دیا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے مسجد کیلئے برآمدے بنائے وہ سب سے پہلے شخص ہیں جنہوں نے بیت اللہ کیلئے برآمدے بنائے ہیں۔ اس کو حافظ ابن ظہرہ نے تاریخ مکہ میں اور بلاذری نے اپنی فتوح البلدان میں محمد بن سعید عن الواقدی کے طریق سے مختصر ذکر کیا ہے۔

فائدہ:- اس حدیث کے تحت کئی مسائل زیر بحث آتے ہیں (۱) کوئی مسجد تک ہو اور اس کے پاس کسی کی مملوکہ زمین ہو تو اس کی رضا کے بغیر زبردستی قیمت دیکر زمین کو مسجد میں ملایا جائے یا نہ؟ بحر الرائق میں اس کا جواب مذکور کہ متین میں مذکور صحابہ رضی اللہ عنہم کے عمل سے استدلال کیا ہے مگر یہ استدلال محل نظر ہے کیونکہ روایت میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تم کعبہ پر آؤ اترے ہو کعبہ تم پر نہیں اترے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ روایت صرف کعبۃ اللہ سے حکم کو مخصوص کرتی ہے دوسری مساجد کا یہ حکم نہیں ہے جس کی تائید مستدرک حاکم (۳/۳۶۶) ذیل اسلام عباس رضی اللہ عنہ کی روایت سے ہوتی ہے کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے بیت المقدس میں اضافہ کرنا چاہا اس کے قریب ایک یتیم کا گھر تھا حضرت داؤد علیہ السلام نے اس سے گھر مانگا، اس نے انکار کیا تو پھر بھی اس کا گھر لینے کا ارادہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے وحی بھیجی کہ میرے گھر کی خاطر گھروں پر ظلم سے پرہیز کرو تو حضرت داؤد علیہ السلام نے رہنے دیا (یہ حدیث کئی سندوں سے مروی ہے، ایک سند میں عبدالرحمن بن زید ہے جس پر کئی محدثین نے کلام کیا ہے جبکہ ابن عدی فرماتے ہیں کہ اس کی کئی حسن احادیث ہیں تو کئی سندوں کی وجہ سے یہ حدیث بلا شک

لِلْمَسْجِدِ جَذَارًا، فَلَمَّا كَانَ زَمَنُ سَيِّدِنَا عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَكَثُرَ النَّاسُ اشْتَرَى دُورًا وَوَسَّعَ بِهَا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ، وَأَنَّى قَوْمٌ أَنْ يَبِيعُوا فَهَدَمَ عَلَيْهِمْ فَصَّاحُوا بِهِ، فَقَالَ لَهُمْ: إِنَّمَا جَزَأْتُكُمْ عَلَى جُلْمِي عَنْكُمْ، فَقَدْ فَعَلَ بِكُمْ عُمْرُ هَذَا فَلَيْمَ يَصِحَّ بِهِ أَحَدٌ، ثُمَّ أَمَرَهُمْ إِلَى الْحَبْسِ حَتَّى شَفَعَ فِيهِمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ خَالِدِ بْنِ أَسْنَدٍ فَأُخْرِجَهُمْ، وَجَعَلَ عُثْمَانُ لِلْمَسْجِدِ أَرْوَاقَهُ، فَكَانَ أَوَّلَ مَنْ اتَّخَذَ الْأَرْوَاقَ لَهُ ذَكَرَهُ الْحَافِظُ ابْنُ ظَهْرَةَ فِي "تَارِيخِ مَكَّةَ" لَهُ - (ص: ۱۹۷)، وَكَذَا ذَكَرَهُ الْبَلَاذَرِيُّ فِي "فَتْوحِ الْبِلَادِ" لَهُ (ص: ۵۳) مِنْ طَرِيقِ مُحَمَّدِ بْنِ سَعْدٍ عَنِ الْوَاقِدِيِّ مُخْتَصَرًا -

بَابُ إِذَا خَرَبَ الْمَسْجِدُ أَوْ الْوَقْفُ لَمْ يَعُدَّ إِلَى مِلْكِ الْوَاقِفِ وَلَا يَبَاعُ

۴۵۷۱..... فِيهِ حَدِيثُ عُمَرَ سَرْفُوعًا: تَصَدَّقْ بِأَصْلِهِ لَا يَبَاعُ وَلَا يُوهَبُ وَلَا يُورَثُ - وَقَدْ تَقَدَّمَ

حسن درجہ کی ہے) اس سے معلوم ہوا کہ اگر مسجد کے قریب کسی کا گھر یا زمین ہو تو جب تک وہ بیع پر راضی نہ ہو یا مسجد کو ہبہ نہ کرے اس سے زبردستی لینا جائز نہیں ہے۔ (۲) دوسرا مسئلہ یہ معلوم ہوا کہ جب عام لوگوں کو ضرر ہو اور اگر اس کو دور کیا جائے تو کسی خاص شخص کو ضرر پہنچے تو خاص کے ضرر کی پرواہ کئے بغیر عام کو ضرر سے بچایا جائے گا (مگر شرعی احکام ملحوظ ہونا ضروری ہوں گے)۔ (۳) مکہ مکرمہ کی زمین فروخت کرنے کا کیا حکم ہے؟ امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں نامناسب ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ ایام حج میں وہاں کے گھروں کا کرایہ لینا مکروہ کہتے ہیں کیونکہ حجاج نے زمین سے نفع اٹھانا ہے عمارتوں سے نفع بہت کم اٹھانا ہے اس لئے کہ زیادہ تر ان کی مشغولی مناسک حج میں رہتی ہے۔ (عام حالات میں مقیمین سے گھروں کا کرایہ جائز ہے) البتہ زمین پر بنی ہوئی عمارت فروخت کرنے میں حرج نہیں پھر وہ قیمت ارض مکہ کی نہیں ہوگی اس پر موجود عمارت کی ہوگی امام ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ مجاہد رحمہ اللہ سے صحیح مرسل روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا مکہ مکرمہ محترم ہے، اللہ تعالیٰ نے اس کو حرم (محترم) بنایا، نہ اس کی زمینوں کی بیع حلال ہے نہ اس کے گھروں کو کرایہ پر دینا حلال ہے (مصنف ۳/ ۴۱۷ کتاب الحج باب ۳۱۰)۔

بَابُ: جَبِ مَسْجِدٌ أَوْ وَقْفٌ وَبِإِذَا هُوَ جَائِزٌ تَوْبَعِي وَاقِفٌ كِلَا مِلْكِيَّتِهَا وَابْسَاسِ نَفْسِي نَفْسِي لَوْ تَقِيَّ اس كَوْفَرُوخْتِ كَمَا جَائِزٌ

☆..... (۴۵۷۱) اس بارے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جو پہلے ذکر ہو چکی ہے کہ آپ ﷺ نے انکوٹخ سے متعلق فرمایا اصل کا صدقہ کرے۔ نہ اس کی بیع کی جائے نہ ہبہ نہ میراث بنائی جائے۔

فائدہ: یہ معلوم ہوا کہ وقف ہمیشہ کیلئے وقف ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کیلئے ہو جاتا ہے۔

غیر سرۃ۔

..... ۴۵۷۲ حدثنا ابن حمید مهران عن سفیان عن خسیف عن عکرمہ: ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ

لِلَّهِ﴾ قَالَ: الْمَسَاجِدُ كُلُّهَا۔ رواه ابن حزم۔ فی التفسیر (۷۳: ۲۹)، وسنده حسن۔

..... ۴۵۷۳ عن ابن عباس فی قوله: ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ﴾ قَالَ: لَمْ يَكُنْ يَوْمَ نَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ

فِي الْأَرْضِ مَسْجِدٌ إِلَّا الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ وَالْمَسْجِدُ الْإِسْلَامِيُّ الْمُنَدَّسُ۔ أخرجه ابن أبي حاتم (الدر

المشور ۶: ۲۷۴)۔

☆..... (۳۵۴۲) حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وان المساجد لله میں ساری مسجدیں داخل ہیں کہ سب مسجدیں اللہ کیلئے ہیں اس کو ابن جریر نے تفسیر میں روایت کیا اور سند حسن ہے۔

فائدہ:- تو مسجد کسی کی ملکیت نہیں رہتی اور ایک بار ملکیت ختم ہونے کے بعد وہ بارہ ملکیت نہیں لوٹی، امام ابو یوسف رضی اللہ عنہ یہی فرماتے ہیں جبکہ امام محمد رضی اللہ عنہ کے نزدیک ویرانی کے بعد وقف واقف کی ملکیت میں آتے جاتا ہے (مولانا ظفر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) میرا خیال ہے کہ اس بارے میں دارالاسلام میں امام ابو یوسف رضی اللہ عنہ کے قول پر فتویٰ دیا جائے کیونکہ دارالاسلام میں ویرانی کے بعد بھی مسجدوں کا احترام رہتا ہے، بے ادبی سے محفوظ ہوتی ہیں اور دارالحرب میں امام محمد رضی اللہ عنہ کے قول پر فتویٰ بہتر ہے کیونکہ وہاں مساجد کو اصطبل یا بت خانہ وغیرہ بنا کر کفار بے ادبی کرتے ہیں جب واقف کی ملکیت اُسے کا فتویٰ دیا جائے تو واقف اپنی ملکیت میں لا کر حفاظت کرے گا۔ اسی آیت سے علماء احناف نے یہ مسئلہ بھی نکالا ہے کہ اگر کوئی شخص اسی طرح مسجد بنائے کہ نیچے تہہ خانہ اور اوپر کمرہ (گھر) ہو اور وہ مسجد کے مصالح کیلئے نہ ہوں تو ایسی مسجد مسجد نہیں، اس کو حلقہ سکتا ہے اور وہ میراث بھی بن سکتی کیونکہ اُس مسجد سے بندے کا حق متعلق رہا حالانکہ مسجد خالص اللہ تعالیٰ کیلئے ہوتی ہے اس میں کسی کا حق نہیں ہوا اگر تاہاں اگر تہہ خانہ اور بالا خانہ مسجد کے مصالح کیلئے وقف ہو تو وہ مسجد ہی ہے کیونکہ اس میں کسی کی ملک اور حق نہیں (اور نیچے تہہ خانہ اور اوپر کمرہ مسجد کے مصالح کیلئے بنانا بھی جب جائز ہے جب مسجد کی تعمیر کے ساتھ ہی اس کی تعمیر ہو ورنہ مسجد کی تعمیر مکمل ہونے کے بعد تہہ خانہ یا بالا خانہ کی تعمیر جائز نہیں) یہ تو ظاہر مذہب ہے لیکن غیر ظاہر الروایۃ میں امام حسن کی امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نیچے مسجد اور اوپر رہائش گاہ ہو تو بھی وہ مسجد ہے، امام محمد رضی اللہ عنہ سے اُس کے برعکس روایت ہے کیونکہ تہہ خانہ یا بالا خانہ ہو۔ سے تعظیم مشکل ہے۔

☆..... (۳۵۴۳) اللہ تعالیٰ کے فرمان ”وان المساجد لله“ کے بارے میں ابن عباس سے مروی ہے کہ جس دن یہ آیت نازل ہوئی اس دن روئے زمین پر مسجد حرام اور مسجد ایلیا یعنی مسجد بیت المقدس کے علاوہ کوئی مسجد تھی۔ اس کو ابن ابی حاتم نے روایت کیا ہے۔ (الدر المشور)

بَابُ لِأَهْلِ الْمَسْجِدِ أَنْ يَجْعَلُوا الطَّرِيقَ مَسْجِدًا وَكَذَا عَكْسُهُ بِأَمْرِ الْإِمَامِ أَوْ يَجْعَلُوا الرَّحْبَةَ مَسْجِدًا وَكَذَا عَلَى الْقَلْبِ

..... ۴۵۷۴ کتب إلى السري عن شعيب عن سيف عن محمد و طلحة و المهلب و عمرو و سعيد قالوا: لما أجمعوا على أن يُضَيِّعُوا بُيُوتَ الْكُوفَةِ، فذكر حديثاً طويلاً. وفيه: فَأُولُ شَيْءٍ خُطَّ بِالْكُوفَةِ، يُبْنَى جِوْنٌ عَزَمُوا عَلَى الْبِنَاءِ الْمَسْجِدَ فَوُضِعَ فِي مَوْضِعِ أَصْحَابِ الصَّانِقِينَ وَالتَّمَارِينِ مِنَ الشُّوْقِ فَاخْتَطَوْهُ، ثُمَّ قَامَ رَجُلٌ فِي وَسْطِهِ رَامٌ شَدِيدُ النَّزْعِ فَرَمَى عَنْ يَمِينِهِ، فَأَمَرَ مَنْ شَاءَ أَنْ يَبْنِيَ وَرَاءَ مَوْضِعِ ذَلِكَ السَّهْمِ، وَرَمَى مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ، وَأَمَرَ مَنْ شَاءَ أَنْ يَبْنِيَ وَرَاءَ مَوْضِعِ السَّهْمَيْنِ، فَتُرِكَ الْمَسْجِدُ فِي مُرَبَّعَةٍ غُلُوَّةٍ مِنْ كُلِّ جَوَانِبِهِ، وَبُنُوا لِسَعْدٍ دَارًا بِخِيَالِهِ بَيْنَهُمَا طَرِيقٌ

باب: اہل مسجد کیلئے جائز ہے کہ راستہ کو (بھی مسجد میں ملا کر) مسجد بنالیں یا اس کے الٹ کریں بشرطیکہ امام کا حکم ہو، یا وسیع میدان کو (جو لوگوں کی ضرورت کیلئے ہو) مسجد میں شامل کر لیں یا مسجد کا حصہ میدان میں ملا لیں

☆..... (۳۵۷۴) میری طرف سری نے عن شعيب عن سيف روایت لکھی ہے کہ محمد اور طلحہ اور صہب اور عمرو اور سعید نے بیان کیا کہ جب صحابہ نے اتفاق کیا کہ کوفہ کی بنیاد ڈالیں (طویل حدیث ہے اس میں یہ بھی ہے کہ) تو جب بنیاد پر ۲۰ مگر لیا تو سب سے پہلی کوفہ میں جو لیکر کھینچی گئی یعنی تعمیر کرنی چاہی وہ مسجد تھی جو بازار کے اندر صابن اور کھجور فروخت کرنے والوں کی جگہ پر بنائی گئی تو لوگوں نے مسجد کی حد بندی کی، پھر اس کے بیچ میں مضبوطی سے تیر پھینکنے والا شخص کھڑا ہوا اس نے دائیں طرف تیر پھینکا اور حکم کیا کہ جسکو گھر بنانا ہو وہ تیر کی جگہ سے پیچھے بنائے ایسے ہی اپنے آگے اور پیچھے بھی تیر پھینکا اور تیر جانے کی جگہ سے پیچھے عمارت بنانے کا حکم کیا تو ہر طرف سے تیر پھینکنے کے احاطہ کے درمیان مسجد کی زمین چھوڑی گئی اور حضرت سعد کا گھر اس کے سامنے بنایا، گھر اور مسجد دونوں کے درمیان دو سو گز کا پہاڑی راستہ تھا، اور اس احاطہ میں کئی بیت المال بنائے گئے وہی آج کوفہ کا محل حکومت ہے، ایک روایت میں یوں لفظ ہیں حضرت سعد نے اس زمین میں جہاں محل کی لیکر کھینچی گئی تھی مسجد کوفہ آج جہاں ہے اس کے محراب کے برابر میں محل بنایا اور اس کو چونہ بچ گیا اور اس میں بیت المال بنایا اور اس کے ایک کونے میں رہائش اختیار کی پھر بیت المال میں نقب زنی کر کے مال لے لیا گیا اور حضرت سعد نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو لکھا اور گھر والی جگہ اور گھر کی کوڑی سے متصل احاطے والے بیت المال کے کمروں کی جگہ بتائی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو لکھا کہ احاطہ مسجد کو منتقل کرتے ہوئے گھر کے پہلو تک لے آئیں اور گھر اس کے قبلہ کی طرف کر دیں کیونکہ مسجد کیلئے دن رات حاضر ہونے والے لوگ جوتے ہیں اور اس صورت میں ان لوگوں کے مال کی حفاظت ہے تو مسجد منتقل کرنا چاہی اور اس کی عمارت بڑھانا چاہی تو ایک دیہقان جس کو روز برتن ہزار جمعہ کہا

مُنْقَبَ بِأَنْثَى ذِرَاعٍ، وَجُعِلَ فِيهَا بُيُوتُ الْأَمْوَالِ وَهِيَ قَصْرُ الْكُوفَةِ الْيَوْمَ، وَفِي لَفْظٍ: وَقَدْ بَنَى سَعْدٌ فِي الَّذِي خَطُّوا الْقَصْرَ قَصْرًا بِحِيَالٍ بِخَرَابِ مَسْجِدِ الْكُوفَةِ الْيَوْمَ فَشِيدَهُ وَجَعَلَ فِيهِ بَيْتَ الْمَلِكِ وَسَكَنَ نَاجِيَةً، ثُمَّ إِنَّ بَيْتَ الْمَلِكِ نَقِبَ عَلَيْهِ نَقْبًا وَأَخَذَ مِنَ الْمَالِ، وَكَتَبَ سَعْدٌ بِذَلِكَ إِلَى عُمَرَ وَوَسَّعَ تَوْبَعُ الدَّارِ، وَبَنِيَتْ الْأَمْوَالُ مِنَ الصَّخْرِ بِمَائِلَى وَدُعَا الدَّارِ، فَكَتَبَ إِلَيْهِ عُمَرُ أَنَّ أَحْسَنَ الْمَسْجِدِ، حَتَّى تَضَعَهُ إِلَى حِجَابِ الدَّارِ، وَاجْعَلِ الدَّارَ قِبْلَتَهُ فَإِنَّ لِمَسْجِدِ أَهْلًا بِالنَّهَارِ وَبِاللَّيْلِ، وَفِيهِ جُحُورٌ لِمَنْهُمْ، فَتَمَّ الْمَسْجِدَ وَأَخَذَ مِثْلَهُ فَقَالَ لَهُ دِهْقَانٌ يُقَالُ لَهُ: رُؤُوسُ بَنِي يَزِيدَ جَمْعُهُمْ: أَنَا أُنَبِّئُكَ أَنَّكَ وَأَنْبَنَى لَكَ قَصْرًا فَأَصْلِحْهُمَا وَيُخَوِّنُ بَنِيَانًا وَاحِدًا، فَخُذْ قَصْرَ الْكُوفَةِ عَلَى مَا خُطَّ عَلَيْهِ، وَوَضَعَ الْمَسْجِدَ بِحِيَالٍ بُيُوتُ الْأَمْوَالِ مِنْهُ إِنِّي مُتَمَتِّعٌ بِقَصْرِ يَمْنَةِ مِنَ الْقَبِيَّةِ، ثُمَّ مَدَّ يَدَهُ عَنْ يَمِينِ ذَلِكَ إِلَى مُنْقَطِعِ رَحْطَةِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، وَالرَّحْطَةُ قِبْلَتُهُ، فَكَانَتْ قِبْلَةُ الْمَسْجِدِ إِلَى الرَّحْطَةِ وَبَنِيَّةِ الْقَصْرِ، الْحَدِيثُ رَوَاهُ الطَّبْرِيُّ فِي تَارِيخِهِ، (۱۹۲:۳)، وَإِسْنَادُهُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مُحْتَاجًا فِيهِ فِي الْأَحْكَامِ، فَقَدْ احْتَجَّتِ الْحَفَظَةُ بِرَجَالِهِ فِي "السَّيَرِ"، وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي حَاشِيَةِ الْبَابِ السَّابِقِ أَنَّ أَحْمَدَ قَدْ احْتَجَّ بِهَذِهِ الْقِصَّةِ۔

جاتا تھا اس نے کہا میں اس کو آپ کیلئے تعمیر کر دیتا ہوں اور آپ کو کل بنادیتا ہوں اور ملا کر دونوں کو ایک عمارت بناتا ہوں چنانچہ محل کو فدی کیلئے اسی پر کھینچی گئی جس پر پہلے کھینچی گئی تھی اور مسجد بیت المال کے کمروں کے برابر کے حصوں سے قبلہ کے دائیں جانب سے محل کے آخر تک بنائی گئی پھر اس کو دائیں جانب سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے محلے میدان کے اخیر تک (جو مسجد کے قبلہ کی جانب تھا) مسجد بڑھائی گئی تو مسجد کا قبلہ جب (محلے میدان) اور محل کے دائیں جانب کے حصہ کی طرف تھا۔ اس کو طبری نے تاریخ میں روایت کیا ہے اور اس کی سند اگرچہ احکام میں قابل حجت نہیں ہو سکتی لیکن حفاظ نے سیر میں اس کے رجال سے حجت لی ہے۔ اور اس قصہ سے امام احمد نے بھی حجت پکڑی ہے۔

فائدہ: اس قصہ کا حاصل یہ ہے کہ پہلے مسجد میدان کے درمیان اور محل اس کے شمال میں تھا پھر مسجد اس جگہ سے منتقل (بڑھا) کر کے محل سے متصل کر دی گئی اور گھر کو قبلہ بنایا گیا اور دونوں میں ایک ہی دیوار بنائی گئی تو مسجد کا کچھ حصہ میدان میں اور میدان کا کچھ حصہ مسجد میں منتقل ہو گیا اہل مسجد کیلئے ایسی تبدیلی جائز ہے، جب ضرورت ہو تو امام محمد رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ اہل مسجد ایسا کر سکتے ہیں، مسجد کے اہل محلہ کے علاوہ کوئی غیر ایسا نہیں کر سکتا، اور اگر اہل مسجد میں اس بارے میں اختلاف ہو تو جس رائے پر اکثر ہوں ان کا اعتبار ہوگا۔ کنز الدقائق اور بحر الرائق میں بھی ایسا کرنے کا جواز ذکر ہے مگر ابن امام ہونا ضروری ہے کیونکہ حضرت سعد اور دوسرے صحابہ رضی اللہ عنہم نے امیر المومنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حکم سے ایسا کیا ہے۔

بَابُ لَوْ كَانَ إِلَى الْمَسْجِدِ مَدْخَلٌ مِنْ دَارٍ مَوْقُوفَةٍ

لَا بَأْسَ لِلْإِمَامِ أَنْ يَدْخُلَ مِنْ هَذَا الْبَابِ

۴۵۷۵..... عن عروة أَنَّهُ سُئِلَ أَتَخْدُمُنِي الْخَائِضُ أَوْ تَدْنُو مِنِّي الْمَرْأَةُ وَهِيَ جُنُبٌ؟ فَقَالَ عُرْوَةُ:

كَانَتْ ذَلِكَ عَلَيَّ هَيْنَ، وَكُلُّ ذَلِكَ تَخْدُمُنِي وَلَيْسَ عَلَيَّ أَحَدٌ فِي ذَلِكَ بَأْسٌ، أَخْبَرْتَنِي عَائِشَةُ أَنَّهَا كَانَتْ تُرَجِّلُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهِيَ خَائِضٌ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَمْبُذٌ مُجَاوِرٌ فِي الْمَسْجِدِ يُدْنِي لَهَا رَأْسَهُ وَهِيَ فِي حُجْرَتِهَا فُتْرَجِلُهُ وَهِيَ خَائِضٌ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (فتح الباری ۱: ۳۴۲)۔ قال الحافظ: وَحُجْرَةٌ عَائِشَةُ كَانَتْ مُلَاصِقَةً لِلْمَسْجِدِ اهـ۔

۴۵۷۶..... روى مالك عن الثقة عنده أَنَّ النَّاسَ كَانُوا يَدْخُلُونَ حُجْرَ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ يُصَلُّونَ

فِيهَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ بَعْدَ وَفَاةِ النَّبِيِّ ﷺ، وَكَانَ الْمَسْجِدُ يُضَيَّقُ عَنْ أَهْلِهِ قَالَ: وَحُجْرُ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ لَيْسَتْ مِنَ الْمَسْجِدِ وَلَكِنْ أَبْوَابُهَا شَارِعَةٌ فِي الْمَسْجِدِ۔ كَذَا فِي "وَفَاءُ الْوَفَاءِ" (۱: ۳۶۶)۔ وَرَوَى ابْنُ النِّجَارِ عَنْ أَهْلِ السَّيْرِ نَحْوَهُ أَنَّ الْحُجْرَاتِ كَانَتْ خَارِجَةً مِنَ الْمَسْجِدِ مُدْبِرَةً بِهِ إِلَّا بَيْنَ الْمَغْرِبِ،

باب: اگر وقف گھر کا دروازہ مسجد کی طرف ہو تو امام المسلمین مسجد میں اس دروازے سے داخل ہو سکتا ہے

☆..... (۳۵۷۵) حضرت عروہ سے متعلق مروی ہے کہ ان سے پوچھا گیا (سائل نے کہا) کیا حائضہ عورت میری خدمت کر سکتی ہے یا جنبی ہونے کی حالت میں عورت میرے قریب ہو سکتی ہے؟ تو عروہ نے کہا یہ بات مجھ پر تو معمولی سی ہے اور ایسی عورت میری خدمت کرتی ہے اور اس بارے میں مجھ پر کوئی تنگی نہیں، مجھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بتایا کہ حیض کی حالت میں وہ رسول اللہ ﷺ کو اس وقت لگھی کیا کرتی تھیں جب رسول اللہ ﷺ مسجد میں معتکف ہوتے آپ اپنا سراسر کی طرف جھکا لیتے اور وہ اپنے حجرے میں ہوتیں اور حائضہ ہو کر بھی آپ کو لگھی کرتی تھیں اس کو بخاری نے روایت کیا، علامہ ابن حجر فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا حجرہ مسجد سے متصل تھا (بخاری ۱/۴۳)۔

☆..... (۳۵۷۶) امام مالک نے ثقہ سے روایت کیا ہے کہ لوگ جمعہ کے دن حضور ﷺ کی وفات کے بعد ازواج مطہرات کے حجروں میں داخل ہو کر نماز پڑھتے تھے مسجد نمازیوں پر تنگ ہو گئی تھی، فرمایا کہ ازواج مطہرات کے حجرے مسجد کے حصے میں سے نہ تھے لیکن ان کے دروازے مسجد میں کھلتے تھے (وفاء الوفاء ۱/۳۶۶) اور ابن نجار نے اہل سیر سے نقل کیا ہے کہ حجرے مسجد سے باہر تھے، ہوائے مغرب کی جانب کے باقی جانبوں سے مسجد کی طرف پشت کئے ہوئے تھے اور ان کے دروازے مسجد میں کھلتے تھے (وفاء الوفاء) اور اس میں کسی کو بھی اختلاف نہیں کہ نبی کریم ﷺ مسجد کی طرف اپنے حجرے سے داخل ہوتے تھے۔

وكانت أبوابها شاردة في المسجد۔ كذا في "وفاء الوفاء" أيضا (۱: ۳۲۵)۔ قلت: ولم يختلف
أثنان في أن النبي ﷺ كان يدخل من حُجْرَتِهِ إِلَى الْمَسْجِدِ۔

بَابُ إِذَا وَقَفَ السَّاقِيَةُ أَوْ الْخَانَ أَوْ الرِّبَاطَ لِابْنِ السَّبِيلِ أَوْ السُّوْقِ لِلْمُسْلِمِينَ أَوْ الْمُقْبِرَةِ لِمَوْتَاهُمْ صَحَّ وَلَزِمَ بِاسْتِعْمَالِ النَّاسِ لَهُ

۴۵۷۷..... فِيهِ حَدِيثُ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ اشْتَرَى بَنِي رُومَةَ وَجَعَلَ فِيهَا ذُلُومًا مَعَ دَلَاءِ

فائدہ:- اس بارے میں دو قول ہیں کہ ازواجِ مطہرات کے حجرے ان کی ملکیت تھے یا وقف تھے؟ امام طبرانی نے اور احناف علماء نے ان کے وقف ہونے کو راجح ٹھہرایا ہے جس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ آپ ﷺ نے وفات سے پانچ رات پہلے غیر موقوفہ سب دروازے مسجد کی طرف کھلے سے منع کر دیے اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے دروازے کا باوجود غیر موقوفہ ہونے کے استثناء کیا، یہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خصوصیت ہے اور نبی کریم ﷺ کا اختیار ہے جس کو جو خصوصیت دیں، اس لئے ان پر کسی اور کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ اسی طرح یہ جو فرمایا تھا کہ مسجد میں سے میرے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے موائی کی جہتی حالت میں نہ گزرا کرے۔ یہ بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خصوصیت ہے کیونکہ ان کا ایک ہی دروازہ تھا جو مسجد کی طرف کھلا اور کوئی دروازہ ہی نہ تھا جدھر کو نکلتے۔

فائدہ:- اوپر حدیث ذکر ہوئی کہ آپ ﷺ نے دروازے بند کرنے کے حکم سے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے دروازے کا استثناء کیا اسی طرح کی روایت حضرت علی رضی اللہ عنہ سے متعلق مسند احمد و نسائی میں بسند قوی حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے اور مسند احمد و نسائی و حاکم میں حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے اور مسند احمد و نسائی میں ثقہ راویوں سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اور مسند احمد میں بسند حسن حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اور طبرانی میں حضرت جابر بن سمہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، علامہ ابن حجر رحمہ اللہ نے یوں تظہیر دی ہے کہ ایک موقع پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کا استثناء کیا اور دوسرے موقع پر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا استثناء کیا۔ لیکن یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دروازے کا استثناء کیا تھا اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے روشناس نہ آیا چھوٹے دروازے کا استثناء کیا۔ لہذا علامہ ابن جوزی کا حضرت علی رضی اللہ عنہ سے متعلق حدیث کو من گھڑت کہنا ان کی غلطی ہے، وہ بہت دفعہ صحیح حدیث کو وہم کی بنا پر رد کر دیتے ہیں۔

باب: جب کوئی پانی کا حوض یا سرائے یا مکان مسافروں کیلئے وقف کرے یا بازار مسلمانوں کیلئے یا قبرستان مسلمانوں کے مردوں کیلئے وقف کرے تو یہ وقف صحیح ہے

اور جب لوگ استعمال کرنے لگیں تو وقف لازم ہو جائے گا

☆..... (۳۵۷۷) اس بارے میں حدیث عثمان رضی اللہ عنہ ہے کہ انہوں نے بیرومہ خریدا اور (وقف کر کے) اس میں اپنا ذول مسلمانوں کے

المُسْتَلْبِثِينَ - رواد النسائی والترمذی، وقد تقدم -

۴۵۷۸..... عن الحسن بن سعد بن عبادَةَ أَنَّ أُمَّةً مَاتَتْ فَقَالَ: يَارَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أُمَّتِي مَاتَتْ أَفَأَتَصَدَّقُ غَنِيهَا؟ قَالَ: نَعَمْ قُلْتُ: فَأَتَى الصَّدَقَةَ أَفْضَلَ؟ قَالَ: سَقَى الْخَاءَ - قَالَ الْحَسَنُ: قَتَلْتُ سَقَايَةَ آلِ سَعْدٍ بِالْمَدِينَةِ - رواد أحمد والنسائی - وفي "النيل" (۳: ۳۳۴): حديث سعد رجال إسناده عند النسائی ثقات، ولكن الحسن لم يدرت سعدًا، وقد أخرجه أيضًا أبو داود وابن ماجه - اهـ - قلت: وأصله عند البيهقي، كما تقدم -

۴۵۷۹..... عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: إِنْ مَاتَ يَلْحَقُ الْمُؤْمِنُ بَيْنَ عَمَلِهِ وَحَسَنَاتِهِ بَعْدَ مَوْتِهِ: عِلْمًا نَشَرَهُ، وَوَلَدًا سَالِحًا تَرَكَهُ، أَوْ مُضْخَفًا وَرَثَةً، أَوْ مُسْجِدًا بَنَاهُ، أَوْ بَيْتًا لَابَنَ

ذَوَلْنِ كَسَاتِهِ (برابر) کیا، اس کو نسائی و ترمذی نے روایت کیا۔

☆..... (۳۵۷۸) حضرت حسن بصری حضرت سعد بن عبادہ سے روایت کرتے ہیں کہ ان کی والدہ فوت ہو گئیں تو عرض کیا یا رسول اللہ! میری والدہ فوت ہوئی ہیں تو کیا میں اس کی طرف سے صدقہ کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں، میں نے پوچھا کونسا صدقہ افضل ہے؟ فرمایا پانی پانے کا انتظام کرنا، حضرت حسن فرماتے ہیں کہ آل سعد کا مدینہ طیبہ میں حوض موجود ہے، اس کو امام احمد و نسائی نے روایت کیا (نیل ۱۱۱، ج ۳، ۳۳۴) نسائی کے راوی ائمہ ہیں البتہ حضرت حسن کی سعد سے ملاقات نہیں ہوئی اور اس کو ابو داؤد و ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے، اور اصل اس کی بخاری میں ہے۔

فائدہ:- دونوں حدیثوں سے حوض کے وقف کا صحیح ہونا ثابت ہوا۔

☆..... (۳۵۷۹) حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے نبی کریم ﷺ کا ارشاد نقل ہے آپ ﷺ نے فرمایا کہ مؤمن کے اعمال اور نیکیوں میں سے جو موت کے بعد بھی اس کو ملے رہتے ہیں ان میں سے وہ علم ہے جس کو امام کیا اور نیک اولاد ہے جو چھوڑی یا وہ قرآن مجید جس کا گہمی کو مالک بنایا یا مسجد بنائی یا مسافر خانہ جسے مسافر وہ کیلئے بنایا یا نہر جاری کی یا صدقہ جس کو اپنی صحت و زندگی میں مال میں سے نکالا یہ موت کے بعد بھی اس کو ملے گا (ابن ماجہ، شعب الایمان، مشکوٰۃ ۱/ ۵۵) ابن ماجہ کی سند حسن ہے اور ابن خزیمہ نے بھی صحیح میں ایسی ہی روایت ذکر کی ہے البتہ یہ لفظ ذکر کے یا نہر کا یہ پرہی اور قرآن مجید کا ذکر نہیں کیا۔

فائدہ:- اس حدیث میں نہر اور مسافر خانہ بنا کر وقف کرنے کا جواز اور استھمان ثابت ہو رہا ہے اور یہ کہ صحت کے زمانہ میں وقف کرنا صحیح ہے لیکن مرض الوفا کے زمانہ میں تہائی ترک سے وقف صحیح ہوتا ہے اس سے زائد سے صحیح نہیں ہوتا مگر یہ کہ وراثہ اجازت دیں تو اور یہ جو فرمایا موت کے بعد اس کو اجرا ملتا رہتا ہے اس میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے قول کی دلیل ہے کہ وقف لازم ہوئے کیلئے موت کے بعد کی طرف

السَّبِيلِ بُنَاؤُهُ، أَوْ نَهْرًا أَجْرَاهُ، أَوْ صَدَقَةً أَخْرَجَهَا مِنْ مَالِهِ فِي صِحَّتِهِ وَحَيَاتِهِ تَلَحُّقُهُ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهِ۔ رواه ابن ماجه والبيهقي في الشعب وفي "تنقيح المشكاة" (۵۵:۱): إسناده ابن ماجه حسن، ورواه ابن خزيمة في صحيحه مثله إلا أنه قال: أَوْ نَهْرًا أَكْرَاهُ، ولم يذكر المصحف اهـ۔

۴۵۸۰..... عن عطاء بن يسار قال: لَمَّا أَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَجْعَلَ لِلْمَدِينَةِ سُوقًا أَتَى سُوقَ بَنِي قَيْنُقَاعَ، ثُمَّ جَاءَ سُوقَ الْمَدِينَةِ فَضَرَبَهُ بِرِجْلِهِ۔ وَقَالَ: هَذَا سُوقُكُمْ فَلَا يَضِيقُ وَلَا يُؤْخَذُ فِيهِ خِرَاجٌ أَى كِرَاءٍ۔ رواه عمر بن شبة (وفاء الوفاء ۱: ۵۳۹) وهو مرسل۔

۴۵۸۱..... عن عباس بن سهل عن أبيه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَتَى بَنِي سَاعِدَةَ فَقَالَ: "إِنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ فِي حَاجَةٍ تُعْطُونِي مَكَانَ مَقَابِرِكُمْ فَأَجْعَلُهَا سُوقًا" وَكَانَتْ مَقَابِرُهُمْ مَا حَازَتْ دَارَ ابْنِ أَبِي ذَنْبٍ إِلَى دَارِ زَيْدِ بْنِ قَابِثٍ، فَأَعْطَاهُ بَعْضُ الْقَوْمِ وَمَنْعَهُ بَعْضُهُمْ وَقَالُوا: مَقَابِرُنَا وَمُخْرَجُ بَنِي سَائِنَةَ۔ ثُمَّ تَلَاؤُنَا فَلَجِئْتُهُ وَأَعْطُوهُ إِنَاءً فَجَعَلَهُ سُوقًا۔ رواه ابن زبالة (وفاء الوفاء ۱: ۵۴۰)۔

وقت کی اضافت کرنا شرط ہے۔

☆..... (۳۵۸۰) حضرت عطاء بن یسار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے چاہا کہ مدینہ طیبہ کا بازار بنائیں تو بنوقینقاع کے بازار آئے، پھر مدینہ طیبہ کے بازار تشریف لا کر اپنا پاؤں اس میں مارا اور فرمایا یہ تمہارا بازار ہے، نہ تو تنگ ہوگا نہ اس میں ٹکس یعنی کرایہ لیا جائیگا۔ اس کو عمر بن شیبہ نے روایت کیا (وفاء الوفاء) یہ مرسل حدیث ہے۔

☆..... (۳۵۸۱) حضرت عباس بن سهل اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ بنو ساعدہ تشریف لائے اور فرمایا میں تمہارے پاس ایک ضرورت کیلئے آیا ہوں وہ یہ کہ مجھے اپنے قبرستان والی جگہ دو، میں اس کو بازار بناتا ہوں۔ ان لوگوں کے قبرستان کی جگہ ابن ابی ذنب کے گھر سے زید بن ثابت کے گھر تک پہنچتی تھی تو کچھ لوگوں نے دی اور کچھ نے انکار کیا اور کہنے لگے یہ ہمارا قبرستان اور ہماری عورتوں کے باہر جانے کی جگہ ہے پھر وہ لوگ ایک دوسرے کو ملامت کرنے لگے تو پھر نبی کریم ﷺ سے ملے اور آپ ﷺ کو وہ زمین دے دی تو آپ ﷺ نے اس کو بازار بنا دیا۔ اس کو ابن زبالة نے روایت کیا (وفاء الوفاء)۔

۴۵۸۲..... عن خالد بن ایاس العدوی قال: قُرِئَ عَلَيْنَا كِتَابُ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ بِالْمَدِينَةِ:

إِنَّمَا السُّوقُ صَدَقَةٌ فَلَا يُضَرُّ نَعْلٌ عَلَى أَحَدٍ فِيهِ كِرَاءٌ۔ رواه ابن زبالة (وفاء الوفاء ۵۴۰: ۱)

۴۵۸۳..... عن محمد بن عبد اللہ بن حسن أن رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَصَدَّقَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ

بِأَسْوَاقِهِمْ رواه عمر بن شبة (وفاء الوفاء ۵۴۰: ۱)، وهو مرسل۔

۴۵۸۴..... حدثنا محمد بن عبيد عن محمد بن أبي موسى عن الإصمعي بن نباتة قال۔

خَرَجْتُ مَعَ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى السُّوقِ فَرَأَى أَهْلَ السُّوقِ قَدْ حَازُوا أَمْكِنَتَهُمْ فَقَالَ: مَا هَذَا؟

فَقَالُوا: أَهْلُ السُّوقِ قَدْ حَازُوا أَمْكِنَتَهُمْ فَقَالَ: لَيْسَ ذَلِكَ لَهُمْ، سَوْقُ الْمُسْلِمِينَ كَمَصْلَى

الْمُسْلِمِينَ، مَنْ سَقَى إِلَى شَيْءٍ فَهُوَ لَهُ يَوْمَهُ حَتَّى يَدْعُهُ۔ رواه أبو عبيد في "الاموال"، والإصمعي

بن نباتة متروك روى بالرفض (تقريب ص: ۱۹)۔

۴۵۸۵..... حدثنا مروان بن معاوية الفزاري عن أبي يعفور عبد الرحمن بن عبيد بن نسطاس

عن أبيه قال: كُنَّا نَعْدُو إِلَى السُّوقِ زَمَنَ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ فَمَنْ قَعَدَ فِي مَكَانٍ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ إِلَيَّ

☆..... (۳۵۸۲) خالد بن ایاس عدوی سے روایت ہے کہ ہمارے سامنے مدینہ میں حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ کی یادداشت پڑھی گئی

کہ یہ بازار صدقہ ہیں کسی سے کرایہ نہ لیا جائے گا، اس کو بھی ابن زبالہ نے روایت کیا (وفاء الوفاء)۔

☆..... (۳۵۸۳) محمد بن عبد اللہ بن حسن سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مسلمانوں پر بازار صدقہ کئے تھے، اس کو عمر بن شبة نے

روایت کیا (وفاء الوفاء) یہ مرسل حدیث ہے۔

☆..... (۳۵۸۴) ہمیں محمد بن عبيد نے محمد بن ابی موسیٰ سے اصمعی بن نباتہ کی روایت بیان کی کہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ بازار نکلا انہوں

نے دیکھا کہ بازار والے اپنی جگہوں سے تجاوز کر چکے ہیں، انہوں نے پوچھا کہ یہ کیا؟ لوگوں نے بتایا کہ بازار والوں نے اپنی جگہوں سے

تجاوز کر لیا ہے، فرمایا ان کو ایسا کرنا جائز نہیں، مسلمانوں کے بازار مسلمانوں کی عید گاہ کی طرح ہیں جو آدمی کسی چیز کی طرف پھیل کر لے وہ

اس دن سے اُسی کی ہوتی ہے یہاں تک کہ اس کو چھوڑ دے۔ اس کو ابو عبید نے کتاب الاموال میں روایت کیا، راوی اصمعی بن نباتہ متروک

ہے، رفض سے متہم ہے (تقریب)۔

☆..... (۳۵۸۵) مروان بن معاویہ فزاری نے ہمیں ابو یعفر عبد الرحمن بن عبيد بن نسطاس سے اور انہوں نے اپنے باپ سے روایت

بیان کی کہ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ہم صبح بازار جاتے تو جو جس جگہ بیٹھ جاتا وہ رات تک اُس جگہ کا حقدار ہوتا پھر جب زیاد

ہمارے پاس آیا اس نے کہا کہ جو جس جگہ بیٹھے وہ اس وقت تک اس جگہ کا حقدار ہے جب تک اُس جگہ میں رہے، اس کو بھی ابو عبید نے

الذَّلِيلُ، فَلَمَّا جَاءَنَا زِيَادٌ قَالَ: مَنْ قَعَدَ فِي مَكَانٍ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ مَا دَامَ فِيهِ۔ رواه أبو عمير أيضاً (ص ۱۹)، ورجاله ثقات، وسنده قوى۔

۴۵۸۶..... عن البراء رضى الله عنه قال: مات إبراهيم۔ يعنى ابن رسول الله ﷺ وهو ابن ستة عشر شهراً فقال رسول الله ﷺ: إدفنوه فى النبیع فان له مَرْضَعَةً فى الجنة تبم إرضاعه۔ رواه ابن شبة بإسناد جيد (وفاء الوفاء ۲: ۸۳)۔

۴۵۸۷..... عن قدامة بن موسى كان النبیع غرقداً، فلما هلك عثمان بن مظعون دفن بالنبیع وقطع الغرقد عنه، وقال رسول الله ﷺ: لِمَوْضِعِ الذِّیْ دُفِنَ فِيهِ عُثْمَانُ: "هَذِهِ الرُّوحَاءُ" وَذَلِكَ كُلُّ مَا حَازَتْ الطَّرِيقُ مِنْ دَارِ مُحَمَّدٍ بْنِ زَيْدٍ إِلَى زَاوِيَةِ دَارِ عَقِيلِ الْيَمَانِيَّةِ، ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "هَذِهِ الرُّوحَاءُ لِلنَّاجِيَةِ الْآخَرَى"۔ فَذَلِكَ كُلُّ مَا حَازَتْ الطَّرِيقُ مِنْ دَارِ مُحَمَّدٍ بْنِ زَيْدٍ إِلَى أَقْصَى النَّبَیْعِ روايت کیا اور اس کے راوی ثقہ اور اس کی سند قوی ہے۔

فائدہ:- ان سب روایات سے بازار وقف کرنے کا جواز ثابت ہوتا ہے اور قبرستان کو بازار بنانے کی جو روایت ہے تو مراد اُس سے دو برجائیت کا قبرستان ہے، دور اسلام کا نہیں اور روایت سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ زمین پہلے وقف نہیں تھی بلکہ ان لوگوں کی ملک تھی اس لئے آپ ﷺ نے ان سے مانگی، جب انہوں نے دے دی تب وقف کی اور معلوم ہوا کہ وقف چیز کا موقوف علیہم سے کرنا نہیں لیا جائیگا۔

☆..... (۳۵۸۶) حضرت براء جعفی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے صاحبزادے ابراہیم سولہ ماہ کی عمر میں فوت ہوئے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اسکو بقیع میں دفن کرو بیشک اس کیلئے دودھ پانے والے عورت جنت میں مقرر ہے جو اس کا دودھ مکمل کرے گی، اس کو ابن شہر نے عمدہ سند سے روایت کیا ہے (وفاء الوفاء)۔

☆..... (۳۵۸۷) حضرت قدامة بن موسى سے روایت ہے کہ بقیع زمین میں جب حضرت عثمان بن مظعون جنتِ نبوی فوت ہوئے تو وہ بقیع میں دفن کئے گئے اور جس جگہ وہ دفن ہوئے آپ ﷺ نے فرمایا یہ روحاء (مقبرہ) ہے اور وہ محمد بن زید کے گھر سے دارِ عقیل کے دائیں کوئے تک جہاں راستہ گزرتا تھا یہ ساری زمین تھی پھر آپ ﷺ نے دوسری جانب سے متعلق بھی فرمایا یہ بھی روحاء ہے اور وہ کل محمد بن زید کے گھر سے بقیع کے آخر تک کا آج کے دور کا احاطہ ہے، اس کو بھی ابن شہر نے روایت کیا۔ امام شہودی فرماتے ہیں روحاء بقیع کے درمیان والے قبرستان کو کہتے ہیں۔

فائدہ:- دونوں روایتوں سے ثابت ہوا کہ بقیع کا احاطہ پہلے قبرستان نہیں تھا بعد میں حضرت عثمان بن مظعون اور صاحبزادے ابراہیم علیہ السلام کے دفن سے اس کی ابتداء کی گئی اور آپ ﷺ نے مالکوں سے بصورت جہ لیکر اموات کی تدفین کیلئے قبرستان بنا کر وقف فرمایا،

یُؤْمِنُ۔ رواہ ابن شُبَّہ (وفاء الوفاء ۲: ۸۴)۔ قال السَّهْوِيُّ: والروحاء المقبرة وسط البقيع۔

۴۵۸۸..... عن أبي غسان عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبيه قال: لَمَّا تُوُفِّيَ إِبْرَاهِيمُ ابْنُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَمَرَ أَنْ يُدْفَنَ عِنْدَ عُثْمَانَ بْنِ مَطْعُونٍ۔ فَرِغَبَ النَّاسُ فِي الْبَيْعِ وَقَطَعُوا الشَّجَرَ، فَاخْتَارَتْ كُلُّ قَبِيلَةٍ نَاحِيَةً، فَمِنْ هُنَالِكَ عَرَفْتُ كُلَّ قَبِيلَةٍ مَقَابِرِهَا۔ رواہ ابن شُبَّہ (وفاء الوفاء ص: ۲۰۱)، والمذكور من السند صحيح۔

۴۵۸۹..... عن نافع مولى حمزة عن أم قیس بنت محسن - وهي أخت عكاشة - أنها خَرَجَتْ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ إِلَى الْبَيْعِ، فَقَالَ: "يُخْشَرُ مِنْ هَذِهِ الْمَقْبَرَةِ سَبْعُونَ أَلْفًا يَدْخُلُونَ الْحَيَّةَ بَغِيرٍ" حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث امام ابو نعیم نے کتاب الاموال میں ذکر کی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ مدینہ طیبہ تشریف لائے تو جس میں زمین کو پانی نہیں پہنچتا تھا اہل مدینہ نے ان زمینوں کا اختیار نبی کریم ﷺ کو دے دیا تھا کہ آپ جو چاہیں اس میں بنا سکیں اس لئے یہ شہ نہ کیا جائے کہ لوگوں کی خوش دلی کے بغیر آپ ﷺ نے ایسا کیا ہوگا۔

☆..... (۳۵۸۸) ابو غسان، ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبد الرحمن نے بیان کیا کہ جب رسول اللہ ﷺ کے بیٹے ابراہیم فوت ہوئے تو آپ ﷺ نے حکم فرمایا کہ اس کو عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کے پاس دفن کیا جائے تو دوسرے لوگوں کو بھی بیع کی چاہت ہوئی اور انہوں نے درخت کاٹ دیئے اور ہر قبیلہ نے ایک جانب پسند کر لی، وہیں سے ہر قبیلہ اپنے لوگوں کی قبروں کو پہچانتا ہے۔ اس کو بھی ابن شُبَّہ نے روایت کیا (خلاصۃ الوفاء) اس کی سند مذکور صحیح ہے۔

☆..... (۳۵۸۹) نافع مولى حمزة، أم قیس بنت محسن سے (جو عکاشہ رضی اللہ عنہ کی بہن ہیں) روایت کرتے ہیں کہ وہ نبی کریم ﷺ کے ساتھ بیع کی طرف آئیں تو آپ ﷺ نے فرمایا اس قبرستان میں سے ستر ہزار آدمی جنت میں بغیر حساب داخل ہوں گے اور ان کے چہرے گویا چودھویں رات کا چاند ہو گئے تو ایک آدمی کھڑا ہوا عرض کیا یا رسول اللہ! اور کیا میں بھی ان میں ہوں گا؟ فرمایا تو بھی ان میں ہوگا، ایک اور آدمی کھڑا ہوا عرض کیا یا رسول اللہ! میں بھی؟ فرمایا عکاشہ رضی اللہ عنہ (جو پہلے آدمی تھے) تجھ سے پہلے لے گئے ہیں، اس کو طہرائی نے کبیر میں اور محمد بن سحیر نے مسند میں اور ابن شُبَّہ نے اخبار المدینہ میں روایت کیا اور علامہ ابن حجر نے شرح بخاری میں ذکر کرتے ہوئے سکوت کیا (وفاء الوفاء) امام شافعی رحمہ اللہ واند میں فرماتے ہیں کہ اس میں کچھ راوی ہیں جن کو میں نہیں جانتا۔

فائدہ:- اس حدیث میں بھی بیع قبرستان کا سب مسلمانوں کیلئے وقف ہونا ثابت ہوتا ہے کیونکہ اس میں دفن کرنے کی ترغیب ہے یہ اہل مدینہ کیلئے خاص نہیں ورنہ آپ ﷺ سب مسلمانوں کو اس کی ترغیب نہ دیتے اللہ تعالیٰ ہمیں یہ سعادت نصیب فرمائے آمین۔

حَسَابٍ، وَكَانَ وَجُوهُهُمُ الْقَمَرُ لَيْلَةَ الْبَذْرِ، فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ: يَارَسُولَ اللَّهِ! وَأَنَا؟ فَقَالَ: وَأَنْتَ فَقَامَ آخَرُ-
 فَقَالَ: يَارَسُولَ اللَّهِ! وَأَنَا؟ قَالَ: "سَبَقَكَ بِهَا عُكَّاشَةٌ"- رواه الطبرانی فی "الکبیر"، ومحمد بن سنجر
 فی مسنده، وابن شبة فی أخبار المدينة۔ وذكره الحافظ ابن حجر فی "شرح البخاری"، وسکت
 علیہ (وفاء الوفاء ۲: ۸۰)، وقال الهیثمی فی "مجمع الزوائد" (۱۳: ۴): فیہ من لم أعرفہ ۵۔
 ۴۵۹۰..... عن ابن کعب القرظی أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "مَنْ دُفِنَ فِي مَقْبَرَتِنَا هَذِهِ شَفَعْنَا لَهُ أَوْ
 شَهِدْنَا لَهُ- رواه ابن شبة وابن زبالة (وفاء الوفاء)، وهو مرسل يشهد له حديث: مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ
 أَنْ يَمُوتَ بِالْمَدِينَةِ فَلْيَمُتْ، فَإِنَّهُ مَنْ مَاتَ بِهَا كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا أَوْ شَهِيدًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ" رواه الطبرانی
 بسند حسن، والترمذی وابن حبان فی "صحیحه"، وابن ماجه والبيهقي وعبد الحق بنحو سنه
 وضححه۔ كما فی (وفاء الوفاء ۴: ۱۳) أيضًا۔

اس حدیث میں ستر ہزار کے بغیر حساب جنت میں داخل ہونے والوں کیلئے بظاہر بقیع میں مدفون ہونے کے ساتھ تخصیص ہے
 لیکن دوسری حدیثوں میں بقیع میں دفن ہونے کی قید کے بغیر ستر ہزار بلکہ ان سے زیادہ کا ذکر ہے، مسند احمد و بیہقی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
 کی حدیث ہے کہ میرے رب نے مجھ سے وعدہ فرمایا کہ میری امت کے ستر ہزار بغیر حساب جنت میں داخل فرمائیں گے تو میں نے
 درخواست کی کہ تعداد بڑھائیں تو اللہ نے ہر ہزار کے ساتھ ستر ہزار مزید بڑھائے۔ ترمذی و طبرانی وابن حبان میں حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ کی
 حدیث میں ہے کہ ان سب کے ساتھ مزید تین مٹھی میرے رب کی مٹھیوں میں سے بھی بغیر حساب جنت میں داخل ہوں گے بلکہ ایک
 حدیث میں ان ستر ہزار میں سے ہر ایک فرد کے ساتھ ستر ہزار کا ذکر ہے ممکن ہے کہ ستر ہزار تو بقیع سے ہوں، مزید دوسری جگہوں سے ہوں۔
 اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا مِنْهُمْ بِفَضْلِكَ وَرَحْمَتِكَ وَكَرَمِكَ آمِينَ بجاہ النبی الکریم ﷺ

☆..... (۳۵۹۰) حضرت ابن کعب قرظی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا جو ہمارے اس قبرستان (بقیع) میں دفن ہوگا ہم
 اس کی شفاعت کریں گے یا فرمایا ہم اس کے گواہ ہوں گے، اس کو ابن شبة اور ابن زبالة نے روایت کیا (وفاء الوفاء) یہ روایت مرسل ہے،
 اور اس کا شاہد یہ حدیث ہے کہ جو تم میں سے اس کی طاقت رکھے کہ مدینہ طیبہ میں وفات پائے گا میں قیامت کے دن اس کا سفارشی یا
 (فرمایا) گواہ ہوں گا، اس کو طبرانی نے سند حسن کے ساتھ اور ترمذی اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور ابن ماجہ و بیہقی نے روایت کیا ہے اور
 ایسی ہی روایت عبد الحق نے روایت کی ہے اور اس کو صحیح کہا ہے۔ (وفاء الوفاء)۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿أَبْوَابُ الْبُيُوعِ﴾

بَابُ التَّرْغِيبِ فِي الصَّدَقِ فِي التِّجَارَةِ

وَالْتَرْهيبِ عَنِ الْكُذْبِ فِيهَا

۴۵۹۱..... عن قيس بن غرزة قال: " خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَنَحْنُ نُسَمِّي السَّمَابِرَةَ فَقَالَ: يَا مَعْشَرَ التُّجَّارِ! إِنَّ الشَّيْطَانَ وَالْإِثْمَ يَحْضُرَانِ النَّبْعَ، فَشُوبُوا بِبَيْعِكُم بِالصَّدَقَةِ "۔ قال الترمذی "حدیث حسن صحیح"۔

۴۵۹۲..... وعن أبي سعيد عن النبی ﷺ "التَّاجِرُ الصَّدُوقُ الْأَمِينُ مَعَ النَّبِيِّينَ، وَالصَّادِقِينَ، وَالشُّهَدَاءَ"۔ قال الترمذی: "حدیث حسن"۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿أَبْوَابُ الْبُيُوعِ﴾

﴿خرید و فروخت کے ابواب﴾

باب تجارت میں سچ بولنے کی ترغیب اور جھوٹ بولنے سے ترہیب

(۳۵۹۱)..... حضرت قیس بن ابی غرزہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہماری طرف نکلے اور لوگ ہمیں سامسرہ (دلال) کہا کرتے تھے، آپ ﷺ نے فرمایا: اے تاجروں کی جماعت! شیطان اور گناہ خرید و فروخت میں موجود ہوتے ہیں لہذا اپنی خرید و فروخت کو صدقہ کے ساتھ طار کیا کرو۔ (امام ترمذی کہتے ہیں یہ حدیث صحیح ہے۔) (ترمذی، باب ما جاء في التجار تسمية النبي ﷺ، اياهم) **فائدہ:** اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تجارت پیشہ لوگوں کو صدقات خیرات کرتے رہنا چاہیے تاکہ دوران تجارت جو معمولی گناہ یا فضول گفتگو ہو صدقہ اس کا کفارہ ہو جائے اور خرید و فروخت میں برکت ہو۔

(۳۵۹۲)..... حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا سچا اور امانتدار تاجر (روز قیامت) انبیاء، صدیقین، شہداء کے ساتھ ہوگا۔ (حدیث حسن ہے۔) (ترمذی باب سابق)۔

فائدہ: چونکہ تجارت میں سچائی و امانتداری انبیاء علیہم السلام اور صدیقین و شہداء کا عمل ہے اس لئے سچے امانتدار تاجر کو بھی ان حضرات کے ساتھ ہونا مناسب ہے بشرطیکہ اس اعزاز سے کوئی مانع نہ ہو مثلاً خلوص کی کمی یا خلوص نہ ہونا، یا کافر و فاسق ہونا وغیرہ کہ یہ باتیں ان کے ساتھ ہونا مناسب ہے بشرطیکہ اس اعزاز سے کوئی مانع نہ ہو مثلاً خلوص کی کمی یا خلوص نہ ہونا، یا کافر و فاسق ہونا وغیرہ کہ یہ باتیں ان

۴۵۹۳..... عن إسماعيل بن عبيد بن رفاعه، عن أبيه عن جده، "أَنَّ خُرَجَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ مِنَ الْمُحْسَلَى فَرَأَى النَّاسَ يَتَبَايَعُونَ، فَقَالَ: يَا مَعْشَرَ التَّجَارِ! فَاسْتَجَابُوا لِلرَّسُولِ ﷺ، وَرَفَعُوا أَغْدَابَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ إِلَيْهِ، فَقَالَ: إِنَّ التَّجَارَ يُبْعَثُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فُجَارًا إِلَّا مَنْ اتَّقَى اللَّهَ وَبَرَّ وَصَدَّقَ". -
الترمذی: "حدیث حسن صحیح"۔

۴۵۹۴..... وعن أبي ذرٍّ، عن النبي ﷺ: "ثَلَاثَةٌ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابُ النَّارِ. قُلْتُ: مَنْ هُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَقَدْ خَالُوا وَخَسِرُوا۔ قال: الْمُنَانُ، وَالْمُسْبِلُ، وَالْمُسْتَفْقُ سِلْعَتُهُ بِالْحَلْفِ الْكَاذِبِ"۔ قال الترمذی: "حدیث حسن صحیح"۔

بَابُ كِتَابَةِ الْبَيْعِ

۴۵۹۵..... عن عبد المجيد بن وهب: قال: قال لي العَدَاءُ بْنُ خَالِدِ بْنِ هُوْدَةَ: أَلَا أَقْرَأُكَ كِتَابَ حَضْرَاتِ كَسَاةٍ حَشْرَ بُوْنِ سَے مانع بول گئی، باقی فضائل اعمال میں بھی یہی اصول سمجھیں۔

(۳۵۹۳)..... حضرت رفاعہ بن رافعہ سے روایت ہے کہ میں حضور سید گاہ کی طرف چلا تو دیکھا کہ لوگ خرید و فروخت کر رہے ہیں۔ آپ سید نے فرمایا اے تاجرو! تو وہ سب لوگ حضور سید کی طرف متوجہ ہوئے اور گردنیں اٹھائیں اور دیکھنے لگے۔ آپ سید نے فرمایا تاجر لوگ روز قیامت نافرمان لوگوں کی حالت میں انھیں اُس کے جوارِ اللہ سے ڈرے اور سبکی کرے اور سچ بولے۔ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ ترمذی باب سابق)

(۳۵۹۴)..... حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ رسول کریم سید کا ارشاد روایت کرتے ہیں کہ حضور سید نے فرمایا تین آدمی ایسے ہیں جن کی طرف قیامت اللہ تعالیٰ نظر رست نہیں فرمائیں گے اور نہ انکو (سناہوں سے) پاک کریں گے اور ان کیلئے دردناک عذاب ہوگا، میں نے عرض کیا کہ رسول اللہ! وہ تو بڑے بوجے اور خسارے میں ہوتے کون ہیں وہ آپ سید فرمایا: (۱) احسان جتانے والا (۲) تکبر کی وجہ سے) تبہد لنگھوں سے نیچے لگانے والا (۳) جھوٹی قسم کھا کر اپنا سامان بیچنے والا (۴) ترمذی فرماتے ہیں یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ ترمذی باب ماجاء فیمن حلف علی سلعۃ کا: باب ۱۲۵)

بَابُ بَيْعِ لَكْنَةِ كَاهِيَانِ

(۳۵۹۵)..... عبد المجید بن وهب سے روایت ہے کہ عداء بن خالد بن ہودہ بن ہودہ نے مجھ سے فرمایا کیا میں تمہیں ایسی تحریر پڑھاؤں جو رسول کریم سید نے میرے لئے لکھوائی تھی، میں نے عرض کیا کیوں نہیں، نہ راقبہ عداء نے میرے لئے تحریر نکالی (اس میں لکھا تھا) یہ اقرار نامہ ہے

کتبہ لى رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ؟ قَالَ: قُلْتُ بلى! فَاَخْرَجَ لى كِتَابًا: هَذَا مَا اشْتَرَى الْعَدَاءُ لى خَالِدِ ابْنِ حُوذَافَةَ بْنِ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللّٰهِ ﷺ، اشْتَرَى مِنْهُ غَبْذًا اَوْامَةً، لَا دَاءَ وَلَا غَائِلَةَ وَلَا جَبْهَةَ يَبِيعُ الْمُسْلِمُ الْمُسْلِمَ“ قال الترمذى: ”هذا حديث حسن“

بَابُ الشِّرَاءِ بِشَمَنِ مُوَجِّلٍ

۴۵۹۶..... عن عائشة رضی اللہ عنہا، قالت: ”كَانَ عَلَى رَسُولِ اللّٰهِ ﷺ ثَوْبَيْنِ، قِطْرَتَيْنِ غَلِيظَتَيْنِ، فَكَانَ إِذَا قَعَدَ فَعَرَقَ ثَقُلًا عَلَيْهِ فَقَدَّمَ بَرَّ بْنَ الشَّامِ لِفُلَانِ الْيَهُودِيَّ، فَقُلْتُ: لَوْ بَعَثْتُ إِلَيْهِ فَأَشْتَرَيْتُ مِنْهُ ثَوْبَيْنِ إِلَى

کہ عداۂ بن خالد نے محمد رسول اللہ ﷺ سے ایک غلام یا لونڈی (راوی کو شک ہے) خریدی جس میں نہ بیماری ہے نہ بدی اور نہ برائی، یہ مسلمان کی مسلمان سے بیع ہے۔ (امام ترمذی فرماتے ہیں یہ حدیث حسن ہے۔ ترمذی باب ماجاء فی کتابہ الشروط)

فائدہ:- بیع کے وقت لکھ لینا مستحب ہے ہاں معمولی چیز ہو تو مستحب نہیں البتہ ادھار ہو تو پھر بھی لکھنا مستحب ہے اور ایسے ہی قیمتی چیز کی خرید و فروخت کے وقت گواہ بنالینا بھی مستحب ہے (معمولی چیز میں گواہ بنانے کی ضرورت نہیں) اور گواہ بنانا فرض و واجب نہیں ہے کیونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بازاروں میں خرید و فروخت کرتے تھے لیکن حضور ﷺ نے ان کو گواہ بنانے کا حکم نہ فرمایا تھا اور نہ ان حضرات سے گواہ بنانا منقول ہے اگر ہر بیع کے وقت گواہ بناتے ہو تو ضرور نقل ہوتا اور ایسے بھی اس میں تنگی و حرج ہے اور دین میں تنگی نہیں، اور یہ جو فرمایا کہ ”بیماری نہیں“ اس سے مراد کوئی بڑی بیماری جہاں دم وغیرہ ہے اور ”اور اس میں بدی نہیں“ یعنی ایسا عیب جس سے خریدی ہوئی چیز خریدار سے ہلاک ہو جائے یا ہاتھ سے نکل جائے مثلاً غلام کا بھگورنا ہونا، اور ”اس میں برائی نہیں“ یعنی اس کی اصل میں برائی نہیں مثلاً غلام ولد الزنا ہو یا فاسق یا جھوٹا ہو وغیرہ۔

بَابُ مَعِينَةِ مَدَتِ تَمَكُّدِ ادْهَارِ قِيَمَتِ پُرْخَرِيدِ نَاجِزِے

(۳۵۹۶)..... حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے جسم پر قطر کے بنے ہوئے دو موٹے کپڑے تھے جب آپ ﷺ بیٹھے اور پسینہ آتا تو آپ کی طبیعت پر گراں ہوتے تو ملک شام سے ایک یہودی کے روٹی یا کتان کے کپڑے آئے، تو میں نے عرض کیا اگر آپ اس کے پاس کسی کو بھیجیں اور وہ کپڑے خرید لیں کہ جب رقم کی سہولت ہوگی ادا کر دیں گے تو بہتر ہوگا، تو آپ نے آدمی بھیجا تو وہ یہودی کہنے لگا میں جانتا ہوں جو آپ کا ارادہ ہے وہ یہ کہ آپ کی نیت میرا مال اور میرے بھنم کرنے کی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ جھوٹ بولتا ہے جانتا ہے کہ میں سب لوگوں میں سے اللہ تعالیٰ سے زیادہ ڈرنے والا اور سب سے زیادہ امانتدار ہوں۔ (یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ ترمذی باب ماجاء فی النہی فی الشراء الی اجل)

الْمَيْسِرَةِ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ، فَقَالَ: قَدْ عَلِمْتُ مَا يُرِيدُ، إِنَّمَا يُرِيدُ أَنْ يَذْهَبَ بِمَالِي أَوْ بِدِرَاهِمِي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: كَذَبٌ، قَدْ عَلِمَ أَيُّ مِنْ أَتْقَاهُمْ وَأَذَاهُمْ بِالْأَمَانَةِ۔ قال الترمذی: "حدیث حسن صحیح۔"

۴۵۹۷..... وعن ابن عباس رضی اللہ عنہما، قال: "تُوَفِّيَ النَّبِيُّ ﷺ وَدَرْعُهُ مَرْهُوْنَةٌ بِعِشْرَيْنِ صَاعًا مِنْ طَعَامٍ أَخَذَهُ لِأَهْلِهِ۔" قال الترمذی: "هذا حديث حسن صحيح۔"

۴۵۹۸..... وعن أنس رضی اللہ عنہ، قال: سَمِعْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِخُبْرِ شَعْبٍ، وَإِهَالَةِ سَبْخَةٍ، وَلَقَدْ رَجَعْنَا لَهْ دِرْعٌ مَعَ يَهُودِيٍّ بِعِشْرَيْنِ صَاعًا مِنْ طَعَامٍ أَخَذَهُ لِأَهْلِهِ، وَلَقَدْ سَمِعْتُهُ ذَاتَ يَوْمٍ يَقُولُ: "أَنْسَى عِنْدَ آلِ مُحَمَّدٍ تَمَرٌ وَلَا صَاعُ حَبِّ، وَأَنْ عِنْدَهُ يَوْمَئِذٍ لَتَسْعَ نِسْوَةٌ" قال الترمذی: "هذا حديث حسن صحيح۔"

بَابُ اشْتِرَاءِ الطَّعَامِ وَالْحُبُوبِ جِزَافًا

۴۵۹۹..... عن ابن عمر قال: "لَقَدْ رَأَيْتُ النَّاسَ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَتَنَاعُونَ جِزَافًا يَغْنِي

فائدہ:- خرید و فروخت میں ادھار کی صورت میں رقم وغیرہ کی ادائیگی کی مدت مجہول ہونا جائز نہیں، مدت مجہول ہونے کی صورت میں جب عند الاحناف فاسد ہے۔ ہاں یہ صورت درست ہے کہ فروی رقم دینا ملے پھر بائع سے رقم میسر آنے تک کی مہلت لے لی جائے تو اس صورت میں پھر مہلت دے دینا بہتر ہے اس حدیث میں یہی صورت مراد ہے۔

(۳۵۹۷)..... حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جب نبی کریم ﷺ کی وفات ہوئی تو آپ کی درع اس بیس صاع غلے کے عوض گروی رکھی ہوئی تھی جو آپ ﷺ نے اپنے گھر والوں کیلئے قرض کے طور پر لیا تھا۔ (امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے)۔ (ترمذی باب سابق)

(۳۵۹۸)..... حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نبی کی روٹی اور باسی چربی لیکر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا، اس وقت آپ ﷺ کی زرع ایک یہودی کے پاس بیس صاع غلے کے عوض گروی رکھی ہوئی تھی جو آپ نے اپنے گھر والوں کیلئے لیا تھا، میں نے ایک دن آپ ﷺ سے سنا کہ فرمایا شام تک آل محمد ﷺ کے پاس غلے یا کھجور کا ایک صاع بھی باقی نہیں رہا جبکہ اس وقت آپ ﷺ کی نواز واج مطہرات تھیں۔ (امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ ترمذی باب سابق)

باب گندم اور غلہ تخمینہ سے خریدنے کا حکم

(۳۵۹۹)..... حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں لوگوں کو دیکھا کہ نلہ تخمینہ سے خرید لیتے تھے

الطَّغَامَ، يُضْرَبُونَ أَنْ يَبْعُثُوهُ فِي مَكَانِهِمْ حَتَّى يَأْوُذَهُ إِلَى رَحْلِهِمْ“ أخرجه البخاری (۲۸۷:۱)۔

بَابُ ثُبُوتِ خِيَارِ الْقَبُولِ دُونَ خِيَارِ الْمَجْلِسِ

۴۶۰۰..... عن حکیم بن حزام، عن النسی رحمہ اللہ: ”الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا“، أخرجه الجماعة إلا ابن ماجه (زيلعي ۲: ۱۷۰)۔

لیکن اگر وہ غلہ کو اپنی منزلوں تک لانے سے پہلے وہیں (خریدنے کی جگہ پر) بیچے تو ان کو مرادی جاتی تھی۔ (بخاری ج ۱، ص ۲۸۶-۲۸۷)

فائدہ:- مطلب یہ ہے کہ سامنے نظر آنے والے غلہ کے ذمہ کو تخمینہ و اندازے سے بچا کرتے تھے اور اس کی ممانعت نہیں تھی، اس سے یہ مسئلہ بھی نکلا کہ چیز تو لے کے معین برتن سے جس کا وزن معلوم نہ بھی ہو بیچنا اور ایسے ہی وزن کا معین پتھر جس کا وزن معلوم نہ ہو اس سے بیچنا جائز ہے کیونکہ معین ذمہ کو اندازہ سے بیچنا اور یہ صورت ایک جیسے ہیں بلکہ معین پتھر اور معین برتن کی صورت اس سے بہتر صورت ہے۔ اور یہ جو فرمایا کہ ”غلہ کو اپنی منزل تک لانے سے پہلے بیچنے پر ممانعت تھی“ یہ اس وجہ سے کہ جہاں غلہ وغیرہ خریداہو وہیں ہی بیچو تو قبضہ پورا ہونے سے پہلے بچ رہا ہوگا اور جب تک کسی چیز پر قبضہ تام نہ ہو تب تک اس کو بیچنا منع ہے۔

باب: اس بات کے بیان میں کہ خریدنے اور بیچنے والے کو اختیار قبول تو ہوگا اختیار مجلس نہ ہوگا

☆..... (۴۶۰۰) حضرت حکیم بن حزام رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، دو خرید و فروخت کرنے والے اشخاص کو تب تک اختیار ہوگا جب تک جدا نہ ہوں، اس حدیث کو سوائے ابن ماجہ کے جماعت نے روایت کیا ہے یعنی بخاری ۱/۲۸۳، مسلم ۶/۱، ترمذی باب ماجاء البیعان بالخیار مالم یتفرقا، نسائی، ابوداؤد ۲/۱۳۳ نے۔

فائدہ:- احناف کے نزدیک اس حدیث میں اختیار قبول کا ثبوت ہے خیار مجلس کا ثبوت نہیں۔ مطلب یہ ہے کہ خرید و فروخت کرنے والے جب آپس میں عقد کرنے کی بات کر رہے ہیں تو اس وقت ان کو اختیار قبول حاصل ہوتا ہے مثلاً دونوں میں سے ایک نے ایجاب کیا مثلاً بائع نے کہا میں نے یہ چیز آپ پر اتنے روپے پر بیچی۔ اس ایجاب کے بعد خریدار کو اختیار ہے کہ قبول کرے یا نہ کرے اگر اس نے نہ زبان سے قبول کیا نہ عمل سے تو بیع مکمل نہیں ہوئی، بلکہ بیع یا تو عقد بیع تام کرنے یعنی قبول کرنے سے مکمل ہوگا یا جدا ہو جانے سے ایجاب ہی ختم ہو جائے گا یا قبول سے پہلے ایجاب کرنے والا ایجاب سے ہی رجوع کرے تو بھی ایجاب ختم ہو جائے گا، لیکن اگر بیچنے والے کے ایجاب کے بعد خریدار نے کہا کہ میں نے خریدی تو اب ایجاب کے بعد قبول ثابت ہو گیا اب بیچنے والے کو ایجاب سے اور خریدنے والے کو قبول سے رجوع کرنے کا اختیار نہیں رہا۔ اب احناف کے نزدیک حدیث کا معنی ہے خرید و فروخت کرنے کا معاملہ کرنے والے دونوں کو اختیار حاصل ہوگا جب تک زبانی طور پر دونوں جدا نہ ہو جائیں یعنی قبول سے پہلے ایجاب والا ایجاب سے نہ پھر جائے اور ایجاب کے بعد قبول کرنے والا زبان یا عمل سے قبول نہ کرے تب تک اختیار ہے۔

تَعَمُّةُ بَابُ ثُبُوتِ خِيَارِ الْقُبُولِ دُونَ خِيَارِ الْمَجْلِسِ

۴۶۰۱..... عن هاشم بن القاسم عن أيوب بن عتبة اليمامي، عن أبي كثير السحيمي، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ: "الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا مِنْ بَيْعِهِمَا أَوْ يَكُونَ بَيْعُهُمَا بِخِيَارٍ"۔ رواه ابن أبي شيبة، كما في "المحلى" (۸: ۳۶۲)۔ وأعله ابن حزم بأيوب بن عتبة، ولكنه حسس الحديث، فقد قال أحمد في موضع: "هو ثقة إلا أنه لا يقيم حديث يحيى بن أبي كثير" ۵۱۔ أي لكونه حدث عنه ببغداد من حفظه لم يكن معه كتبه، وأما كتبه في الأصل فهي صحيحة عن يحيى بن أبي كثير، وهو أروى الناس عن يحيى وأصح الناس كتابا عنه، قاله سليمان بن داود ابن شعبة، وكان عالما بأهل اليمامة، وقال المفضل الغلابي عن يحيى: "لا بأس به"، (وهو توثيق منه على ما عرف)، كذا في "التهذيب" (۱: ۴۰۹)، وليس هذا من حديثه عن يحيى بن أبي كثير، بل أبي كثير السحيمي، وهو ثقة من رجال مسلم والأربعة، وهاشم بن القاسم من رجال الجماعة ثقة۔

(۳۶۰۱)..... حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد روایت کرتے ہیں کہ خرید و فروخت کرنے والے دونوں کو تب تک اختیار ہوگا جب تک دونوں اپنے سودے سے الگ نہ ہو جائیں اور یا پھر ان کا سودا خیار شرط کے ساتھ ہو (تب بھی اختیار حاصل ہوگا) اس کو امام ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ (۵/ ۳۰۸) (نحلی) اور ابن حزم نے ایوب بن عتبہ کی وجہ سے اس کو معلول کرنے کی کوشش کی ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ ایوب حسن الحدیث ہے کیونکہ ایک موقع پر امام احمد فرماتے ہیں کہ ایوب ثقہ ہے مگر یحییٰ بن سعید بن ابی کثیر کی حدیث ضبط نہیں کر سکا۔ مطلب یہ ہے کہ بغداد میں اپنے حافظہ سے حدیث بیان کی اور اس کے پاس اپنی کتابیں نہیں تھیں جبکہ کتابوں میں ان کا لکھا ہوا یحییٰ بن سعید بن ابی کثیر سے صحیح ہوتا ہے اور یحییٰ بن سعید سے سب لوگوں سے زیادہ روایات کرتا اور لکھے ہوئے کے اعتبار سے سب لوگوں سے زیادہ صحیح راوی ہے یہ بات سلیمان بن سعید بن داؤد بن شعبہ نے بیان کی اور وہ اہل یمامہ کو جانتے ہیں اور مفضل غلابی بن سعید نے یحییٰ بن سعید بن معین سے نقل کیا کہ ایوب بن سعید لاباس بہ ہے (یعنی ثقہ ہے، تہذیب) اور (یہ بات تو ایوب کی اس روایت کے بارے میں ہے جو یحییٰ بن ابی کثیر سے روایت کرتے جبکہ) یہ روایت اس کی یحییٰ سے نہیں بلکہ ابو کثیر سے ہے اور ابو کثیر ثقہ اور مسلم و سنن ابن ماجہ کا راوی ہے۔ اور ہاشم بن سعید بن قاسم راوی جماعت کے راویوں میں سے اور ثقہ ہے لہذا اس حدیث کی سند حسن ہے اور یہ حدیث "البیعان بالخیار ما لم يتفرقا" حدیث کی عمدہ تفسیر کرتی ہے اور اس حدیث کی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت کی وجہ سے تفرق ابدان سے جو تفسیر کرتے ہیں اس تفسیر کے مقابلہ میں شارع حضور ﷺ کی تفسیر اولیٰ اور مقدم ہے۔

”فالحديث حسن الإسناد“ وهو مفسر جيد للمجمل الذي روى بلفظ- ”الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَنْتَفَرَا“، وفسروه بفتح الأبدان بما روى عن ابن عمر، وتفسير الشارع أولى، وأقدم من تفسير غيره-

۴۶۰۲..... عن ابن عمر، قال: ”كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي سَفَرٍ، فَكُنْتُ عَلَى بَكْرِ صَعْبٍ لِعُمَرَ، فَكَانَ يَغْلِبُنِي فَيَتَقَدَّمُ أَمَامَ الْقَوْمِ، فَيُزَجِّرُهُ عُمَرُ وَيُرُدُّهُ، ثُمَّ يَتَقَدَّمُ، فَيُزَجِّرُهُ عُمَرُ وَيُرُدُّهُ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِعُمَرَ: بَغْنِيهِ، فَقَالَ: هُوَ لَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: بَغْنِيهِ فَبَاغَةُ بِنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: هُوَ لَكَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بَنَ عُمَرَ! تَضَعُ بِهِ مَا شِئْتَ“ (البخارى ۲۸۴: ۱)، وبوب عليه ”إذا اشترى شيئاً فوهب من ساعته قبل أن ينتزعا“-

۴۶۰۳..... أخبرنا مالك، أخبرنا نافع، عن عبد الله بن عمر: أن رسول الله ﷺ قال: ”الشَّيْءَانِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بِالْخِيَارِ عَلَى صَاحِبِهِ مَا لَمْ يَنْتَفَرَا إِلَّا بَيْعُ الْخِيَارِ“۔ رواه محمد في ”الموطأ“۔ (۳۳۸)، وقال: ”وبهذا نأخذ“۔

(۳۶۰۲)..... حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ہم ایک سفر میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ تھے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے نو عمر مرکش اونٹ پر تھا وہ اکثر مجھ پر غلبہ پا کر لوگوں سے آگے ہو جاتا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس کو ڈانٹ کر پیچھے واپس کر دیتے تو نبی کریم ﷺ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا یہ اونٹ مجھ پر بیچ دو انہوں نے آپ ﷺ پر بیچ دیا اس کے فوراً بعد حضور ﷺ نے فرمایا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما! یہ اونٹ تیرا ہے جو چاہے اس کے ساتھ کر (بخاری ۲۸۴/۱)

اس حدیث پر امام بخاری رحمہ اللہ نے باب یہ باندھا ہے جب آدمی کوئی چیز خریدے اور الگ ہونے سے بھی پہلے فوراً مہر کر دے۔

فائدہ:- اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ ایجاب و قبول ہونے کے بعد بیع تام ہو جاتی ہے اور خریدار کو ہر طرح اس میں تصرف کی اجازت ہو جاتی ہے تو اگر ایجاب و قبول کے بعد بھی اسی مجلس میں رہتے ہوئے خیار مجلس باقی رہے تو خریدار کو مہر وغیرہ کرنے کی اجازت نہ ہونی چاہیے۔ کیونکہ اس سے بائع یا مشتری کا خیار ختم ہو کر تیسرے شخص کی ملک میں وہ چیز چلی گئی۔

(۳۶۰۳)..... حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: دو خرید و فروخت کرنے والے آدمیوں میں سے ایک کو دوسرے پر اختیار حاصل ہوگا جب تک الگ الگ نہ ہوں مگر خیار شرط کے ساتھ بیع ہو تو جدا ہونے کے بعد بھی اختیار ہوگا۔ (موطأ امام محمد ۳۳۸)

وقال فی "الحجج" له (۳۳۸): عِنْدَنَا الْمَعْنَى فِي هَذَا الْبَيْعَانِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بِالْخِيَارِ - لَمْ يَفْتَرَقَا عَنِ الْبَيْعِ إِذَا قَالَ الْبَائِعُ بِعْتُكَ (فَالْمُسْتَرَى بِالْخِيَارِ) إِنْ شَاءَ قَبِلَ وَإِنْ شَاءَ لَمْ يَقْبَلْ فَلِلَّهِ تَفْسِيرُ هَذَا الْحَدِيثِ: الْبَيْعَانِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَفْتَرَقَا عَلَى هَذَا الْوَجْهِ، قَالَ: وَكَذَلِكَ أَخْبَرَنَا بَعْضُ أَصْحَابِنَا، عَنْ أَبِي مَعْشَرٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ، أَنَّهُ فُسِّرَ الْحَدِيثُ عَلَى هَذَا، وَقَالَ فِي "الموطأ" (۳۳۸): "تفسيره عندنا على ما بلغنا عن إبراهيم النخعي، أنه قال: الْمُتَبَايَعَانِ بِالْخِيَارِ - لَمْ يَفْتَرَقَا عَنْ مَنَطِقِ الْبَيْعِ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَالْعَامَّةِ مِنْ فَقْهَائِنَا" اهـ ملخصاً۔

۴۶۰۴..... عن عطاء أن عمر قال: "الْبَيْعُ صَفَقَةٌ أَوْ خِيَارٌ" - ومن طريق الشعبي عن عمرو بن الحجاج بن أوطاة، أن عمر قال: إِنَّمَا الْبَيْعُ عَنْ صَفَقَةٍ أَوْ خِيَارٍ، وَالْمُسْلِمُ عِنْدَ شَرْطِهِ، ومن طريق الحجاج بن أوطاة، عن محمد بن خالد بن الزبير، عن شيخ من بني كنانة أن عمر قال: "الْبَيْعُ عَنْ صَفَقَةٍ أَوْ خِيَارٍ وَيَكُلُّ مُسْلِمٌ شَرْطَهُ"، كذا في "المحلى" (۳۶۳: ۸)، وأعل الروايات كلها

امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں ہم بھی اسی حدیث کو لیتے ہیں اور اپنی کتاب حجج میں فرماتے ہیں ہمارے نزدیک اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ خرید و فروخت کرنے والے دو میں سے ہر ایک کو اختیار ہوگا جب تک بیع سے الگ نہ ہوں کہ جب بیچنے والے نے کہا "میں نے تجھ پر بیچی" تو خریدار کو اختیار ہے قبول کرے یا نہ کرے تو اس حدیث "البیعان کل واحد منهما بالخيار ما لم يتفرقا" کی یہی تفسیر ہے۔ اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ہمیں ہمارے ایک صاحب نے عن ابی معشر حضرت ابراہیم نخعی رحمہ اللہ سے بھی یہی تفسیر بیان کی ہے۔ اور موطا میں فرماتے ہیں ہمارے نزدیک اس کی تفسیر وہ ہے جو حضرت ابراہیم نخعی رحمہ اللہ سے ہمیں پہنچی کہ انہوں نے فرمایا خرید و فروخت کرنے والے دونوں کو اختیار ہوگا جب تک بیع کے بول سے الگ نہ ہوں۔ یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور ہمارے سب فقہاء کا قول ہے۔

فائدہ: یعنی ایک نے کہا میں نے بیچی، جب دوسرے نے کہا خریدی تو بیع کے بول سے الگ الگ ہو گئے اب اختیار نہیں رہا۔ (۴۶۰۴)..... حضرت عطاء سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ بیع یا عقد ہے یا اختیار (جب عقد ہو یعنی ایجاب و قبول ہو جائے تو اب اختیار نہیں اور اختیار تب تک ہے جب تک عقد تام نہ ہو) اور امام شعبی رحمہ اللہ کے طریق سے بروایت عمر و حجاج بن اوطاة سے روایت ہے کہ ثمرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا بس بیع تو یا عقد ہے یا اختیار اور مسلمان اپنی شرط کے پاس (مقید) ہے اور حجاج بن اوطاة کی سند ہے عن محمد بن خالد بن زبیر بن کنانہ کے ایک شیخ سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا بیع یا عقد ہے یا اختیار اور ہر مسلمان کیلئے شرط کی پابندی ہے (محلی ۳۶۳/۸)۔

بالإرسال، والأخیر بجهالة شیخ من كثافة، وسنجیب عن كل ذلك فی الحاشیة۔

قال البیهقی: قال الشافعی: روی أبو یوسف عن مطرف عن الشعبي: أن عمر قال: "الْبَيْعُ عَنْ صَفْقَةٍ أَوْ خِيَارٍ"۔ ورواه محمد بن عبد الرحمن، عن نافع، عن ابن عمر، (زیلعی ۱۷۱:۲)، وجعل محمد فی "الحجج" له (ص ۲۳۸) حدیث عمر بن الخطاب هذا معروفا مشهورا عنه، وقال: "وهو كان أعلم بحدیث رسول الله ﷺ، وفيه، إِنَّمَا الصَّفْقَةُ أَنْ يُوجِبَ الْبَيْعَ الْبَائِعُ وَالْمُسْتَرِي" اهـ۔

۴۶۰۵..... حدثنا هشيم عن المغيرة عن إبراهيم، قال: "إِذَا وَجِبَتِ الصَّفْقَةُ فَلَا خِيَارَ"، رواه سعيد بن منصور (المحلی)، وسنده صحيح (۸: ۳۵۵)۔

۴۶۰۶..... نا وکیع ناسفیان، عن مغيرة، عن إبراهيم، قال: "الْبَيْعُ جَائِزٌ وَإِنْ لَمْ يَتَفَرَّقَا" رواه "ابن أبي شيبة" (المحلی أيضا)، وسنده صحيح۔

ابن حزم رحمہ اللہ نے ان سب روایات کو مرسل کہہ کر ضعیف قرار دیا اور انہری روایت کو بنو کنانہ کے شیخ کے مجہول ہونے کی وجہ سے ضعیف کہا (لیکن یہ درست بات نہیں) جبکہ امام بیہقی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ امام شافعی رحمہ اللہ کا فرمان ہے کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے عن مطرف عن الشعبي حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ فرمان روایت کیا ہے اور محمد بن عبد الرحمن نے بروایت نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے (زیلعی) اور امام محمد رحمہ اللہ نے حجج میں اس کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مشہور و معروف کہا ہے اور فرمایا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ حدیث نبوی کو خوب جانتے تھے اور صفقہ (یعنی عقد) کا مطلب یہ بیان فرمایا ہے کہ بائع اور مشتری بیع کو لازم کر لیں (یہ سب متعدد مراسلات ہیں اور مرسل جب متعدد ہو جائے تو سب محدثین کے ہاں حجت ہیں جبکہ امام محمد نے اس کو مشہور کہا ہے اور جب حدیث مشہور یا متواتر ہو جائے تو سند دیکھنے کی ضرورت نہیں رہتی تو ابن حزم رحمہ اللہ کی بات تعصب محض ہے)۔

(۳۶۰۵)..... حضرت ابراہیم رحمہ اللہ کا فرمان ہے کہ جب عقد (ایجاب و قبول سے) لازم ہو جائے تو کچھ اختیار نہیں ہوتا (سنن سعید بن منصور، اس کی سند صحیح ہے۔ المحلی ۸/ ۳۵۵)۔

(۳۶۰۶)..... حضرت ابراہیم رحمہ اللہ فرماتے ہیں بیع (ایجاب و قبول کے بعد) نافذ ہو جاتی ہے چاہے دونوں الگ الگ نہ ہو جائیں (ابن ابی شیبہ ۵/ ۳۰۹، محلی، اس کی سند صحیح ہے)۔

۴۶۰۷..... عن الحجاج بن أرطاة، عن الحكم، عن شريح، قال: "إِذَا كَلَّمَ الرَّجُلُ بَأْسِي وَجَبَ عَلَيْهِ الْبَيْعُ" (المحلی ۸: ۳۵۵)۔ وأعله ابن حزم بالحجاج، وقال: "وكفى به سقوطاً" اه، وهو من إطلاقاته المردودة، فالرجل حسن الحديث، كما مر غير مرة، وكم من مواضع قد احتج فيها ابن حزم به وبليث بن أبي سليم ونحوهما، ولكنه نسي ما قدمت يداہ۔

۴۶۰۸..... عن أبي هريرة: "لَا يَخْزِي وَلَدٌ وَالِدًا إِلَّا أَنْ يَجِدَهُ مُمْلُوكًا فَيَشْتَرِيهِ فَيُعِيقَهُ"، رواه "مسلم" والأربعة إلا النسائي (العزیزی ۳: ۴۴۴)۔

بَابُ فِي بَيَانِ أَنَّ ثَمَرَةَ النَّخْلِ الْمُشْتَمِرِ لِلْبَّائِعِ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِطَ الْمُشْتَاعُ

۴۶۰۹..... عن ابن عمر أن النبی ﷺ قال: "أَيُّمَا امْرِئٍ آتَرَ نَخْلًا ثُمَّ بَاعَ أَصْلَهَا فَلِلَّذِي آتَرَ النَّخْلَ" (۳۶۰۷)..... حضرت قاضی شریح رحمہ فرماتے ہیں جب (بیچنے والے) آدمی نے بیچنے کا کہہ دیا (ایجاب کر لیا) اس پر بیع لازم ہوگی (اگر مشتری بھی قبول کر لے) (ابن ابی شیبہ ۵/۳۰۹)

علامہ ابن حزم رحمہ نے اس حدیث کو حجاج بن ارطاة کی وجہ سے ضعیف کہہ دیا اور کہا روایت کے ساقط ہونے میں حجاج ہی کا ضعف کافی ہے لیکن یہ مردود جرح ہے حجاج حسن الحدیث ہے بہت سی جگہوں میں خود ابن حزم نے اس سے حجت لی ہے ایسے ہی ایبٹ بن ابی سبأ کی وجہ سے بھی ضعیف کہہ دیا اور اپنا لکھا ہوا بھول گئے (کہ پہلے ایبٹ کی روایات سے بھی حجت لی)

(۳۶۰۸)..... حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے حدیث مروی ہے کہ کوئی بچہ اپنے والد کا بدلہ نہیں چکا سکتا ہاں جب والد کو مملوک پائے تو خرید کر آزاد کر دے (یہی والد کا صلہ ہو سکتا ہے) (مسلم ۱/۳۹۵، ابوداؤد ۲/۳۵۲، ترمذی ۲/۱۱۳، ابن ماجہ ۲۶)۔

فائدہ: جب والد مملوک ہو اور اس کا بیٹا خرید لے تو خریدتے ہی آزاد ہو جاتا ہے اس سے بھی ثابت ہوا کہ ایجاب قبول کے بعد خرید و فروخت کرنے والوں کو اختیار نہیں رہتا اگر اختیار ہوتا تو باپ کو خریدتے ہی باپ آزاد نہ ہو جاتا بلکہ بائع کو رجوع کا اختیار مل سکتا۔

باب: اس بیان میں کہ پھلدار درخت کی بیج ہو تو پھل بیچنے والے کا ہوگا درخت خریدار کا ہوگا

ہاں اگر خریدار نے خریدتے وقت پھل سمیت درخت خریدنے کی شرط لگائی ہو

(۳۶۰۹)..... حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا جس نے کھجور کا درخت ہی بیچا ہو تو پھل درخت لگانے والے کا ہی ہوگا مگر یہ کہ خریدار نے پھلوں کی بھی شرط لگادی ہو (تو پھل بھی بیع میں داخل ہوگا) (بخاری ۱/۲۹۳)

النَّحْلِ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِطَ الْمُبْتَاعُ“ (بخاری ۱: ۲۶۳)۔

بَابُ بَيْعِ عَبْدٍ لَهُ مَالٌ

۴۶۱۰..... حدثنا ابن عيينة، عن الزهري، عن سالم، عن أبيه، عن النبي ﷺ، قال: ”مَنْ بَاعَ عَبْدًا وَلَهُ مَالٌ فَمَالُهُ لِلْبَائِعِ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِطَ الْمُبْتَاعُ“۔ أخرجه ابن أبي شيبة في ”مصنفه“ كتاب الرد على أبي حنيفة لا بن أبي شيبة (ص ۲۳)۔

قلت: حديث صحيح، والمراد من المال في الحديث هو الذي لا يكون ديناً، لأنه لا يجوز بيع الدين من غير من عليه، ولا مجهولاً، لأنه لا يصح بيع المجهول، ولا يستلزم للربا، بأن يكون مالا ربوياً من جنس الثمن ومساوياً للثمن أو أقل منه لحرمة الربا۔ ولا بد من هذا التأويل لئلا عرفت، فسقط ما أورد ابن أبي شيبة على أبي حنيفة بأنه خالف الحديث، حيث شرط في المال أن لا يكون أكثر من الثمن مع إطلاق الحديث، لأن أبا حنيفة لم يقيد الإطلاق برأي نفسه إنما قيده بحكم الشارع، فالمخالف للحديث هو ابن أبي شيبة نفسه، حيث جَوَّزَ بيع الدين من غير من عليه وجَوَّزَ بيع المجهول، وأباح الربا، فتدبر، والله أعلم۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب بچل دار درخت پر بچل لگے ہوں اور اس کی بیج ہو اور بچل کی فروخت کی شرط نہ ہو تو خریدار صرف درخت کا مالک بنے گا بچل کا نہیں، البتہ اگر خریدار نے شرط لگا دی ہو کہ میں درخت بچل سمیت خریدتا ہوں تو بچل بھی بیج میں داخل ہوگا۔

باب ایسے غلام کی خرید و فروخت کے بیان میں جس غلام کا مال ہو

(۳۶۱۰)..... حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا ”جس شخص نے ایسا غلام بیچا جس غلام کا مال بھی ہو تو وہ مال بیچنے والے کا ہوگا۔“ (صرف غلام خریدار کا ہوگا) ہاں اگر خریدار نے مال کے بھی بیج میں داخل ہونے کی شرط لگا دی ہو تو (مال بھی خریدار کا ہوگا) اس حدیث کو ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ نے مصنف کے کتاب الرد علی ابی حنيفة میں روایت کیا ہے۔ (۸/۴۰۵)

میں (مولانا ظفر احمد رحمہ اللہ) کہتا ہوں یہ حدیث صحیح ہے اور اس حدیث میں غلام کے مال سے مراد وہ ہے جو قرض نہ ہو کیونکہ قرض کی بیج اس غلام کے بغیر جس پر ہو جائز نہیں، اور وہ مال مراد ہے جو مجہول نہ ہو کیونکہ مجہول کی بیج بھی جائز نہیں اور اصل سے لاکر اس پر نظر فرمائیں اور ایسا مال بھی نہ ہو جس میں سود لازم ہو۔ مثلاً ثمن یعنی سونے یا چاندی کی جنس سے اور غلام کی قیمت کے برابر یا اس سے کم ہو تو سود حرام ہے، اور یہ تاویل ضروری ہے لہذا ابن ابی شیبہ کا امام صاحب پر مخالفت حدیث کا اعتراض درست نہیں کہ امام صاحب نے مال کے ثمن سے زیادہ

بَابُ بَيْعِ الثَّمَارِ قَبْلَ بُدْوِ الصَّلَاحِ وَوَضْعِ الْجَوَائِحِ

۴۶۱۱..... عن زید بن ثابت قال: "كَانَ النَّاسُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَتَّبِعُونَ الثَّمَارَ جَدُّ النَّاسِ وَحَضَرَ تَقَاضِيهِمْ قَالَ الْمُتَبَاعُ: إِنَّهُ أَصَابَ الثَّمَرُ الدَّمَاءُ، أَصَابَهُ مَرَضٌ، فَشَامَ غَالَتُ يَحْتَجُونَ بِهَا- فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَمَّا كَثُرَتْ عِنْدَهُ الْخُصُومَةُ فِي ذَلِكَ: فَأَمَّا لَا فَلَا تُتَابِعُوا حَتَّى يَبْدُوَ صَلَاحُ الثَّمَرِ، كَالْمَشُورَةِ يُشِيرُ بِهَا لِكَثْرَةِ خُصُومَتِهِمْ" (بخاری ۲۹۲:۱)۔

۴۶۱۲..... وعن أنس بن مالك: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ بَيْعِ الثَّمَارِ حَتَّى تَزْهِيَ، فَقِيلَ: وَمَا تَزْهِي؟ قَالَ: حَتَّى تَحْمَرَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَرَأَيْتَ إِذَا سَمِعَ اللَّهُ الثَّمَرَ بِهِ يَأْخُذُ أَحَدُكُمْ مِنْهُ أَجْنِيهِ؟" (بخاری ۲۹۳:۱)۔

ہونے کی شرط لگادی حالانکہ حدیث مطلق ہے وجہ یہ ہے کہ امام صاحب نے اپنی طرف سے قید نہیں لگائی۔ بلکہ حکم شارع سے قید گالی سے مخالف حدیث خود ابن ابی شیبہ ہیں نہ کہ امام صاحب کہ ابن ابی شیبہ نے ایسی بیع جائز ٹھہرائی جو مجہول کی بیع ہے اور سود مباح کر دیا وغیرہ۔

باب پھلوں کے اندر استعمال کی صلاحیت پیدا ہونے اور آفات سے بچاؤ ہو جانے سے پہلے بیچنے کا حکم

(۳۷۱۱)..... حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے دور میں لوگ پھلوں کی خرید و فروخت کرتے تھے پھر جب خریدار پھل توڑنے لگتے اور مالک قیمت مانگنے کیلئے حاضر ہوتے تو خریدار کہتا کھجور کے پھل میں بوسیدگی آگئی ہے، بیماری لگ گئی ہے۔ حکم ہوا ہے اس طرح آفات کا بہانہ بناتے اور مالکوں سے جھگڑتے، تو جب حضور ﷺ کے پاس بہت مقدمات پہنچے تو رسول اللہ ﷺ فرمایا کہ جب اس طرح کے جھگڑے ختم نہیں ہوتے تو تم بھی اس وقت تک نہ بیچا کرو جب تک پھل کے استعمال کی صلاحیت نہ ظاہر ہو جائے۔
کرے۔ مقدمات بہت ہونے کی وجہ سے آپ ﷺ نے بطور مشورہ یہ فرمایا تھا۔ (بخاری ۲۹۲/۱)

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب درخت پر پھل آچکے ہوں لیکن ان میں استعمال کی قابلیت نہ ہو ان کو بیچنا جائز ہے کیونکہ حدیث میں ذکر ہوا کہ آپ ﷺ نے بطور مشورہ صلاحیت پیدا ہونے سے پہلے بیچنے سے منع فرمایا بطور حکم منع نہیں فرمایا۔

(۳۷۱۲)..... حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے زھو سے پہلے پھلوں کے بیچنے سے منع فرمایا پوچھا گیا زھو کیا ہے فرمایا سرخ ہو جائے (رنگ پکڑ لے) پھر آپ ﷺ نے فرمایا یہ بتاؤ اگر اللہ تعالیٰ پھل کو روک لے (آفت آجائے) تو اپنے بھائی یا مال کس چیز کے عوض میں لوگے؟ (بخاری ۲۹۳/۱)

۶۱۳..... وعن جابرٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "إِنْ بَعْتَ مِنْ أَخِيكَ ثَمَرًا فَأَصَابَتْهُ جَائِحَةٌ فَلَا يَحِلُّ لَكَ أَنْ تَأْخُذَ مِنْهُ شَيْئًا، بِهِ تَأْخُذُ مَا لَأَخِيكَ بِغَيْرِ حَقٍّ" (معانی الآثار ۲: ۲۱۵)۔

۶۱۴..... وعن جابرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَ بِوَضْعِ الْجَوَائِحِ (معانی الآثار ۲: ۲۱۵)۔

بَابُ النَّهْيِ عَنِ الْإِسْتِثْنَاءِ فِي الْبَيْعِ

۶۱۵..... عن جابرٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: "أَنَّهُ نَهَى عَنِ الثُّنْيَا إِلَّا أَنْ تُعْلَمَ"۔ أخرجه الترمذی، وقال: "حسن صحيح"، وقال فی "النیل": أخرجه النسائی وابن حبان فی "صحيحه" (۱۱: ۵)۔

(۳۶۱۳)..... حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر تو اپنے بھائی پر پھل بیچے پھر اس پر آفت آ پڑے تو حلال نہیں ہوگا کہ تو اس سے کچھ پیسہ لے۔ تو اپنے بھائی کا مال ناحق کس چیز کے عوض میں لے گا۔ (شرح معانی الآثار ۲/۲۱۵)

فائدہ:- جیسا کہ پہلی حدیث میں ذکر ہوا آپ ﷺ کا اس سے منع کرنا بطور مشورہ کے تھا اس لئے اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ بیع باطل ہے۔

(۳۶۱۴)..... حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے پھل پر آفت آ جانے پر وضع کرنے کا حکم فرمایا (طحاوی)

فائدہ:- یعنی حکم فرمایا کہ اگر پھل بیچنے کے بعد اس پر آفت آ پڑے تو مناسب ہے کہ خریدار کی اس طرح معاونت اور رعایت کر لی جائے کہ قیمت میں کچھ کمی کر لی جائے۔

باب اس بیان میں کہ بیع میں استثناء کرنا منع ہے

(۳۶۱۵)..... حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے استثناء سے منع فرمایا مگر تب جب استثناء کی جانے والی مقدار معلوم ہو۔

اس حدیث کو امام ترمذی رحمہ اللہ نے روایت کیا ہے اور فرمایا یہ حدیث حسن صحیح ہے اور نیل الاوطار میں ہے کہ اس کو امام نسائی رحمہ اللہ اور ابن حبان رحمہ اللہ نے صحیح میں روایت کیا ہے۔

فائدہ:- اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بیع میں استثناء کی صورت میں مقدار مجہول کا استثناء ہو تو بیع فاسد ہوگی (مثلاً بیچنے والا ہے کہ میں نے یہ درخت تجھ پر بیچ دیا ان میں سے کچھ درخت یا ان کی لکڑیاں میری ہوں گی)۔

بَابُ بَيْعِ الْحَبِّ فِي السُّنْبُلِ

۴۶۱۶..... عن ابن عمر رضی اللہ عنہ "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنْ بَيْعِ النَّخْلِ حَتَّى يَزْهَوْا وَعَنْ بَيْعِ السُّنْبُلِ حَتَّى يَبْيَضَ وَيَأْمَنَ الْعَاثَةُ"، أخرجه الجماعة إلا البخاري (زيلعي ۲: ۱۷۱ و ۱۷۲)۔

بَابُ خِيَارِ الشَّرْطِ وَنَفْيِ خِيَارِ الْغَنَى

۴۶۱۷..... عن أنس: "أَنَّ رَجُلًا اشْتَرَى مِنْ رَجُلٍ بَعِيرًا وَاشْتَرَطَ الْخِيَارَ أَرْبَعَةَ أَيَّامٍ فَأَبْطَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْبَيْعَ، وَقَالَ: الْخِيَارُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ"۔ أخرجه عبد الرزاق في "مصنفه"، قاله ابن حجر في "التلخيص" (ص ۲۴۰)۔ وسكت عنه، فهو حسن أو صحيح، كما ذكرنا في "المقدمة"۔

۴۶۱۸..... وعن ابن عمر: أَنَّ مُنْقِذًا سَفَعَ فِي رَأْسِهِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ مَأْمُومَةً۔ فَخَبَلَتْ لِسَانَهُ فَكَانَ إِذَا بَايَعَ يَخْذَعُ فِي الْبَيْعِ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: بَايِعْ وَقُلْ لَا خِلَافَةَ۔ ثُمَّ أَنْتَ بِالْخِيَارِ ثَلَاثَةَ

باب غلہ کو بیٹے میں موجود ہونے کی حالت میں بیچنا

(۳۶۱۶)..... حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے منع فرمایا کہ کھجور کا پھل زرد، سرخ ہونے سے پہلے نہ بیچو اور بٹے میں موجود گندم سفید ہونے اور آفت سے محفوظ ہونے سے پہلے نہ بیچو، سوائے بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے اس حدیث کو جماعت نے روایت کیا ہے۔ (زیلعی ۲/۱۷۱)

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گندم کو بیٹے میں بیچنا جائز ہے۔

باب خیار شرط ہونے اور خیار غن (دھوکہ ہونے کی صورت کا اختیار) نہ ہونے کا بیان

(۳۶۱۷)..... حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے دوسرے سے اونٹ خرید اور چاردن کا اختیار شرط ٹھہرایا تو رسول اللہ ﷺ نے بیع کو باطل فرمایا اور فرمایا اختیار تین دن ہوتا ہے۔ اس کو امام عبد الرزاق رحمۃ اللہ علیہ نے مصنف میں روایت کیا ہے اور ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے تلخیص میں اس کو ذکر کر کے خاموشی اختیار کی تو یہ حدیث حسن یا صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے ثابت ہوا کہ خیار شرط تین دن تک رکھنا جائز ہے۔

(۳۶۱۸)..... حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت منقذ رضی اللہ عنہ کے سر میں جاہلیت میں دماغی چوٹ لگی تھی جس سے ان کی زبان متاثر ہو گئی تو جب خرید و فروخت کا معاملہ کرتے تو دھوکہ کھا جاتے تو رسول اللہ ﷺ نے اس کو فرمایا خرید و فروخت کیا کرو مگر کہا کرو دھوکہ فریب نہیں کرنا، پھر تجھے تین دن تک اختیار ہوگا۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں میں نے اس کو خرید و فروخت کرتے سنا ہے وہ

قَالَ ابْنُ عُمَرَ: فَسَمِعْتُهُ يُبَايِعُ وَيَقُولُ: لَا خَذَابَةَ لَا خَذَابَةَ، رواه الحميدى فى "مسنده"، فقال: حدثنا سفیان، عن محمد بن إسحاق، عن نافع، عن ابن عمر، فذكره (نیل الأوطار ۴: ۵۳)۔ وقال ابن حجر: فى "الفتح" (۲۸۳: ۴) فى رواية أحمد بن طريق محمد بن إسحاق: حدثنى نافع عن ابن عمر فانتفى شبهة التدليس من ابن إسحاق۔

۴۶۱۹..... عن نافع، عن عبد الله بن عمر قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا تَبَايَعَ الرَّجُلَانِ فَهُمَا بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا، أَوْ يَكُونُ بَيْنَهُمَا عَنْ خِيَارٍ"، وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ أَوْ عُمَرُ يُنَادِي: "الْبَيْعُ صَفَقَةٌ أَوْ خِيَارٌ"۔ رواه البيهقى فى "سننه" وسكت عنه ولم يعله ابن الترمذى بشيء فهو حسن أو صحيح۔

(لا خلاية کے بجائے زبان کے متاثر ہونے کی وجہ سے) کہا کرتے لاختذابة، لاخذابة، دھوکہ نہ کرنا، اس حدیث کو امام حمیدی رحمہ اللہ نے (حدیث نمبر ۲۶۲، ج ۲ ص ۲۹۲) روایت کیا ہے اور سند بیان کرتے ہوئے فرمایا حدثنا سفیان عن محمد بن اسحاق عن نافع عن ابن عمر اور علامہ ابن حجر رحمہ اللہ نے فتح الباری میں سند احمد رحمہ اللہ کے حوالے سے یوں ذکر کیا۔ محمد بن اسحاق حدثنى نافع عن ابن عمر تو سند احمد میں حدثنى قول کے ذریعہ محمد بن اسحاق کی تدلیس کا شبہ ختم ہو گیا۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اسی شخص کی خصوصیت تھی کہ وہی زبان پر بیچار ہونے کی وجہ سے اگر دھوکہ کا شکار ہوتے تو تین دن کا اختیار ہوتا، یہ خیار تین ہر شخص کو حاصل نہ تھا دلیل اس خصوصیت کی یہ ہے کہ آپ ﷺ نے اس کے سوا کسی کو یہ تعلیم نہیں دی تھی یہی وجہ ہے کہ اگر اس صحابی سے دھوکہ ہو جاتا اور یہ جھڑپے تو کوئی صحابی گذرتے تو دوسرے شخص کو کہتے تھے پر افسوس تو اس سے جھگڑتا ہے؟ نبی کریم ﷺ نے اس کیلئے تین دن کا اختیار مقرر کیا ہے (زیلعی بحوالہ تاریخ بخاری ۱۷۲/۲)۔

(۴۶۱۹)..... حضرت عبد اللہ بن عمر رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب دو آدمی خرید و فروخت کرنے لگیں تو جدا ہو جانے تک انہیں اختیار ہوگا یا ان کی خرید و فروخت خیار شرط کے ساتھ ہو تو بھی اختیار ہوگا۔ اور حضرت ابن عمر رحمہ اللہ نے انشاء کیا کرتے تھے کہ بیع یا عقد ہے یا اختیار، اس کو بیہقی رحمہ اللہ نے سنن میں روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا اور ابن الترمذی نے بھی ضعیف نہیں کہا تو یہ روایت حسن یا صحیح ہے (سنن بیہقی ۲۶۹/۵)

فائدہ: اس حدیث سے بھی خیار شرط ثابت ہوا اور یہ بھی ثابت ہوا کہ خیار تین نہیں ہوگا۔

۶۶۲۰..... رروی: عن مطرف بن طریف تارة عن الشعبي عن عمر، وتارة عن عطاء بن أبي رباح، عن عمر رضى الله عنه: "الْبَيْعُ صَفَقَةٌ أَوْ خِيَارٌ"، رواه البيهقي في "سننه" وقال: وكلاهما في الأول ضعيف لانقطاع ذلك اه قلت: لا يضرنا الانقطاع في القرون الفاضلة، لاسيما ومراسيل الشعبي صحاح، كما ذكرناه في المقدمة، وجعله محمد بن الحسن الإمام "في الحجج" له حديث معروف مشهورا عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه، وإذا اشتهر الحديث استغنى عن الإسناد۔

۶۶۲۱..... أخرج: ابن حزم من طريق عبدالرزاق: أنا ابن جريج، أخبرني سليمان بن البرصاء قال: "بَايَعْتُ ابْنَ عُمَرَ، فَقَالَ لِي: إِنْ جَاءْتَنَا نَفَقَتُنَا إِلَى ثَلَاثِ لَيَالٍ فَالْبَيْعُ بَيْنَنَا. وَإِنْ لَمْ تَأْتِنَا نَفَقَتُنَا إِلَى ذَلِكَ فَلَا بَيْعَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ، وَلَكَ سِلْعَتُكَ" (المحلى ۸: ۳۷۳)، ولم يعله بشيء، فهو صحيح أو حسن۔

۶۶۲۲..... رروی البيهقي من طريق أحمد بن عبد الله بن مسيرة: ثنا أبو علقمة الفروى: ثنا نافع عن ابن عمر، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "الْخِيَارُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ"۔ وسكت عنه، وأعله ابن الجوزي بأن أحمد بن عبد الله بن مسيرة قد ضعفه الدار قطني، وقال ابن حبان "لا يحل الاحتجاج به" اه

☆..... (۳۶۲۰) امام شعبی اور عطاء بن ابی رباح رحمہما اللہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ بیع یا عقد ہے یا اختیار۔ اس کو امام بیہقی نے سنن میں (۲۷۴/۵) روایت کیا ہے اور فرمایا ہے کہ منقطع ہونے کی وجہ سے ضعیف ہے، میں (مولانا ظفر احمد) کہتا ہوں کہ القرون میں انقطاع معترض نہیں ہے بالخصوص امام شعبی رحمہ اللہ کی مرسل روایات صحیح ہیں۔ اور امام محمد رحمہ اللہ نے حجج میں اس کو معروف و مشہور روایت قرار دیا ہے اور جب حدیث مشہور ہو سونہ کی بحث کی ضرورت نہیں ہوتی۔

(۳۶۲۱)..... حضرت سلیمان بن برصاء رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بیعت کی تو مجھے فرمایا اگر تیرے پاس ہماری رقم تین راتوں تک پہنچ جائے تو بیع ہوگئی اور اگر نہ پہنچے تو ہمارے درمیان بیع نہیں ہوگی اور تیرا سامان (بیع) تیرا ہی ہوگا (محلی) ابن حزم رحمہ اللہ نے اس حدیث کو ضعیف نہیں کہا تو یہ صحیح ہے۔

فائدہ ۵:- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے فرمان سے معلوم ہوا کہ خیار شرط تین دن تک ہوتا ہے اس سے زیادہ مدت تک نہیں ہوتا۔

(۳۶۲۲)..... حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اختیار تین دن تک ہو سکتا ہے۔ امام بیہقی رحمہ اللہ نے اس روایت کو سنن (۲۷۴/۵) میں ذکر کیا اور سکوت اختیار کیا امام ابن جوزی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس کا راوی احمد بن عبد اللہ بن مسیرہ کو دار قطني نے ضعیف کہا ہے اور ابن حبان نے فرمایا اس سے حجت لینا جائز نہیں۔ میں کہتا ہوں امام دار قطني رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ راوی اپنے حافظہ سے حدیث بیان کرتا تو وہ ہم میں مبتلا ہو جاتا لیکن بالارادہ غلط بیانی نہیں کرتا تھا اور ابن ابی حاتم رحمہ اللہ فرماتے ہیں محدثین نے اس میں کلام کیا ہے

(زیلعی ۲: ۱۷۳)۔

قلت: قال الدار قطنی: "کان یحدث من حفظه فیہم، ولیس ممن یتعمد الکذب"، وقال ابن أبی حاتم: تکلموا فیہ "کما فی" اللسان، وهذا تلین هین، وأما ابن حبان فهو قصاب کما ذکرنا فی "المقدمة": ولما رواه شواهد فالحديث صالح للاحتجاج به۔

۴۶۲۳..... وأخرج: ابن حزم من طریق وکیع: نا زکریا بن أبی زائدة عن الشعبي قال: "اِشْتَرَى عُمَرُ فَرَسًا وَاشْتَرَطَ حَبْسَهُ إِنْ رَضِيَ، وَإِلَّا فَلَا بَيْعَ بَيْنَهُمَا بَعْدَ، فَحَمَلَ عُمَرُ عَلَيْهِ رَجُلًا فَعَطَبَ الْفَرَسَ، فَجَعَلَ بَيْنَهُمَا شُرَيْحًا، فَقَالَ شُرَيْحُ لِعُمَرَ: سَلِّمْ مَا انْتَعْتَ، وَرَدِّ مَا أَخَذْتَ۔ فَقَالَ عُمَرُ: قَضَيْتُ بِمُرِّ الْحَقِّ" (المحلی ۸: ۳۷۳)، وهذا مرسل صحيح۔

۴۶۲۴..... من طریق عبدالرزاق: نا معمر، عن ابن طاؤس، عن أبیه، فی الرَّجُلِ یَشْتَرِی السِّلْعَةَ عَلَى الرِّضَا، قَالَ: الْخِيارُ لِكِلَيْهِمَا حَتَّى يَفْتَرِقَا عَنْ رِضَى۔

۴۶۲۵..... وبه إلى معمر، عن أيوب، عن ابن سيرين: "إِذَا بَعْتَ شَيْئًا عَلَى الرِّضَا فَلَا تَخْلِطْ

اور یہ جملی جرح ہے اور ابن حبان رحمہ اللہ تو تکتہ چینی ہے اور اس روایت کے کئی شواہد ہیں اس لئے حدیث جنت بنائے جانے کے قابل ہے۔
 (۳۶۲۳)..... امام شعبی رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک گھوڑا خریدا اور بائع سے شرط لگا دی کہ پسند آیا تو رکھ لوں گا ورنہ ہمارے درمیان سودا نہ ہوگا۔ اس کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس پر ایک آدمی سوار کیا تو گھوڑا اتھکا ماندہ عاجز ہو گیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور بائع نے قاضی شریح رحمہ اللہ کو فیصل بنایا تو قاضی شریح رحمہ اللہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا اپنا خریدا ہوا صحیح سالم حوالے کرو اور لیا ہوا واپس کرو (اور اس کی واپسی ناممکن ہے لہذا قیمت ادا کرو)۔ (محلی ۸/۳۷۳) یہ روایت مرسل صحیح ہے۔

فائدہ:- معلوم ہوا کہ اگر کوئی اس طرح چیز لے جائے اور اس میں عیب کر دے تو وہ معیوب چیز اسی کی ہو جائے گی اور قیمت دینا لازم ہوگا۔

(۳۶۲۳)..... طاؤس کے بیٹے سے روایت ہے کہ جو شخص کوئی سامان رضا مند ہو کر خرید لے اس کے متعلق حضرت طاؤس رحمہ اللہ نے فرمایا دونوں کو اختیار ہوگا جب تک رضامندی کے ساتھ جدا جدا نہ ہو جائیں۔ (محلی)

(۳۶۲۵)..... حضرت ابوب رحمہ اللہ امام ابن سیرین رحمہ اللہ سے نقل کرتے ہیں فرمایا جب تو کوئی چیز رضامندی سے بیچے تو خریدار کے پیسے دوسری رقم کے ساتھ نہ ملا جب تک یہ نہ دیکھ لے کہ وہ لیتا ہے یا واپس کرتا ہے۔

فائدہ:- دونوں قولوں کا مطلب یہ ہے کہ جب کوئی خریدار ایک چیز بطور خرید لے جائے اور یہ کہہ جائے کہ پسند ہوئی تو میری ہے ورنہ بیچ

الْوَرَقَ بِغَيْرِهَا حَتَّى تَنْظُرَ أَيْتَاخُذُ أَمْ يَرُدُّ۔

۶۶۲۶..... ومن طریق سعید بن منصور: نا هشیم، أنا یونس، عن الحسن، قال: "إِذَا أَخَذَ الرَّجُلُ مِنَ الرَّجُلِ الْبَيْعَ عَلَى أَنَّهُ فِيهِ بِالْخِيَارِ فَهَلَكَ بَيْعُهُ، فَإِنْ كَانَ سَمَّى الثَّمَنَ فَهُوَ لَهُ ضَامِنٌ وَإِنْ لَمْ يُسَمِّهِ فَهُوَ أَمِينٌ وَلَا ضَمَانَ عَلَيْهِ۔"

۶۶۲۷..... ومن طریق عبد الرزاق، عن معمر، عن عمرو بن مسلم، قال: سَأَلْتُ عِكْرَمَةَ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ رَجُلٍ أَخَذَ مِنْ رَجُلٍ ثَوْبًا فَقَالَ: اذْهَبْ بِهِ، فَإِنْ رَضِيْتَهُ أَخَذْتَهُ، فَبَاعَهُ الْآخِذُ قَبْلَ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى صَاحِبِ الثَّوْبِ، فَقَالَ عِكْرَمَةُ: لَا يَجِزُّ لَهُ الرِّبْحُ، أَخْرَجَ الْآخِرُ كُلَّهَا ابْنَ حَزْمٍ فِي الْمَحَلِّ (۸: ۳۷۴-۳۷۵)، واحتج بها وأسانيدها صحاح۔

نہیں ہوگی تو اس کو پسند کا اختیار ہوگا اور جب قبول اور رضا ہو جائے گی تو اختیار نہ رہے گا۔

(۳۶۲۶)..... حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جب ایک آدمی دوسرے سے خیار شرط کی شرط کے ساتھ بیع چیز لے جائے اور پھر ہلاک ہو جائے تو اگر قیمت طے ہوگئی تھی تو خریدار اس چیز کی ضمان دے گا اور اگر قیمت طے نہ ہوئی ہو تو وہ امین ہوگا (اس کے پاس وہ چیز بطور امانت ہوگی) اور کچھ ضمان نہ ہوگا (کیونکہ امانت ہلاک ہونے سے ضمان نہیں ہوتا)

فائدہ:- ایک آدمی نے دوکاندار سے مثلاً کپڑا لیا اور پسند کی شرط لگا کر قیمت نہیں لگا کر گئی دوکاندار سے کہا اگر مجھے پسند آیا تو خرید لوں گا۔ اب دوکاندار کو جواب دینے سے پہلے وہ کپڑا ضائع ہو گیا تو خریدار پر کچھ لازم نہیں اور اگر لیتے وقت کہا اگر پسند آیا تو دس روپے پر خرید لوں گا (قیمت طے ہوگئی) اب ہلاک ہوا تو قیمت کا ضامن ہوگا (فتح القدیر) کیونکہ پہلی صورت میں کپڑا اس کے پاس امانت ہے اور امانت کی چیز خود ضائع ہو جائے تو امین پر کچھ لازم نہیں اور اگر ضائع کر دے تو ضمان لازم ہوتا ہے، اور دوسری صورت میں بطور خریدار لے گیا ہے اب کپڑا اس کے پاس بطور امانت نہیں ہوگا بطور خریدار کے پاس ہوگا اس لئے ضامن ہوگا۔ ان آثار سے معلوم ہوا کہ ایجاب کے بعد قبول سے پہلے تک اختیار ہوتا ہے چاہے خریدار اور بائع جدا جدا بنیں ہو جائیں لیکن ایجاب و قبول ہو جانے کے بعد اختیار نہیں ہوتا۔

(۳۶۲۷)..... حضرت عمرو بن مسلم رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے آزاد کردہ مولیٰ حضرت عکرمہ رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا کہ ایک آدمی نے دوسرے سے کپڑا لیا، اور بائع سے کہا میں اس کو لے جا رہا ہوں اگر پسند آیا تو لے لوں گا، لیکن پھر بائع کے پاس واپس ہونے سے پہلے اس لے جانے والے نے کپڑا بیچ دیا (تو کیا حکم ہے؟) حضرت عکرمہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا اس کیلئے نفع حلال نہیں ہوگا، یہ سب آثار ابن حزم رحمۃ اللہ علیہ نے محلی میں روایت کر کے ان سے حجت لی ہے اور ان کی سندیں صحیح ہیں۔

بَابُ خِيَارِ الرُّؤْيَةِ

۴۶۲۸..... قال الدار قطنی: حدثنا أبو یکر بن أحمد بن محمود بن خرزاد القاضی الأهوازی، نا أحمد بن عبد اللہ بن أحمد بن موسیٰ عبدان، نا داهر بن نوح، نا عمر بن ابراهیم ابن خالد، نا وهب الیشکری، عن محمد بن سیرین، عن أبی هريرة، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ اشْتَرَى شَيْئًا لَمْ يَرَهُ فَهُوَ بِالْخِيَارِ إِذَا رَأَاهُ" قال عمر: وأخبرني فضيل بن عياض، عن هشام، عن ابن سيرين، عن أبی هريرة، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمِثْلِهِ: قال عمر: وأخبرني القاسم بن الحكم، عن أبی حنيفة، عن الهيثم، عن محمد بن سيرين، عن أبی هريرة، عن النبی ﷺ مثله، عمر بن ابراهیم يقال له الكردي يضع الأحاديث، وهذا باطل لا يصح لم يروها غيره، وإنما يروى عن ابن سيرين موقوفًا من قوله انتهى، وقال ابن القطان في كتابه: "والراوى عن الكردي داهر بن نوح وهو لا يعرف، ولعل الجناية منه"، انتهى۔

أَبْوَابُ بَيْعِ الْعَيْبِ

بَابُ حُرْمَةِ الْفَشِّ

باب نہ دیکھی ہوئی چیز خریدنے پر دیکھنے پر اختیار ہوگا

(۳۶۲۸)..... حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص ایسی چیز خرید لے جس کو نہیں دیکھا تو جب دیکھ لے تو اختیار ہوگا (دارقطنی ۵/۳)

امام دارقطنی نے اس کو تین سندوں سے ذکر کیا ہے، اس کے راوی عمر بن ابراہیم کو کردی کہتے ہیں یہ احادیث گھڑتا ہے اور یہ روایت باطل غیر صحیح ہے، اس کے سوا کوئی روایت نہیں کرتا ہاں ابن سیرین سے ان کا قول یوں مروی ہے، ابن القطان اپنی کتاب میں کہتے ہیں کہ کردی سے روایت کرنے والا داهر بن نوح ہے جو مجہول ہے شاید جرم اسی سے ہوا ہے۔

فائدہ:- تمام مسلمانوں کا اس حدیث پر عمل ہے امام طحاویؒ نے اس پر صحابہ رضی اللہ عنہم کا اجماع ذکر کیا ہے۔

﴿ابواب: عیب والی چیز بیچنے کے بارے میں﴾

باب دھوکہ حرام ہے

۶۶۲۹..... عن أبي هريرة: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَرَّ عَلَى صُبْرَةٍ مِنْ طَعَامٍ، فَأَدْخَلَ يَدَهُ فِيهَا، فَتَأَلَّتْ أَصَابِعُهُ بَلَلًا، فَقَالَ: يَا صَاحِبَ الطَّعَامِ! مَا هَذَا؟ قَالَ: أَصَابَتْهُ السَّمَاءُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: أَفَلَا جَعَلْتَهُ فَوْقَ الطَّعَامِ حَتَّى يَرَاهُ النَّاسُ، ثُمَّ قَالَ: مَنْ غَشَّ فَلَيْسَ مِنَّا" قال الترمذی "حسن صحيح" وأخرجه مسلم والحاكم، كما في "التلخيص" (۲: ۲۴۰)۔

بَابُ خِيَارِ الْعَيْبِ

۶۶۳۰..... عن عائشة: أَنَّ رَجُلًا ابْتَنَعَ غُلَامًا فَاسْتَعْلَهُ، ثُمَّ وَجَدَ بِهِ عَيْبًا فَرَدَّهُ بِالْعَيْبِ، فَقَالَ الْبَائِعُ: غَلَّةُ عَبْدِي، فَقَالَ ﷺ: أَلْغَلَّةُ بِالضَّمَانِ۔ رواه "أبو داود، وابن ماجه، وأحمد"، و في "التلخيص الحبير"، رواه الشافعي، وأحمد، وأصحاب السنن، والحاكم من طريق عروة عن عائشة مطولاً ومختصراً، وصححه ابن القطان اهـ۔

(۴۶۲۹)..... حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ گندم کے ایک ڈھیر کے پاس سے گذرے، اس کے اندر ہاتھ ڈالا تو انگلیوں پر تری لگی (اندر سے گندم گیلی تھی) فرمایا اے گندم والے! یہ کیا ہے؟ عرض کیا یا رسول اللہ! بارش لگی ہے، فرمایا پھر اس کو (خشک) گندم کے اوپر کیوں نہیں کر دیا تاکہ لوگ دیکھ لیں؟ پھر فرمایا جس نے دھوکہ کیا وہ ہم میں سے نہیں ہے، امام ترمذی فرماتے ہیں یہ حدیث صحیح ہے (ترمذی ۱/۱۵۷) اور اس کو امام مسلم اور حاکم نے بھی روایت کیا ہے (تفصیل)

فائدہ:- معلوم ہوا کہ چیز کا عیب خریدار کے سامنے ظاہر کرنا چاہیے تاکہ اس سے دھوکہ نہ ہو، دھوکہ حرام ہے۔

باب عیب کے اختیار کا بیان

(۴۶۳۰)..... حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے ایک غلام خرید لیا اور اس سے نفع نکالنا پھر اس میں عیب پایا تو عیب کی وجہ سے بائع کو واپس کر دیا تو بائع نے کہا میرے غلام کے ذریعہ جو نفع کمایا (وہ بھی دے) تو آپ ﷺ نے فرمایا وہ نفع ضمان کے طور پر ہو گیا، ابو داؤد، ابن ماجہ، احمد، تلمیذ میں ہے کہ اس کا امام شافعی رحمہ اللہ، احمد رحمہ اللہ اور اصحاب سنن نے اور امام حاکم رحمہ اللہ نے روایت کیا ہے مختصر و مطول دونوں طرح روایت آئی ہے اور ابن قطان رحمہ اللہ نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

فائدہ:- اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اس عیب کی وجہ سے جو خریدتے وقت معلوم نہ ہوا ہو پھر دیکھ لے بیع واپس کرنے کا اختیار خریدار کو ہوتا ہے دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ خریدار نے بیع چیز سے جو نفع کمایا ہو تو عیب کی وجہ سے بیع واپس کرنے پر وہ نفع بائع کو نہیں دیا جائیگا بلکہ خریدار کا ہی ہوگا۔

بَابُ بَيْعِ الْمَصْرَاةِ

۴۶۳۱..... حدثنا ابن بکیر، حدثنا الليث، عن جعفر بن ربيعة، عن الأعرج، قال أبو هريرة عن النبي ﷺ: "لَا تَصْرُوا الْإِبِلَ، وَالْغَنَمَ، فَمَنْ ابْتَاعَهَا بَعْدَ فَإِنَّهُ بِخَيْرِ النَّظَرَيْنِ بَعْدَ أَنْ يُخْتَلَبَهَا، إِنْ شَاءَ أَمْسَكَ، وَإِنْ شَاءَ رَدَّهَا وَصَاعَ تَمْرٍ". ويزكر عن أبي صالح، ومجاهد، والوليد بن رباح، وموسى بن يسار، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ: "صَاعُ تَمْرٍ". وقال بعضهم عن ابن سيرين: "صَاعًا مِنْ طَعَامٍ، وَهُوَ بِالْخِيَارِ ثَلَاثًا". وقال بعضهم عن ابن سيرين: صَاعًا مِنْ تَمْرٍ وَلَمْ يَذْكُرْ ثَلَاثًا، وَالتَّمْرُ أَكْثَرُ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (۱: ۲۸۸).

باب تھنوں میں دودھ روکے ہوئے جانور کی خرید و فروخت کا حکم

(۴۶۳۱)..... حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اونٹنی اور بکری کے تھنوں میں دودھ جمع نہ کیا کرو لیکن اگر کسی نے ایسا کیا اور کسی نے خرید لیا تو اس کو دودھ دوہنے کے بعد دو میں سے ایک اختیار ہوگا چاہے تو رکھے (جانور واپس نہ کرے) اور چاہے تو واپس کر دے لیکن (دودھ دوہنے کی وجہ سے) ایک صاع کھجور بھی بائع کو (جانور کے ساتھ) دے دے۔ یہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اعرج کی روایت ہے اور ابو صالح و مجاہد اور ولید بن رباح و موسیٰ بن یسار کی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت میں بھی ایک صاع کھجور کا ذکر ہے جبکہ ابن سیرین کی روایت میں ایک صاع گندم کا ذکر ہے اور یہ کہ خریدار کو تین دن کا اختیار ہوگا اور ابن سیرین سے ایک روایت میں ایک صاع کھجور کا ذکر ہے اور تین دن کے اختیار کا ذکر نہیں۔

فائدہ:- اس حدیث کے مطابق اس حد تک تو ائمہ کا اتفاق ہے کہ جس خریدار سے اس طرح دھوکہ کیا گیا ہو کہ جانور کا دودھ کئی دن تک روکا گیا تاکہ خریدار بہت دودھ دینے والا سمجھے اور زیادہ قیمت حاصل ہو اس عیب پر جب خریدار کو اطلاع ہو تو اس کو اختیار ہوگا کہ چاہے تو جانور اپنے پاس رکھ لے (اور اس عیب کی وجہ سے بائع پر کچھ نہ ہوگا) اور چاہے تو بائع کو واپس کر دے (اور قیمت واپس لے لے) اس کے بعد اختلاف ہے کہ واپس کرنے کی صورت میں یہ ایک صاع کھجور دینا لازم و ضروری ہے تاکہ جو دودھ دھوکا ہاں کا عوض ہو جائے یا ضروری نہیں؟ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک ہرگز ضروری نہیں ہے کیونکہ ایک صاع کھجور کو کس کا عوض ٹھہرایا جائے گا؟ اگر دودھ کا عوض ہے تو درست نہیں اس لئے کہ ہو سکتا ہے کہ دودھ ایک صاع کھجور کی قیمت سے زیادہ حاصل کیا ہو یا کم حاصل کیا ہو اور دونوں صورتوں میں یہ ایک صاع اس کا عوض نہیں بن سکتا دوسری بات یہ ہے کہ ابھی اوپر حدیث گزری ہے کہ آدمی نے غلام خرید اور اس سے نفع حاصل کیا پھر عیب معلوم ہوا اور واپس کیا تو حضور ﷺ نے فرمایا وہ نفع خریداری کا ہو گیا بائع نہیں لے سکتا یہاں بھی جب

تِمَّةُ بَابِ بَيْعِ الْمَصْرَاةِ

۶۳۲..... عن عروة ، عن عائشة رضی اللہ عنہا: "أَنَّ رَجُلًا اشْتَرَى غُلَامًا فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَكَانَ عِنْدَهُ مَا شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ رَدَّهٖ مِنْ غَيْبٍ وَجَدَهُ فَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِرَدِّهِ بِالْغَيْبِ، فَكَانَ الْمُقْضَى عَلَيْهِ: قَدْ اسْتَعْلَهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: الْخِرَاجُ بِالضَّمَانِ"۔ رواه "الشافعي" وأحمد وأصحاب السنن، والحاكم۔ مطولا ومختصرا، وصححه ابن القطان، وقال ابن حزم: "لا يصح (التلخيص الحبير ۲: ۲۴۰)، وقال الترمذی (۱: ۱۵۴): حديث حسن صحيح، والعمل على هذا عند أهل العلم" اه، وقال الطحاوی (۲: ۲۰۸): تلقاه العلماء بالقبول وعملوا به" اه، فقول ابن حزم: "لا يصح" رد عليه۔

جانور خرید اور دودھ کا نفع حاصل کیا پھر عیب معلوم ہوا آپس کرنے کی صورت میں یہ نفع خریدار کا ہی ہے بائع کو نہیں ملے گا۔ اب رہی حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث تو احناف اس حدیث کے خلاف نہیں ہیں کیونکہ یہ حدیث تقویٰ و دیانت پر محمول ہے یعنی ایک صاع کھجور لازمی نہیں ہاں بہتر ہے کہ دے دے یا آپ ﷺ نے یہ حکم بطور تشریح نہیں فرمایا، بطور مصالحت فرمایا ہے (تفصیل حدیث) حضرات اعلیٰ السنن عربی میں دیکھیں)

(۳۶۳۲)..... حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ایک غلام خرید لیا تو جب تک اللہ تعالیٰ کی مرضی ہوئی اس کے پاس رہا پھر عیب کی وجہ سے اُس نے واپس کرنا چاہا تو رسول اللہ ﷺ نے فیصلہ فرمایا کہ عیب کی وجہ سے واپس کیا جائے۔ بائع نے عرض کیا کہ اس نے اُس غلام سے نفع اٹھایا ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نفع اسی کا ہے جو ضامن ہو۔ اس روایت کو امام شافعی، احمد اور اصحاب سنن اور حاکم بیہقی نے مختصر و طویل روایت کیا ہے اور ابن القطان نے صحیح قرار دیا۔ ابن حزم کہتے ہیں کہ صحیح نہیں لیکن امام ترمذی فرماتے ہیں حسن صحیح ہے اور اہل علم کے ہاں اس پر عمل ہے، امام طحاوی فرماتے ہیں اس حدیث کو علماء کرام کی تلقی بالقبول حاصل ہے لہذا ابن حزم بیسہ کا قول مردود ہے۔

فائدہ۔ حدیث میں فرمایا نفع اسی کا ہے جس پر ضمان ہے یعنی خریدار جو لے گیا اگر واپسی سے پہلے ہلاک ہوتا تو ضمان اُسی پر ہوتا اور جس پر ضمان ہو نفع اسی کا ہوتا ہے لہذا نفع بائع کا نہیں خریدار کا ہوگا۔ اسی سے ظاہر ہوا کہ دودھ جمع کئے ہوئے جانور کی واپسی پر دودھ کا نفع خریدار کا ہے مالک کو کچھ نہیں دینا پڑے گا جیسا کہ بحث اوپر گذری ہے۔

۶۳۳..... أخرج الطحاوی من طریق ابن لہیعة: ثنا أبو الأسود عن عبد الرحمن بن سعد، وعكرمة عن أبي هريرة، أن النبی ﷺ قال: "مَنْ اشْتَرَى شَاءَ مُصْرَاءَ، أَوْ لَحْجَةً مُصْرَاءَ وَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّهَا مُصْرَاءٌ، فَإِنَّهُ إِنْ شَاءَ رَدَّهَا وَمَعَهَا صَاعًا مِنْ تَمْرٍ، وَإِنْ شَاءَ أُنْسَكَهَا"، رواه الطحاوی (۲۰۸:۲)، وسنده حسن۔

۶۳۴..... عن صدقة بن سعيد، عن جميع بن عمير التيمي، قال: سمعت عبد الله بن عمر يقول: قال رسول الله ﷺ: "مَنْ أَتْبَعَ مُحَنَلَةً فَلَهُوَ بِالْخِيَارِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، فَإِنْ رَدَّهَا رَدَّ مَعَهَا مِثْلٌ أَوْ مِثْلَى لَبَنِيهَا قُمَحًا"۔ رواه "أبو داود" (۲۸۴:۳)۔ وقال ابن حزم: "فيه صدقة بن سعيد وجميع بن عمير، وهما ضعيفان فسقط" (المحلى ۶۹:۶)۔ قلت: أما صدقة، فقال أبو حاتم: شيخ، وذكره ابن حبان في "الثقات"، كما في "التهذيب" (۴۱۵:۴)۔ وفي "التقريب" (ص ۸۸) مقبول، وأما جميع

(۳۶۳۳)..... حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، جس نے ایسی اونٹنی یا بکری خریدی جس کا دودھ نختنوں میں جمع کیا گیا تھا اور اس کو اس کا علم نہ ہوا (پھر علم ہوا) تو چاہے تو واپس کر سکتا ہے اور (واپسی کی صورت میں) اس کے ساتھ ایک صاع کھجور دے دے اور چاہے تو اس کو اپنے پاس روک لے۔ طحاوی نے اس کو روایت کیا اور سند حسن ہے (۲۰۸/۲)

فائدہ:- اس حدیث سے معلوم ہوا کہ واپس کرنے کا اختیار تب ہوگا جب خریدتے وقت عیب معلوم نہ ہوا ہو ورنہ رد کرنے کا اختیار نہ ہوگا۔

(۳۶۳۳)..... حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے نختنوں میں دودھ جمع کی ہوئی اونٹنی خریدی اس کو تین دن کا اختیار ہوگا تو اگر واپس کرے تو اس کے ساتھ استعمال کردہ دودھ کا ایک گنا یا دو گنا گندم بھی دے۔ اس کو ابو داؤد (۱۳۲/۲) نے روایت کیا۔ ابن حزم کہتے ہیں اس میں راوی صدقہ بن سعید اور جمیع بن عمیر ہیں اور دونوں ضعیف ہیں۔ لہذا روایت ساقط ہے (محلی) میں کہتا ہوں صدقہ کے متعلق ابو حاتم رحمہ اللہ فرماتے ہیں شیخ یعنی بزرگ ہے اور ابن حبان نے اس کو ثقات میں ذکر کیا ہے (تہذیب) اور تقریب میں ہے کہ مقبول ہے، اور جمیع کو بھی ابن حبان نے کتاب الثقات میں تابعین میں سے شمار کیا ہے سنن اربعہ میں اس کی احادیث ہیں اور امام ترمذی نے اس کی کئی احادیث کو حسن قرار دیا اور بخاری فرماتے ہیں تابعی اور ثقہ ہے اور ابو حاتم رحمہ اللہ فرماتے ہیں اس کا کام سچائی ہے صالح الحدیث ہے، اور دوسرے محدثین نے اس کو ضعیف کہا ہے تو یہ راوی مختلف فیہ ہوا۔ اور اس کی حدیث حسن ہے امام ابو داؤد کے سکوت اختیار کرنے کا تقاضا بھی یہی ہے۔

فائدہ:- اس حدیث سے معلوم ہوا کہ واپس کرنے کی صورت میں دودھ کا عوض دینا مناسب ہو تو دودھ کے بقدر عوض دینا مناسب ہے۔

فذكره ابن حبان في "الثقات" من التابعين (الجوهر النقي ۱۳:۲) - له عند الأربعة أحاديث، وحسن الترمذی بعضها، وقال العجلي: "تابعی ثقة"، وقال أبو حاتم: "محلہ الصدق صحیح الحديث" وضعفه آخرون، كما في "التهذيب" (۱۱۲:۲)، فالرجل مختلف فيه، وحديثه حسن وهو مقتضى سكوت أبي داود عنه.

بَابُ الْبَيْعِ بِشَرْطِ الْبَرَاءَةِ مِنْ كُلِّ عَيْبٍ

۴۶۳۵..... قال محمد في "الموطأ": أخبرنا مالك، حدثنا يحيى بن سعيد، عن سالم بن عبد الله، (كذا في "موطأ" يحيى بن يحيى، وهو الصحيح كما في "التعليق الممجّد") عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بَاعَ غُلَامًا لَهُ بِثَمَانٍ مِائَةِ دِرْهَمٍ بِالْبَرَاءَةِ، وَقَالَ الَّذِي ابْتَنَعَ الْعَبْدَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ: بِالْعَبْدِ ذَاةً لَمْ تُسَمِّهْ لِي فَاحْتَصَمًا إِلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَانَ، فَقَالَ الرَّجُلُ: بَاعَنِي عَبْدًا وَبِهِ ذَاةٌ فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ: بِعْتُهُ بِالْبَرَاءَةِ، فَقَضَى عُثْمَانُ عَلَى ابْنِ عُمَرَ أَنْ يَخْلِفَ بِاللَّهِ لَقَدْ بَاعَهُ وَمَا بِهِ يَعْلَمُهُ، فَأَبَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ أَنْ يَخْلِفَ، فَارْتَجَعَ الْغُلَامُ، فَصَحَّ عِنْدَهُ الْعَبْدُ، فَبَاعَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بَعْدَ ذَلِكَ بِالْبَيْعِ وَخَمْسِمِائَةِ دِرْهَمٍ -

باب خرید و فروخت کرتے وقت بائع کا ہر عیب سے بری ہونے کی شرط لگانا

(۴۶۳۵)..... حضرت سالم بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے ایک غلام آٹھ سو درہم پر بیچا اور بری ہوئے کہ شرط لگائی۔ جس نے غلام خرید لیا اس نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے (بعد میں) کہا غلام میں ایک بیماری ہے آپ نے اس سے براءت کا نام میرے سامنے نہیں لیا تھا تو یہ دونوں حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہما کے پاس معاملہ لے گئے خریدار نے عرض کیا کہ انہوں نے مجھ پر غلام بیچا اور اس میں بیماری تھی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے عرض کیا میں نے بیچتے وقت عیب سے بری ہوئے کہ شرط لگائی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے فرمایا کہ یہ قسم اٹھاؤ کہ بیچتے وقت تمہیں اس کی بیماری کا علم نہیں تھا، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اس کی قسم سے انکار کر دیا۔ چنانچہ غلام واپس گیا پھر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس وہ غلام صحت مند ہو گیا بعد میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اس کو ۱۵۰ سو درہم پر بیچا۔ (موطأ امام محمد ۳۳)

فائدہ: اس روایت سے معلوم ہوا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا مذہب یہ تھا کہ اگر معاملہ کرتے وقت بائع صحیح چیز کے ہر عیب سے براءت کی شرط لگا دے تو بعد میں عیب ظاہر ہونے پر بائع عیب سے بری ہوگا اور بیع کی واپسی نہ ہوگی یہی احناف کا مسلک ہے۔ البتہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے نزدیک واپسی ہو سکتی ہے۔

۶۶۳۶..... قال محمد: بلغنا عن زيد بن ثابت أنه قال: "مَنْ بَاعَ غُلَامًا بِالْبَرَاءَةِ فَهُوَ بِرِيٍّ مِنْ كُلِّ غَيْبٍ"، وَكَذَلِكَ بَاعَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بِالْبَرَاءَةِ وَرَأَاهَا جَائِزَةً، فَيَقُولُ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ نَأْخُذُ (ص ۳۳۵)، قلت: سند صحيح موصول۔

بَابُ عُهْدَةِ الرَّقِيقِ

۶۶۳۷..... حدثنا مسلم بن إبراهيم، نا أبان، عن قتادة، عن الحسن، عن عقبة بن عامر: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "عُهْدَةُ الرَّقِيقِ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ"۔

۶۶۳۸..... حدثنا: هارون بن عبد الله، حدثني عبد الصمد، نا همام، عن قتادة بإسناده ومعناه، وزاد: "إِنْ وُجِدَ دَاءٌ فِي ثَلَاثِ لَيَالٍ رُدَّ بِغَيْرِ بَيِّنَةٍ، وَإِنْ وُجِدَ دَاءٌ بَعْدَ الثَّلَاثِ كُفِلَتْ الْبَيِّنَةُ أَنَّهُ اشْتَرَاهُ وَبِهِ هَذَا الدَّاءُ"۔ قال أبو داود: "وهذا التفسير من كلام قتادة" (أبو داود مع بذل المجهود ۴: ۲۸۸)۔

۶۶۳۹..... وقال ابن أبي شيبة: حدثنا ابن علي، عن يونس، عن الحسن، قال: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "لَا عُهْدَةَ فَوْقَ أَرْبَعٍ"، (كتاب الرد على أبي حنيفة لابن أبي شيبة)۔

(۴۶۳۶)..... امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں ہم تک حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت پہنچی ہے کہ وہ فرماتے ہیں جو شخص براءت کی شرط کے ساتھ غلام بیچے وہ ہر عیب سے بری ہوگا۔ ایسے ہی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے براءت کی شرط کے ساتھ بیچ کی اور اس کو جائز سمجھا۔ ہم بھی حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہما اور عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے قول کو لیتے ہیں۔ (موطا امام محمد ۳۳۷) اس روایت کی سند صحیح اور موصول ہے۔

باب غلام کی خرید و فروخت کے معاملہ میں اختیار کب تک ہوگا؟

(۴۶۳۷)..... حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ غلام کی بیچ کے معاملہ میں خریدار کو تین دن تک اختیار ہوگا (ابوداؤد ۱۳۹/۲)۔

(۴۶۳۸)..... حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ سے بھی اسی منہوم کے ساتھ حضرت عقبہ کی روایت ہے ہاں یہ زائد لفظ بھی ہیں کہ اگر تین راتوں تک بیماری پالے تو بغیر گواہ قائم کئے واپس کر دے اور اگر تین راتوں کے بعد بیماری دیکھے تو اس پر گواہ ضروری ہوں گے کہ جب خریدار تھا تو اسی وقت سے اس میں بیماری تھی۔ امام ابوداؤد رحمہ اللہ فرماتے ہیں یہ تفسیر قتادہ رضی اللہ عنہ کا کلام ہے۔ (ابوداؤد ۱۳۹/۲)۔

(۴۶۳۹)..... حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ سے مرسل روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا چار دن سے اوپر اختیار نہیں ہوگا (ابن ابی شیبہ ۸/۴۰۶)۔

۴۶۴۰..... وقال أحمد: حدثنا هشيم، أخبرني يونس، عن الحسن، عن عتبة بن ربيعة الجهمي، قال: قال رسول الله ﷺ: لَا عُقْدَةَ بَعْدَ أَرْبَعٍ (مسند أحمد ۴: ۱۴۳)۔

بَابُ رَدِّ الْجَارِيَةِ الْمَعِيَّةِ بَعْدَ الْوُطِيِّ

۴۶۴۱..... قال محمد: أخبرنا أبو حنيفة، عن النيشم، عن ابن سيرين، عن علي بن ابي طالب، في الرَّجُلِ يَشْتَرِي الْجَارِيَةَ فَيَطْأُهَا ثُمَّ يَجِدُ بِهَا غَيْبًا، قَالَ: "لَا يَسْتَطْلِعُ رَدَّهَا، وَلَكِنَّهُ يَرْجِعُ بِتَقْضَانِ الْغَيْبِ"، قَالَ مُحَمَّدٌ: وَبِهَذَا نَأْخُذُ، وَكَذَلِكَ إِنْ لَمْ يَطْأُهَا وَخَدَّتْ بِهَا غَيْبٌ عَنْدَهُ، ثُمَّ وَخَدَّتْ بِهَا غَيْبًا دَلَّسَهُ لَهُ الْبَائِعُ، فَإِنَّهُ لَا يَسْتَطْلِعُ رَدَّهَا، وَلَكِنَّهُ يَرْجِعُ بِحَضَّةِ الْغَيْبِ الْأَوَّلِ مِنَ الشَّمْسِ، إِلَّا إِنْ شَاءَ الْبَائِعُ أَنْ يَأْخُذَهَا بِالْغَيْبِ الَّذِي حَدَثَ عِنْدَ الْمُشْتَرِي، وَلَا يَأْخُذُ بِالْغَيْبِ إِزْشَاءً، وَلَا لِلدَّوْسِ

(۴۶۴۰)..... حضرت عتبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے چار دن سے اوپر اختیار ایسی کانہ ہوگا۔ (مسند احمد ۴/۱۴۳)
فائدہ:- جب خریدار بیچ میں عیب کا دعویٰ کرے تو اگر بائع اقرار کرے کہ واقعی اس میں عیب تھا تو وہ بائع کو واپس کر دی جائے گا۔ چاہے تین دن سے پہلے ہو یا ان کے بعد اور اگر بائع عیب ہونے سے انکاری ہو تو اگر خریدار بیچ کے وقت سے عیب ہونے پر گواہ قائم کرے۔ تو بھی واپس کر دی جائے گی چاہے جتنے دن بھی ہوئے ہوں اور اگر خریدار کے پاس گواہ نہ ہوں تو بائع سے قسم لی جائے گی کہ بیچ کے وقت عیب نہ تھا تو اگر وہ قسم اٹھا لے تو بیچ واپس نہ کی جائے گی چاہے جتنے دن بھی ہوئے ہوں۔ اور اگر بائع قسم سے انکار کرے تو بیچ بائع کو واپس کر دی جائے گی چاہے جتنے دن ہوئے ہوں۔ اور حضور ﷺ کے فرمان کا مطلب یہ ہے کہ خریدار تین دن تک اگر عیب کا دعویٰ کرے تو بائع کو چاہیے کہ بطور احسان واپس لے لے اگرچہ بغیر گواہوں کے واپس لینا اس پر لازم نہیں ہے۔ اور اگر تین دن کے بعد آ کر دعویٰ کرے تو اب بائع گواہ مانگ سکتا ہے۔

باب: عیب والی باندی وطی کر چکنے کے بعد واپس کرنے کا حکم

(۴۶۴۱)..... حضرت علی رضی اللہ عنہ سے امام ابن سیرین رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ جو آدمی باندی خریدے پھر ہمستر بھی ہو پھر اس میں عیب پایا۔ تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا وہ واپس نہیں کر سکتا ہاں عیب کی وجہ سے نقصان لے سکتا ہے، امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں ہم بھی اسی کو لیتے ہیں۔ ایسے ہی اگر ہمستر نہ ہو اور خریدار کے پاس نیا عیب پیدا ہو جائے پھر اس میں پرانا عیب پائے جس کی وجہ سے بائع نے اسے دھوکہ کیا ہو تو بھی واپس تو نہیں کر سکتا لیکن پرانے عیب کی وجہ سے قیمت میں جو کمی ہو وہ لے گا البتہ اگر بائع نے عیب کے باوجود اسی کو واپس لے لے سکتا ہے لیکن نئے عیب کا کوئی تاوان بھی نہیں لے گا اور (پہلی صورت میں) وطی کا عوض بھی نہ لے گا۔ اور اگر اس عیب کے باوجود خریدار

عُقُرًا فَإِنْ شَاءَ ذَلِكَ أَخَذَهَا وَأَعْطَى الثَّمَنَ كُلَّهُ، وَهَذَا كَلَهُ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ (كِتَابُ الْآثَارِ)، وَفِي الْجَوْهَرِ النَّقِيُّ (۱۳:۲): قَدْ جَاءَ عَنْ عَلِيٍّ بِسَنَدٍ جَيِّدٍ رَوَى أَبُو حَنِيفَةَ فِي مَسْنَدِهِ عَنْ الْهَيْثِمِ هُوَ ابْنُ حَبِيبٍ الصِّمْرِغِيُّ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ عَلِيٍّ فَذَكَرَهُ وَقَالَ: وَالْهَيْثِمُ ذَكَرَهُ ابْنُ حَبَانَ فِي الثَّقَاتِ مِنْ أَتْبَاعِ التَّابِعِينَ ۱۵۔

یہ لیتا ہے تو لے سکتا ہے لیکن پوری قیمت دے گا۔ اور ان سب مسائل میں یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے، الجوہر النقی میں ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے یہ روایت عمدہ سند سے آئی ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے اپنی سند میں ہشتم بن حبیب صیرفی سے عن الشعبي حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے اور فرماتے ہیں ہشتم کو ابن حبان نے کتاب الثقات میں تبع تابعین میں ذکر کیا ہے۔

فائدہ:- اس روایت کے تحت محقق قاضی خازم کہتے ہیں کہ اس روایت کی سند میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ ہے۔ جس کے بارے میں محدثین کا اختلاف مشہور ہے، امام صاحب رحمہ اللہ کی وجہ سے روایت کو مخدوش و ضعیف ٹھہرانا بڑی نا انصافی ہے، بلحدیث عالم علامہ مولانا ابوالطیب شمس الحق عظیم آبادی رحمہ اللہ فرماتے ہیں میزان الاعتدال کے مصنف امام ذہبی رحمہ اللہ تذکرۃ الحفاظ میں فرماتے ہیں ابو حنیفۃ الامام الاعظم فقیہ العراق وکان اماماً ورعاً عالماً عاملاً متعبداً کبیر الشان قال ابن المبارک ابو حنیفۃ افقہ الناس وقال الشافعی الناس فی الفقہ عیال علی ابی حنیفۃ وزوی احمد بن محمد بن القاسم عن یحییٰ بن معین لا بأس بہ ولم یکم یکن متھماً ولقد ضربہ یزید بن ہبیرۃ علی القضاء فابی ان یکون قاضیاً وقال ابو داؤد ان اباحنیفۃ کان اماماً انتھی مختصراً، امام ابو حنیفہ امام اعظم ہیں فقیہ عراق ہیں امام پرہیزگار عالم، عامل، عبادت گزار، بڑی شان والے تھے، حضرت عبداللہ بن مبارک فرماتے ہیں امام صاحب سب لوگوں سے بڑے فقیہ تھے۔ امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں لوگ فقہ میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے خوشہ چیں ہیں، حضرت یحییٰ بن معین رحمہ اللہ فرماتے ہیں امام صاحب لا بأس بہ ہیں متہم نہیں ہیں۔ یزید بن ہبیرہ نے آپ کو عہدہ قضاء قبول کرنے پر مارا پھر آپ نے قاضی بننے سے انکار کر دیا امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ ابو حنیفہ امام تھے رحمہ اللہ وقال الامام الحافظ ابن عبدالبر الذہین رووا عن ابی حنیفۃ ووثقوه واثنوا علیہ اکثر من الذین تکلّموا وقد قال الامام علی بن المدینی ابو حنیفۃ زوی عنہ الثوری وابن المبارک وهو ثقة لا بأس بہ وکان شعبۃ حسن الرأی فیہ وقال یحییٰ بن معین اصحابنا یقرطون فی ابی حنیفۃ واصحابہ فقیل لہ اکان یکذب؟ قال لا، امام ابن عبدالبر رحمہ اللہ فرماتے ہیں امام صاحب سے روایت لینے والے اور ثقہ قرار دینے والے اور تعریف کرنے والے کلام کرنے والوں سے زیادہ ہیں، امام علی بن مدینی فرماتے ہیں امام صاحب سے ثوری اور عبداللہ بن مبارک نے روایت لی ہے اور امام صاحب ثقہ و لا بأس بہ ہیں، شعبہ امام صاحب کے بارے میں اچھی رائے رکھتے تھے، یحییٰ بن معین فرماتے ہیں ہمارے ساتھی (بعض محدثین) امام صاحب اور احناف راویوں کے بارے میں زیادتی کر جاتے ہیں۔ پوچھا گیا کہ امام

بَابُ أَنَّ التَّرْوِیجَ فِي الْجَارِيَةِ غَيْبٌ تُرَدُّ بِهِ

۴۶۴۲..... أخبرنا مالك، عن الزهري، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن: "أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ اشْتَرَى مِنْ عَاصِمِ بْنِ غَدِيٍّ جَارِيَةً، فَوَجَدَهَا ذَاتَ زَوْجٍ فَرَدَّهَا" - قَالَ مُحَمَّدٌ: "وَبِهَذَا نَأْخُذُ بِأَنَّ يَكُونُ بَيْعُهَا طَلَاقًا، فَإِذَا كَانَتْ ذَاتَ زَوْجٍ فَهَذَا غَيْبٌ تُرَدُّ بِهِ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَالْعَامَةِ مِنْ فُقَهَائِنَا" (موطأ للإمام محمد)۔

صاحب رحمۃ اللہ بوجہ بولتے تھے؟ فرمایا نہیں (اور ہرگز نہیں) اور امام حافظ جمال الدین حزی تہذیب الکمال میں فرماتے ہیں۔ ابو وہب محمد بن مزاحم بقول سمعت عبد اللہ بن المبارک يقول رأيت اعيد الناس ورأيت اورع الناس ورأيت اغل الناس ورأيت افقه الناس فاما اعيد الناس فعبد العزيز بن ابي رواد واما اورع الناس فالفضيل بن عياض واما اغل الناس فسفیان الثوري واما افقه الناس فابو حنيفة ثم قال مارأيت في الفقه مثله. حضرت عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے سب سے زیادہ عبادت گزار اور سب زیادہ پرہیزگار سب سے زیادہ علم والا اور سب سے زیادہ فقیر دیکھا ہے۔ سب سے زیادہ عبادت گزار حضرت عبدالعزیز بن ابی رواد اور سب سے زیادہ پرہیزگار فضیل بن عیاض اور سب سے زیادہ علم والا سفیان ثوری اور سب سے زیادہ فقیر امام ابو حنیفہ ہے رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ صفی الدین رحمۃ اللہ علیہ خلاصہ میں فرماتے ہیں و فقہ یحییٰ بن معین وقال عبد اللہ بن المبارک مارأيت في الفقه مثل ابي حنيفة مارأيت اورع منه وقال مكى ابو حنيفة اعلم اهل زمانه. امام صاحب رحمۃ اللہ کو یحییٰ بن معین نے فقہ کی حضرت عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ نے فرمایا میں نے نہ فقہ میں امام صاحب رحمۃ اللہ کا مثل دیکھا ہے نہ ان سے زیادہ پرہیزگار دیکھا، اور یحییٰ رحمۃ اللہ فرماتے ہیں امام صاحب اپنے زمانہ کے سب لوگوں سے زیادہ علم والے تھے (العلیق المغنی علی سنن الدار قطنی ۱/۳۳۵، ۳۳۶)

باب باندی کا منکوحہ ہونا ایسا عیب ہے جس کی وجہ سے خریدار واپس کر سکتا ہے

(۴۶۴۳)..... حضرت ابوسلمہ بن عبدالرحمن رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف رحمۃ اللہ علیہ نے عاصم بن عدی سے ایک باندی خریدی بعد میں اس کا خاندنہ والی ہونا معلوم ہوا تو واپس کر دی، امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ہم ایسی روایت کو لیتے ہیں کہ منکوحہ باندی کی بیع طلاق نہیں ہوگی، اور منکوحہ ظاہر ہو جائے تو اس عیب کی وجہ سے واپس کی جاسکتی ہے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے جمہور فقہاء کا یہی قول ہے۔ (موطأ ص ۳۳۳، ۳۳۴)

فائدہ:- حدیث سے دونوں باتیں واضح ہیں کہ خریدار اس کو منکوحہ پائے تو واپس کر سکتا ہے اور یہ کہ منکوحہ باندی کو بیچنے سے بیع طلاق نہیں ہوگی نکاح رہے گا۔

أَبْوَابُ الْبُيُوعِ الْفَاسِدَةِ

بَابُ حُرْمَةِ بَيْعِ الْخَمْرِ وَالْمَيْتَةِ وَالْخِنْزِيرِ وَالْأَصْنَامِ

۴۶۴۳..... عن جابرٍ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ بَيْعَ الْخَمْرِ، وَالْمَيْتَةِ، وَالْخِنْزِيرِ، وَالْأَصْنَامِ، فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَرَأَيْتَ شُحُومَ الْمَيْتَةِ، فَإِنَّهُ يُطْلَى بِهَا السُّفْنُ، وَيُدْخَنُ بِهَا الْجُلُودُ- وَيَسْتَصْبَحُ بِهَا النَّاسُ، فَقَالَ: لَا، هُوَ حَرَامٌ، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عِنْدَ ذَلِكَ: قَاتَلَ اللَّهُ الْيَهُودَ، إِنَّ اللَّهَ لَمَّا حَرَّمَ عَلَيْهِمْ شُحُومَهَا جَمَلُوهُ، ثُمَّ بَاعُوه، فَأَكَلُوا ثَمَنَهُ"، رواه الجماعة-

۴۶۴۴..... وعن ابن عباس: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَعَنَ الْيَهُودَ، حُرِّمَتْ عَلَيْهِمْ الشُّحُومُ فَبَاعُوهَا، وَأَكَلُوا ثَمَنَهَا، وَأَنَّ اللَّهَ إِذَا حَرَّمَ عَلَى قَوْمٍ أَكَلَ شَيْءٌ حَرَّمَ عَلَيْهِمْ ثَمَنَهُ"، رواه أحمد وأبو داود (نيل ۵: ۱)-

﴿ابواب: فاسد خرید و فروخت کے مسائل﴾

باب خنزیر، شراب، مردار اور بتوں کی خرید و فروخت حرام ہے

(۴۶۴۳)..... حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ فرمان سنا کہ اللہ تعالیٰ نے شراب اور مردار اور خنزیر اور بتوں کی خرید و فروخت حرام کی ہے۔ آپ ﷺ سے عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ! ﷺ مردار کی چربی کا کیا حکم ہے کہ اس کو شتیوں پر ملا جاتا ہے اور چمروں پر بطور تیل ملی جاتی ہے اور لوگ اس سے چراغ جلاتے ہیں؟ فرمایا نہیں یہ بھی حرام ہے پھر آپ ﷺ نے فرمایا یہود پر اللہ کی ماری ہو کہ جب اللہ تعالیٰ نے ان پر چربی حرام کی انہوں نے اس کو گھلا کر بیچا اور اس کی قیمت کھالی۔

فائدہ:- خنزیر، شراب اور مردار کی بیع باطل ہے البتہ خنزیر کے بال (جب اور کوئی ذریعہ نہ ہو اور اب تو ایسی سہولیات ہو گئی ہیں) موزہ سینے کیلئے استعمال کرنا جائز ہے۔ اور مردار کی کھال بیچی جاسکتی ہے اور اس سے دباغت کے بعد کام میں لایا جاسکتا ہے ایسے ہی مردار کی ہڈیاں، اون، سینگ، پٹھے کام میں لائے جاسکتے ہیں، اور بتوں کی بیع میں ایک قول یہ ہے کہ بہر صورت ان کی بیع تب تک جائز نہیں جب تک اپنی شکل پر ہیں، ایک قول یہ ہے کہ اگر توڑنے کیلئے ہوں اور لکڑی کام میں لانے کیلئے بیچ جائیں تو بیع جائز ہے، لیکن اگر ان کی عبادت ہو اور عبادت کیلئے بیچ جائیں تو گناہ ہوگا۔

(۴۶۴۳)..... حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے یہود پر لعنت فرمائی کہ ان پر چربی حرام ہوئی تھی پھر بھی انہوں نے اس کو بیچا اور قیمت کھائی اور اللہ تعالیٰ جب کسی قوم پر کسی چیز کا کھانا حرام فرماتے ہیں اس کی قیمت بھی ان پر حرام فرماتے ہیں، (مسند

بَابُ بَيْعِ جُثَّةِ الْمُشْرِكِ

۴۶۴۵..... عن ابن عباس: "أَنَّ الْمُشْرِكِينَ أَزَادُوا أَنْ يَشْتَرُوا جَسَدَ رَجُلٍ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ أَنْ يَبِيعَهُمْ" - أخرجه "الترمذی" وقال: غریب۔ وقال: رواه الحجاج بن أرطاة أبی عن الحكم (ترمذی ۲۰۵:۱)۔

بَابُ النَّهْيِ عَنْ بَيْعِ الْحُرِّ

۴۶۴۶..... عن أبي هريرة عن النبي ﷺ، قال: "قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ثَلَاثَةٌ أَنَا خَصْمُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: رَجُلٌ أَعْطَى بَنِي ثَمٍّ غَدْرًا، وَرَجُلٌ بَاعَ حُرًّا فَأَكَلَ ثَمَنَهُ، وَرَجُلٌ اسْتَأْجَرَ أَجِيرًا فَاسْتَوْفَى مَنَّهُ" - يَعْطِيهِ أَجْرَهُ" رواه البخاری۔

فائدہ:- یہ جو فرمایا کہ جس چیز کا کھانا حرام فرماتے ہیں اس کی قیمت بھی حرام فرماتے ہیں اس کا مطلب صرف یہ ہے کہ چربی ان پر حرام فرمائی تو چربی کی قیمت بھی حرام فرمائی ورنہ یہ قاعدہ کلیہ نہیں کہ جو چیز حرام ہو اس کی قیمت کھانا حرام ہو جیسے مردار حرام ہے لیکن اس کی کھانا وغیرہ کا استعمال اور بیچنا جائز ہے ایسے ہی اجماع ہے کہ چیتا اور شکار کیلئے تعلیم دیئے ہوئے درندے اور گھریلو گدھے باوجودیکہ حرام ہیں مگر ان کی خرید و فروخت جائز ہے۔

باب مشرک کی نعل کی بیچنے کا حکم

(۳۶۳۵)..... حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ مشرکین نے چابا کہ ایک مشرک کا جسم (مسلمانوں سے) خرید لیں۔ تو کریم ﷺ نے اُس کو ان پر بیچنے سے انکار فرمایا (اور یونہی حوالے کیا) اس کو امام ترمذی نے روایت کر کے فرمایا کہ غریب ہے اور فرمایا کہ حجاج بن ارطاة نے بھی اس کو حکم سے روایت کیا ہے۔ (ترمذی ۲۰۵/۱)

فائدہ:- اس حدیث سے معلوم ہوا کہ (۱) کافر کی نعل بیچنا مردار ہونے کی وجہ سے ممنوع ہے (۲) حربیوں کے ساتھ بھی حرام اور باطل قسم کی خرید و فروخت کرنا (دارالاسلام میں) جائز نہیں ہے۔

باب آزاد آدمی کو بیچنا ممنوع ہے

(۳۶۳۶)..... حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں تین آدمیوں کے خلاف میں خود روز قیامت مدعی ہوں گا۔ ایک وہ آدمی جس نے میرا نام لیکر کسی کو اماں دی ہو پھر عہد توڑ دیا ہو۔ دوسرا وہ آدمی جس نے آزاد کو بیچ کر قیمت کھائی۔ تیسرے وہ شخص جس نے کسی سے مزدوری کرائی اور اس مزدور نے پورا کام کیا لیکن اس شخص نے اس کو

بَابُ النَّهْيِ عَنِ بَيْعِ الْغَرَرِ

۴۶۴۷..... عن أبي هريرة: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنْ بَيْعِ الْحَصَاةِ وَعَنْ بَيْعِ الْغَرَرِ"، رواه الجماعة

إلا البخاری۔

۴۶۴۸..... وعن ابن مسعود أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "لَا تَشْتَرُوا السَّمَكَ فِي الْمَاءِ فَإِنَّهُ غَرَرٌ"، رواه أحمد۔

مزدوری ندوی۔ (بخاری/۲۹۷)

فائدہ:- اس حدیث سے واضح معلوم ہوا کہ آزاد آدمی کو بیچنا حرام ہے کئی علاقوں میں آدمیوں کو اغواء کر کے اس کی جان کی قیمت مانگ کر آزاد کیا جاتا ہے یہ رقم تخت تر حرام ہے۔ اور یہ جو فرمایا کہ میرے نام پر امان دی اور پھر عہد توڑا مطلب یہ ہے کہ چاہے کافر ہو یا مسلمان اس کو کہا کہ آپ مجھ سے بے فکر رہیں اللہ کی قسم میں آپ کو کچھ نہ کہوں گا یا جہاد میں کافر کو امان دینے کا کہا اور کافر امان لے کر مسلمان کے پاس آ گیا مسلمان نے اس کو مار دیا، ایسے ہی بعض لوگوں میں باہمی دشمنی ہوتی ہے تو فریقین میں سے ایک دوسرے کے پاس آ کر کہتا ہے کہ صلح کر لیں اس پر دوسرا فریق رضا ظاہر کرتا ہے بالآخر بظاہر صلح ہو جاتی ہے لیکن ایک فریق اپنی دشمنی چھپائے رکھتا ہے دوسرے فریق کو مطمئن دیکھ کر موقع پا کر قتل کر دیتا ہے یہ سب صورتیں حرام ہیں۔

باب دھوکے والے خرید و فروخت کے معاملات ممنوع ہیں

(۳۶۴۷)..... حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے کنکریاں مارنے کی بیع اور دھوکے کی بیع سے منع فرمایا ہے۔ اس کو بخاری کے سوا امتاعت محدثین نے روایت کیا ہے۔ (مسلم/۲، ترمذی/۱، ابوداؤد/۲، ابن ماجہ/۱۵۸)۔

فائدہ:- کنکریاں مارنے کی خرید و فروخت زمانہ جاہلیت میں ہوتی تھی طریقہ یہ تھا کہ خرید و فروخت کرنے والے دو شخص چیز کی قیمت لگاتے ان میں اتار چڑھاؤ ہوتا خریدنے اور فروخت کرنے والوں میں سے جو ایک فریق دوسرے کی طرف کسی قیمت پر کنکری پھینکتا بیع پکی ہو جاتی اور اُس قیمت سے اوپر بائع نہ کر سکتا اور خریدار اُس سے کم نہ کر سکتا تھا، اور دھوکے کی بیع کی بہت سی صورتیں ہیں جن میں سے کئی صورتیں درج ذیل احادیث کے ضمن میں آ رہی ہیں۔

(۳۶۴۸)..... حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا پانی میں موجود مچھلیاں (جو پکڑی ہوئی نہیں ہیں اور

باہر نہیں نکالی گئیں) نہ خریدو کیونکہ یہ دھوکے کا معاملہ ہے (مسند احمد)

۴۶۴۹..... وعن ابن عمر قال: "نهى رسول الله ﷺ عن بيع حبل الحبلية"، رواه أحمد ومسلم والترمذی۔

۴۶۵۰..... وعن شهر بن حوشب، عن أبي سعيد، قال: "نهى رسول الله ﷺ عن شراء

فئى يُطون الأنعام حتى تضع، وعن نبيع مافى خرؤعيا إلا بكييل، وعن شراء العبد وهو أبق، وعن شراء المغانم حتى تقسم، وعن شراء الصدقات حتى تقبض، وعن ضرب القانص"۔ رواه أحمد وابن ماجه، وللمتذی منه: شراء المغانم، وقال: غريب۔

۴۶۵۱..... وعن ابن عباس قال: "نهى النبي ﷺ عن بيع المغانم حتى تقسم"، رواه

"النسائي" وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ مثله، رواه أحمد وأبو داود۔

(۳۶۴۹)..... حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حاملہ کے حمل کو بیچنے سے منع فرمایا ہے۔ اس کو امام احمد اور مسلم

(۲/۲) اور ترمذی (۱/۱۲۷) (ابن ماجہ ص ۱۵۸، بخاری ۱/۲۸۷) نے روایت کیا ہے۔

فائدہ:- حدیث شریف کا ایک مطلب تو وہی بیان کیا گیا ہے جو ذکر ہوا دوسرا مطلب یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ خرید و فروخت کے وقت حاملہ کے وضع حمل کو قیمت ادا کرنے کی مدت ٹھہرایا جائے یہ بھی ناجائز ہے کیونکہ وہ مدت نامعلوم ہے۔

(۳۶۵۰)..... حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جانوروں کے پیٹ میں موجود حمل کو جب تک پیدا نہ ہوا دھنوں

میں موجود دودھ کو نکالنے کے بعد وزن کے بغیر اور بھاگے ہوئے غلام کو خریدنے سے اور غنیمت کے مالوں کو تقسیم سے پہلے اور صدقات کی چیزیں وصول ہونے سے پہلے خریدنے سے اور ایک بار چھپلیوں کیلئے جال مارنے کی خرید و فروخت سے آپ ﷺ نے منع فرمایا۔ (احمد، ابن ماجہ، ترمذی، ۱۵۸)

فائدہ:- اس حدیث میں بھی خرید و فروخت کے معاملات میں سے کئی دھوکے کی صورتوں سے منع فرمایا گیا۔ (۱) حمل جانور کے پیٹ

میں ہوا اور اسی حالت میں خرید و فروخت ہو جائز نہیں جب تک پیٹ سے باہر نہ آجائے۔ (۲) دھنوں میں موجود دودھ کی بیج جب تک دودھ

وزن نہ کر لیا جائے۔ (۳) بھاگے ہوئے غلام کی بیج جائز نہیں ہاں جس کے پاس چلا گیا ہو اس کے ہاتھ بیچنا جائز ہے۔ (۴) مجاہد کہتے ہیں

کہ مجھے مال غنیمت میں سے اتنا حصہ ملے گا وہ اس کی بیج تقسیم سے پہلے کر دے یا کوئی آدمی مشترک مال غنیمت میں سے کوئی چیز بیچے

نہیں۔ (۵) مستحق صدقات آدمی کو مالداروں سے صدقات ملنے کی امید یا یقین ہو اور وصولی سے پہلے صدقات کی چیزوں میں خرید و

فروخت کرے۔ (۶) چھپلیاں پکڑنے کیلئے آدمی دریا میں جال بھینکتا ہے اور کہتا ہے کہ ایک بار پھینکنے پر ۵۰۰ روپے لوں گا چاہے جتنی چھپلیاں

جال میں پھنسیں (یا بالکل نہ پھنسیں) کو وہ تمہاری ہوں گی یہ سب صورتیں ناجائز ہیں۔

(۳۶۵۱)..... حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اموال غنیمت میں تقسیم ہونے سے پہلے خرید و فروخت کرنے سے منع

۴۶۵۲..... وعن ابن عباس قال: "نَهَى النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يُبَاعَ ثَمَرٌ حَتَّى يُطْعَمَ أَوْ صُوفَ عَلَى ظَهْرِ أَوْ لَبَنٍ فِي خَضِرٍ أَوْ سَمَنٍ فِي لَبَنٍ"، رواه الدارقطني۔

۴۶۵۳..... وعن أبي سعيد، قال: "نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْمُلَامَسَةِ، وَالْمُنَابَذَةِ فِي النَّبْعِ"، يستفق عليه۔

۴۶۵۴..... وعن أنس قال: "نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الْمُحَاقَلَةِ، وَالْمُخَاضَرَةِ، وَالْمُنَابَذَةِ، وَالْمُلَامَسَةِ، وَالْمُزَابَنَةِ" رواه البخاری أخرج هذه الروایات فی المنتقى (تیل ۷:۵ و ۹-۱۰)۔

فرمایا۔ اس کو سنائی نے روایت کیا ہے اور ایسی ہی روایت حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی ہے جو امام احمد والبوداؤد نے روایت کی ہے۔

☆..... (۳۶۵۲) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ پھل کے کھانے کے قابل ہونے سے پہلے بیچنے سے اور جانور کی پیٹھ پر موجود اون اور تھنوں میں موجود دودھ اور دودھ میں موجود گھی بیچنے سے نبی کریم ﷺ نے منع فرمایا (دارقطنی ۱۷/۳)۔

☆..... (۳۶۵۳) حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بیچ ملامسہ اور بیچ منابذہ سے منع فرمایا (بخاری ۱/۲۸۸، مسلم ۲/۲)۔

فائدہ: بیچ کی یہ دو قسمیں زمانہ جاہلیت میں مروج تھیں، بیچ منابذہ یہ ہے کہ خرید و فروخت کے وقت قیمت طے ہو رہی ہو اسی دوران بائع خریدار کی طرف (اپنی طرف سے مقررہ قیمت کے عوض چاہے خریدار راضی نہ ہو) سامان پھینک دے یا مشتری (کسی قیمت پر) بائع کی طرف قیمت پھینک دے تو اس یہ بھیجنا بیچ کو پکا کر دینا تھا چاہے دوسرا فریق راضی نہ بھی ہوتا، اور بیچ ملامسہ میں سامان یا قیمت پھینکنے کے بجائے ہاتھ لگانا یا ایک کا دوسرے کے کپڑے کو پکڑ لینا بیچ کو پکا کرتا ہے یہ دونوں صورتیں جائز نہیں کیونکہ ان میں ایک طرف سے ایجاب ہے دوسری طرف سے قبول نہیں یا ایجاب و قبول دونوں نہیں ہیں اور ایجاب و قبول کے بغیر بیچ نہیں ہوتی۔

☆..... (۳۶۵۴) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بیچ کی صورتوں محاقلہ، مخاضرہ، منابذہ، ملامسہ، مزابنہ سے نبی کریم ﷺ نے منع فرمایا (بخاری ۱/۲۹۳)۔

فائدہ: بیچ محاقلہ یہ ہے کہ کھڑی ہوئی کھیتی کو اسی کی جنس کے ٹکے ہوئے غلہ کے بدلے میں ماپ کر بیچنا یا بیچ جائز نہیں کیونکہ ہو سکتا ہے کہ کھیتی کے اندر غلہ کم ہو اور ٹکے کا ہوا غلہ زیادہ ہو یا ٹکے کا ہوا کم اور کھیتی کے اندر زیادہ ہو۔ اور بیچ مخاضرہ یہ ہے کہ درخت پر موجود پھل قابل انتفاع ہونے سے پہلے بیچنا۔ اس میں اگر خریدار شرط لگا دے کہ یہ پھل درخت پر ہی رہیں گے جب تک میں نہ کاٹوں تو یہ ناجائز ہے اور اگر خرید و فروخت کے وقت پھل فوراً کاٹ لینا طے ہو تو بیچ جائز ہے اور اگر کچھ طے نہ ہو تو خریدار پر لازم ہوگا کہ فوراً کاٹ لے ورنہ بیچ فاسد ہوگی۔ اور بیچ مزابنہ یہ ہے کہ درختوں پر لگے ہوئے پھلوں کو اسی جنس کے اترے ہوئے پھلوں کے بدلے میں بیچنا یہ بھی ناجائز ہے کیونکہ اس میں بھی سود کا احتمال ہے۔

۴۶۵۵..... وعن ابن عمر عن النبی ﷺ: "أَنَّهُ نَهَى عَنِ الْمَضَامِينِ، وَالْمَلَأَقِيحِ، وَحَبْلِ الْحَبَةِ
 قَالَ: وَالْمَضَامِينُ مَا فِي أَصْلَابِ الْإِبِلِ وَالْمَلَأَقِيحُ مَا فِي بُطُونِهَا، وَحَبْلُ الْحَبَةِ وَلَدٌ هَذِهِ النَّقْأَةُ -
 أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ (نصب الراية ۲: ۱۷۳)، وَقَالَ فِي "الدَّرَايَةِ": إسناده صحيح-

۴۶۵۶..... وَقَالَ أَبُو يُونُسَ فِي "كِتَابِ الْخِرَاجِ": حَدَّثَنَا الْعَلَاءُ بْنُ الْمُسَيْبِ بْنِ رَافِعٍ، عَنِ الْحَرِثِ
 الْعُكْلِيِّ، عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، قَالَ: "لَا تَبِيعُوا السَّمَكَ فِي الْمَاءِ فَإِنَّهُ غَرُورٌ" (فتح القدير ۶: ۴۹)-
 ۴۶۵۷..... وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ: "السَّلَفُ فِي حَبْلِ الْحَبَةِ رِيًّا" (مسند أحمد ۱: ۲۴۰)-

بَابُ بَيْعِ الْعَرَايَا

۴۶۵۸..... عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ الْمَزَانَةِ
 وَالْمُخَاقَلَةِ، وَالْمَزَانَةُ اشْتِرَاءُ الثَّمَرِ بِالثَّمَرِ عَلَى رُؤُوسِ النَّخْلِ"-

(۴۶۵۵)..... حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے مضامین، ملاقیح اور حمل کے پھل کو بیچنے سے منع فرمایا، فرماتے ہیں
 مضامین سے مراد جانوروں کے وہ بچے جن کا نطفہ اور مادہ ابھی نرا دونوں کی پشت میں ہے اور ملاقیح سے مراد وہ نطفہ جو مادہ جانوروں کے
 پیٹ میں ہے اور حمل کے پھل سے مراد موجودہ اونٹنی کے پیٹ کے بچہ کا بچہ (اس کو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور ابن حجر درایہ میں فرماتے
 ہیں اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ:- حدیث کی مراد ترجمہ سے واضح ہے۔

(۴۶۵۶)..... حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا فرمان ہے کہ پانی میں موجود مچھلیوں کی خرید و فروخت مکروہ ہے (فتح القدير)

(۴۶۵۷)..... حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا فرمان ہے کہ حمل کے پھل کی مدت رکھ کر ادھار سود ہے (مسند احمد)

بَابُ بَيْعِ عَرَايَا، يَعْنِي دُرُخْتٍ بِرُكْحَرٍ مَيُوْءٍ كَوَاتَرٍ هُوَ أَيْ جَنْسٍ كَمَيُوْءٍ كَعُوضٍ فَرُوخْتٍ كَرَا

(۴۶۵۸)..... حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بیع مزانہ اور مخاقلہ سے منع فرمایا اور مزانہ کھجوروں

کھڑے پھل کو خریدنے کا نام ہے (بخاری ۱/ ۲۹۱)

فائدہ:- بیع مزانہ اور مخاقلہ کی تعریف اوپر ذکر ہوئی ہے، احناف کے نزدیک عرایقا بیع مزانہ کے تحت داخل ہی نہیں عرایقا کی صورت
 یہ ہوتی تھی کہ باغ والے مالکان محض غریبوں کو اپنے باغ کی کھجوروں میں سے کوئی درخت پھل آنے پر ہمدردی کے طور پر دے
 دیتے تھے جب پھل پکنے لگتے تو یہ غرباء اپنے بیوی بچوں سمیت عطیہ کئے ہوئے درختوں پر گھومنے پھرنے اور چنے شروع ہوتے

۴۶۵۹..... وعن جابر رضى الله عنه أنه قال: "نهى النبي ﷺ عن بيع التمر حتى يطيب، ولا يُباع شيء إلا بالدينار والدرهم إلا العرايا".

۴۶۶۰..... وعن أبي هريرة "أن النبي ﷺ رخص في بيع العرايا في خمسة أوسق أو ذون خمسة أوسق".

۴۶۶۱..... وعن ابن عمر أن النبي ﷺ قال: "لا تبيعوا التمر حتى يندو صلاحه، ولا تبيعوا التمر بالتمر".

۴۶۶۲..... قال سالم وأخبرني عبدالله، عن زيد بن ثابت: "أن رسول الله ﷺ رخص بعت ذلک فی بیع العرايا بالربط أو بالتمر، ولم يُرخص فی غیره" (بخاری ۱: ۹۱، ۹۲)۔

مالکان بھی اپنے بیوی بچوں سمیت باغات میں رہائش اختیار کر لیتے تو ان غریبہ کے آنے جانے سے انہیں تکلیف اور پریشانی ہوتی تو غریب کو دیئے ہوئے درخت کے پھل درخت پر کھڑے حال میں اترے ہوئے پھل غریب کو دے دیتے عرایا اس مفہوم کے اعتبار سے بیع مزید نہیں بلکہ استبدال الھبہ بالھبہ ہے حضور ﷺ نے اسی کی اجازت دی ہے۔

(۳۶۵۹)..... حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کھجور پکنے سے پہلے بیچنے سے منع فرمایا اور یہ کہ اس میں سے ذرہ برابر بھی نہ بیچا جائے مگر درہم و دینار کے بدلے میں البتہ بیع عرایا اس سے مستثنیٰ ہے۔ (بخاری ۱: ۲۹۱، ۲۹۲)

(۳۶۶۰)..... حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے پانچ و سق یا اس سے کم مقدار میں بیع عرایا کی اجازت دی۔ (بخاری ۱: ۲۹۲، مسلم ۲: ۹)

(۳۶۶۱)..... حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا پھل اس وقت تک نہ بیچو جب تک اس کے استعمال کی صلاحیت ظاہر نہ ہو اور پکی کھجور (جو درخت پر لگی ہو توڑی ہوئی) کھجور کے بدلے میں نہ بیچو۔ (بخاری ۱: ۲۹۳، مسلم ۲: ۸)

(۳۶۶۲)..... حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ (پہلے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ پھل جب تک قابل انتفاع نہ ہوں نہ بیچو اور درخت پر لگی کھجور کو خشک کھجور کے بدلے میں نہ بیچو) اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے بیع عرایا کی صورت میں تریا خشک کھجور کے بدلے میں بیچنے کی اجازت دی لیکن اس کے سوا کسی صورت میں اجازت نہ دی تھی۔ (بخاری ۱: ۲۹۲، ۲۹۳)

فائدہ: درخت پر موجود پھل اترے ہوئے پھل کے عوض بیچنے اور خریدنے کی اجازت کی صورت وہی ہے جو اوپر ذکر ہوئی کہ مالک نے مسکین محتاج کو درخت کا پھل بطور عطیہ دیا لیکن پھر اس مسکین کا آنا جانا اس کو گراں گزرتا ہے تو وہ درخت پر لگے کھجور کے بجائے اتری ہوئی کھجور اس کو دے کر فارغ کر دیتا ہے اس صورت میں یہ کیا ہو اور درخت پر لگا ہوا پھل دراصل مالک کا ہی رہتا ہے جب تک درخت پر ہے اس

بَابُ بَيْعِ الْوَلَاءِ

۴۶۶۳..... عن ابن عمر: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنْ بَيْعِ الْوَلَاءِ وَهَيْبَتِهِ". رواه الستة، قلت والحديث نص في الباب۔

بَابُ عَدَمِ جَوَازِ الشِّرَاءِ بِأَقْلٍ مِمَّا بَاعَ قَبْلَ اخْتِذِ الثَّمَنِ الْأَوَّلِ

۴۶۶۴..... قال عبدالرزاق في "مصنفه": أخبرنا معمر، والثوري، عن أبي إسحاق السبيعي عن امرأته: "أَنَّهَا دَخَلَتْ عَلَى عَائِشَةَ فِي نِسْوَةٍ، فَسَأَلَتْهَا امْرَأَةً، فَقَالَتْ: يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ! كَأَنْتِ لِرِ الْجَارِيَةِ فَبِعْتُهَا مِنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ بِثَمَانِيَةِ إِلَى الْغَطَاءِ، ثُمَّ ابْتَعْتُهَا مِنْهُ بِسِتْمَانَةٍ، فَتَقَدَّتْهُ السَّتْمَانَةُ وَكَتَبْتُ عَلَيْهِ ثَمَانِيَةً، فَقَالَتْ عَائِشَةُ: بَيْسَ مَا اشْتَرَيْتَ، وَبَيْسَ مَا اشْتَرَى، أَخْبِرِي زَيْدَ بْنَ أَرْقَمٍ

لئے اس کے عوض جو اتری ہوئی کھجور دے دیتا ہے یہ حقیقت میں اس کھجور پر لگی کھجور کا عوض نہیں ہوتی یہہ ہوتا ہے مجاز اس کو بیع کہہ دیا گیا اور یہ جائز ہے اور اس کی اجازت ہوئی ورنہ درخت پر کھڑے پھل کی بیج اتارے ہوئے پھل کے بدلے میں جائز نہیں۔

باب ولاء کی خرید و فروخت اور یہہ

فائدہ: ولاء اس حق اور تعلق کو کہتے ہیں جو غلام کو آزاد کرنے کے بعد آقا اور اس کے آزاد کردہ غلام میں آزادی کے بعد بھی قائم رہتا ہے مثلاً آزاد کردہ غلام ہر جائے اور مال چھوڑے اور اس کا کوئی وارث عصبہ نہ ہو تو آزاد کرنے والے کو اس کا مال ملے گا اس حق ولاء کی خرید و فروخت اور یہہ کرنا منع ہے۔

(۳۶۶۳)..... حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حق ولاء کو بیچنے اور یہہ کرنے سے منع فرمایا اس کو صحابہ نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث اس باب میں نص ہے۔ (بخاری ۳۳۳/۱، مسلم ۴۹۵/۲، ترمذی ۳۳/۲ وغیرہ)

باب جتنی قیمت پر چیز بیچی ہو خریدار سے قیمت وصول کرنے

سے پہلے اس سے کم قیمت پر خرید لے لینا جائز نہیں ہے

(۳۶۶۴)..... حضرت ابواسحاق سمعی رضی اللہ عنہ کی بیوی (عالیہ بنت ابی شریل) سے روایت ہے کہ وہ دوسری عورتوں کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوئی تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ایک عورت نے پوچھا ام المؤمنین امیری ایک باندی تھی وہ میں نے حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ پر شاہی وظیفہ ملنے کی مدت تک آٹھ سو پینچ پچھتر میں نے وہ ان سے چھ سو پر خرید لی اور وہ چھ سو فوری دیئے اور ان پر آٹھ سو قرض لکھ لیا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا تو نے برا کیا جو خرید اور اس نے بھی برا کیا جو بیچا۔ زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کو بتا کہ اس نے رسول اللہ ﷺ

أَنَّهُ قَدْ أَبْطَلَ جِهَادَهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى أَنْ يُتُوبَ، فَقَالَتِ الْمَرْأَةُ لِعَائِشَةَ: أَرَأَيْتِ إِنْ أَخَذْتُ رَأْسَ نَالِي وَرَدَدْتُ عَلَيْهِ الْفَضْلَ؟ فَقَالَتْ: ﴿فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ﴾ ۱۱، وأخرجه أحمد فقال: حدثنا محمد بن جعفر: ثنا شعبه، عن أبي إسحاق، عن امرأة فذكر نحوه، وقال في "التنقيح": هذا إسناد جيد (زيلعي ۱۷۷: ۲)۔

بَابُ تَوَكُّلِ الْمُسْلِمِ الدِّمِيِّ بِبَيْعِ خَمْرِهِ

۴۶۶۵..... عن أبي سعيد قال: "كَانَ عِنْدَنَا خَمْرٌ لِنَبِيِّنَا، فَلَمَّا نَزَلَتِ الْمَائِدَةُ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، وَقُلْتُ: إِنَّهُ لِنَبِيِّنَا، قَالَ: أَهْرَ يَقُو؟ أخرجه الترمذی، وقال: حسن، وقد روى من غير وجه عن النبي ﷺ نحو هذا۔

کے ساتھ شامل ہو کر کیا ہوا جہاد تو یہ کرنے تک بے کار کر دیا ہے تو عورت نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا پھر بتائیں اگر میں اپنا راس المال (اصل پونجی) لے لوں اور زیادتی اس کو واپس کر دوں (تو کیا حکم ہے؟) تو فرمایا جس کے پاس اس کے رب کی نصیحت پہنچ گئی اور باز آ گیا تو اصل مال اس کو ملے گا، اس کو امام عبدالرزاق نے معنف میں میں اور امام احمد رحمہ اللہ نے روایت کیا ہے اور تنقیح میں ہے کہ اس کی سند عمدہ ہے۔
فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اپنی بیچی ہوئی چیز کو اس کی قیمت خریدار سے وصول کرنے سے پہلے اس سے کم قیمت پر بیچنا جائز نہیں ہے چاہے خریدار نے بیچ چیز پر قبضہ کر لیا ہو یا نہ کیا ہو کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ فرق نہیں کیا کہ بیچ پر قبضہ ہوا ہو تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں لہذا ہر صورت میں ناجائز ہے۔

بَابُ مُسْلِمَانِ كَذِي كُوشْرَابِ كِي خَرِيدِ وَفِرْوَحْتِ مِيں وَكِيْل بِنَانِے كَا حَكْم

(۴۶۶۵)..... حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ہمارے پاس ایک یتیم کی شراب تھی جب سورہ مائدہ نازل ہوئی تو میں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ وہ شراب یتیم کی ہے (اور اللہ نے شراب حرام کر دی ہے) کیا کریں؟ فرمایا اس کو انڈیل دو۔ اس کو امام ترمذی نے روایت کر کے فرمایا کہ یہ حسن ہے اور ایسی حدیث حضور ﷺ سے کئی سندوں سے مروی ہے (ترمذی ۱/۱۵۵)

فائدہ: اس حدیث میں حضور ﷺ نے حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ کو جو حکم فرمایا کہ اس شراب کو انڈیل دیں اور یہ نہ فرمادیا کہ کسی ذمی کو دے کر بیچ دو اس سے معلوم ہوا کہ شراب کی خرید و فروخت کیلئے مسلمان کا کافر ذمی کو وکیل بنا کر معاملہ کرنا بھی جائز نہیں۔ لیکن اگر ناجائز ہونے کے باوجود مسلمان ذمی کو شراب کی خرید و فروخت میں اپنا وکیل بنا لے تو وکیل بنانا صحیح ہو گا یا نہ یعنی وکیل بن جائے گا یا نہ؟ حدیث اس سے خاموش ہے اور جائز نہ ہونا صحیح نہ ہونے کو تسلیم نہیں ہے چونکہ ذمیوں کیلئے شراب کی خرید و فروخت کرنا جائز ہے ان کیلئے یہ ایسے ہے جیسا ہمارے لئے سرکہ لہذا ان کا وکیل بن کر مسلمان کیلئے خرید و فروخت کرنا بھی اپنے لئے خرید و فروخت کرنے کی طرح جائز ہے۔ کیونکہ وکیل

بَابُ النَّهْيِ عَنِ الْبَيْعِ بِالْشَّرْطِ

۴۶۶۶..... عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، عن النبي ﷺ: "أَنْهَ نَهَى عَنْ بَيْعٍ وَشَرْطٍ". أخرجه الطبرانی في "الأوسط"، والحاكم أبو عبد الله في "كتاب علوم الحديث" وسكت عليه عبد الحق في "أحكامه" (زيلعي ۲: ۱۷۸).

بَابُ الْبَيْعِ إِلَى أَجَلٍ مَجْهُولٍ

۴۶۶۷..... قال النسائي: أخبرنا سفيان بن عيينة، عن عبد الكريم الجزري، عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: لَا تَبِيعُوا إِلَى الْإِعْطَاءِ، وَلَا إِلَى الْأَنْدَرِ، وَلَا إِلَى الدِّيَّاسِ (كتاب الام ۳: ۴۵۰). وهذا سند صحيح.

خود عائد ہوتا ہے۔

باب مشروط خرید و فروخت ممنوع ہے

(۳۶۶۶)..... عمرو بن شعیب اپنے باپ کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے خرید و فروخت کرتے ہوئے اس میں شرط لگانے سے منع فرمایا ہے۔ اس کو امام طبرانی نے معجم اوسط میں اور امام ابو عبد اللہ حاکم نے کتاب علوم الحدیث میں روایت کیا ہے اور علامہ عبد الحق نے کتاب الاحکام میں اس پر سکوت کیا ہے (توضیح ہے)۔

فائدہ:- مراد یہ ہے کہ مثلاً بائع خریدار پر بیع چیز سے متعلق کوئی شرط لگا دیتا ہے جس کا عقد تقاضا نہیں کرتا ایسی بیع فاسد ہے مثلاً اونٹ پر اس شرط پر کہ خریدار اس اونٹ پر شہر تک بائع کا سامان لاد لے جائے، غلام بیچا اس شرط پر کہ یہ ایک ماہ میری خدمت کرے گا وغیرہ ایسی بیع امام صاحب رحمہ اللہ کے نزدیک مذکورہ روایت کی وجہ سے فاسد ہے۔

باب نامعلوم مدت تک خرید و فروخت کا معاملہ کرنا

(۳۶۶۷)..... حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا شاہی وظیفہ لٹنے کی مدت، اور گندم کا فصل تیار ہونے کی مدت، گندم گرنے کی مدت مقرر کر کے خرید و فروخت نہ کیا کرو، (آداب الام) یہ سند صحیح ہے۔

فائدہ:- چونکہ یہ اوقات مجہول ہوتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ مجہول وقت تک خرید و فروخت کرنا (جس وقت کا علم خرید و فروخت کرنے والوں کو نہ ہو) جائز نہیں۔

بَابُ بَيْعِ مَا لَيْسَ عِنْدَهُ

۴۶۶۸..... عن حکیم بن حزام، قال: یا رَسُولَ اللّٰهِ! یَأْتِنِنِی الرَّجُلُ فَمِنْهُ مَبْنِیُ النَّبِیعِ لَیْسَ عِنْدَی، أَفَأَبْتَاعُهُ لَهُ مِنَ السُّوقِ؟ فَقَالَ: لَا تَبْعَ مَا لَیْسَ عِنْدَكَ، أخرجه أبو داود وسکت عنه۔

بَابُ بَيْعِ الْمَاءِ وَالْكَلَالِ

۴۶۶۹..... عن إياس بن عبدالمزنی قال: "نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ بَيْعِ الْمَاءِ"۔ قال الترمذی: حدیث حسن صحیح۔

۴۶۷۰..... وعن أبي هريرة: أن النبي ﷺ قال: لَا يُبْنَعُ فَضْلُ الْمَاءِ لِيُبْنَعَ بِهِ الْكَلَالُ"۔ قال الترمذی: حدیث حسن صحیح۔

باب جو چیز بائع کے پاس موجود نہ ہو اس کو بیچنے کا حکم

(۳۶۶۸)..... حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! (بعض اوقات) کوئی آدمی میرے پاس آ کر چاہتا ہے کہ میں اس پر ایسی چیز بیچوں جو میرے پاس نہیں ہوتی تو کیا (اس پر بیچ لوں اور) پھر اس کیلئے بازار سے خرید لوں (اور اس کو حوالے کر دوں؟) فرمایا جو چیز تیرے پاس نہ ہو اس کو نہ بیچا کرو۔ اس حدیث کو امام ابوداؤد نے روایت کیا اور اس پر سکوت کیا (ابوداؤد ۱۳۹/۲)

فائدہ:- اس حدیث پاک کی عنوان بالا پر دلالت واضح ہے۔

باب پانی اور گھاس (خود رو) کو بیچنا

(۳۶۶۹)..... حضرت ایاس بن عبدالمزنی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے پانی کو بیچنے سے منع فرمایا۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے (ترمذی ۱۵۳/۱)

فائدہ:- عام پانی کی خرید و فروخت جائز نہیں ہاں اگر کسی نے اپنے برتن میں پانی محفوظ کیا ہو اور اس کو بیچے تو جائز ہے۔

(۳۶۷۰)..... حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے ضرورت سے زائد پانی کسی سے نہ روکا جائے کہ اس کی وجہ سے گھاس (وغیرہ کی پیدائش) میں رکاوٹ پیدا ہو۔ امام ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح کہا ہے۔ (ترمذی ۱۵۳/۱)۔

فائدہ:- اس حدیث میں جہاں ضرورت سے زائد پانی روکنے سے ممانعت کے ذریعے پانی کو بیچنے کی ممانعت ظاہر ہو رہی ہے وہاں عام غیر مملوک گھاس پر ہر ایک کیلئے کاٹنے کی اجازت اور جواز کا اشارہ ہے البتہ جو گھاس کسی نے خود کاشت کی یا خود رو گھاس کی حفاظت و نگرانی کی اس کا دوسروں کیلئے کاٹنا جائز نہیں ہے۔

۴۶۷۱..... وعن أبي خراش عن بعض أصحاب النبي ﷺ، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ "الْمُسْتُمُونَ شُرَكَاءُ فِي ثَلَاثَةٍ، فِي الْمَاءِ، وَالْكَلَاءِ، وَالنَّارِ"، رواه أحمد وأبو داود، قال الحافظ في "بلوغ المرام" رجاله ثقات (نيل الأوطار ۵: ۱۸۴)۔

بَابُ النَّهْيِ عَنْ بَيْعِ الْعُرْبَانِ

۴۶۷۲..... قال يحيى في "الموطأ" . مالك عن الثقة عنده عن عمرو بن شعيب، عن أبيه عن جده: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ بَيْعِ الْعُرْبَانِ"۔ قَالَ مَالِكٌ: "وَذَلِكَ فِيْمَا نَرَى- وَاللَّهُ أَعْلَمُ- يَشْتَرِي الرَّجُلُ الْعَبْدَ أَوْ الْوَبِيدَةَ أَوْ تَكَارَى الدَّائِيَةَ، ثُمَّ يَقُولُ لِلَّذِي اشْتَرَى مِنْهُ أَوْ تَكَارَى مِنْهُ: "أَعْطَيْتُكَ دِينَارًا أَوْ دِرْهَمًا أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ أَوْ أَقَلَّ" عَلَى ابْنِ أَخِي أَخَذَ السِّلْعَةَ أَوْ رَكِبْتُ مَا تَكَارَيْتُ مِنْكَ فَالَّذِي أُعْطَيْتُكَ مِنْ ثَمَنِ السِّلْعَةِ أَوْ مِنْ كَرَاهِي الدَّائِيَةِ، وَإِنْ تَرَكَتِ الْبَيْعَةَ السِّلْعَةَ أَوْ كَرَاهِي الدَّائِيَةِ فَمَا أُعْطَيْتُكَ لَكَ تَابِلٌ بِغَيْرِ شَيْءٍ (زرقانی ۳: ۵۰۰)۔

(۳۶۷۱)..... حضرت ابو خراش ایک صحابی بخیر روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا سب مسلمان تین چیزوں میں شریک ہیں پانی، گھاس اور آگ (جو کسی کے ملک نہ ہوں) اس کو امام احمد و ابو داود نے روایت کیا (۱۳۶/۲) اور بخاری المرام میں علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ اس کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: آگ میں شریک ہونے سے مراد آگ کی روشنی حاصل کرنا، یہ تکنا سب کیلئے جائز ہے لیکن اس کے انکار سے یا لکڑی اٹھا کر لے جانا جائز نہیں ہے۔

باب بیعائے کی خرید و فروخت ممنوع ہے

(۳۶۷۲)..... عمرو بن شعیب اپنے باپ کے واسطے سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعائے والی خرید و فروخت سے منع فرمایا ہے، (موطا امام مالک ص ۵۶۸) امام مالک رحمہ اللہ فرماتے اس کا مطلب ہمیں یہ سمجھ آ یا کہ ایک آدمی مثلاً غلام یا باندی خریدے یا جانور کرایہ پر لے پھر بائع کو یا مالک کو جس سے لیا کہے کہ میں تجھے ایک دینار یا درہم یا کم یا زیادہ دیتا ہوں اس شرط پر کہ اگر میں نے یہ سامان (بیع) لے لیا یا جانور کرایہ پر لیا اس کی سواری کر لی تو جو رقم دے رہا ہوں یہ بیع چیز کی قیمت اور کرایہ کی چیز کے کرایہ میں سے ہوگی اور اگر میں نے خریدی یا کرایہ پر لیا ہوا جانور (بغیر سواری کئے) واپس کیا تو جو رقم میں نے دے دی ہوگی یہ بلا عوض تیری ہی ہوگی (اور مجھ سے فارغ ہوگی)

بَابُ بَيْعِ الْعَيْنَةِ

۴۶۷۳..... قال أحمد: حدثنا أسود بن عامر، ثنا أبو بكر، عن الأعمش، عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عمر، قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "إِذَا ضَمَّنَ النَّاسُ بِالْذِّينَارِ وَالْدِّرْهَمِ، وَتَبَايَعُوا بِالْعَيْنَةِ، وَاتَّبَعُوا أَذْنَابَ الْبَقَرَةِ، وَتَرَكَوا الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، أَنْزَلَ اللَّهُ بِهِمْ ذُلًّا فَلَا يَرْفَعُهُ حَتَّى يُرَاجِعُوا دِينَهُمْ". أخرجه ابن القيم في أعلام الموقعين، وقال: رواه أبو داود بإسناد صحيح إلى حيوة بن شريح المصري، عن إسحاق بن عبد الرحمن الخراساني أن عطاء الخراساني حدثه أن نافعا حدثه عن ابن عمر - قال شيخنا: وهذا إن سناد ان حسان: أحدهما: يشد الآخر ويقويه فأما

فائدہ: ہمارے علاقوں میں اس کو عام طور پر بھی کہا جاتا ہے خریدار آدمی چیز کا سودا بیع پکی کرنے کیلئے تھوڑی سی رقم پہلے دے دیتا ہے اور چیز لے لیتا ہے اس صورت میں حدیث بالا کے مطابق اگر چیز لے لی اور وہ تھوڑی سی رقم اور بقایا رقم ملا کر مکمل قیمت ادا کر لے تو کچھ حرج باقی نہ رہا لیکن اگر یہ طے ہو کہ یہ بیع چیز خریدار نے لے لی تو ٹھیک اور اگر واپس کی تو جو تھوڑی رقم پہلے دی ہے وہ بھی بیع والے شخص یعنی بائع ہی کی ہوگی تو یہ منع اور ناجائز ہے کیونکہ یہ دی ہوئی رقم بائع کے پاس کسی چیز کے عوض نہیں جا رہی ہے۔

باب بیع عینہ کا حکم

(۴۶۷۳)..... امام احمد اسود بن عامر، ابوبکر، اعمش، عطاء بن ابی رباح کی سند سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ فرمان سنا کہ جب لوگ دینار و درہم محفوظ کرنے لگیں اور بیع عینہ کریں اور بیلوں کے دمنوں سے چست جائیں (کھیتی باڑی کرنے لگیں) اور اللہ کے راستہ میں جہاد چھوڑ دیں تو اللہ تعالیٰ ان پر ذلت اتار دے گا جب تک کہ اپنے دین کی طرف واپس نہ آجائیں۔ اس کو ابن قیم نے أعلام الموقعین میں ذکر کیا اور فرمایا کہ اس کو ابو داؤد نے حیوة بن شریح تک صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے اور حیوة اسحاق بن عبد الرحمن خراسانی سے روایت کرتے ہیں کہ عطاء خراسانی نے نافع سے انہوں نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے (ابو داؤد ۱۳۳/۲) ہمارے شیخ رحمہ اللہ نے فرمایا یہ دونوں سندیں حسن ہیں ایک سند دوسری کو قوی و مضبوط کرتی ہے پہلی کے راوی مشہور ائمہ ہیں ہاں ممکن ہے کہ اعمش نے عطاء سے یا عطاء نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے (براہ راست) نہ سنی ہو۔ اور دوسری سند واضح کرتی ہے کہ حدیث کی محفوظ اصل ابن عمر سے ہے کیونکہ عطاء خراسانی ثقہ و مشہور راوی ہے اور حیوة بن شریح بھی ثقہ ہیں اور عطاء سے افضل ہیں اور اسحاق بن عبد الرحمن ایسے شیخ ہیں جن سے مصری ائمہ حیوة بن شریح، لیث، بن سعد و یحییٰ بن ایوب وغیرہم نے روایت لی ہے۔ اور علامہ ابن قیم فرماتے ہیں یہ روایت تیسری سند سے بھی سری بن سہل چند ساہوری کی سند سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ ہمیں عبد اللہ بن رشید نے بیان کیا وہ عبد الرحمن سے روایت

رجال الأول فائمه مشاهیر، لكن يخاف أن لا يكون الأعمش سمعه من عطاء: أو إن عطاء لم يسمعه من ابن عمر۔

والإسناد الثانی: یبین أن للحديث أصلا محفوظا عن ابن عمر، فإن عطاء الخراسانی قد مشهور، وحيوة بن شريح كذلك وأفضل، وأما إسحاق بن عبدالرحمن فشيخ روى عنه أحمد المصریین، مثل حيوة بن شريح، واللیث بن سعد، ويحيى بن أيوب وغيرهم، قال: فقد رويانا من طريق ثالث من طريق السرى بن سهل الجندسابورى بإسناد مشهور إليه: ثنا عبدالله بن رشيد، ثنا عبدالرحمن، عن ليث، عن عطاء، عن ابن عمر، قال: لَقَدْ أَتَى عَلَيْنَا زَمَانٌ وَبَنَّا رَجُلٌ يَرَى أَنَّهُ أَحَقُّ بِدِينَارِهِ وَدِرْهَمِهِ مِنْ أَخِيهِ الْمُسْلِمِ، وَلَقَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "إِذَا ضَمَّنَ الْمُسْلِمُ بِالْذِّنَارِ وَالْدِرْهَمِ، وَتَبَايَعُوا بِالْعَيْنَةِ، وَتَرَكُوا الْجِهَادَ، وَاتَّبَعُوا أَذْنَابَ الْبَقَرِ، أَدْخَلَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ذُلًّا يَنْزِعُهُ عَنْهُمْ حَتَّى يَتَوَلَّوْا وَيُرَاجِعُوا دِينَهُمْ"، وهذا يبين أن للحديث أصلا عن عطاء۔

سے وہ عطاء سے وہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں فرمایا ہم پر ایسا دور آ گیا ہے کہ ہمارا ایک آدمی سمجھتا ہے کہ میں اپنے مسلمان بھائی سے زیادہ مستحق ہوں اپنے درہم و دینار کا حالانکہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا فرما رہے تھے کہ جب لوگ درہم و دینار محفوظ کرنے لگیں گے بیع عینہ کریں گے اور جہاد چھوڑ دیں گے اور بیلوں کے دموں سے چمٹ جائیں گے اللہ تعالیٰ ان پر ایسی ذلت ڈال دیں گے جو اس وقت تک دور نہیں کریں گے جب تک اپنے دین کی طرف واپس نہ آئیں۔ یہ روایت واضح کرتی ہے کہ اس حدیث کی حضرت عطاء سے اصل ہے۔

فائدہ:- اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بیع عینہ مکروہ ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بیع عینہ کی تفسیر یہ نقل ہے کہ مثلاً آدمی ریشم سو رہے بیچ پھر پچاس روپے پر اس کو خرید لے، اس صورت میں ہمارے نزدیک اگر دوبارہ خریدنے سے پہلے قیمت سو روپے وصول کر چکا ہو اور بیع کے وقت خریدار پر دوبارہ بائع پر بیچنا شرط نہ لگایا گیا ہو تو خریدار سے دوبارہ کم قیمت پر خرید لینا مکروہ ہے اور اگر قیمت کی وصولی سے پہلے خریدے یا پہلی بیع کے وقت خریدار پر دوبارہ بیچنے کی شرط لگائی ہو تو ناجائز ہے یہ بیع اس وقت کرتے تھے جب کوئی شخص قرض لینے آتا تو اسے تو رقم ضرورت ہوتی اس کو کہا جاتا کہ فلاں چیز ہم سے اتنے پر ادھا خرید لو اور اس کو بیچ کر رقم حاصل کر لو تو وہ خرید لیتا لیکن فوراً اس کو کہا جاتا کہ چلو ہم سے خرید اہو اسامان کم قیمت پر ہمیں دے دو تو اس بیچارے کو رقم کی ضرورت ہوتی وہ مجبوراً دوبارہ ان پر بیچ دیتا تو یہ مجبوراً آدمی کی مجلس سے فائدہ اٹھانا ہے اور یہ مکروہ ہے۔

بَابُ النَّهْيِ عَنْ بَيْعَتَيْنِ فِي بَيْعَةٍ

۴۶۷۴..... عن "أبي هريرة" قال: "نهى النبي ﷺ عن بَيْعَتَيْنِ فِي بَيْعَةٍ"، رواه أحمد والنسائي والترمذي، وصححه۔

۴۶۷۵..... وعن سماك، عن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود، عن أبيه، قال: نهى النبي ﷺ عَنْ صَفْقَتَيْنِ فِي صَفْقَةٍ، رواه أحمد، وقال في "مجمع الزوائد": رجاله ثقات، وسكت عنه ابن حجر في "التلخيص" (نيل الأوطار ۱۲:۵)۔

بَابُ النَّهْيِ عَنْ سَلْفٍ وَبَيْعٍ وَالشَّرْطَيْنِ

فِي بَيْعٍ وَرِبْحٍ مَا لَمْ يَضْمَنْ وَبَيْعٍ مَا لَيْسَ عِنْدَهُ

باب ایک بیچ میں دو بیچ کرنا منع ہے

(۳۶۷۴)..... حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک بیچ میں دو بیچ کرنے سے منع فرمایا ہے، اس کو احمد، نسائی اور ترمذی نے روایت کیا اور ترمذی نے صحیح کہا ہے (۱۴۷/۱)۔

(۳۶۷۵)..... حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک سودے میں دو سودے کرنے سے منع فرمایا۔ اس حدیث کو امام احمد رحمہ اللہ نے روایت کیا۔ اور مجمع الزوائد میں ہے کہ اس کے راوی ثقہ ہیں۔ اور علامہ ابن حجر رحمہ اللہ نے تلخیص میں اس روایت پر سکوت کیا۔ (نیل الاوطار ۱۲/۵)۔

فائدہ:- اس حدیث کے کئی مطلب ہو سکتے ہیں (۱) مثلاً بائع کہے کہ اگر یہ چیز نقد پر لوگے تو دس روپے پر اور اگر ادھار پر لوگے تو بیس روپے پر لے جاؤ اور کچھ طے کئے بغیر ایک دوسرے سے الگ ہو جائیں تو یہ بیچ نہیں ہوئی لیکن اگر جدا ہونے سے پہلے فیصلہ کر لیا کہ ادھار پر اتنے پر میں نے لی تو بیچ درست ہے (۲) بائع کہے کہ میں یہ چیز تم پر اتنے پر بیچتا ہوں بشرطیکہ فلاں چیز تم مجھ پر فروخت کرو۔ یہ بھی ناجائز ہے۔ (۳) بائع نے خریدار کو چیز دی اور کہا یہ چیز میں نے تجھے اس شرط پر دی کہ ایک مہینہ تیرے پاس کرایہ پر ہوگی اور اس کے بعد بطور بیچ تیرے پاس ہوگی۔ یہ بھی ناجائز ہے۔

باب قرض اور بیچ اور بیچ میں دو شرطیں لگانا اور جس چیز کی ضمان ذمہ پر نہ ہو

اس کی بیچ کر کے نفع اٹھانا اور جو چیز پاس نہ ہو اس کا بیچنا منع ہے

۴۶۷۶..... عن عبد الله بن عمرو، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا يَحِلُّ سَلْتُ وَتَبِعَ وَلَا شَرْطَانِ فِي بَيْعٍ وَلَا رِبْحٍ مَا لَمْ يُضْمَنْ، وَلَا يَبِيعُ مَا لَيْسَ عِنْدَكَ"۔ (أخرجه الخمسة ابن ماجه)، وقال الترمذی: هذا حديث حسن صحيح، وقال فی "النیل": وصححه ابن خزيمة والحاكم۔

بَابُ فِي تَحْرِيمِ النَّجَشِ

۴۶۷۷..... عن أبي هريرة، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا تَنَاجَشُوا"۔ أخرجه الترمذی، وقال "حديث حسن صحيح"۔
وعن ابن عمر: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ النَّجَشِ"، أخرجه مسلم۔

(۳۶۷۶)..... حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قرض اور بیع حلال نہیں اور خرید و فروخت میں شرطیں لگانا جائز نہیں اور جس چیز کی ضمان ذمہ پر نہ ہو اس کا نفع بھی جائز نہیں اور جو چیز پاس نہ ہو اس کی بیع بھی جائز نہیں ہے۔ اس حدیث سے سوائے ابن ماجہ کے پانچوں ائمہ نے روایت کیا اور امام ترمذی نے فرمایا یہ حدیث حسن صحیح ہے اور نیل الاوطار میں ہے کہ ابن خزيمة اور حاکم رحمہما نے بھی صحیح قرار دیا ہے۔ (ترمذی/۱۳۸، ابوداؤد/۱۳۹)

فائدہ:- حدیث میں جو فرمایا کہ قرض اور بیع حلال نہیں اس کا مطلب (۱) بائع خریدار سے کہے میں تجھ پر فلاں چیز فروخت کرتا ہوں لیکن قرضہ دے (قرض فروخت کرنے کے ساتھ مشروط ہے یا فروخت کرنا قرض سے مشروط ہے) (۲) ایک شخص قرض مانگتا ہے دوسرا شخص جواب میں کہتا ہے میں قرض دیتا ہوں لیکن تم فلاں کتاب مجھ سے ۱۰۰ روپے پر لے لو حالانکہ وہ کتاب ۱۰۰ روپے سے کم کی ہے۔

اور یہ جو فرمایا کہ بیع میں دو شرطیں لگانا جائز نہیں اس کا (۱) ایک مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ایک بیع میں دو بیع کرنا مثلاً یہ چیز تجھ پر اتنے پر فروخت کرتا ہوں بشرطیکہ فلاں چیز تم مجھ پر فروخت کر دیا یہ چیز فروخت کرتا ہوں بشرطیکہ اس کے ساتھ فلاں چیز بھی خریدو گے (۲) مثلاً کہے کہ یہ کپڑا میں نے تجھ پر اتنے پر بیچا اس شرط کے ساتھ کہ دھلا بھی دوں گا اور سلوا بھی دوں گا۔ اور یہ جو فرمایا کہ جس چیز کی ضمان ذمہ پر نہ ہو اس کا نفع اٹھانا جائز نہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ ایک چیز خریدی لیکن ابھی تک قبضہ نہیں کیا کہ نفع پر بیچ دے یہ بھی ناجائز ہے۔

باب کھوٹ حرام ہے

(۳۶۷۷)..... حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کھوٹ نہ کیا کرو۔ اس کو امام ترمذی نے روایت کیا اور فرمایا حسن صحیح ہے (ترمذی/۱۵۶)

بَابُ فِي النَّهْيِ عَنْ بَيْعِ بَعْضٍ عَلَى بَعْضٍ

عن ابن عمر، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "لَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ" أخرجه مسلم..... ۴۶۷۹

بَابُ فِي النَّهْيِ عَنْ سَوْمِ بَعْضٍ عَلَى بَعْضٍ

وعن أبي هريرة، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "لَا يَسُومُ الْمُسْلِمُ عَلَى سَوْمِ الْمُسْلِمِ" أخرجه مسلم..... ۴۶۸۰

أخرجه مسلم۔

(۴۶۷۸)..... حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کھوت سے منع فرمایا۔ (مسلم ۴/۲)

فائدہ:- کھوت اور دھوکہ سے مراد یہاں یہ ہے کہ خرید و فروخت کرنے والے بائع و مشتری کے پاس ایک تیسرا شخص بیع چیز کی قیمت زیادہ بتاتا ہے اور مقصد اُس چیز کو خریدنا نہیں صرف خریدار کو اس کی خرید پر آمادہ کرنا ہے یا اس کی ایسی خوبیاں بیان کرتا ہے جو اُس چیز میں نہیں ہیں دونوں صورتوں میں خریدار سے دھوکہ اور کھوت ہے یہ حرام ہے۔

باب ایک کی بیچ پر دوسرے کا بیچ کرنا منع ہے

(۴۶۷۹)..... حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کوئی دوسرے کی بیچ پر بیچ نہ

کرے۔ (مسلم ۴/۲)

فائدہ:- علامہ ابن حجر رحمہ اللہ نے اس کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ ایک آدمی نے تین دن کے اختیار کے ساتھ مثلاً چیز خریدی اس کو مدتِ اختیار میں ایک تیسرا شخص کہتا ہے کہ تو نے وہ چیز مہنگی خریدی ہے میں تجھے اُس سے سستی دیتا ہوں تو وہ چیز بائع کو واپس کر دے اور مجھ سے خریدے۔ اور ایک مطلب یہ بیان کیا گیا ہے کہ بیچنے والے نے خریدار پر چیز بیچی مگر تین دن تک اپنا اختیار رکھا ان تین دنوں کے دوران کسی دوسرے نے اس بائع کو زیادہ قیمت بتائی اور بائع نے وہ چیز زیادہ قیمت کے ساتھ اس شخص پر بیچ دی۔ اور ایک مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ خرید و فروخت کرنے والے بائع و مشتری میں بات طے ہو گئی مگر ابھی تک قبضہ نہیں ہوا کہ بائع کو تیسرا شخص زیادہ قیمت دے کر وہ چیز خریدنا چاہتا ہے اور بائع وہ چیز تیسرے شخص کو دے دیتا ہے یہ جائز نہیں ہے۔

باب ایک کے بھاء پر دوسرے کا بھاء لگانا منع ہے

(۴۶۸۰)..... حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مسلمان دوسرے مسلمان کے بھاء پر بھاء نہ لگائے۔ (مسلم ۴/۲)

فائدہ:- جب بائع اور خریدار رقم طے کر چکے ہوں اور کوئی معمولی سی بات رگڑی ہو یا صرف لینا دینا باقی ہو اسی دوران تیسرا شخص آ کر زیادہ قیمت بتا کر وہ چیز خریدنا چاہے یا وہی قیمت ہی دینا چاہتا ہے مگر وجہ (بڑا) آدمی ہے تو اس کی وجہ کی وجہ سے بائع دینے پر مجبور ہوتا ہے

بَابُ فِي النَّهْيِ عَنِ التَّفْرِيقِ بَيْنَ ذَوِي الْأَرْحَامِ

۴۶۸۱..... عن أبي أيوب، قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ وَالِدَةٍ وَوَلَدِهَا فَرَّقَ اللَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَجَبَتِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ"، أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: "حَسَنٌ صَحِيحٌ".

۴۶۸۲..... وعن عليٍّ قال: "وَهَبْ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ غُلَامَيْنِ أَخَوَيْنِ، فَبِعْتُ أَحَدَهُمَا، فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: يَا عَلِيُّ! مَا فَعَلَ غُلَامُكَ؟ فَأَخْبَرْتُهُ، فَقَالَ: رُدَّهُ رُدَّهُ"، أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ "حَسَنٌ"، وَأَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ.

۴۶۸۳..... وعن عليٍّ رضي الله عنه قال: "أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ أَبِيعَ غُلَامَيْنِ أَخَوَيْنِ فَبِعْتُهُمَا وَفَرَّقْتُ بَيْنَهُمَا، فَلَمْ أَكُنْ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ: أَذَرَكُهُمَا وَأَرْتَجِعُهُمَا وَلَا تَبِعُهُمَا إِلَّا جَمِيعًا"۔ رواه

اس تیسرے شخص کا خرید لینا اور پہلے خرید کر کوٹھروں میں بیٹھانا مکروہ ہے ہاں البتہ اگر ان میں ابھی تک بات طے نہ ہوئی ہو تو پھر مکروہ نہیں اور اس حدیث کے وہ مطلب بھی نکل سکتے ہیں جو اس سے پہلے والی حدیث کے بیان ہوئے۔

باب خرید و فروخت سے قریبی رشتہ داروں میں تفریق کرنا منع ہے

(۳۶۸۱)..... حضرت ابویوب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ ارشاد سنا فرمایا جو اس کے بچے میں جدائی پیدا کرے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کے اور اس کے دوستوں کے درمیان جدائی پیدا کرے گا۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا اور فرمایا یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ (ترمذی ۱/۱۵۳)

فائدہ:- مراد یہ ہے کہ جو لوگ غلام ہوں اور باہم بہت قریبی رشتہ دار ہوں اور کسی شخص کی ملک میں ہوں تو یہ جائز نہیں کہ ان میں سے کسی ایک کو بیچ دے اور دوسرے کو اپنی غلامی میں رکھے کیونکہ اس سے دونوں میں جدائی پیدا ہوگئی جیسے یہ حکم ہاں اور اس کے بچے کا ہے ویسے ہی دوسرے قریبی رشتہ داروں کا ہے جب کہ درج ذیل احادیث سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے۔

(۳۶۸۲)..... حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے دو غلام بہہ کے جو بھائی تھے تو میں نے ان میں سے ایک کو بیچ دیا تو مجھے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا علی! تیرے غلام کا کیا معاملہ ہوا؟ میں نے بتایا تو فرمایا وہ واپس لے واپس لے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا اور حسن قرار دیا اور امام حاکم نے روایت کیا اور صحیح قرار دیا۔ (ترمذی ۱/۱۵۳)

(۳۶۸۳)..... حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا دو غلاموں کو جو بھائی تھے بیچے کا تو میں نے ان کو بیچا لیکن ان میں جدائی کر دی (ایک ایک شخص پر بیچا دوسرا دوسرے شخص پر) پھر میں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ ذکر کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا ان کو

أحمد، وقال في "النيل": قد صححه ابن خزيمة، وابن الجارود، وابن حبان، والحاكم، والطبراني، وابن القطان، وقال الحافظ: رجاله ثقات۔

۴۶۸۴..... وعن سلمة بن الأكوع، قال: خَرَجْنَا مَعَ أَبِي بَكْرٍ أَمْرَةً عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَغَزَوْنَا فِرَازَةَ، فَلَمَّا دَنَوْنَا مِنَ الْمَاءِ أَمَرَنَا أَبُو بَكْرٍ فَشَنَّا الْغَارَةَ فَقَتَلْنَا عَلَى الْمَاءِ مَنْ قَتَلْنَا ثُمَّ نَظَرْتُ إِلَى عُنُقِ فِيهِمُ الدَّرِيَّةُ وَالنِّسَاءُ نَحْوَ الْجَبَلِ وَأَنَا أَغْدُو فِي أَثَرِهِمْ، فَخَشِيتُ أَنْ يَسْبِقُونِي إِلَى الْجَبَلِ، فَرَمَيْتُ بِهِمْ فَوْقَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْجَبَلِ، قَالَ: فَجِئْتُ بِهِمْ أَسْوَقَهُمْ إِلَى أَبِي بَكْرٍ، وَبَيْنَهُمْ امْرَأَةٌ مِنْ فِرَازَةَ عَلَيْهَا قَشْعٌ مِنْ أَدَمٍ وَمَعَهَا ابْنَةٌ لَهَا مِنْ أَحْسَنِ الْعَرَبِ وَأَجْمَلِهِ فَتَلَفَنِي أَبُو بَكْرٍ بَنَتَهَا، فَلَمَّ أَكْشِفْتُ لَهَا ثَوْبًا حَتَّى قَدِمْتُ النَّدِيَّةَ، ثُمَّ بَتُّ فَلَمَّ أَكْشِفْتُ لَهَا ثَوْبًا، فَلَقِيَنِي النَّبِيُّ ﷺ فِي السُّوقِ، فَقَالَ: يَا سَلَمَةُ! هَبْ لِي الْمَرْأَةَ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ! لَقَدْ أَعْجَبْتَنِي وَمَا كَشَفْتُ لَهَا ثَوْبًا، فَسَكَتَ

تلاش کرو اور واپس لے اور ان کو اکٹھا ہی بیچ، اس کو امام احمد رحمہ اللہ نے روایت کیا اور نیل الاوطار میں قاضی شوکانی رحمہ اللہ نے فرمایا۔ کہ اس حدیث کو ابن خزيمة اور ابن جارود اور ابن حبان اور حاکم اور طبرانی اور ابن قطان رحمہم اللہ نے صحیح قرار دیا ہے اور علامہ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا اس کے راوی ثقہ ہیں۔

(۳۶۸۴)..... حضرت سلمہ بن اکوع رحمہ اللہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ حضرت ابوبکر رحمہ اللہ کو حضور ﷺ نے ایک غزوہ میں امیر بنایا اور ہم نے ان کی امارت میں قبیلہ فزارہ سے جہاد کیا جب ان کے کنوئیں کے پانی کے قریب ہوئے تو حضرت ابوبکر رحمہ اللہ کے حکم سے ہم نے خوب لوٹ مار کی اور پانی پر بہت سون کو مار ڈالا پھر میں نے لوگوں کی طرف نگاہ کی تو پہاڑ کی جانب بچے اور عورتیں بھی لوگوں میں شامل تھے اور میں ان کے نیچے دوڑ رہا تھا تو مجھے خطرہ ہوا کہ مجھ سے پہلے پہاڑ پر پہنچ جائیں گے تو میں نے ایک تیر مارا تو وہ ان لوگوں اور پہاڑ کے درمیان جا گرا (اور وہ رک گئے) تو میں ان کو ہکا تا ہوا حضرت ابوبکر رحمہ اللہ کے پاس لایا ان میں قبیلہ فزارہ کی ایک عورت تھی جس پر خشک چمڑے کی پوتین تھی اس کے ساتھ اس کی بیٹی تھی سب عرب میں سے بہت حسین و جمیل تھی تو حضرت ابوبکر رحمہ اللہ نے اس کی بیٹی مجھے غنیمت کے حصے کے طور پر دے دی میں نے اس سے جماع نہ کیا حتیٰ کہ مدینہ طیبہ آ گیا پھر رات گزاری تو بھی ابھی تک جماع نہ کیا تھا۔ تو مجھے نبی کریم ﷺ بازار میں ملے اور فرمایا سلمہ! وہ عورت مجھے دے دے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! وہ مجھے پسند ہے اور میں نے ابھی تک اس سے جماع نہیں کیا۔ آپ ﷺ خاموش ہو گئے اور مجھے رہنے دیا پھر دوسرے روز بازار میں مجھے ملے تو فرمایا سلمہ! وہ عورت مجھے اللہ کے لئے دے دے تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! وہ آپ کیلئے ہے۔ تو آپ ﷺ نے وہ عورت اہل مکہ کے پاس بھیجی ان کے قبضہ میں مسلمان قیدی تھے تو مسلمان قیدیوں کے عوض میں آپ ﷺ نے وہ عورت دیکر قیدیوں کو چھڑایا (احمد، مسلم، ابوداؤد)

وَتَرَكْنِي حَتَّى إِذَا كَانَ مِنَ الْغَدِ لَقِيتُنِي فِي السُّوقِ، فَقَالَ: يَا سَلَمَةُ! هَبْ لِي الْمَرْأَةَ لِلَّهِ أَبُوكَ، فَقُلْتُ
هِيَ لَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ! قَالَ: فَجَعَلْتُ بِهَا إِلَى أَهْلِ مَكَّةَ، وَفِي أَيْدِيهِمْ أُسَارَى مِنَ الْمُسْلِمِينَ
فَقَدَّاهُمْ بِتِلْكَ الْمَرْأَةِ، رواه أحمد، ومسلم، وأبو داود۔

بَابُ تَلَقِّي الْحَلَبِ وَبَيْعِ الْحَاضِرِ لِلْبَادِي

۴۶۸۵..... عن أبي هريرة، قال: "نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ التَّلَقِّيِ وَأَنْ يَبِيعَ حَاضِرٌ لِبَادٍ"۔ (بخاری)

بَابُ الْبَيْعِ عِنْدَ أَذَانِ الْجُمُعَةِ

۴۶۸۶..... حدثنا مهران، عن سفيان، عن إسماعيل السدي، عن أبي مالك: قال: "كَانَ قَوْمٌ

يَجْلِسُونَ فِي بَقِيعِ الرُّبَيْعِ، فَيَسْتَرْوُونَ وَيَبِيعُونَ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، وَلَا يَقُومُونَ، فَتَنَزَّلَتْ

فائدہ:- اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر قریبی رشتہ دار غلام عاقل بالغ ہوں تو ان میں جدائی ڈالنا جائز ہے کہ اس حدیث کے مطابق
حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ماں اور بالغ بیٹی میں تفریق کر دی تھی۔ اور حضور ﷺ نے اس پر نکیر نہیں فرمائی تھی البتہ گزشتہ احادیث کے مطابق
نا بالقول کو بالقول سے جدا کرنا جائز نہیں ہے۔

باب غلہ لانے والے قافلہ کے آگے جا کر غلہ لے لینا اور شہری آدمی کا دیہاتی کے سامان کی خرید و فروخت کرنا

(۳۶۸۵)..... حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قافلہ کے آگے جا کر غلہ خرید لینے سے اور شہری کے دیہاتی کیلئے
خرید و فروخت کرنے سے منع فرمایا۔ (بخاری ۱/۲۸۹)

فائدہ:- اگر شہر میں غلہ کی کمی اور تنگی ہو یا آنے والے قافلہ کو شہر کے بھاء کا علم نہ ہو اور ان کی لاعلمی سے فائدہ اٹھاتے ہوئے کوئی آدمی
اہل قافلہ سے آگے جا کر ملے اور ان سے سستے داموں غلہ خرید کر شہر میں مہنگے داموں بیچے تو یہ ممنوع ہے لیکن اگر شہر میں غلہ کی تنگی نہ ہو اور اہل قافلہ
کی لاعلمی سے فائدہ اٹھانے کی بات نہ ہو بلکہ وہ بھاء جانتے ہوں تو قافلہ والوں کے آگے جا کر سامان خرید لینا ناجائز نہیں ہے۔

اور دوسرے جملہ کا مطلب ایک تو وہی ہے جو ترجمہ سے واضح ہے کہ شہری آدمی دیہاتی کا سامان نہ بیچے بلکہ دیہاتی خود آ کر بیچے کہ
شہری قیمت میں اضافہ سے بھی بچ سکتا ہے اور کسی سے بھی خود دیہاتی بیچ کر اپنی قسمت کی روزی حاصل کرے۔ دوسرا مطلب یہ ہے کہ شہری اپنے
مال دیہاتی پر نہ بیچے یہ اس وقت ہے جب شہر والوں کو تنگی اور محتاجی ہو اور دیہات میں غلہ کی اتنی ضرورت نہ ہو جتنی شہر میں ہو۔

باب اذان جمعہ کے وقت خرید و فروخت کے حکم میں

☆..... (۳۶۸۶) حضرت ابو مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کچھ لوگ بیچ زبیر میں بیٹھ کر جمعہ کے دن اذان ہو چکنے کے بعد بھی خرید و

﴿إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ﴾ (ابن جریر ۶۶:۲۸)۔

۴۶۸۷..... وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: حُرِّمَتِ التِّجَارَةُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ مَا بَيْنَ الْأَذَانِ الْأَوَّلِ إِلَى الْإِقَامَةِ، أُنْزِلَ فِي الْإِقَامَةِ، أَنَّ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾، (الدر المنثور ۶: ۲۱۹)، وذكره الحافظ مختصراً في "الفتح" (۳: ۳۲۴)، فهو حسن أو صحيح على أصله۔

بَابُ النَّهْيِ عَنْ بَيْعِ الْمُضْطَرِّ

۴۶۸۸..... عن علي بن أبي طالب، قال: "سَيَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ عَضُوضٌ يَعُضُّ الْمُؤْمِرُ عَلَى مَا فِي يَدَيْهِ وَلَمْ يُؤْمَرْ بِذَلِكَ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ﴾، وَيَبَايِعُ الْمُضْطَرُونَ وَقَدْ نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ بَيْعِ الْمُضْطَرِّ" إلخ، أخرجه أبو داود۔

فروخت کرتے رہتے اور نہ اٹھتے تو اس کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی اذا نودی للصلوة من يوم الجمعة کہ جب نماز جمعہ کی اذان ہو جایا کرے تو ذکر اللہ (نماز) کی طرف کوشش کیا کرو اور خرید و فروخت چھوڑ دیا کرو (تفسیر ابن جریر، طبرانی) (۳۶۸۷)..... حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جمعہ کے دن پہلی اذان اور اقامت کے درمیان یعنی امام کے نماز سے پھیرنے تک تجارت حرام ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے اے ایمان والو! جب جمعہ کے دن نماز کیلئے اذان ہو جائے تو اللہ کی یاد کی طرف دوڑو اور خرید و فروخت چھوڑ دو (درمنثور ۶: ۲۱۹) علامہ ابن حجر رحمہ اللہ نے اس کو فتح الباری (۳/ ۳۲۳) میں مختصر ذکر کیا ہے تو یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

فائدہ:- پہلی اذان ہونے پر نماز جمعہ کی تیاری کرنا واجب ہو جاتا ہے اور خرید و فروخت کرنا مکروہ تحریمی ہو جاتا ہے لیکن اگر خریدار اور بائع نے خرید و فروخت کر لی اور فتح نہ کی تو بیع ہو جائے گی۔

بَابُ مَجْبُورِ آدَمِي كِي خَرِيد و فروخت كِي ممانعت كا بيان

(۳۶۸۸)..... حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا عنقریب لوگوں پر مشکل دور آئے گا جس میں مالدار آدمی اپنے پاس موجود سامان بند کر رکھے گا (نہ بیچے گا نہ صدقہ کرے گا) حالانکہ اس کو یہ حکم نہیں دیا گیا ہے اللہ تعالیٰ تو فرماتے ہیں ضرورت سے جواز اندہ ہو اس کو اپنے درمیان نہ رک رکھو اور (اس دور میں) مجبور لوگوں سے خرید و فروخت (خسار دیکر) کی جائے گی حالانکہ نبی کریم ﷺ نے مجبور سے خرید و فروخت سے منع فرمایا اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔ (ابوداؤد ۲/ ۱۲۳، ۱۲۴)

بَابُ كَرَاهَةِ الْبَيْعِ فِي الْمَسْجِدِ

۴۶۸۹..... عن أبي هريرة قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا رَأَيْتُمْ مَنْ يَبِيعُ أَوْ يَبْتَاعُ فِي الْمَسْجِدِ فَقُولُوا: لَا أَرْبَحَ اللَّهُ تِجَارَتَكَ، وَإِذَا رَأَيْتُمْ مَنْ يَنْشُدُ فِيهِ ضَالَّةً فَقُولُوا: لَا رَدَّ اللَّهُ عَلَيْكَ"، أخرجه الترمذی، وحسنه (۱۵۸:۱)۔

بَابُ جَوَازِ الْإِقَالَةِ وَفَضْلِهَا

۴۶۹۰..... عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ أَقَالَ مُسْلِمًا بَيْعَتَهُ أَقَالَ اللَّهُ عَثْرَتَهُ" رواه أبو داود، وزاد "ابن ماجه": "يَوْمَ الْقِيَامَةِ"۔ ورواه ابن حبان في "صحيحه" بلفظ

فائدہ:- درمختار میں ہے کہ مجبور آدمی اسے خرید و فروخت فاسد ہے مطلب یہ ہے کہ مثلاً آدمی کو غلے کی شدید ضرورت ہے اور (گندم زیادہ تر ملتے نہیں تنگی ہے) جس کے پاس ہے وہ عام قیمت سے بہت زیادہ پر بیچتا ہے اب یہ خریدار مجبور ہو کر انتہائی مہنگے داموں خریدتا ہے۔ ایک آدمی رقم وغیرہ کی شدید ضرورت پڑنے کی وجہ سے گھر کی کوئی چیز مجبوراً بیچنا چاہتا ہے خریدار اس کی شدید مجبوری سے فائدہ اٹھاتے ہوئے عام قیمت سے انتہائی کم قیمت پر اسے خریدتا ہے تو یہ دینداری کے لحاظ سے برا ہے یہ صورت محتاج کی بیع کی ہے اور مجبور و مضطر کی بیع کی صورت یہ ہوگی کہ خرید و فروخت نہ کرنے کی صورت میں جان کا خطرہ ہو مثلاً بادشاہ، حاکم کسی کے بیچنے پر مجبور کر دے تو اس صورت میں اگر مجبوراً خرید و فروخت کر دی تو بیع فاسد تو ہوگی لیکن منعقد ہو جائے گی۔

باب مسجد میں خرید و فروخت مکروہ ہے

(۳۶۸۹)..... حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم کسی کو دیکھو کہ مسجد میں خرید یا فروخت کر رہا ہے تو کہو اللہ تیری تجارت نفع مند نہ کرے اور جب کسی کو دیکھو کہ گشہ چیز مسجد میں تلاش کر رہا ہے تو کہو اللہ تعالیٰ تجھے چیز واپس نہ دے اس کو ترمذی (۱۵۸/۱) نے روایت کر کے حسن کہا ہے۔

فائدہ:- معلوم ہوا کہ مسجد میں اعتکاف کرنے والے شخص کے سوا (اور اعتکاف کرنے والا بھی سامان مسجد میں حاضر نہ کرے اور اس کو بھی شدید مجبوری ہو) ہر آدمی کیلئے خرید و فروخت کرنا مکروہ ہے کیونکہ حضور ﷺ نے یہ ناپسند فرمایا۔

باب اقالہ جائز ہونے اور اس کی فضیلت کا بیان

(۳۶۹۰)..... حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو مسلمان دوسرے مسلمان سے خرید و فروخت میں اقالہ کرے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی لغزشوں سے درگزر فرمائیں گے۔ ابو داود، ابن ماجہ، صحیح ابن حبان، مستدرک حاکم اور بیہقی نے

ابن ماجہ، والحاکم فی "المستدرک" بلفظ أبی داؤد، وقال: صحیح علی شرط الشیخین، وعند البیہقی: نَادِمًا (مکان مُسْلِمًا)، کذا فی "نصب الرایة" (۱۸۴:۲) وروی ابن حزم من طریق أبی داؤد بسنده بلفظ: مَنْ أَقَالَ نَادِمًا، (الحديث)، كما فی "المحلی" (۳:۹)، ولكنه فی "السنن" بلفظ مُسْلِمًا۔

بَابُ الْإِقَالَةِ فَسُخٍ فِي حَقِّ الْمُتَعَاقِدِينَ بَيْعٍ جَدِيدٍ فِي حَقِّ الثَّالِثِ

۴۶۹۱..... عن الحجاج بن المنهال: نا الربيع بن حبيب: "كُنَّا نَخْتَلِفُ إِلَى السَّوَادِ فِي الطَّعَامِ، وَهُوَ أَكْذَاسٌ قَدْ حَصِدَ، فَنَشْتَرِيهِ مِنْهُمْ الْكَرْبَكْدَا وَكَذَا وَنَقْدُ أَمْوَالِنَا، فَإِذَا أَذِنَ لَهُمُ الْعَمَالُ فِي الدِّرَاسِ، فَمِنْهُمْ مَنْ يَفِي لَنَا بِمَا سَمَى لَنَا، وَمِنْهُمْ مَنْ يَزْعُمُ أَنَّهُ قَصَّ طَعَامَهُ فَيَطْلُبُ إِلَيْنَا أَنْ نَرْجِعَ بِقَدْرِ مَا قَصَّ رُؤُوسَ أَمْوَالِنَا، فَسَأَلْتُ الْحَسَنَ عَنْ ذَلِكَ، فَكَرِهَهُ إِلَّا أَنْ يَسْتَوْفِيَ مَا سَمَى لَنَا أَوْ نَرْجِعَ

اس کو روایت کیا ہے رحمۃ اللہ علیہ اور حاکم نے فرمایا کہ شیخین کی شرط صحیح ہے۔ (نصب الرایہ ۱۸۴/۲)

فائدہ:۔ اقالہ کا مطلب یہ ہے کہ خریدار ایک چیز خرید کر لے گیا پھر اسی دن یا دوسرے کسی دن وہ چیز واپس لایا اور بائع سے کہا کہ چیز واپس لے لیں اور مجھے پیسے واپس کر دیں تو چیز واپس لینا بہت فضیلت والا عمل ہے جیسا کہ اس حدیث میں ہے۔

باب اقالہ دو عقد کرنے والوں کے حق میں بیع کا فسخ ہے لیکن تیسرے شخص کے حق میں نئی بیع ہے

فائدہ:۔ مطلب یہ ہے کہ خرید و فروخت کرنے کے بعد خریدار نے بیع چیز بائع کو واپس کر کے قیمت واپس لے لی تو اگر یہ خرید و فروخت ایسی چیز کی ہوئی تھی جس میں تیسرے شخص کو مشا حق شفعہ حاصل ہوتا تھا لیکن اس نے اپنا حق شفعہ پہلے استعمال نہیں کیا اب جب خریدار نے وہ چیز بائع کو واپس کر دی تو بائع پر واپس ہوتے ہی اُس تیسرے شخص کو معلوم ہونے پر حق شفعہ حاصل ہوگا اب بائع کے خلاف (جو اب خریدار ہے) حق شفعہ استعمال کر سکتا ہے۔

(۴۶۹۱)..... حضرت ربیع بن حبیب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ہم دیہاتوں میں جا کر غلے کے کھیت کٹ جانے کے بعد سودا کرتے تو ایک گرجندم خاص قیمت کے ساتھ خرید لیتے اور مال (پیسے) فوری دے دیتے پھر جب مزدور گاہنے کی اجازت لے لیتے (اور گاہ دیتے) تو (صاف ہونے کے بعد) کوئی تو ہمیں وہی مقدار دے دیتا جو مقرر ہوتی اور کوئی کہتا کہ میرا غلہ کم ہو گیا ہے تو وہ چاہتا کہ جس قدر ہمیں کم ملا ہم اس قدر اپنا راس المال (رقم) واپس لے لیں تو میں نے حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ سے اس بارے میں پوچھا تو انہوں نے ناپسند کیا ہاں جب ہماری

أَمْوَالَنَا كُلُّهَا، وَسَأَلْتُ ابْنَ سَبْرِينَ، فَقَالَ: إِنْ كَانَتْ ذَرَاهِمُكَ بِأَعْيَانِهَا فَلَا بَأْسَ، وَسَأَلْتُ عَطَاءً، فَقَالَ مَا أَرَاكَ إِلَّا قَدْ رَفَقْتَ وَأَخْسَنْتَ إِلَيْهِ، أَخْرَجَهُ ابْنُ حَزْمٍ فِي "المحلى" محتجاً به (۵:۹)۔

۴۶۹۲..... وعن أبي سعيد الخدري قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ أَسْلَمَ فِي شَيْءٍ فَلَا يَصْرِفُهُ إِلَى غَيْرِهِ" رواه أبو داود والترمذي، وقال: حديث حسن (زيلي ۱۹۴:۲)۔

۴۶۹۳..... حدثنا محمد بن ميسرة عن ابن جريج، عن عمرو بن شعيب، عن عبد الله بن شعيب، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنِ عُمَرَ كَانَ يُسَلِّتُ لَهُ فِي الطَّعَامِ، وَيَقُولُ لِلَّذِي يُسَلِّتُ لَهُ: لَا تَأْخُذْ بَعْضَ رَأْسِ مَالِنَا أَوْ بَعْضَ طَعَامِنَا، وَلَكِنْ خُذْ رَأْسَ مَالِنَا كُلَّهُ أَوْ الطَّعَامَ وَافِيًا، رواه ابن أبي شيبة في "مصنفه" (زيلي ۱۹۴:۲)۔ محمد بن ميسرة من رجال البخاري صدوق، وفي "الدراية" إسناده جيد (۲۸۹)۔

مقرر کردہ مقدار غلہ ہمیں دیں یا ہم اپنے سارے مال کو واپس لے لیں تو یہ درست کہا اور امام ابن سیرین رحمہ اللہ سے پوچھا تو فرمایا اگر واپس تیسرے معین درہم ہوں تو حرج نہیں اور حضرت عطاء رحمہ اللہ سے پوچھا تو فرمایا میرا خیال ہے کہ تو نے (جتنا غلہ ملا وہ لیکر اور کچھ باقی رقم لیکر مہربانی کی اور اچھا کیا۔ اس کو ابن حزم رحمہ اللہ نے حجت بناتے ہوئے روایت کیا ہے۔

فائدہ: حضرت عطاء رحمہ اللہ اس قدر اقالہ کرنے کو بھی بہتر قرار دیا۔ فقہاء کے اختلاف سے معلوم ہوا کہ اقالہ نہ تو پورے طور پر بیچ کا نسخہ ہے اور نہ پورے طور پر نئی بیچ ہے بلکہ کچھ حد تک نسخہ اور کچھ حد تک بیچ ہے۔

(۳۶۹۲)..... حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ جو شخص کسی چیز میں بیچ مسلم کرے اس کو قبضہ میں لینے سے پہلے کسی اور کی طرف نہ پھیر دے۔ اس کو ابوداؤد (۱۳۵/۲)، (ابن ماجہ ۱۶۵) اور ترمذی نے روایت کیا اور ترمذی نے فرمایا یہ حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں جو یہ فرمایا کہ بیچ پر قبضہ سے پہلے کسی اور کی طرف نہ پھیر دے یعنی کسی اور کے ہاتھوں نہ بیچ دے اس سے معلوم ہوا کہ خریدار اپنے بائع پر پھیر سکتا ہے اسی کو اقالہ کہتے ہیں۔

(۳۶۹۳)..... عبد اللہ بن شعیب سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کیلئے غلہ میں بیچ مسلم کی جاتی تھی تو جو یہ معاملہ کرتا اس کو فرماتے تھے (اگر اقالہ کرنا پڑے) تو ہماری رقم کا تھوڑا سا حصہ یا ہمارے خریدے ہوئے غلہ کا تھوڑا حصہ نہ لینا بلکہ یا ہماری دی ہوئی ساری رقم واپس لینا یا خریدہ اپنا پورا غلہ لینا (مصنف ابن ابی شیبہ) اس کا راوی محمد بن میسرہ بخاری کا راوی اور سچا ہے درایہ میں ہے کہ اس حدیث کی سند عمدہ ہے۔

۴۶۹۴..... أخبرنا معمر، عن قتادة، عن ابن عمر، قال: "إِذَا أَسْلَفْتَ فِي شَيْءٍ فَلَا تَأْخُذْ إِلَّا بِرَأْسِ مَالِكَ أَوْ الَّذِي أَسْلَفْتَ فِيهِ"۔ رواه عبد الرزاق في "المصنف"، وفي "الدرایة" (۲۸۹) إسناده منقطع۔

۴۶۹۵..... وروی البیهقی فی "سننہ" (۲۷:۶) عن ابن عباس: "إِذَا أَسْلَفْتَ فِي شَيْءٍ فَلَا بُدَّ أَنْ تَأْخُذَ بَعْضُ سَلَمِكَ وَبَعْضُ رَأْسِ مَالِكَ، فَذَلِكَ الْمَعْرُوفُ"۔

قال البیهقی: "والمشہور عن ابن عمر رضی اللہ عنہما أَنَّهُ كَرِهَ ذَلِكَ" اه، فدل علی صحۃ هذا المنقطع۔

فائدہ: اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اگر رقم پہلے دی ہو اور چیز بعد میں لے تو اگر بائع وہ چیز مقررہ مقدار میں نہ دے سکے تو یہ نہ کر دے کہ جتنی مقدار میں دے سکے اتنی مقدار کی لے لو اور اس مقدار کی رقم ادا کر کے باقی رقم واپس لو بلکہ یا رقم ساری واپس لے لو اور چیز مقررہ مقدار میں نہ ہونے کی وجہ سے بیع ختم کر دیا یا بائع خریدی ہوئی چیز پوری مقدار میں حوالے کرے۔ باب سے مناسبت یہ ہے کہ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں دلیل ہے کہ اقالہ فتح بیع ہے وجہ یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیع ختم کرنے کی صورت میں پوری رقم واپس لینے کا فرمایا ہے جس سے معلوم ہوا کہ اقالہ فتح ہے اس لئے دی ہوئی کل قیمت واپس کئے بغیر بہتر نہیں ہے

(۳۶۹۳)..... حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا فرمان ہے کہ جب تو نے کسی چیز کی بیع سلم کی ہے (رقم پہلے دی ہے اور چیز بعد میں لینی ہے) تو وصول کرتے وقت یا تو اپنا اس المال (ساری رقم) واپس لو یا وہی چیز جو جس کی بیع سلم کی ہے۔ اس کو امام عبدالرزاق رحمۃ اللہ علیہ نے مصنف رحمۃ اللہ علیہ روایت کیا ہے اور درایہ میں ہے کہ اس کی سند منقطع ہے (اس میں حرج نہیں کیونکہ مرسل اور منقطع احناف کے ہاں حجت ہے)۔

(۳۶۹۵)..... حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جب تم نے کسی چیز میں بیع سلم کی ہو تو اگر (لیتے وقت) کچھ وہ چیز جس میں بیع ہوئی اور کچھ اپنی رقم واپس لو تو حرج نہیں ہے۔ اس کو امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی سنن (۶/۲۷) میں روایت کیا ہے اور فرمایا کہ مشہور یہ ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اس بات کو ناپسند فرمایا ہے (جس کو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حرج نہیں) اس سے معلوم ہوا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقطع روایت صحیح ہے۔

فائدہ: چیز کی ادائیگی کے وقت اگر بائع پوری بیع نہ ادا کرے تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرما رہے ہیں کہ آدمی بیع نہ لوکل اور نہ کل رقم واپس لے لو اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرما رہے ہیں اگر بائع کل بیع نہ دے سکے اور کچھ دے تو اس کے حساب سے رقم دے کر اور بقیہ رقم واپس لیکر اقالہ کر لو تو حرج نہیں اس اختلاف سے معلوم ہوا کہ اقالہ پورے طور پر فتح بیع نہیں ہے بلکہ ایک لحاظ سے فتح ہے اور ایک لحاظ سے نئی بیع ہے۔

۴۶۹۶..... عن سعید بن منصور: ثنا أبو شهاب، عن داود بن أبي هند، عن عكرمة عن ابن عباس: "أَنَّ كَرِهَ أَنْ يَبْتَاعَ النَّبِيُّ ثُمَّ يَرُدُّ مَعَهُ دَرَاهِمُ"۔ رواه البيهقي في "سننه" (۲۷:۶) بسندٍ واحتج به، وهو سند صحيح، فإن أبا شهاب عبد ربه بن نافع من رجال البخاري صدوق، والباقي لا يسأل عنهم۔

۴۶۹۷..... عن عطية العوفي عن أبي سعيد الخدري قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ أَسْلَمَ فِي شَيْءٍ فَلَا يَصْرِفُهُ إِلَى غَيْرِهِ" رواه "أبو داود" و "ابن ماجه" و "الترمذی" وحسنه، وقال: "لَا أَعْرِضُ مَرْفُوعًا إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ، وعطية العوفي ضعفه أحمد وغيره، والترمذی يحسن حديثه، فهو مختلف فيه، فحديثه حسن (فتح القدير ۶: ۲۳۱)، وفي الترغيب (۵۳۰) للمنذری قال أبو حاتم ضعيف يكتب حديثه، ووثقه ابن معين وغيره، وحسن له الترمذی غير ما حديث، وأخرج حديثه ابن خزيمة في "صحيحه"، وقال: في القلب منه شيء اه قلت: ومثله حسن الحديث على الأصل الذي ذكرناه في المقدمة۔

(۳۶۹۶)..... حضرت عکرمہ، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کرتے ہیں کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما یہ ناپسند فرماتے تھے کہ آدمی چیز خرید لے پھر وہ چیز واپس کرے اور اس کے ساتھ کچھ دراہم بھی بائع کو دے دے۔ اس کو امام بیہقی رحمہ اللہ نے سنن (۶/۲۷) میں روایت کیا اور اس سے حجت لی اور اس کی سند صحیح ہے کیونکہ ابوشہاب عبد ربہ بن نافع بخاری شریف کے راویوں میں سے اور سچا ہے اور باقیوں کا تو پوچھنا ہی کیا۔
فائدہ: اس سے ثابت ہوا کہ اقبالہ پہلے دی ہوئی رقم پر ہونا چاہیے کم یا زیادہ پر نہ ہو تو اس سے اقبالہ کا فسخ ہونا ثابت ہوا۔

(۳۶۹۷)..... حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے جس نے کسی چیز میں بیع سلم کی تو وہ اس چیز (قبضہ سے پہلے) کسی اور شخص کی طرف (بیع کر کے) نہ پھیر دے، اس حدیث کو ابوداؤد (۲/۱۳۵)، ابن ماجہ (۱۶۵) اور ترمذی نے روایت کیا اور ترمذی نے حسن کہا اور فرمایا اس کا مرفوع ہونا میں اسی سند سے جانتا ہوں۔ اور اس کے راوی عطیہ عوفی کو امام احمد وغیرہ نے ضعیف کہا ہے جبکہ امام ترمذی اس کی حدیث کو حسن قرار دیتے ہیں تو یہ مختلف فیہ ہوا لہذا اس کی حدیث حسن ہوگی (فتح القدير) اور امام منذری کی ترمذی میں ہے کہ ابوحاتم فرماتے ہیں یہ راوی ایسا ضعیف ہے کہ اس کی حدیث لکھی جائے اور امام بیہقی بن معین وغیرہ نے ثقہ کہا ہے اور ترمذی اس کی کئی حدیث کو حسن قرار دیا اور ابن خزيمة نے اپنی تصحیح میں اس کی حدیث روایت کی اور فرمایا اس راوی کے بارے میں میرے دل میں خدشہ ہے۔ میں کہتا ہوں ایسے راوی کی حدیث حسن ہوتی ہے۔

فائدہ: اس روایت سے معلوم ہوا کہ بیع سلم کی صورت میں بیع چیز پر قبضہ سے پہلے اس کو دوسرے شخص پر نہیں بیچ سکتا دوسرا مطلب

بَابُ التَّوْلِيَةِ وَالْمُرَابَحَةِ

۶۶۹۸..... عن سعيد بن المسيب عن النبي ﷺ، قَالَ: "التَّوْلِيَةُ وَالْإِقَالَةُ سَوَاءٌ لَا بَأْسَ بِهِ" رواه عبد الرزاق في مصنفه كذا في نصب الراية وفي فتح القدير (۱۲۳: ۶) - أخرجه عبد الرزاق أخيراً معمر عن ربيعة بن عبد الرحمن عن سعيد بن المسيب عن النبي ﷺ، قَالَ: "التَّوْلِيَةُ وَالْإِقَالَةُ وَالشِّرْكَةُ سَوَاءٌ لَا بَأْسَ بِهِ"، ولا خلاف في مرسل سعيد -

۶۶۹۹..... وروى البخارى عن عائشة في حديث الهجرة: أَنَّ أَبَا بَكْرٍ قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ: خُذْ بَابِي أَنْتَ وَأَمْنِي إِحْدَى رَجُلَتَيَّ هَاتَيْنِ، فَقَالَ ﷺ: بِالشَّمَنِ - وفي مسند أحمد بلفظ: قَالَ: قَدْ أَخَذْتُهَا بِالشَّمَنِ -

حدیث کا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جب ایک چیز میں بیع سلم ہو گئی اب بائع خریدار کو دوسری چیز کی طرف نہ پھیر دے وہی چیز حوالے کرے اور خریدار بائع کو دوسری چیز کی طرف نہ پھیرے اسی چیز کو لے۔ اس حدیث سے یہ ظاہر کرنا چاہتے ہیں کہ اقالہ پورے طور پر بیع نہیں ہے بلکہ نئی بیع کے ساتھ اس کی مشابہت بھی ہے اس لئے بیع کی طرح قبضہ سے پہلے اس میں تبدیلی و تصرف جائز نہیں ہے۔

باب بیع تولیہ اور مرابحہ کا بیان

فائدہ:- بیع تولیہ یہ ہے کہ جتنے پیسوں پر چیز خریدی ہے اتنے ہی پیسوں پر دوسرے شخص پر بیچنے کی بات ہو مثلاً کہیں کہ میں یہ چیز بیع تولیہ کے طور پر آپ پر بیچتا ہوں اور صورت یہی ہوگی کہ جتنے پر خریدی اتنے پر دے گا اور اگر طے ہو کہ جتنے پر خریدی ہے اس سے مثلاً ۱۰ روپے نفع پر آپ پر میں نے بیچی تو یہ بیع مرابحہ ہے۔

(۳۶۹۸)..... حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے مرسل روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بیع تولیہ اور اقالہ برابر ہیں (ایک چیز ہیں) اس میں حرج نہیں ہے۔ اس کو عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے (نصب الراية، فتح القدير، فتح القدير میں مصنف عبد الرزاق کے حوالے سے لفظ ہیں کہ تولیہ اور اقالہ اور شرکت برابر ہیں ان میں حرج نہیں ہے۔ یہ سعید بن مسیب کی مرسل ہے۔ اور ان کی مرسل حجت ہونے میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

فائدہ:- تولیہ اور اقالہ کی وضاحت گذر گئی ہے اور شرکت یہ ہے کہ کسی آدمی کی چیز کی جو قیمت ہے آدھی قیمت ادا کر کے اس آدمی کے ساتھ اُس چیز میں شریک بن سکتا ہے۔ بیع تولیہ اور مرابحہ اور شرکت میں چیز کی اصل قیمت جس پر خریدی گئی ہے بتانا اور اس کا جاننا ضروری ہے ورنہ بیع فاسد ہوتی ہے۔

(۳۶۹۹)..... امام بخاری رضی اللہ عنہ نے حدیث ہجرت میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے سواری کی دو اونٹنیاں نبی

وذكر ابن إسحاق في "السيرة" "قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا أَرْكَبُ بَعِيرًا لَيْسَ لِي، قَالَ فَهِيَ لَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: لَا! وَلَكِنْ بِالْثَمَنِ الَّذِي ابْتِغَتْهَا بِهِ، قَالَ: كَذَا وَكَذَا، قَالَ: قَدْ أَخَذْتُهَا بِذَلِكَ" - الحديث.

۴۷۰۰..... أخرج البيهقي من طريق ابن عون، عن محمد (هو ابن سيرين): أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ كَانَ يَشْتَرِي الْعَبْرَ، فَيَقُولُ: مَنْ يَرْبِحُنِي عُقْلَهَا مَنْ يَضَعُ فِي يَدِي دِينَارًا، لَمْ يَعْلَمْ الْبَيْهَقِيُّ (۳۲۹:۵)، وَلَا ابْنُ التَّرْكَمَانِيُّ بِشَيْءٍ، فَالْحَدِيثُ حَسَنٌ، أَوْ صَحِيحٌ.

۴۷۰۱..... ومن طريق أحمد بن حنبل: ثَنَا وَكَيْعٌ، ثَنَا مَسْعَرٌ، عَنْ أَبِي بَحْرٍ، عَنْ شَيْخٍ لَهُمْ قَالَ: "رَأَيْتُ عَلَى عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِزَارًا غَلِيظًا، قَالَ: اشْتَرَيْتُ بِخُمْسَةِ دَرَاهِمٍ فَمَنْ أَرْبَحُنِي فِي دِرْهَمًا بِعْتُهُ إِثَاءً" - قُلْتُ: وَهَذَا سَنَدٌ صَحِيحٌ غَيْرُ أَنْ فِيهِ شَيْخٌ لَمْ يَسْمَعْ، وَأَبُو بَحْرٍ لَيْسَ هُوَ الْبُكَرِيُّ الضَّعِيفُ بَلْ هُوَ ثَعْلَبَةُ بْنُ مَالِكٍ نَزِيلُ الْبَصْرَةِ مَوْلَى أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، وَعَنْهُ الْقَاسِمُ بْنُ شَرِيحٍ، وَأَبُو أَبِي لَيْلَى، وَشُعْبَةُ، وَالْمَسْعُودِيُّ وَغَيْرُهُمْ، قَالَ أَبُو حَاتِمٍ: صَالِحُ الْحَدِيثِ، وَذَكَرَهُ ابْنُ حِبَّانَ فِي

کرم ﷺ کے سامنے کر کے عرض کیا یا رسول اللہ! میرے ماں باپ آپ پر قربان ان میں سے ایک آپ لے لیں آپ ﷺ نے فرمایا تمہارے ساتھ لوں گا۔ ایک روایت میں ہے کہ فرمایا اس اونٹ پر سوار نہیں ہوں گا جو میرا نہ ہو عرض کیا یا رسول اللہ تو یہ آپ کا ہو گیا۔ آپ نے فرمایا بلکہ اتنی قیمت پر میرا ہو گیا جتنی پرتو نے خریدا ہے۔ عرض کیا میں نے اتنی اتنی خریدا ہے فرمایا بس میں نے اتنی قیمت پر اس کو لیا ہے۔

فائدہ:- اس حدیث سے بیع تولیہ کا ثبوت واضح ہے۔ اور یہ بھی کہ اس بیع میں پہلی قیمت معلوم ہونا ضروری ہے۔

(۴۷۰۰)..... حضرت محمد بن سیرین رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ قافلہ کا سامان خریدتے تھے پھر فرماتے تھے کون ہے جو مجھ پر اس کی ری کا بیع مرا بحکمہ والا معاملہ کرے؟ کون ہے جو میرے ہاتھ میں ایک دینار (زائد) رکھے؟ (بیہقی ۳۲۹/۵) اس حدیث کو امام بیہقی رحمہ اللہ نے ضعیف کہا نہ ابن الترمذی رحمہ اللہ نے تولیہ حدیث حسن یا صحیح ہے۔

فائدہ:- اس حدیث سے بیع مرا بحکمہ کا جائز ہونا معلوم ہوتا ہے۔

(۴۷۰۱)..... ابو بکر اپنے شیخ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو موٹا تہبند لئے ہوئے دیکھا اور کہہ رہے تھے کہ یہ میں نے پانچ درہم پر خریدا ہے تو کون ہے جو اس میں مجھ سے ایک درہم زائد دے کر بیع مرا بحکمہ کا معاملہ کرتا ہے کہ میں یہ اس پر بیع دوں؟ (نہ بیہقی ۳۳۰/۵) میں کہتا ہوں کہ اس روایت کی سند صحیح ہے مگر اس میں ابو بکر کے شیخ کا نام ذکر نہیں ہوا اور ابو بکر مکرانی مرا نہیں بلکہ یہ ثعلبہ بن مالک ہے بصرہ کا رہنے والا حضرت انس رضی اللہ عنہ بن مالک کا آزاد کردہ غلام جس سے قاسم بن شریح، ابن ابی لیلیٰ، شعبہ اور مسعودی وغیرہم روایت کرتے ہیں ابو حاتم فرماتے ہیں صالح الحدیث ہے اور ابن حبان نے اس کو ثقات میں ذکر کیا ہے۔

”الثقات“، کذا فی ”تعجیل المنفعة“ (۶۴)، قال البیهقی: وروینا عن شریح وسعید بن المسیب وإبراهیم النخعی: ”أَنَّهُمْ كَانُوا يُجِزُّونَ بَيْعَ دَهْ دَوَاذُدَ“۔

۴۷۰۲..... ومن طریق سعید بن منصور: ثنا سفیان، عن عبید اللہ بن أبی زیاد، أو یزید: ”سمع ابن عباس یُنہی عن بَیْع دَهْ یَاذُدَ أَوْ دَوَاذُدَ۔ وَقَالَ: إِنَّمَا هُوَ بَیْعُ الْأَعَاجِمِ“، قال البیهقی (۳۳:۵): وَهَذَا یَحْتَمِلُ أَنْ یَكُونَ إِنَّمَا نَهَى عَنْهُ إِذَا قَالَ: هُوَ لَكَ بِدَهْ یَاذُدَ، أَوْ قَالَ: بِدَهْ دَوَاذُدَ وَلَمْ یُسَمِّ رَأْسَ الْمَالِ، ثُمَّ سَمَاهُ عِنْدَ الثَّقَدِ، وَكَذَلِكَ مَا رَوَى عَنِ ابْنِ عُمَرَ فِی ذَلِكَ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ۔

بَابُ النَّهْيِ عَنِ بَيْعِ الْمُشْتَرَى قَبْلَ الْقَبْضِ

۴۷۰۳..... عن ابن عباس، قال: ”أَمَّا الَّذِي نَهَى عَنْهُ النَّبِيُّ ﷺ فَهُوَ الطَّعَامُ أَنْ يُبَاعَ حَتَّى يُقْبَضَ“ (بخاری ۱: ۲۸۶)۔

(تعجیل المنفعة) امام بیہقی فرماتے ہیں کہ شریح اور سعید بن مسیب اور ابراہیم نخعی سے ہمیں روایت ملی ہے کہ وہ دس والی چیز بارہ پر بیچنا جائز ٹھہراتے تھے۔

(۴۷۰۲)..... عبید اللہ بن ابی زیاد یا عبید اللہ ابن یزید سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سنا وہ دس پر لی ہوئی چیز گیارہ یا بارہ پر بیچنے سے روک رہے تھے اور فرمایا یہ عجمیوں کی بیچ ہے۔ امام بیہقی بیسٹھ فرماتے ہیں اس کلام کا یہ مطلب ہو سکتا ہے کہ یہ ممانعت اس وقت فرمائی جب آدمی بیچنے ہوئے کہے کہ فلاں چیز تیری ہوگئی دس گیارہ یا کہے دس بارہ پر اور (یوں کہہ کر بیچ کریں اور) قیمت کا تقرر نہ ہو پھر وصولی کے وقت تقرر کرے۔ اسی طرح حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے جو ممانعت مروی ہے اس کا بھی یہی مطلب ہوگا۔

فائدہ: حدیث کا ایک مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ بیچ مرابحہ سے منع فرما رہے تھے کہ دس والی بارہ پر بیچو کہ کھد ویہ دس کی چیز ہے میں بارہ پر بیچتا ہوں۔ امام بیہقی اس مطلب کو نہیں لے رہے اور دوسرا مطلب بیان فرما رہے ہیں کہ اس سے مراد یہ ہے کہ بیچ کے وقت قیمت کا پوری طرح تقرر نہ ہو مثلاً یہ چیز میں تھہ پر دس بارہ پر بیچتا ہوں پھر قیمت کی وصولی کے وقت دس یا بارہ لیکر دو میں سے ایک کا تعین کرے یہ درست نہیں پہلے مطلب سے یہ دوسرا مطلب لینا بہتر ہے۔

بَابُ قَبْضِهِ كَرْنِیْ سَیْءِ خَرِیدِیْ نَیْءِ

(۴۷۰۳)..... حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں جس صورت سے نبی ﷺ نے منع فرمایا وہ یہ ہے کہ قبضہ کرنے سے پہلے غلہ بیچ دیا جائے۔ (بخاری ۱/۲۸۶)

فائدہ: غلہ ہو یا مقولات میں سے کوئی اور چیز اس پر قبضہ کرنے سے پہلے بیچنا ناجائز ہے۔

بَابُ النَّهْيِ عَنْ بَيْعِ الطَّعَامِ حَتَّى يَجْرِيَ فِيهِ الصَّاعَانِ

۴۷۰۴..... قال البزار في مسنده: حدثنا محمد بن عبد الرحيم، ثنا مسلم أبي حري، ثنا
مخلد بن حسين، عن هشام بن حسان، عن محمد بن سيرين، عن أبي هريرة، قال: نَهَى
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ بَيْعِ الطَّعَامِ حَتَّى يَجْرِيَ فِيهِ الصَّاعَانِ، صَاعُ النَّائِمِ وَصَاعُ الْمُشْتَرِي، فَيَكُونُ
لِصَاحِبِهِ الزِّيَادَةُ وَعَلَيْهِ النُّقْصَانُ“ (نصب الراية ۲: ۱۸۶)، وقال في ”الدراية“: إسناده جيد، وقد
الحافظ في ”الفتح“: بإسناد حسن- وأخرجه ابن ماجة وغيره عن جابر بإسناد فيه محمد بن
أبي لیلی بدون قوله: ”فَيَكُونُ لِصَاحِبِهِ الزِّيَادَةُ، وَعَلَيْهِ النُّقْصَانُ“، وأخرجه ابن أبي شيبة عن
الحسن عن النبي ﷺ مرسلًا-

باب غلہ خرید کر آگے دوسرے پر اس وقت تک نہ بیچو جب تک دو پیمانے نہ ناپ لیں

(۴۷۰۴)..... حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مندرجہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے غلہ کو اس وقت تک بیچنے سے منع فرمایا جب تک کہ
اس میں دو صاع جاری نہ ہوں ایک بیچنے والے کا صاع دوسرا خریدنے والے کا صاع تو اس طرح کرنے سے زائد مقدار ہو تو مالک کی ہوں
کم ہو تو بھی اسی کا نقصان ہوگا (نصب الراية) درایہ میں ہے کہ اس کی سند عمدہ ہے اور علامہ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فتح الباری میں فرماتے ہیں کہ اس کی
سند حسن ہے اور اس کو ابن ماجہ وغیرہ نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت سے مختصر ا نقل کیا ہے جس کی سند میں محمد بن ابی لیلی ہے اور ابن ابی شیبہ
نے حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ سے مرسل روایت کیا ہے۔

فائدہ:- مطلب یہ ہے کہ جب ایک آدمی کسی سے غلہ خرید کر لایا تو بائع نے اس کو وزن کر کے دیا ہے پھر جب یہ خریدار تیسرے شخص
بیچے تو اس کو بھی وزن کر کے دے پہلے بائع کے وزن پر پھر دوسرے کے وزن کے بغیر تیسرے شخص کو نہ دے دے اور یہ بھی اس صورت میں ہے
جب پہلے بائع نے خریدار کے سامنے وزن نہیں کیا اور نہ خریدار نے اپنی غیبت میں وزن کر رکھے کا کہا بلکہ بائع نے اپنے طور پر خریدار کی غیر
موجودگی میں وزن کیا، لیکن اگر بائع نے خریدار کی موجودگی میں وزن کیا یا اس کے حکم سے اس کی غیر موجودگی میں وزن کیا تو اب جب
خریدار تیسرے شخص پر بیچے تو خریدار پر وزن کر کے دینا لازم نہیں ہے۔

۴۷۰۵..... وقال عبد الرزاق في "مصنفه": "أخبرنا معمر، عن يحيى بن أبي كثير، أن عثمان بن عفان و حكيم بن حزام كانا يبتاعان التمر ويبيعانه في غرائر ثم يبيعانه بذلك الكيل، فنهاهم رسول الله ﷺ أن يبيعه حتى يكيله لمن ابتاعه منهما (نصب الراية ۲: ۱۸۶)، وهو مرسل صحيح، وقال البيهقي: قد روى ذلك موصولا من أوجه إذا ضم بعضها إلى بعض قوى مع ما سبق من الحديث الثابت عن ابن عمر وابن عباس وغيرهما في هذا الباب-

بَابُ بَيْعِ الصِّمَّكَاتِ

۴۷۰۶..... عن سليمان بن يسار: "أن صمكاً التجار خرجت فاستأذن التجار مروان في بيعها فأذن لهم، فدخل أبو هريرة عليه، فقال له: أذنت في بيع الربا وقد نهى رسول الله ﷺ أن يشتري

(۴۷۰۵)..... حضرت یحییٰ بن ابی کثیر سے امام عبدالرزاق نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ حضرت عثمان بن عفان اور حکیم بن حزام رضی اللہ عنہما کھجور خرید کر برتنوں میں ڈال دیتے پھر اسی پہلی کیل کے ذریعہ ہی آگے بچھ دیتے تو رسول اللہ ﷺ نے ان کو منع فرمایا کہ جب تک اپنے سے خریدنے والے کو کیل نہ دوںے پتو (نصب الراية) یہ روایت مرسل صحیح ہے اور امام بیہقی کہتے ہیں کہ یہ موصول طریقے یہ بھی کئی سندوں سے مروی ہے کہ جب بعض کو بعض سے ملایا جائے تو قوی ہو جاتی ہے، پھر اس باب میں حضرت ابن عباس اور ابن عمر رضی اللہ عنہما وغیرہما سے روایت بھی گزر چکی ہے (وہ بھی اس کی مؤید ہے)

فائدہ:- اس حدیث کا بھی وہی مطلب ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ وغیرہ کے سامنے بائع نہ تولتے تھے اس وجہ سے آپ ﷺ نے منع فرمادیا کہ دوسروں کو تولے بغیر نہ دے دیا کہ اگر بلکہ اپنے خریدار کو تول کر دیا کرو۔

باب چیک کی خرید و فروخت کے بیان میں

(۴۷۰۶)..... حضرت سلیمان بن یسار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ (حکومت کی طرف سے) تاجروں کے چیک نکلے تو تاجروں نے مروان سے ان کے بیچنے کی اجازت چاہی اس نے ان کو اجازت دے دی پھر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ان کے پاس آئے اور فرمایا کیا آپ نے سودی خرید و فروخت کی اجازت دے دی حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا کہ آدمی غلہ خرید کر وصول کر لینے سے پہلے بیچ ڈالے؟ سلیمان کہتے ہیں کہ پھر میں نے دیکھا کہ مروان نے اپنے نوکر چاکرا ادھر ادھر بھیجے انہوں نے وہ چیک ان لوگوں سے چھین لئے جو اس گناہ سے بچنا نہیں چاہتے تھے۔

الطَّعَامُ، ثُمَّ يُبَاعُ حَتَّى يُسْتَوْفَى؟ قَالَ سَنِيْمَانُ: فَرَأَيْتُ مَرْوَانَ بَعَثَ الْحَرَسَ، فَجَعَلُوا يَنْتَزِعُونَ الصِّكَاةَ مِنْ أَيْدِي مَنْ لَا يَخْرُجُ مِنْهُمْ، رواه أحمد بإسناد صحيح (مسند ۳: ۳۲۹)۔

تِمَّةُ بَابِ بَيْعِ الصُّكُوكِ

۴۷۰۷..... مالک: أنه بلغه "أن صُكُوكًا خَرَجَتْ لِلنَّاسِ فِي زَمَانِ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ بْنِ طَعَامٍ الْجَارِ قَتَابِيعِ النَّاسِ تِلْكَ الصُّكُوكُ بَيْنَهُمْ قَبْلَ أَنْ يَسْتَوْفَوْهَا، فَدَخَلَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَرَجُلٌ مِنَ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ، فَقَالَا: أَتَجْلُ بَيْعَ الرَّبَا يَا مَرْوَانُ؟ فَقَالَ: أَعُوذُ بِاللَّهِ، وَمَا ذَلِكَ؟ فَقَالَا: هَذِهِ الصُّكُوكُ تَبَاعِيهَا النَّاسُ ثُمَّ بَاعُوهَا قَبْلَ أَنْ يَسْتَوْفَوْهَا، فَبَعَثَ مَرْوَانُ الْحَرَسَ يَنْزِعُونَهَا مِنْ أَيْدِي النَّاسِ وَيَرُدُّونَهَا إِلَى أَهْلِهَا"، كذا في "الموطأ" (۲۶۴)، ولا يخفى أن بلاغات مالک حجة عند القوم، وقد وصله أحمد، كما مر۔

(۴۷۰۷)..... امام مالک رحمہ اللہ کی روایت ہے کہ ان تک یہ روایت پہنچی کہ مروان بن حکم کے دور میں لوگوں کیلئے جار مقام کے غلہ کے چیک نکلے تو وصول کرنے سے پہلے انہوں نے باہم فروخت کرنے شروع کر دیئے تو حضرت زید بن ثابت اور ایک اور صحابی مروان بن حکم کے پاس حاضر ہوئے اور فرمایا اے مروان! کیا تو سود کی خرید و فروخت کی اجازت دے چکا ہے؟ مروان نے کہا میں اللہ کی پناہ لیتا ہوں۔ کیا ہوا؟ فرمایا چیک لوگ خرید و فروخت کر کے غلہ وغیرہ وصول کرنے سے پہلے فروخت کر رہے ہیں تو مروان نے چیکریجے جو لوگوں کے ہاتھوں سے چھین کر چیک کے اصل مالکوں کے حوالے کر دیتے تھے (موطأ ۲۶۴) اور ظاہر ہے کہ امام مالک رحمہ اللہ کے بلاغات محدثین کے ہاں حجت ہیں اور امام احمد نے اس کو موصول بھی بیان کیا ہے۔

فائدہ:- حدیث میں ذکر کئے ہوئے چیک سے مراد یہ ہے کہ حکام بعض لوگوں کو کھانے وغیرہ ضروریات اور تنخواہ کیلئے چیک دیتے تھے جس میں غلہ وغیرہ کی مقدار لکھی ہوتی تھی اور وہ لوگ اس کو دکھا کر حاصل کر سکتے تھے پھر تا جرم قسم کے لوگ وہ چیک ان غریب اور مستحقین سے پیسوں کے عوض خرید لیتے تھے اور چیک دکھا کر غلہ وغیرہ خود نکلا لیتے تھے۔ اس صورت میں دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ جس کا چیک نکلے اس چیک کو دوسرے شخص پر بیچ دے اس کو علماء احناف جائز ٹھہراتے ہیں دوسری صورت یہ ہے کہ جس کا چیک نکلا اُس سے خریدنے والا بیت المال سے لکھی ہوئی غلہ وغیرہ کی مقدار نکلائے بغیر وہ غلہ تیسرے شخص پر بیچ دے اس کیلئے حکم یہ ہے کہ جب تک غلہ وغیرہ وصول نہ کرے تب تک تیسرے شخص پر نہ بیچے کیونکہ قبضہ کرنے سے پہلے چیز بیچنا جائز نہیں ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ نے اس مضمون کی حدیث پر باب باندھا ہے کہ ایک شخص کا کسی پر قرض ہے یا وظائف ہیں اس کو وصول کرنے اور قبضہ کرنے سے پہلے

۴۷۰۸..... مالک عن یحییٰ بن سعید، أنه سمع جمیل بن عبد الرحمن المؤذن یقول لسعید بن المسیب: إِنِّي رَجُلٌ أَتْبَعُ مِنَ الْأَزْزَاقِ الَّتِي يُعْطَى النَّاسُ بِالْجَارِ مَا شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ أُرِيدُ أَنْ أُبِيعَ الطَّعَامَ الْمُضْمُونُ عَلَيَّ إِلَى أَجَلٍ، فَقَالَ سَعِيدٌ: أُرِيدُ أَنْ تُؤْفِقَهُمْ مِنْ تِلْكَ الْأَزْزَاقِ الَّتِي أُتْبِعَتْهَا؟ فَقَالَ: نَعَمْ، فَهَآءُ عَنْ ذَلِكَ، كَذَا فِي "الموطأ" أيضا (۲۶۵)۔

۴۷۰۹..... وأخرج البيهقي من طريق سفيان عن معمر عن الزهري عن ابن عمر وزيد ابن ثابت: أَنَّهُمَا كَانَا لَا يَرَيَانِ بَيْعَ الرِّزْقِ بَأْسًا، وَعَنْ سَفْيَانَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يَرَى بَأْسًا بِبَيْعِ الرِّزْقِ وَيَقُولُ: لَا يَبِيعُهُ الَّذِي اشْتَرَاهُ حَتَّى يَقْبِضَهُ، قَالَ الْبَيْهَقِيُّ: وَهَذَا هُوَ الْمُرَادُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِمَا رَوَى فِي ذَلِكَ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَسَيَاتِي قُلْتُ: سَكَتَ عَنْهُ الْبَيْهَقِيُّ وَأَقْرَهُ عَلَيْهِ ابْنُ التَّرْكَمَانِيِّ فَالْحَدِيثُ حَسَنٌ أَوْ صَحِيحٌ۔

بیچنا۔ پھر اس کا حکم ذکر فرمایا کہ وصولی سے پہلے بیچنا درست نہیں ہے۔ ہاں جس پر (غلہ وغیرہ) قرض ہے اسی پر وصولی سے پہلے بیچنا چاہیے تو درست ہے (موطا امام محمد ص ۳۵۵)

امام محمد رحمہ اللہ کی عبارت کی صورت مسئلہ یہ بنتی ہے کہ ایک شخص نے کسی کو بطور قرض مثلاً گندم دی پھر وہ گندم وصول کرنے سے پہلے ہی تیسرے شخص پر بیچتا ہے یہ درست نہیں ہے۔ اسی طرح مسلمانوں کے لشکر نے کافروں پر حملہ کر کے مال غنیمت حاصل کیا مگر مال غنیمت ہر ایک مجاہد کو ملنے سے پہلے کوئی مجاہد مشترک مال غنیمت میں سے غلام آزاد کرتا ہے یا کوئی چیز بیچتا ہے حالانکہ وہ اس کیلئے متعین نہیں ہوئی (اگرچاس میں اس کا بھی حصہ ہے) تو یہ آزاد کرنا اور بیچنا نافذ نہ ہوگا۔

(۴۷۰۸)..... حضرت یحییٰ بن سعید رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ میں نے جمیل بن عبد الرحمن مؤذن کو حضرت سعید بن مسیب رحمہ اللہ سے یہ کہتے ہوئے سنا کہ میرا کاروبار ہے کہ میں جاہل مقام میں لوگوں کو ملنے والے وظائف خریدتا ہوں پھر چاہتا ہوں کہ ان وظائف (غلوں وغیرہ) کو (جن کی ضمان میرے ذمہ ہوتی ہے) ایک میعاد مقرر کر کے فروخت کر دوں (تو ایسا کر سکتا ہوں؟) حضرت سعید رحمہ اللہ نے پوچھا کہ کیا تو چاہتا ہے کہ (جن) لوگوں (پر غلہ وغیرہ بیچا ہے ان) کو اس غلہ میں سے ادا کرے جو تو نے خریدا ہے؟ جمیل نے کہا ہاں تو حضرت سعید رحمہ اللہ نے اس کو اس سے روکا (موطا امام مالک ۵۸۶، موطا امام محمد ۳۵۵)

فائدہ: یعنی جمیل مؤذن ان لوگوں سے جن کو وظائف ملتے تھے وہ وظائف (غلہ وغیرہ) ادھار پر خرید لیتے تھے پھر (جن لوگوں سے غلہ خریدا ہوتا) ان کو خریدے ہوئے غلہ میں سے قیمت کی ادائیگی کرنا چاہتے تھے حضرت سعید بن مسیب رحمہ اللہ نے اس سے منع فرمایا

(۴۷۰۹)..... امام زہری رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہما وظائف کے طور پر ملنے والے مال کے بیچنے میں

۴۷۱۰..... أخرج البيهقي من طريق مالك، عن نافع مولى عبد الله بن عمر: أَنَّ حَكِيمَ بْنَ جَزَامٍ ابْتَنَعَ طَعَامًا أَمَرَ بِهِ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِلنَّاسِ فَبَاعَ حَكِيمُ الطَّعَامَ قَبْلَ أَنْ يَسْتَوْفِيَهُ فَسَمِعَ بِذَلِكَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَرَدَّ عَلَيْهِ، وَقَالَ: لَا تَبِعْ طَعَامًا ابْتَعْتَهُ حَتَّى تَسْتَوْفِيَهُ، سَكَتَ عَنْهُ الْبَيْهَقِيُّ، وَأَقْرَهُ عَلَيْهِ ابْنُ التَّرْكَمَانِيِّ، وَلَمْ يَعْلَمْ بِشَيْءٍ. قَالَ الْبَيْهَقِيُّ: "فَحَكِيمٌ كَانَ قَدِ اشْتَرَاهُ مِنْ صَاحِبِهِ فَتَنَاهَا عَنْ بَيْعِهِ حَتَّى يَسْتَوْفِيَهُ"، وَالْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ مُحَمَّدٌ فِي "الْمَوْطَأِ" عَنْ نَافِعٍ نَحْوَهُ، وَهَذَا سَنَدٌ صَحِيحٌ.

بَابُ اسْتِبْدَالِ الثَّمَنِ

۴۷۱۱..... عن ابن عمر قال: أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَقُلْتُ: إِنِّي أُبِيعُ الْيَلْبِلَ بِالْبَقِيعِ فَأُبِيعُ بِالْدَّنَانِيرِ وَأَخُذُ الدَّرَاهِمَ وَأُبِيعُ بِالْدَّرَاهِمِ وَأَخُذُ الدَّنَانِيرَ، فَقَالَ: لَا بَأْسَ أَنْ تَأْخُذَ بِسِعْرِ يَوْمِهَا مَا لَمْ تَفْتَرِقَا وَيَبْنِكُمَا شَيْءٌ رَوَاهُ الْخَمْسَةُ صَحَحَهُ الْحَاكِمُ (نيل الأوطار ۵: ۱۶-۱۷).

حرج نہیں سمجھتے تھے۔ اور سفیان اسامیل بن ابی خالد کی روایت سے نقل کرتے ہیں کہ امام شعیبؒ بھی وظائف بیچنے میں حرج نہیں سمجھتے تھے اور فرماتے تھے جو خریدے وہ قبضہ کرنے سے پہلے نہ بیچے، امام بیہقیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ سے اس بارے میں جو نقل ہے اس کی مراد بھی یہی ہے جس کا عنقریب ذکر آئے گا اس روایت پر امام بیہقیؒ اور ابن ترکمانی رحمہما اللہ دونوں نے سکوت کیا ہے تو یہ حدیث حسن یا صحیح ہے۔ (سنن البیہقی ۵/۳۱۴)۔

(۴۷۱۰)..... حضرت نافع مولى ابن عمر سے روایت ہے کہ حکیمؒ بن حزام نے وہ غلہ خرید لیا جس کا حضرت عمرؓ نے لوگوں کو دینے کا حکم فرمایا تھا پھر حکیم نے وصول کرنے سے پہلے وہ غلہ بیچ دیا یہ بات حضرت عمرؓ نے سن لی تو حکیم پر اس کو واپس کر دیا اور فرمایا جب تک وصول نہ کرے تب نہ خریدے اور غلہ نہ بیچے، اس روایت کو امام بیہقیؒ نے بسند امام مالکؒ تخریج کیا ہے اور امام محمدؒ نے بھی اس کو موطا میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے امام بیہقیؒ اور ابن ترکمانی نے اس پر سکوت کیا ہے اور کوئی علت بیان نہیں کی اور امام بیہقیؒ نے فرمایا کہ حکیمؒ نے مالک سے خرید لیا تھا مگر حضرت عمرؓ نے مکمل قبضہ کرنے سے پہلے ان کو بیچنے سے روک دیا۔ (بیہقی ۵/۳۱۵)۔

بَابُ ثَمَنِ لَيْسَ دَرَاهِمَ وَدَّنَانِيرَ مِثْلًا

(۴۷۱۱)..... حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ میں نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں بقیع میں اونٹ بھیجتا ہوں تو بیچتا تو دیناروں کے بدلے میں ہوں لیکن لیتا دراهم ہوں ایسے ہی دراهم کے بدلے بیچتا ہوں اور دنانیر لیتا ہوں فرمایا اسی دن کے بھاء

أَبْوَابُ بَيْعِ الرِّبَا . الرِّبَا فِي كُلِّ مَا يُكَالُ وَيُوزَنُ وَأَنَّ الْجَيِّدَ وَالرَّدِيءَ فِي الرِّبَوِيَّاتِ سَوَاءٌ

۴۷۱۲..... عن أبي سعيد بن الخدري مرفوعاً: "التَّمْرُ بِالتَّمْرِ وَالْجَنْطَةُ بِالْجَنْطَةِ وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ وَالذَّهَبُ بِالذَّهَبِ وَالْفِضَّةُ بِالْفِضَّةِ يَدَا بَيْدٍ غَيْنَا بَعَيْنٍ مِثْلًا بِمِثْلٍ فَمَنْ زَادَ فَهُوَ رِبَاً" - ثُمَّ قَالَ: وَكَذَلِكَ مَا يُكَالُ وَيُوزَنُ أَيْضاً، أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي "المستدرک" (۴۳:۲) فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ، وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَخْرُجْ بِهِ فِي السِّيَاقَةِ - وَقَالَ مُحَمَّدٌ فِي "كِتَابِ الْبَيْعِ" فِي آخِرِهِ: "وَكَذَلِكَ كُلُّ مَا يُكَالُ أَوْ يُوزَنُ"، رَوَاهُ مِنْ طَرِيقِ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ، وَإِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ

کے مطابق لینے میں حرج نہیں جب تک دونوں علیحدہ نہ ہو جائے اور تمہارے درمیان حائل چیز نہ آ جائے۔ اس کو پانچوں ائمہ نے روایت کیا ہے اور امام حاکم نے صحیح کہا ہے۔ (نیل الاوطار)

فائدہ:- حدیث باب کے عنوان کے اثبات میں واضح ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما دراہم کے بجائے دینار اور دینار کے بجائے دراہم سے تبادلہ کر لیا کرتے تھے اور آپ ﷺ نے اس کی اجازت دی بشرطیکہ اسی مجلس میں ایسا کر لیا جائے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ٹمن پر قبضہ کرنے سے پہلے اس سے کوئی چیز خریدنا جائز ہے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جس شخص پر قرض ہو اسی شخص سے دین کو بیچنا جائز ہے، پھر یہ تبادلہ کا جواز بیع صرف کے علاوہ صورتوں میں ہے بیع صرف میں جائز نہیں ہے کیونکہ بیع صرف میں دونوں طرف کے دراہم و دینار بیع بھی ہوتے ہیں اور ٹمن بھی تو وہاں ٹمن کا ٹمن سے تبادلہ نہیں ہے بلکہ اس میں قبضہ سے پہلے بیع کو بھی بدلانا ہے اور یہ جائز نہیں۔

﴿سودی خرید و فروخت کے ابواب﴾

ہر ناپ و تول کی جانے والی چیزوں میں سود ہو سکتا ہے اور سودی چیزوں میں عہدہ اور ردی برابر ہیں

(۴۷۱۲)..... حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کھجور کھجور کے بدلے میں اور گندم گندم کے اور جو جو کے اور سونا سونے کے اور چاندی چاندی کے بدلے میں ہاتھ در ہاتھ اور دونوں کی تعیین کے ساتھ برابر برابر بیچو، جو زیادتی ہوگی وہ سود ہے پھر فرمایا یہی حکم ہر ناپ و تول کی جانے والی چیز میں ہے۔ اس کو امام حاکم رحمہ اللہ نے مستدرک (۴۳/۲) میں طویل حدیث میں روایت کر کے فرمایا یہ صحیح سند والی حدیث ہے لیکن بخاری و مسلم نے اس متن کے ساتھ روایت نہیں کی۔ امام محمد رحمہ اللہ کتاب البیوع کے آخر میں یہ لفظ ذکر فرماتے ہیں کہ ہر ناپ و تول کی جانے والی چیزیں ایسی ہی نہیں۔ اس کو امام مالک اور اسحاق بن ابراہیم رحمہما اللہ کی سند سے روایت کیا ہے (بدائع ۵/۱۸۴، مسوط نسخی ۱۲/۱۱۲)

الحفظی (بدائع ۵: ۱۸۴)۔ "والمبسوط" للسرخسی (۱۲: ۱۱۲)۔

۴۷۱۳..... وعن سعيد بن المسيب، أن أبا سعيد الخدري وأبا هريرة حدثاه: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعَثَ سَوَادَ بْنَ غَزِيَّةٍ وَأَمْرَهُ عَلَى خَنِيَرٍ فَقَدِمَ عَلَيْهِ يَتَمَرٌ يَعْنِي الطَّيِّبَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَكُلْ تَمَرٌ خَنِيَرٌ هَكَذَا؟ قَالَ: لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّا نَشْتَرِي الصَّاعَ بِالصَّاعَيْنِ وَالصَّاعَيْنِ بِالثَّلَاثَةِ مِنَ الْجُمُعِ، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَا تَفْعَلْ وَلَكِنْ بَعْ هَذَا وَاشْتَرِ بِثَمَنِهِ هَذَا، وَكَذَلِكَ الْجَمِيزَانُ"۔ أخرجه الشيخان۔

۴۷۱۴..... وعن الحسن، عن عبادة وأنس بن مالك، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "مَا وَزَنَ بِمِثْلٍ إِذَا كَانَ نَوْعًا وَاحِدًا وَمَا كَيْلَ فَمِثْلُ ذَلِكَ فَإِذَا اخْتَلَفَ الشُّوعَانِ فَلَا بَأْسَ بِهِ"، رواه "الدارقطني" بسند حسن، كما في "المنتقى" و"النيل"۔

فائدہ: اس حدیث کے راوی حیان پر امام ذہبی رحمہ اللہ نے تلخیص میں جرح کی ہے اور امام بیہقی نے فرمایا کہ محدثین نے اس میں کلام کیا ہے لیکن امام ابن الترمذی رحمہ اللہ نے جوہر نقی میں فرمایا کہ امام ابن حبان نے اس کو ثقہ صحیح تابعین میں ذکر کیا ہے اور ابوبکر بزار فرماتے ہیں کہ لا بأس بہ ہے اور ابوحاتم صدوق کہتے ہیں اور لسان المیزان میں روح بن عبادہ سچا راوی کہتے ہیں جس سے معلوم ہوا کہ یہ مختلف فیہ راوی ہے لہذا اس کی حدیث درجہ حسن سے نیچے نہیں خاص کر جبکہ بخاری مسلم کی حدیث میں لفظو کذا لک المیزان بھی ہیں لہذا ثابت ہوا کہ سود کی علت ایک جنس ہونے کے ساتھ کیلی اور وزنی ہونا ہے اگلی احادیث سے بھی یہی ثابت ہے اور یہی احناف کا مذہب ہے۔

(۴۷۱۳)..... حضرت سعید بن مسیب رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ حضرت ابوسعید خدری رحمہ اللہ اور ابو ہریرہ رحمہ اللہ نے ان کو حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے سواد بن غزنیہ رحمہ اللہ کو بھیجا اور خیبر پر عامل بنایا وہ عمدہ قسم کی کھجوریں لائے آپ ﷺ نے پوچھا کیا خیبر کی سب کھجوریں ایسی ہیں؟ عرض کیا نہیں اللہ کی قسم یا رسول اللہ! بلکہ ہم اس طرح کی ایک صاع کھجور (ردی قسم کی) دو صاع کھجور کے بدلے میں اور عمدہ دو صاع کھجور (ردی) تین صاع کھجور کے بدلے میں خریدتے ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا ایسا نہ کرو بلکہ (اپنی ردی) کھجور کو قیمت کے ساتھ فروخت کر کے اس قیمت کے عوض میں یہ عمدہ کھجور خرید کر دو اور ایسا ہی تولی جانے والی چیز کا حکم ہے۔ اس کو بخاری (۱/۲۹۳، ۳۰۸)، مسلم (۲/۲۶) نے روایت کیا ہے۔

(۴۷۱۴)..... حضرت حسن بصری رحمہ اللہ حضرت عبادہ و انس بن مالک رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو چیزیں تول کر خرید و فروخت کی جانے والی ہیں وہ جب ایک قسم کی ہوں تو برابر برابر ہوتی ضروری ہیں اور جو ناپ کر فروخت ہونے والی ہیں وہ بھی برابر برابر دی جائیں ہاں جب قسم مختلف ہو تو حرج نہیں ہے اس کو امام دارقطنی نے (سنن ۳/۲۱) سند حسن کے ساتھ روایت کیا ہے جیسا کہ مشکئ اور نیل الاوطار میں ہے۔

۴۷۱۵..... عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "لَا تَبِيعُوا الذَّهَبَ بِالذَّهَبِ إِلَّا مِثْلًا بِمِثْلٍ، وَلَا تَبِيعُوا بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ، وَلَا تَبِيعُوا الْوَرِقَ بِالْوَرِقِ إِلَّا مِثْلًا بِمِثْلٍ، وَلَا تَبِيعُوا بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ، وَلَا تَبِيعُوا بِهَا غَائِبًا بِنَاجِزٍ" (متفق عليه)، وفي "شرح المذهب" (۱۰: ۶۳-۶۴)، أما حديث أبي سعيد الخدري فهو أتمها وأحسنها بعد حديث عبادة، لا سيما وهو المناظر لابن عباس في ذلك، وهو في أصله متفق على صحته، وقد اعتمد عليه أبو حنيفة، فإنه رواه عن عطية عنه ولفظه عند مسلم وهو أتم ألفاظه: "قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَلَذَّهَبُ بِالذَّهَبِ، وَالْفِضَّةُ بِالْفِضَّةِ، وَالنَّبْرُ بِالنَّبْرِ، وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ، وَالتَّمْرُ بِالتَّمْرِ، وَالْمَلْحُ بِالْمَلْحِ، مِثْلًا بِمِثْلٍ يَدًا بِيَدٍ، فَمَنْ زَادَ وَاسْتَزَادَ فَقَدْ أَزْنَى، آلا جُذُ وَالْمُعْطَى فِيهِ سَوَاءٌ" وكذلك رواه أحمد في "المسند" اهـ۔

حاشیہ:- ان دونوں حدیثوں سے ظاہر ہوا کہ ہر مکی چیز کو جب اسی کی قسم کی سوزونی و مکی کی عوض خرید و فروخت کیا جائے تو برابر برابر ہونا ضروری ہے مثلاً کھجور (ردی ہو یا عمدہ) اس کو جب کھجور کے بدلے میں خریدنا ہو تو دونوں طرف وزن برابر ہونا ضروری ہے ایسے ہی گندم، گندم کے عوض میں، سونا سونے کے عوض میں، چاندی چاندی کے عوض میں وغیرہ برابر برابر ہونا ضروری ہے چاہے ایک طرف ردی ہو اور دوسرے طرف عمدہ ہو۔ اگر آدمی چاہے کہ ردی کھجور دینی دیکر عمدہ کھجور اس سے کم لے لوں تو جتنی مقدار زیادہ ہوگی وہ سود ہوگا ہاں سود سے بچنے کی صورت یہ ہے کہ ردی کھجور کو بیچ لے اس کی جتنی قیمت وصول ہو اس قیمت سے عمدہ کھجور خرید لے۔ اور جو چیزیں ایک قسم کی نہیں ہیں مثلاً ایک طرف گندم اور دوسری طرف ہو تو گندم ایک بوری ہو دو بوری کے عوض خرید و فروخت ہو سکتی ہے۔

(۴۷۱۵)..... حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سونا سونے کے بدلے میں نہ بیچو مگر برابر برابر اور ایک کو دوسرے سے کم زیادہ کر کے نہ بیچو۔ اور چاندی چاندی کے عوض بھی نہ بیچو مگر برابر برابر اور نہ بیچو کم زیادہ کر کے اور ان میں سے کسی غائب کو حاضر کے عوض بھی نہ بیچو (بخاری ۱/۲۹۱، مسلم ۲/۲۴۲) اور شرح المہذب (۱۰/۶۳-۶۴) میں ہے کہ حدیث ابوسعید رضی اللہ عنہ حدیث عبادة رضی اللہ عنہ کے بعد اتم اور احسن ہے بالخصوص جبکہ انہوں نے اُس حدیث کے متعلق حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے بحث فرمائی ہے اور وہ حدیث اپنی اصل میں صحت سے متعلق متفق علیہ ہے اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے اس پر اعتقاد کیا ہے کیونکہ انہوں نے اُس کو بروایت عطیہ حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور اس حدیث کے لفظ مسلم میں ہیں اور اس کے الفاظ اتم ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سونا سونے کے بدلے میں، چاندی چاندی کے بدلے میں گندم گندم کے اور جو جو کے اور کھجور کھجور کے اور نمک نمک کے بدلے میں برابر برابر ہاتھ در ہاتھ ہو جس نے زیادہ دیا یا زیادہ لیا اس نے سود کا معاملہ کیا، سود لینے والا اور دینے والا برابر ہیں، ایسی ہی روایت امام احمد رضی اللہ عنہ نے مسند میں روایت کیا ہے۔

۴۷۱۶..... عن عبادة بن الصامت أَنَّهُ قَامَ فَقَالَ: "يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا كُنْمْ قَدْ أُحْدِثْتُمْ بَيُّوعًا مَا دُرِيَ مَا هِيَ؟ وَأَنَّ الذَّهَبَ بِالذَّهَبِ بَيْرُهُ وَعَيْنُهُ وَزَنَا يَوْزَنٍ يَدَا بَيْدٍ، وَالْفِضَّةُ بِالْفِضَّةِ بَيْرُهَا وَعَيْنُهَا وَزَنَا يَوْزَنٍ يَدَا بَيْدٍ وَلَا يَصْلُحُ نَسًا وَالْبَرِّ بِالْبَرِّ مِثْلًا بِمِثْلِ يَدَا بَيْدٍ وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ مِثْلًا بِمِثْلِ يَدَا بَيْدٍ، وَلَا بَأْسَ بِبَيْعِ الشَّعِيرِ بِالْبَرِّ وَالشَّعِيرُ أَكْثَرُهُمَا يَدَا بَيْدٍ، وَلَا يَصْلُحُ نَسِيئَةً، وَالتَّمَرُ بِالتَّمَرِ، حَتَّى عَدَّ الْمِلْحَ بِالْمِلْحِ، مِثْلًا بِمِثْلِ يَدَا بَيْدٍ، مَنْ زَادَ أَوْ أَزَادَ فَقَدْ أَزْنَى" - كذا رواه ابن أبي عروبة، ورواه همام، وهو من الثقات عن قتادة، عن أبي الخليل، عن مسلم، عن أبي الأشعث، عن عبادة مرفوعا إلى النبي ﷺ فذكره، ثم قال: هذا هو الصحيح الثابت عن أبي قلابة، عن أبي الأشعث، عن عبادة مرفوعا رواه مسلم في "الصحيح" (سنن البيهقي ۲۷۷:۵) - و سند كلفظ مسلم في الحاشية.

فائدہ:- یہ حدیث بھی مسئلہ سود کو خوب واضح کرتی ہے کہ ایک جنس کی چیزوں کو برابر برابر اور ہاتھ در ہاتھ بیچنا ضروری ہے نہ کہ زیادتی جائز ہے نہ یہ کہ ایک ابھی دی جائے دوسری بعد میں لی جائے ورنہ سود ہوگا۔

(۳۷۱۶)..... حضرت عبادة بن صامت رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ وہ کھڑے ہوئے اور فرمایا لوگو! تم نے ایسی خرید و فروخت کی صورتیں نکال لی ہیں کہ معلوم نہیں ان کی حیثیت کیا ہے؟ اور سونا سونے کے بدلے میں پتھر کی صورت ہو یا عین ہو، ہوزن اور ہاتھ در ہاتھ ہونے چاہئیں ایسے ہی چاندی چاندی کے عوض میں پتھر ہوں یا عین ہوزن اور ہاتھ در ہاتھ ہوں اور ادھار جائز نہیں ہے اور گندم گندم کے عوض میں برابر برابر اور ہاتھ در ہاتھ ہوں اور جو جو کے بدلے میں بھی برابر برابر ہاتھ در ہاتھ ہوں، اور جو گندم اور جو کے بدلے میں اگر زیادہ ہوں اور ہاتھ در ہاتھ ہوں تو حرج نہیں ہے اور ادھار جائز نہیں ایسے ہی کھجور کھجور کے بدلے میں حتیٰ کہ آپ نے نمک کو نمک کے عوض بیچنے کا بھی ذکر کیا اور فرمایا برابر برابر اور ہاتھ در ہاتھ ہوں۔ جس نے زیادہ دیا یا لیا اس نے سود کا معاملہ کیا۔ ابن ابی عروہ نے ایسی ہی روایت کی ہے اور ہمام جو ثقہ ہیں انہوں نے قتادہ سے انہوں نے ابو الخلیل سے انہوں نے مسلم سے انہوں نے ابو الاشعث سے انہوں نے عبادہ سے متصل سند کے ساتھ مرفوعاً نبی کریم ﷺ کے فرمان کی صورت میں روایت کیا ہے اور یہی صحیح ہے ابوقلابہ کی سند سے ابو الاشعث کے واسطے سے حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ سے نبی کریم ﷺ کے فرمان کے طریقے پر ثابت ہے جس کو امام مسلم نے صحیح (۲/۲۳، ۲۵) میں روایت کیا ہے اور اس کو امام ابوداؤد (۲/۱۱۹) نے بھی روایت کیا ہے جن کے لفظ یہ ہیں کہ گندم گندم کے بدلے میں برابر برابر ایسے ہی جو جو کے بدلے میں اور کھجور کھجور کے بدلے میں اور نمک نمک کے بدلے میں برابر برابر ایک مد ایک مد کے بدلے میں ہوں اور مبسوط سرخی میں لفظ ہیں۔ سونگندم گندم کے بدلے میں دو مد دو مد کے عوض ہوں اور جو جو کے بدلے میں دو مد دو مد کے عوض ہوں اور کھجور و نمک کے بدلے میں بھی ایسا ہی فرمایا اور یہ روایت کنز العمال (۳/۳۶۱ رقم ۹۷۹۳) میں بھی اسی طرح ہے اور اس میں دو دو مد کا لفظ ہے اور حوالہ ابوداؤد (۲/۱۱۹) اور نسائی (۶/۲۷۶، ۲۷۷) کا

ولیس فیہ ”مدا بمد“، قلت: ورواہ أبو داؤد (۲۵۴:۳)۔ بلفظ: أَلْبَرُّ بِالْبَرِّ مُدًا بِمُدٍ، وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ مُدًا بِمُدٍ، وَالتَّمَرُ بِالتَّمَرِ مُدًا بِمُدٍ، وَالْمَلَحُ بِالْمَلَحِ مُدًا بِمُدٍ، الْحَدِيثُ۔ وَفِي ”الْمَبْسُوط“ لِلرَّخْصِيِّ بلفظ: ”أَلَا وَإِنَّ الْجِنَظَةَ بِالْجِنَظَةِ مُدَّيْنِ بِمُدَّيْنِ، وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ مُدَّيْنِ بِمُدَّيْنِ، وَذَكَرَ فِي التَّمَرِ وَالْمَلَحِ بِثَلِّ ذَلِكَ“ اہ۔ وَهُوَ كَذَلِكَ فِي ”كَنْزِ الْعَمَالِ“ (۲۱۵:۶) بلفظ ”مُدَّيْنِ بِمُدَّيْنِ“، وَعَزَاهُ إِلَى أَبِي دَاوُدَ وَالتَّنَسَائِي، وَاسْنَادُهُمَا صَحِيحَانِ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ۔

۴۷۱۷..... محمد: قَالَ أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي الْأَشْعَثِ الصَّنَعَانِيِّ، قَالَ: ”خَطَبْنَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الصَّامِتِ قَالًا: يَا أَيُّهَا النَّاسُ! إِنَّكُمْ أَخَذْتُمْ أَمْرًا مَا نَدْرِي مَا هُوَ؟“، فَذَكَرَ الْحَدِيثَ وَفِيهِ۔ ”أَلَا وَإِنَّ الْجِنَظَةَ بِالْجِنَظَةِ مُدَّيْنِ بِمُدَّيْنِ، وَلَا بَأْسَ بِبَيْعِ الشَّعِيرِ بِالْجِنَظَةِ يَدًا بِيَدٍ وَالشَّعِيرُ أَكْثَرُهُمَا، وَلَا يَضِلُّحُ نَيْسِنَةُ، أَلَا وَإِنَّ التَّمَرُ بِالتَّمَرِ مُدَّيْنِ بِمُدَّيْنِ، فَمَنْ زَادَ أَوْ أَزَادَ فَقَدْ أَزْلَى“ كِتَابُ الْحَجَجِ لِمُحَمَّدٍ (۲۲۰)۔

دیا ہے اور دونوں سندیں مسلم کی شرط پر صحیح ہیں۔

فائدہ: گذشتہ مباحث پر یہ حدیث واضح دلیل ہے۔

(۳۷۱۷)..... امام محمد رحمہ اللہ اپنی سند سے حضرت ابوالاشعث صناعانی رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبادہ بن صامت رحمہ اللہ نے ہمیں خطبہ دیا فرمایا لوگو! تم نے ایسا طریقہ نکالا ہے کہ ہمیں اس کی حقیقت معلوم نہیں ہوتی۔ مزید حدیث نقل کرتے ہوئے ذکر کیا کہ سونگندم گندم کے بدلے میں دو مند دو مند کے عوض میں ہوں۔ اور اس میں حرج نہیں کہ آدمی دو گندم کے عوض میں ہاتھ در ہاتھ بیچے اور ہو کی مقدار زیادہ ہو لیکن ادھار جائز نہیں۔ خبردار کھجور کھجور کے بدلے میں دو مند دو مند کے عوض میں ہوں جس نے زیادہ دیا یا لیا اس نے سود کا معاملہ کیا (کتاب الحج ۲۲۰)

فائدہ: گذشتہ حدیث میں اور اس حدیث میں گندم کو گندم اور کھجور کو کھجور کے عوض بیچنے کی صورت میں دو مند میں برابری کا ذکر ہے جس سے یہ مسئلہ نکالا گیا ہے کہ ان چیزوں میں کم از کم دو مند تک برابری ضروری ہے (دو مند نصف صاع ہوتا ہے) جس سے معلوم ہوا کہ دو مند سے کم کی صورت میں برابری ضروری نہیں اور کی بیشی سود کے حکم میں نہیں ہوگی اس لئے ایک مٹھی گندم کے عوض دو مٹھی گندم ہو یا ایک سیب دو سیبوں کے عوض بیچا جائے تو جائز ہے کیونکہ اگر دو مند کی مقدار سے کم میں بھی کی بیشی سے سود اور حرمت متعلق ہو تو آپ ﷺ کا دو مند کی قید لگانا عبث ہے اور جس روایت میں دو کے بجائے ایک مند کا ذکر ہے اوّل تو وہ مرجوح ہے۔ دوم اگر صحیح ہو تو بھی اس سے بیع الحفنة بالحفنتين (ایک مٹھی دو مٹھی کے عوض بیچنا) جائز ثابت ہوتا ہے کیونکہ حفنة (مٹھی) ایک مند سے بھی کم ہوتی ہے۔

۴۷۱۸..... عن ابن عمر، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا تَبِيعُوا الدِّينَارَ بِالدِّينَارَيْنِ، وَلَا الدِّرْهَمَ بِالدِّرْهَمَيْنِ، وَلَا الصَّاعَ بِالصَّاعَيْنِ، إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ الرَّمَاءَ وَالرَّمَاءُ هُوَ الرَّبَا، فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَرَأَيْتَ الرَّجُلُ يَبِيعُ الْفَرَسَ بِالْأَفْرَاسِ، وَالنَّجْبِيَّةَ بِالْإِبِلِ؟ قَالَ: لَا بَأْسَ إِذَا كَانَ يَدًا بِيَدٍ"۔ رواه أحمد، والطبرانی فی "الكبير" بنحوه، وفيه أبو خباب وهو ثقة، ولكنه مدلس (مجمع الزوائد ۴: ۱۱۲)۔

قلت: أبوه أبو ذحیة الکلی اسمه یحیٰ، قال أبو زرعة، محله الصدق، کذا فی "التهذیب" (۷۲: ۳)۔ وجهله ابن حزم فی "المحلی"، ولكن أبازرعة عرفه ووثقه، والعارف مقدم علی من لم يعرف، فالحدیث حسن۔

۴۷۱۹..... نا ابن أبی زائدة، عن عمرو بن علقمة اللیثی، عن أبی سلمة بن عبد الرحمن، عن أبی سعید، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، أَنَّهُ قَالَ: "لَا يَصْلُحُ دِرْهَمٌ بِدِرْهَمَيْنِ وَلَا صَاعٌ بِصَاعَيْنِ"۔ رواه ابن

(۴۷۱۸)..... حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ایک دینار دو دینار کے عوض اور ایک درہم دو درہم کے عوض نہ بیچو مجھے تمہارے متعلق سود کا خطرہ ہے تو ایک آدمی کھڑا ہوا عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! یہ بتائیں کہ آدمی ایک گھوڑا کئی گھوڑوں کے عوض بیچے اور کچھ اونٹ (عمدہ قسم آگے بڑھتے تیز رفتار) عام اونٹ کے عوض بیچے تو کیا حکم ہے؟ فرمایا حرج نہیں بشرطیکہ ہاتھ در ہاتھ بیچ ہو۔ اس کو امام احمد اور طبرانی نے کبیر میں اسی طرح روایت کیا ہے۔ اور اس میں راوی متین اعلاء میں ابو خباب لکھا ہوا درست نہیں ہے صحیح کر لیں۔ ابو خباب ثقہ ہے لیکن مدلس ہے (مجمع الزوائد ۴/ ۱۹۰)

میں (مصنف) کہتا ہوں اس راوی کے باپ کا نام ابو ذحیہ کلبی ہے اور اس کا اپنا نام یحییٰ ہے۔ امام ابو زرعة کہتے ہیں اس راوی کا مقام صدق ہے۔ محله الصدق (صحیح بولتا ہے) جیسا کہ تہذیب ۳/ ۷۲ میں ہے ابن حزم نے نکلی میں اس راوی کو مجہول کہا ہے جبکہ امام ابو زرعة نے راوی کو پہچانا اور ثقہ کہا ہے۔ اور پہچانے والا نہ جانے والے پر مقدم ہوتا ہے میزان الاعتدال (۳/ ۳۷۱) میں ہے کہ ابو زرعة فرماتے ہیں کہ یہ سچا راوی ہے ہاں تدلیس کرتا ہے اور حضرت یحییٰ بن معین سے ابن دورق نقل کرتے ہیں کہ لا باس بہ ہے اور عثمان یحییٰ سے نقل کرتے ہیں کہ صدوق یعنی سچا راوی ہے (مترجم) لہذا یہ حدیث حسن ہے۔

(۴۷۱۹)..... حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایک درہم دو درہم کے عوض میں اور ایک صاع دو صاع کے عوض میں بیچنا جائز نہیں ہے۔ اس کو امام ابن ابی شیبہ رضی اللہ عنہ نے (۵/ ۲۹۷) روایت کیا ہے اور ابن حزم رضی اللہ عنہ نے نکلی (۸/ ۳۷۹) میں صحیح

أبی شیبہ، وصححه ابن حزم فی "المحلی" (۴۷۹:۸)۔

۴۷۲۰..... وأخرج ابن حزم فی "المحلی" (۴۹۲:۸): من طریق ابن أبی شیبہ: نا عبد الاعلی، عن عمر، عن الزهری، عن سالم، عن ابن عمر: "كَانَ لَا يَرَى بَأْسًا فِيمَا يُكَالُ وَاجِدًا بِاثْنَيْنِ إِذَا اخْتَلَفَتِ الْوَأْنَةُ"، ولم يعله بشيء ورجاله ثقات كلهم۔

۴۷۲۱..... ومن طريقه نا ابن فضيل عن أشعث عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله، قال: "إِذَا اخْتَلَفَ النَّوْغَانِ فَلَا بَأْسَ بِالْفَضْلِ يَدًا بِيَدٍ"، لم يعله بشيء ورجاله ثقات كلهم۔

۴۷۲۲..... ومن طريق عبد الرزاق، عن معمر، عن حماد بن أبي سليمان، عن النخعي، وعن رجل، عن الحسن، قالًا جميعًا: سَلَفْتُ مَا يُكَالُ فِيمَا يُوزَنُ وَلَا يُكَالُ، وَسَلَفْتُ مَا يُوزَنُ وَلَا يُكَالُ فِيمَا يُكَالُ وَلَا يُوزَنُ۔ سندہ الى ابراہیم صحیح، وفيه الى الحسن رجل لم يسم۔

قرار دیا ہے۔

(۳۷۲۰)..... ابن حزم رحمہ اللہ نے محلی (۲۹۲/۸) میں ابن ابی شیبہ کی سند سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ ناپی جانے والی چیزوں میں (ایک ہی قسم کی چیز دونوں طرف سے ہو تو) جب رنگ مختلف ہوں تو ایک کو دو کے عوض میں بیچنا جائز ہے ابن عمر رضی اللہ عنہما اس میں حرج نہیں سمجھتے تھے۔ اس روایت کو ابن حزم نے کزور نہیں کہا اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ:- رنگ مختلف ہونے سے مراد ان کی نوعیت مختلف ہونا ہے جیسے گندم اور جو کا فرق ہے اس میں کمی زیادتی جائز ہے سو نہیں۔ (۳۷۲۱)..... اور ابن ابی شیبہ کی سند سے ہی حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا جب نوع (اقسام) مختلف ہوں تو زیادتی سے بیچنے میں حرج نہیں لیکن ہاتھ در ہاتھ ہونا چاہیے۔ اس کو بھی ابن حزم رحمہ اللہ نے کزور نہیں کہا اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ:- اس روایت کا مطلب بھی گذشتہ روایت والا ہے اور دونوں روایتوں سے ظاہر ہو رہا ہے کہ زیادتی حرام ہونے یعنی سود کی علت مکملی یا موزونی اور ایک جنس ہونا ہے۔

(۳۷۲۲)..... اور امام عبد الرزاق رحمہ اللہ کی سند سے حضرت ابراہیم نخعی اور حسن بصری رحمہما اللہ سے روایت کی ہے کہ دونوں حضرات فرماتے ہیں کہ مکملی چیز کا ادھار اس چیز کے عوض میں درست ہے جو موزونی ہو مکملی نہ ہو اور موزونی چیز جو مکملی نہ ہو اس کا ادھار اس چیز کے عوض میں جو نہ مکملی ہو نہ موزونی کر سکتے ہو اس روایت کی سند ابراہیم نخعی تک صحیح ہے اور حسن بصری تک سند میں غیر معلوم راوی ہے۔

فائدہ:- اس روایت سے بھی ثابت ہوا کہ جب قدر ایک ہو (یعنی دونوں طرف مکملی چیزیں ہوں یا دونوں طرف موزونی چیزیں ہوں)

۴۷۲۳..... روى ابن حزم فى "المحلى" (۴۸۸:۸): من طريق ابن وهب، عن مخزومة بن بكر، عن أبيه، سمعت عمرو بن شعيب قال: "كُتِبَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ إِلَى أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ أَنْ لَا يُبَاعَ الصَّاعُ بِالصَّاعَيْنِ إِذَا كَانَ مِثْلَهُ، وَإِنْ كَانَ يَدًا بِيَدٍ، فَإِنْ اخْتَلَفَ فَلَا بَأْسَ، وَإِذَا اخْتَلَفَ فِي الدِّينِ فَلَا يَضْلُحْ، وَكُلُّ شَيْءٍ يُوزَنُ بِثُلْ ذَلِكَ كَهَيْئَةِ الْمِكْيَالِ"۔ رجاله ثقات كلهم، وأعله ابن حزم بالانقطاع، وليس هو عندنا بعلة لا سيما وهو متأيد بالشواهد۔

۴۷۲۴..... ومن طريق: يحيى بن سعيد القطان: نا صدقة بن المثنى، ناجدى هو رباح بن الحرث أن عمار بن ياسر قال فى الْمَسْجِدِ الْأَكْبَرِ: الْعَبْدُ خَيْرٌ مِنَ الْعَبْدَيْنِ وَالْأَمَةُ خَيْرٌ مِنَ الْأَمَتَيْنِ وَالْبَعِيرُ خَيْرٌ مِنَ الْبَعِيرَيْنِ وَالثُّوبُ خَيْرٌ مِنَ الثَّوْبَيْنِ، فَمَا كَانَ يَدًا بِيَدٍ فَلَا بَأْسَ بِهِ، إِنَّمَا الرِّبَا فِى النِّسَاءِ إِلَّا مَا كَيْلٌ أَوْ وَزَنَ، لم يعله ابن حزم بشيء، ورجالہ ثقات۔

اور برابر ہوں) تو ادھار حرام ہے۔

(۴۷۲۳)..... ابن حزم رحمہ اللہ نے محلی (۴۸۸/۸) میں ابن وهب کی سند سے حضرت عمرو بن شعيب رحمہ اللہ سے روایت کی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو یہ تحریر لکھی کہ جب دونوں طرف ہم مثل چیز ہو تو ایک صاع دو صاع کے عوض نہ بیچا جائے اگرچہ ہاتھ در ہاتھ بھی بیچ ہو ہاں مختلف چیزیں ہوں تو حرج نہیں ہے اور جب مختلف چیزیں ہوں اور قرض کی صورت ہو تو بھی جائز نہیں ہے۔ (یعنی ایک طرف مثلاً گندم اور دوسری طرف جو ہوں تو زیادتی تو درست ہے لیکن ادھار جائز نہیں) اور ہر وزنی چیز وزنی کے برابر ہو جیسا کہ یہی حال کیلی چیز کا ہے۔ اس روایت کے سب راوی ثقہ ہیں البتہ منقطع ہونے کی وجہ سے ابن حزم نے کمزور کہا ہے اور ہمارے نزدیک منقطع ہونا دلیل کمزوری نہیں ہو سکتا خاص کر جبکہ اس کے شواہد سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

فائدہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس فرمان سے معلوم ہوا کہ ناپی جانے والی چیز ہم جنس کے عوض بیچی جائے تو زیادتی حرام ہے۔ اور غیر جنس کے ساتھ بیچی جائے تو نقدی صورت میں جائز ہے اور ادھار حرام ہے اور کل شئی یوزن مثل ذلك سے واضح ہوا کہ سود کی علت وزنی وکیلی ہونا ہے۔

(۴۷۲۴)..... حضرت یحییٰ بن سعید القطان کی سند سے رباح بن حارث کی روایت تحریر کی ہے کہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ نے بڑی مسجد میں فرمایا ایک غلام دو غلاموں سے اور ایک باندی دو باندیوں سے بہتر ہے اور ایک اونٹ دو اونٹوں سے اور ایک کپڑا دو کپڑوں سے بہتر ہے (یعنی بہتر ہو سکتا ہے) تو جو خرید و فروخت ہاتھ در ہاتھ ہو اس میں تو حرج نہیں ہاں سود ادھار میں ہے مگر جو چیز ناپی تولی جاتی ہو (اس میں ایک دو کے بدلے دینا جائز نہیں) ابن حزم نے اس کو ضعیف نہیں کہا اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔

۴۷۲۵..... ومن طریق عبد الرزاق عن سفیان الثوری عن موسی بن أبی عائشة عن إبراہیم النخعی قال: ما كان من بیعٍ واجِدٍ یُکَالُ بِمِثْلٍ بِمِثْلٍ، فَإِذَا اخْتَلَفَتْ فِرْدٌ وَازْدَدَ یَدًا بَیْدٌ وَإِنْ كَانَ شَیْئًا وَاحِدًا یُوزَنُ فَمِثْلًا بِمِثْلٍ فَإِذَا اخْتَلَفَتْ فِرْدٌ وَازْدَدَ یَدًا بَیْدٌ سنده صحیح۔

۴۷۲۶..... ومن طریق عبد الرزاق، عن معمر، عن الزهری، قال: کُلُّ شَیْءٍ یُوزَنُ، فَهُوَ یَجْرَى مَجْرَى الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ، وَکُلُّ شَیْءٍ یُکَالُ فَهُوَ یَجْرَى مَجْرَى النَّبْرِ وَالشَّعْبِیرِ، وهذا سند صحیح ایضاً۔

۴۷۲۷..... عن أبی الزبیر المکی، قال: "سَأَلْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، عَنِ الْجَنْطَةِ بِالنَّمْرِ بِفَضْلِ يَدًا بَیْدًا، فَقَالَ: لَقَدْ كُنَّا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ نَشْتَرِي الصَّاعَ الْجَنْطَةَ بِسِتِّ أَصْعٍ مِنْ نَمْرٍ يَدًا بَیْدًا، فَإِنْ كَانَ نَوْعًا وَاحِدًا فَلَا خَيْرَ فِيهِ إِلَّا بِمِثْلٍ، رواه أبو یعلی، ورجاله رجال الصحیح (مجمع الزوائد ۴: ۱۱۴)۔

(۲۷۲۵)..... اور امام عبد الرزاق کے طریق سے حضرت ابراہیم نخعی رحمہ اللہ سے روایت کی ہے فرمایا جو ایک رقم شیخ سے لین دین کرنا ہو تو برابر سراسر اپنا جائے ہاں بیع مختلف قسم کی چیزیں ہو تو زیادہ دے سکتے ہو اور لے سکتے ہو لیکن ہاتھ در ہاتھ ہو۔ ایسے ہی ایک ہی قسم کی چیز میں لین دین ہو تو برابر سراسر اپنی جائے۔ اور مختلف قسم کی ہوں تو ہاتھ در ہاتھ معاملہ کرتے ہوئے زیادہ لے اور دے سکتے ہو۔ اس کی سند صحیح ہے۔

(۲۷۲۶)..... امام عبد الرزاق کے طریق سے زہریؒ نے روایت کی ہے کہ ہر وزن کی جانے والی چیز سونے چاندی کے قائم مقام اور ہر ناپی جانے والی چیز گندم اور جو کے قائم مقام ہے۔ اس روایت کی سند بھی صحیح ہے۔

فائدہ:- یعنی جس طرح سونا سونے اور چاندی چاندی کے عوض اور گندم گندم اور جو کے عوض خرید و فروخت کے وقت کی بیشی حرام اور سود ہے ایسے ہی ہر ناپی اور تولی جانے والی چیز اپنی جنس کے بدلے میں خرید و فروخت کرنی ہو تو کی بیشی حرام اور سود ہوگی۔

(۲۷۲۷)..... ابوالزبیر مکی رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے گندم کھجور کے عوض ہاتھ در ہاتھ زیادتی کے ساتھ خرید و فروخت کرنے سے متعلق پوچھا تو فرمایا کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ایک صاع گندم کھجور کے چھ صاع کے عوض ہاتھ در ہاتھ خریدتے تھے۔ اگر ایک نوع (قسم) کی چیز (دونوں طرف) ہو تو اس میں سوائے برابر سراسر ہونے کی صورت کے خیر نہیں ہے۔ اس کو ابو یعلی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں (مجمع الزوائد ۳/ ۲۰۵، ۲۰۶ طبع دار الفکر)۔

فائدہ:- اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ سود کی علت اتحاد جنس ہے۔

۴۷۲۸..... عن حنشل الصنعانی: أَنَّهُ قَالَ كُنَّا مَعَ فَضَالَةَ فِي غَزْوَةٍ فَطَارَتْ لِيْ وَلِأَصْحَابِيْ قِلَادَةٌ فِيْهَا ذَهَبٌ وَوَرَقٌ وَجَوْهَرٌ، فَأَرَدْتُ أَنْ أُشْتَرِيَهَا، فَسَأَلْتُهٖ، فَقَالَ: إِنِّيْ عَزَمْتُهَا فَاجْعَلْهُ فِيْ كِفَّةٍ وَاجْعَلْ ذَهَبَكَ فِيْ كِفَّةٍ، ثُمَّ لَا تَأْخُذَنَّ إِلَّا بِمِثْلٍ بِمِثْلٍ، فَإِنِّيْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "مَنْ كَانَ يَوْمِيْنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَأْخُذَنَّ إِلَّا بِمِثْلٍ بِمِثْلٍ"، رواه مسلم (تيسير الوصول ۳۱)۔

۴۷۲۹..... عن ابن عمرؓ، عن النبي ﷺ، قال: "الْمِكْيَالُ بِمِثْلِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ، وَالْوَزْنُ وَزْنُ أَهْلِ الْمَكَّةِ"۔ رواه أبو داود والنسائي، وسكت عنه أبو داود والمنذري، وأخرجه أيضا البزار، وصححه ابن حبان والدارقطني (نيل الأوطار ۵: ۵۹)۔

(۳۷۲۸)..... حضرت حنشل صنعانیؓ سے روایت ہے کہ ایک جہاد میں ہم حضرت فضالہؓ کے ساتھ تھے تو میرے اور میرے ساتھیوں کے حصہ میں ایک ہار آیا۔ جس میں سونا اور چاندی اور جواہر تھے تو میں نے اس کو خریدنا چاہا تو ان سے پوچھا فرمایا اس کا سونا علیحدہ کرلو اور ایک پلڑے میں رکھو اور اپنا سونا بھی ایک پلڑے میں رکھ لو۔ پھر اس کو برابر سرابری لو کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ فرمان سنا کہ جو شخص اللہ تعالیٰ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہو وہ برابر سرابری لیا کرے۔ اس روایت کو امام مسلمؓ نے روایت کیا ہے۔ (مسلم ۲/۲۶)

فائدہ:- اس وقت تک درہم و دینار ہوتا تھا اور درہم چاندی کا اور دینار سونے کا ہوتا تو چونکہ اس ہار پر بھی سونا، چاندی تھا جب درہم یا دینار سے اس کو خریداجاتا تو بیع و شمن دونوں طرف کے سونا یا چاندی میں برابر بنی نہ ہوتی تو سود ہوتا اس لئے وزن کر کے برابر سرابری صورت میں خرید و فروخت کی اجازت دی اور کی بیشی سے منع فرمایا۔ اس حدیث کے تحت کئی مسائل ہیں ایک یہ کہ جس تلوار پر چاندی کا زیور چڑھایا گیا ہو اس تلوار کو چاندی کے عوض بیچنا درست نہیں ممکن ہے کہ جو چاندی شمن ہو وہ اس چاندی سے کم ہو جو تلوار میں ہے امام ابن سیرینؒ سے مبسوط میں اس کا مکروہ ہونا نقل کیا ہے اسی طرح اس تلوار کو ادھار بیچنا بھی درست نہیں چاہے سونے کے عوض بیچے یا چاندی کے عوض کیونکہ تلوار کے زیور میں یہ بیع بیع صرف ہوگی اور بیع صرف میں ادھار اور مدت کی شرط سے بیع فاسد ہوتی ہے، اور تلوار کے اُس زیور کو بلا نقصان علیحدہ کر کے بھی بیع نہیں ہو سکتی بلکہ علیحدہ کرنے میں نقصان ہوگا لہذا اکل میں بیع فاسد ہوگی۔

(۳۷۲۹)..... حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ناپ مدینہ والوں کی معتبر ہے اور وزن مکہ مکرمہ والوں کا معتبر ہے اس کو ابوداؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے اور امام ابوداؤد و منذریؒ نے سکوت اختیار کیا اور اس کو بزار نے بھی روایت کیا ہے اور ابن حبان اور دارقطنی نے اسے قرار دیا ہے۔ (نیل الاوطار ۵/۵۹)

فائدہ:- اس حدیث میں معلوم ہوا کہ کسی چیز کے مکیلی اور موزونی ہونے کا دار و مدار آپ ﷺ کے دور کے اہل حجاز کے عرف پر ہے یعنی آپ ﷺ کے دور میں جو چیز وہاں مکیلی تھی وہ ہمیشہ مکیلی شمار ہوگی چاہے کسی دور میں وہ مکیلی نہ رہے اور ایسے ہی جو چیز موزونی ہوتی تھی وہ

۴۷۳۰..... عن عبد الله بن مسعود: أَنَّ رَجُلًا مِنْ بَنِي سَمُوحِ بْنِ فِرَازَةَ سَأَلَهُ عَنْ رَجُلٍ تَزَوَّجَ امْرَأَةً، فَرَأَى أُمُّهَا فَأَعْجَبَتْهُ، فَطَلَّقَ امْرَأَتَهُ، أَتَزَوَّجُ أُمُّهَا؟ قَالَ: لَا بَأْسَ، فَتَزَوَّجَهَا الرَّجُلُ، وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ عَلَى بَيْتِ الْمَالِ، فَكَانَ يَبِيعُ نَفَايَةَ بَيْتِ الْمَالِ يُعْطِي الْكَثِيرَ وَيَأْخُذُ الْقَلِيلَ، حَتَّى قَدِمَ الْمَدِينَةَ فَسَأَلَ أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ ﷺ؟ فَقَالُوا: لَا يَحِلُّ لِهَذَا الرَّجُلِ هَذِهِ الْمَرْأَةُ، وَلَا تَصْلُحُ الْفِضَّةُ إِلَّا وَزْنًا بَوِزْنٍ، فَلَمَّا قَدِمَ عَبْدُ اللَّهِ انْطَلَقَ إِلَى الرَّجُلِ فَلَمْ يَجِدْهُ وَوَجَدَ قَوْمَهُ، فَقَالَ: إِنَّ الَّذِي أَفْتَيْتُ بِهِ صَاحِبَكُمْ لَا يَحِلُّ، فَقَالُوا: إِنَّهُ قَدْ نَثَرْتُ لَهُ بَطْنُهَا، قَالَ: وَإِنْ كَانَ، وَأَتَى الصَّيَارِفَةَ فَقَالَ: يَا مَعْشَرَ الصَّيَارِفَةِ! إِنَّ الَّذِي كُنْتُ أَبَايْعُكُمْ لَا يَحِلُّ، لَا تَحِلُّ الْفِضَّةُ إِلَّا وَزْنًا بَوِزْنٍ، رواه البيهقي في كتابيه "المعرفة" و "السنن" مختصرا ومطولا بإسناد كله ثقات مشهورون، والنفاية بنون مضمومة وفاء وبعد الألف ياء مشناة من تحت، ما نفيتها من الشيء لرداءته، قاله الجوهري (شرح المذهب ۱۰: ۲۹)۔

ہمیشہ کیلئے موزونی ہے چاہے اس کو وزن سے خرید و فروخت کرنا ختم بھی ہو جائے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔ اور امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بھی جس چیز کا مکلی و موزونی ہونا آپ ﷺ سے منقول ہے وہ چیز تو ہمیشہ مکلی و موزونی کے حکم میں ہی ہوگی اور جس چیز کا مکلی و موزونی ہونا آپ ﷺ سے منقول نہیں اس کا مکلی و موزونی ہونا نہ ہونا لوگوں کے رواج کے مطابق ہوگا یہی ہدایہ (۵/ ۱۵۷) میں مروی ہے مذکورہ بالا روایت کا یہی مطلب ہے کہ جس کا مکلی و موزونی ہونا آپ ﷺ سے منقول ہوگا وہ ہمیشہ مکلی و موزونی ہوگی چاہے لوگوں نے کیل اور وزن کرنا چھوڑ دیا ہو۔

(۴۷۳۰)..... حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے متعلق مروی ہے کہ قبیلہ بنو خزیمہ کے ایک آدمی نے ان سے پوچھا کہ ایک آدمی نے کسی عورت سے نکاح کر لیا (دخول نہیں ہوا) پھر اس نے اُس عورت کی ماں کو دیکھا تو اس کی ماں اس کو زیادہ پسندیدہ لگی تو اس نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی اب وہ اس کی ماں سے شادی کر سکتا ہے؟ تو ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا حرج نہیں ہے تو اس آدمی نے اس سے نکاح کر لیا اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیت المال پر نگران تھے تو بیت المال کا نفاذ (یعنی کسی چیز کا بقیہ حصہ جو ردی ہونے کی وجہ سے علیحدہ کر دیا جائے تو نفاذ یعنی ردی) بیچ دیتے تھے زیادہ دیتے تھے اور کم لے لیتے تھے حتیٰ کہ مدینہ طیبہ تشریف لائے تو آپ ﷺ کے صحابہ رضی اللہ عنہم سے پوچھا انہوں نے پہلے مسئلہ میں بتایا کہ اس آدمی کیلئے اُس عورت سے نکاح کرنا حلال نہیں اور دوسرے مسئلہ میں بتایا کہ چاندی ہو تو اس کے ردی حصہ کو (چاندی کے عوض) وزن میں برابر کئے بغیر بیچنا جائز نہیں ہے۔ تو حضرت عبد اللہ جب واپس آئے تو شادی کرنے والے کے پاس گئے لیکن وہ نہیں ملا اس کی قوم والے ملے تو ان سے فرمایا کہ میں نے جو تمہارے آدمی کو فتویٰ دیا ہے وہ (درست نہیں ہے) عورت اس کیلئے حلال نہیں

۴۷۳۱..... وأخرج ابن حزم من طريق سعيد بن منصور: نا هشيم، عن مجالد، عن الشعبي
 "أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ بَاعَ ثُفَايَةَ بَيْتِ الْمَالِ رُيُوفًا وَقِسِيَانًا بِدَرَاهِمَ دُونَ وَزْنِهَا، فَتَنَاهَا عُمَرُ عَنْ
 ذَلِكَ، وَقَالَ: أَوْقَدْ عَلَيْهَا حَتَّى يَذْهَبَ مَا فِيهَا مِنْ حَدِيدٍ أَوْ نَخَاسٍ وَتَحْلُسَ ثُمَّ بَعِ الْفِضَّةَ بِوَزْنِهَا"
 (المحلى ۸/۴۹۹)، وسنده حسن مرسل، وفيه تأييد لما اشتهر على ألسنة العلماء والفقهاء جندهم
 وَرَدَّيْنِهَا سَوَاءً۔

۴۷۳۲..... ومن طريق الحجاج بن المنهال: نا يزيد بن إبراهيم هو التستري نا محمد بن
 سيرين قال: خَطَبَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقَالَ: أَلَا إِنَّ الدِّرْهَمَ بِالدِّرْهَمِ وَالِدِينَارٌ بِالدِينَارِ غَيْنَا بَعْنِي سَوَاءً
 بِسَوَاءٍ مِثْلًا بِمِثْلٍ، فَقَالَ لَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ: تَزَيْتُ غَلَيْنَا أَوْ رَافْنَا فَنُغْطِي الْخَبِيثَ وَنَأْخُذُ

ہے انہوں نے بتایا کہ اس سے تو اس کا حمل ہو گیا ہے، فرمایا چاہے حمل بھی ہو گیا ہو (حلال نہیں) اور سونے چاندی کی تجارت کرنے والوں کے پاس
 آئے اور فرمایا اے صحابہ! وہ جو میں تم سے خرید و فروخت کا معاملہ کر لیا کرتا تھا حلال نہیں ہے۔ چاندی کی چاندی سے بیع جائز نہیں
 وزن میں برابر کر کے۔ اس حدیث کو امام بیہقی نے معرفۃ السنن میں اور سنن میں مختصر اور طویل دونوں طرح ایسی سند سے روایت کی ہے جس کے سب
 راوی مشہور اور ثقہ ہیں۔ نفاہیوں کے ضمنہ کے ساتھ اور پھر فاء ہے اور الف کے بعد یاء ہے نفاہیہ وہ ہے جو آپ ردی ہونے کی وجہ سے چیز سے الگ
 کر دو، جوہری نے یہی بیان کیا ہے (شرح المہذب ۱/۲۹)

فائدہ: معلوم ہوا کہ ردی اور عمدہ برابر ہے لہذا ان کو برابر برابر بیچنا ضروری ہے کی بیشی سے بیچنا حلال نہیں اور اس پر صحابہ رضی اللہ عنہم کا
 اجماع ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ پہلے اس کو جائز سمجھتے تھے پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور دوسرے صحابہ رضی اللہ عنہم سے معلوم کیا تو انہوں نے بتایا کہ ردی
 و عمدہ برابر ہے تو انہوں نے رجوع کر لیا۔ اگلی حدیث بھی اسی طرح کی ہے۔

(۴۷۳۱)..... ابن حزم رضی اللہ عنہ نے سعید بن منصور رضی اللہ عنہ کی سند سے امام شعبی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے بیت
 المال کے نفاہیہ کو جو کھوت کی صورت میں تھے در اہم کے عوض اندازے سے بغیر وزن کے بیچا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو اس سے منع فرمایا اور
 فرمایا کہ ان کو آگ میں جلایا کر حتیٰ کہ جو اس میں لوہا یا تانبا ہو وہ اتر جائے اور خالص ہو جائے پھر باقی ماندہ چاندی وزن کر کے ہموان
 چاندی کے عوض بیچا کرو (المحلی ۸/۴۹۹) اس کی سند حسن اور مرسل ہے اور اس میں علماء و فقہاء کی زبانوں پر مشہور مقولہ کی تائید ہے کہ عمدہ اور
 ردی برابر ہیں۔

(۴۷۳۲)..... اور ابن حزم رضی اللہ عنہ نے حجاج بن ابی ہمال کی سند سے امام محمد بن سیرین رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے خطبہ دیا اور
 فرمایا خبردار بیشک درہم درہم کے عوض اور دینار دینار کے عوض میں نہ ہو تو دونوں معین اور برابر برابر ہوں۔ تو حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ

الطَّيِّبَ فَقَالَ عُمَرُ: لَا وَلَكِنْ اتَّبَعُ بِهَا غَرَضًا فَإِذَا قَبَضْتَهُ وَكَانَ لَكَ فَبِعَهُ وَأَهْضُمُ مَا شِئْتَ وَخُذْ أُمَّيْ
نَقْدًا شِئْتَ“ أخرجه ابن حزم في ”المحلى“ (۵۱۳:۸)، واحتج به وقال: فَهَذَا عُمَرُ بِمَحْضَرِ بَنِ
الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ لَا مُخَالَفَ لَهُ مِنْهُمْ۔

۴۷۳۳..... ومن طريق سعيد بن منصور: نا جرير، عن السمالک بن موسی، عن موسی ابن
أنس بن مالک، عن أبيه: ”أَنَّ عُمَرَ أَغْطَاهُ آيَةَ خُسْرٍ وَأَيَّةَ مَجْمُوعَةٍ بِالذَّهَبِ، فَقَالَ عُمَرُ: أَذْهَبَ فَبِعَهَا
وَأَشْتَرِطُ رَضَانًا، فَبَاعَهَا مِنْ يَهُودِيٍّ بِضِعْفٍ وَزَيْنًا ثُمَّ أَخْبَرَ عُمَرَ، فَقَالَ عُمَرُ: أَذْهَبَ فَارْزُدْهُ لَا إِلَّا
بِرَبِيتِهِ۔“ أخرجه ابن حزم في ”المحلى“ (۴۹۶:۸)، واحتج به، ورواه محمد في ”الآثار“ (۱۱۱) عن أبي
حنيفة الإمام: حدثنا الوليد بن سريـع، عن أنس بن مالک، قال: ”بُعِثَ إِلَى عُمَرَ بِإِنَاءٍ مِنْ فِضَّةٍ
خُسْرٍ وَأَيِّ قَدْ أَحْكَمْتَ صَنْعَتَهُ، فَأَمَرَ الرَّسُولُ أَنْ يُبَيِّعَهُ فَرَجَعَ الرَّسُولُ فَقَالَ إِنِّي أَزَادُ عَلَى وَزْنِهِ قَالَ عُمَرُ
لَا فَإِنَّ الْفَضْلَ رَبًّا“، والوليد بن سريـع من رجال مسلم ثقة فالحديث صحيح۔

نے پوچھا کہ ہمارے پاس ہمارے چاندی کے سکے کھولے ہو جاتے ہیں تو ہم گندے دیکر اچھے لے لیتے ہیں تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ایسا
نہ کرو بلکہ کھولوں کے عوض کوئی سامان خرید لو پھر جب اُس سامان پر قبضہ کر لو اور تمہارا ہو جائے تو اب اس کو بیچ دو اور جتنی مقدار چاہو کم کر لو اور
جو نقدی چاہو لے لو، اس کو ابن حزم بسند بخاری (۵۱۳/۸) میں روایت کیا ہے اور اس سے حجت پکڑی ہے اور فرمایا ہے کہ یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ
نے صحابہ رضی اللہ عنہم کی موجودگی میں فرمایا اور ان میں سے کسی نے ان کی مخالفت نہیں کی۔

فائدہ:- اس سے بھی معلوم ہوا کہ ردی اور عمدہ کی ایک دوسرے کے عوض خرید و فروخت ہو تو برابر برابر ہونا ضروری ہے اور اس پر
صحابہ رضی اللہ عنہم کا اجماع ثابت ہوا۔

(۴۷۳۳)..... اور سعید بن منصور رضی اللہ عنہ کی سند سے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو خسروانی برتن دیا
جس میں سونا تھا اور تھا اور فرمایا جاؤ اور اس کو بیچو مگر ہماری رضا شرط ٹھہراتا۔ تو حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ایک یہودی پر اس کو دو گئے وزن (سونے
کے عوض) بیچا پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو خبر دی تو انہوں نے فرمایا جاؤ اور واپس کر دو یہ بیچ جائز نہیں مگر اس کے وزن کے برابر سونے کے ساتھ، اس کو
ابن حزم نے بخاری (۴۹۶/۸) میں روایت کر کے اس سے حجت پکڑی ہے۔ اور اس کو امام محمد رضی اللہ عنہ نے کتاب الاآثار (۱۱۱) میں امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی
روایت سے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ان الفاظ میں روایت کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس چاندی کا خسروانی برتن بھیجا گیا جس کو مضبوط طرح
سے بنایا گیا تھا تو قاصد کو حکم کیا کہ اس کو بیچ آؤ تو قاصد واپس آیا اور بتایا کہ مجھے اس کے وزن سے زیادہ قیمت ملتی ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا
ایسا نہ کرو زیادتی سود ہے۔ اس کا راوی ولید بن مرجم سلم کے ثقہ راویوں میں سے ہے تو یہ حدیث صحیح ہے۔

۴۷۳۴..... أبو حنیفة (الإمام) عن مرزوق (التیمی)، عن أبی جبلة، عن ابن عمر، قال: قُلْتُ لَهُ: إِنَّا نَقْدُمُ بِأَرْضِ بَهَا النُّورِ الْجَمَالَ الْكَاسِدُ، وَمَعَنَا وَرَقٌ خِفَافٌ نَافِقَةٌ، أَنْبِئْ وَرَقَنَا بِوَرَقِهِمْ؟ قَالَ لَا! بَعِ وَرَقَكَ بِالْذَنَابِيرِ وَاشْتَرِ وَرَقَهُمْ بِالْذَنَابِيرِ، وَلَا تَفَارِقْ صَاحِبَكَ شَيْئاً حَتَّى تَسُوْفِي مِنْهُ، فَإِنْ صَعِدَ فَوْقَ النَّبِيتِ فَاصْعِدْ مَعَهُ، وَإِنْ وَثَبَ فَثَبِّ مَعَهُ، أَخْرَجَهُ مُحَمَّدٌ فِي "الْآثَارِ" وَقَالَ: بِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ (۱۱۱) واحتجاج المجتهد بحديث تصحيح له، وسنحقيق الإسناد في الحاشية.

۴۷۳۵..... مالك عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار: أَنَّ مُعَاوِيَةَ بْنَ أَبِي سُفْيَانَ بَاعَ مِيقَاتِيَّةً

فائدہ:- اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ دونوں طرف سے چاندی ہو تو برابر سرابر ہونا ضروری ہے۔ اور زیادتی سود ہے اور یہی حکم بہ ملکی و موزونی چیز کا ہے جیسا کہ تفصیل سے گذر چکا ہے۔

(۴۷۳۴)..... حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ اپنی سند سے حضرت ابو جبلة رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ ہم کبھی ایسے ملک جاتے ہیں جہاں کے چاندی کے سکے بڑے اور کھوٹے ہوتے ہیں اور ہمارے پاس چاندی کے بیکے اور کھرے سکے ہوتے ہیں تو کیا اپنے سکے ان کے سکوں کے عوض خرید و فروخت کر لیا کروں؟ فرمایا نہیں بلکہ اپنے سکے دنانیر کے عوض بیچ کر ان کے سکے ان دنانیر سے خرید لیا کر اور بیچنے والے سے اس وقت تک جدا نہ ہو جب تک پورے دنانیر وصول نہ کر لے۔ اگر وہ گھر کے اوپر چڑھ جائے تو تو بھی اوپر اس کے ساتھ چڑھ جا اور اگر وہ اترے تو تو بھی اس کے ساتھ اتر آ۔ اس حدیث کو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الاثار میں روایت کر کے فرمایا کہ ہم بھی اسی کو لیتے ہیں اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔ اور کسی مجتہد کا حدیث سے حجت لینا اس حدیث کو صحیح قرار دینا ہے (تو یہ حدیث عند محمد رحمۃ اللہ علیہ صحیح ہے)

فائدہ:- اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ چاندی کی چاندی سے خرید و فروخت برابر سرابر ہونا ضروری ہے ایسے ہی دوسری ہم جنس ملکی و موزونی چیزوں کا حکم ہے۔ اور معلوم ہوا کہ بیچ صرف (جس میں دراہم کی دنانیر کے عوض یا اس کے برعکس بیچ ہوتی ہے) اس میں دراہم کو دنانیر اور دنانیر کو دراہم کے عوض زیادتی کے ساتھ بیچنا جائز ہے مگر بالغ و مشتری دونوں کا فوری قبضہ ضروری ہے ادھار جائز نہیں ہے۔

فائدہ:- اس حدیث میں راوی ابو جبلة غلٹی ہے صحیح جبلة بن حکم بھی ہے جو ثقہ اور صالح الحدیث ہے اور یہ راوی ابو جبلة حیان بن عبد اللہ بن حیان دارمی نہیں ہے جس کو امام فلاس نے جھوٹا کہا ہے اور اگر یہ راوی سلمہ بن موسیٰ ہو جس کی کنیت ابو جبلة کہی جاتی ہے تو وہ بھی ثقہ ہے البتہ اس کا ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سماع ثابت نہیں لہذا یہ راوی سلمہ نہیں ہو سکتا کیونکہ اس حدیث میں اس کا سماع مذکور ہے۔

(۴۷۳۵)..... امام مالک رحمۃ اللہ علیہ موطا (۲۶۱) میں اپنی سند سے حضرت عطاء بن یسار رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے سونے یا چاندی کا بنا ہوا پانی پینے کا برتن اس کے وزن سے زیادہ (سونے یا چاندی) کے عوض میں بیچا تو حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ نے ان سے

مِنْ ذَهَبٍ أَوْ وَرِقٍ بِأَكْثَرِ مِنْ وَزْنِهَا، فَقَالَ لَهُ أَبُو الدَّرْدَاءِ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَنْهَى عَنْ مِثْلِ هَذَا إِلَّا مِثْلًا بِمِثْلٍ؛ فَقَالَ لَهُ مُعَاوِيَةُ: مَا أَرَى بِمِثْلِ هَذَا بَأْسًا، فَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ: مَنْ يَغْدِرُنِي مِنْ مُعَاوِيَةَ؟ أَنَا أَخْبِرُهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَيُخْبِرُنِي عَنْ رَأْيِهِ، لَا أَسَاكَنُكَ بِأَرْضٍ أَنْتَ بِهَا، ثُمَّ قَدِمَ أَبُو الدَّرْدَاءِ عَلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَذَكَرَ لَهُ ذَلِكَ، فَكَتَبَ عُمَرُ إِلَى مُعَاوِيَةَ أَلَّا يَبِيعَ مِثْلَ ذَلِكَ إِلَّا مِثْلًا بِمِثْلٍ وَزْنًا يَوْزَنُ - رواه مالك في "الموطأ" (۲۶۱)، وسنده صحيح-

۴۷۳۶..... وأخرج أيضا عن يحيى بن سعيد مرسلًا أنه قال: "أمر رسول الله ﷺ السَّعْدَيْنِ أَنْ يَبِيعَا آيَةَ بَيْنِ الْمَغَانِمِ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ فِضَّةٍ، فَبَاعَا كُلُّ ثَلَاثَةِ بَارِزَةٍ غَنَمًا، أَوْ كُلُّ أَرْبَعَةِ ثَلَاثَةِ غَنَمًا، فَقَالَ لَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَرَبَيْتُمَا فَرْدًا؟"، ومراسيله صحاح-

فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ ﷺ اس قسم کی بیچ سے منع فرما رہے تھے مگر برابر سرائے ہو تو اجازت دے رہے تھے تو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں اس میں حرج نہیں سمجھتا، حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ نے فرمایا مجھے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے کون معذور سمجھے گا؟ کہ میں انہیں رسول اللہ ﷺ کی بات بتاتا ہوں اور وہ مجھے اپنی رائے سناتے ہیں۔ لہذا جس ملک میں (اے معاویہ رضی اللہ عنہ) تم رہو گے وہاں میں نہیں رہوں گا۔ پھر حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس تشریف لائے اور ان کو یہ واقعہ ذکر کیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ اس قسم کی چیز برابر سرائے ہونے کے بغیر نہ بیچو، اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

فائدہ:- اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سونے یا چاندی کی بنی ہوئی چیز برتن وغیرہ سونے چاندی کے عوض خرید و فروخت کرنے کی صورت میں برابر سرائے ہونا ضروری ہے اسی پر فقہاء کا اجتماع ہے لہذا علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ جو کہتے ہیں کہ چاندی کے بنے ہوئے برتن وغیرہ کو چاندی کے عوض زیادتی کے ساتھ بیچنا جائز ہے اور جو زیادتی ہوگی وہ بناوٹ کے عوض ہو جائے گی ان کا یہ قول غلط ہے۔

(۴۷۳۶)..... امام مالک رحمہ اللہ حضرت یحییٰ بن سعید رحمہ اللہ سے مرسل حدیث روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت سعد بن عبادہ و سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہما کو حکم فرمایا کہ مال غنیمت کے سونے چاندی کے برتن بیچ آئیں تو انہوں نے ہر تین چار دینار کے بدلے میں یا ہر چار تین دیناروں کے بدلے میں بیچ عینہ کے طریقہ پر بیچ آپ ﷺ نے فرمایا تم نے سود کا معاملہ کیا ہے چنانچہ انہوں نے بیچ کا معاملہ ختم کیا۔ (موطأ ۵۸۱، ۵۸۲)

فائدہ:- اس حدیث کا مطلب بھی اوپر والے فائدہ سے سمجھ لیں۔

۴۷۳۷..... مالک عن نافع، عن عبد الله بن عمر: أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ: "لَا تَبِيعُوا الذَّهَبَ بِالذَّهَبِ إِلَّا بِمِثْلٍ بِمِثْلٍ، وَلَا تُبَاعُوا بِغَضٍّ عَلَى بَعْضٍ، وَكَذَلِكَ الْوَرِقُ، وَلَا تُبِيعُوا شَيْئًا بِشَيْءٍ غَيْرِ بَنَاجِزٍ، وَإِنْ اسْتَظَرَكِ إِلَى أَنْ يَلِجَ بَيْتُهُ فَلَا تُنْظَرُهُ، إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ الرِّثَاءَ وَهُوَ الرِّبَا"، وَهَذَا مِنْ أَصَحِّ الْأَسَانِيدِ۔

۴۷۳۸..... مالک أنه بلغه عن القاسم بن محمد، أنه قال: قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ: "الذِّينَارُ بِالذِّينَارِ وَالذِّرْهَمُ بِالذِّرْهَمِ، وَالصَّاعُ بِالصَّاعِ، وَلَا يُبَاعُ كَالْيَاءِ بَنَاجِزٍ" (الموطأ ۲۶۱)، وبلاغات مالک صحاح۔

بَابُ جَوَازِ بَيْعِ الْحِنْطَةِ بِالسَّعِيرِ مُتَفَاضِلًا وَأَنَّ الْقَدْرَ فَقَطُّ أَوْ الْجِنْسَ فَقَطُّ مُحَرَّمٌ لِلنَّسَاءِ

۴۷۳۹..... عن عبادة بن الصامت، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: "الذَّهَبُ بِالذَّهَبِ بِمِثْلٍ بِمِثْلٍ، وَالْفِضَّةُ

(۴۷۳۷)..... امام مالک رحمہ اللہ سے واسطہ سے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سونا سونے کے بدلے میں برابر سہرا برقی بیچو اور کسی کو دوسرے کے بدلے زیادتی سے نہ بیچو یہ حکم چاندی کا ہے اور ان میں سے ادھاری چیز نقدی (موجود) چیز کے عوض نہ بیچو۔ اور اگر تجھے گھر جانے تک انتظار کا کہے تو انتظار نہ کر مجھے تمہارے متعلق سود کا خطرہ ہے یہ روایت صحیح سند والی ہے۔ (موطأ ۵۸۲)

فائدہ:- اس سے بھی سونے چاندی اور اس جیسی چیزوں کو ان کی جنس سے بیچنے کی صورت میں برابر سہرا بر اور ہاتھ در ہاتھ بیچ ہونے کا ضروری ہونا ثابت ہوا ہے اور یہ کہ ان میں ادھار سود ہے۔

(۴۷۳۸)..... امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مجھ تک قاسم بن محمد سے یہ حدیث پہنچی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ایک دینار ایک دینار کے بدلے میں اور ایک درہم ایک درہم کے بدلے میں اور ایک صاع ایک صاع کے بدلے میں بیچا جائے اور ادھاری چیز (ہم جنس) نقدی چیز کے عوض نہ بیچی جائے (موطأ ۵۸۲) اور امام مالک رحمہ اللہ کی بلاغات صحیح ہیں۔

فائدہ:- اس حدیث میں صاع کو صاع کے بدلے میں برابر اور نقدی بیچنے کے ذکر سے معلوم ہوا کہ سود صرف حدیث رہا میں مذکور چھ چیزوں میں ہی نہیں ہوتا اور نہ ہی مطعومات کے ساتھ خاص ہے بلکہ ہر مکلی، موزونی چیز میں زیادتی اور ادھار سے سود ہوتا ہے۔

باب گندم ہو کے بدلے میں زیادتی کے ساتھ بیچنا جائز ہے اور یہ کہ بیچ و ثمن اگر صرف قدری (مکلی، موزونی) ہوں یا (مکلی، موزونی تو نہ ہوں لیکن) ایک جنس ہوں تو ادھار حرام ہوگا

بِالْفَضَّةِ بِمِثْلٍ بِمِثْلٍ، وَالْبُرِّ بِالْبُرِّ بِمِثْلٍ بِمِثْلٍ، وَالْمِلْحُ بِالْمِلْحِ بِمِثْلٍ بِمِثْلٍ، وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ بِمِثْلٍ بِمِثْلٍ، فَمَنْ زَادَ أَوْ أَزَادَ فَقَدْ أَزْنَى، يَبْعُو الدَّهَبَ بِالْفَضَّةِ كَيْفَ شِئْتُمْ يَدًا بِيَدٍ، وَيَبْعُوا النَّبْرَ بِالتَّمْرِ كَيْفَ شِئْتُمْ يَدًا بِيَدٍ، وَيَبْعُوا الشَّعِيرَ بِالتَّمْرِ كَيْفَ شِئْتُمْ يَدًا بِيَدًا،“ وفي الباب عن أبي سعيد، وأبي هريرة، وبلال، حديث عبادہ حسن صحیح، کذا فی ”الترمذی“، وأخرجه الطحاوی من حديث مسلم بن يسار، عن أبي الأشعث، عن عبادہ، وقال فيه: ”يَبْعُوا الدَّهَبَ بِالْوُرْقِ، وَالْحِنْطَةَ بِالشَّعِيرِ، وَالتَّمْرَ بِالْمِلْحِ، يَدًا بِيَدٍ كَيْفَ شِئْتُمْ“ (معانی الآثار ۲: ۱۹۸)۔

(۴۳۹)..... حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد روایت کرتے ہیں فرمایا سونا سونے کے بدلے میں برابر برابر ہو اسی طرح چاندی چاندی کے بدلے میں، گندم گندم کے عوض، نمک نمک کے عوض، جو جو کے عوض برابر برابر ہوں جس نے زیادہ کیا یا اس نے سود کا معاملہ کیا۔ سونے کو چاندی کے عوض جیسے چاہو پیچو گمراہ تھو در ہاتھ، اور گندم کو کھجور کے عوض جیسے چاہو ہاتھ پیچو، اور جو کو کھجور کے عوض جیسے چاہو ہاتھ در ہاتھ پیچو۔ اس باب میں حضرت ابوسعید و ابو ہریرہ و بلال رضی اللہ عنہم کی حدیثیں بھی ہیں۔ یہ حدیث حسن و صحیح ہے (ترمذی) اور اس کو طحاوی رحمہ اللہ نے بھی بروایت مسلم بن یسار عن ابی الاشعث عن عبادہ تخریج کی ہے اور اس میں لفظ ہیں سونے کو چاندی کے عوض اور گندم کو جو کے عوض اور کھجور کو نمک کے عوض ہاتھ در ہاتھ جیسے چاہو پیچو۔ (معانی الآثار ۲/ ۱۹۸)

فائدہ: اس بارے میں اختلاف ہے کہ گندم جو کے عوض زیادتی کے ساتھ بیچنا جائز ہے یا نہ؟ بعض ناجائز کہتے ہیں لیکن جمہور جائز کہتے ہیں جس کی دلیل یہی حدیث ہے اور حدیث میں جو فرمایا کہ سونے کو چاندی کے بدلے میں ہاتھ در ہاتھ جیسے چاہو پیچو اس سے معلوم ہوا کہ سود کی علت کی جو دو چیزیں ہیں قدر، و جنس ان میں سے اگر ایک پائی جائے اور دوسری جزء نہ ہو تو زیادتی جائز اور ادھار حرام ہو گا جب قدر یعنی مکملی یا موزونی ہو اور جنس ایک نہ ہو تو ادھار حرام ہونا اوپر کی نص سے ثابت ہے اور جب جنس ایک ہو مگر مکملی یا موزونی نہ ہوں تو ادھار حرام ہونا قیاس سے ثابت ہے۔ کیونکہ اس بات میں قدر و جنس میں فرق نہیں ہے لہذا جو حکم ایک کا ہو گا وہی دوسری کا ہو گا بلکہ جنس کا ہونا قدر سے بطریق اولیٰ باعث حرمت ادھار بنتا ہے کیونکہ قدر تابع اور جنس اصل ہے جب تابع کی صورت میں ادھار حرام تو اصل کی صورت میں ادھار بطریق اولیٰ حرام ہے۔ بلکہ جنس کے بارے میں بھی نص آئی ہے جیسا کہ آگے احادیث میں آ رہا ہے کہ حیوان کو حیوان کے عوض ادھار بیچنا جائز نہیں۔

اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گندم اور جو الگ الگ دو جنس ہیں یہی جمہور رحمہم اللہ کا قول ہے، امام موفق رحمہ اللہ نے حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ و امام شافعی وغیرہ کی یہی رائے ذکر فرمائی ہے۔ البتہ امام احمد رحمہ اللہ ان کو ایک جنس کہتے ہیں۔

بَابُ اشْتِرَاطِ التَّعِينِ فِي الرِّبَوِيَّاتِ دُونَ الْقَبْضِ

۴۷۴۰..... عن عبادة بن الصامت، أنه قال: "سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَنْهَى عَنْ بَيْعِ الذَّهَبِ بِالذَّهَبِ، وَالْفِضَّةِ بِالْفِضَّةِ، وَالْبُرِّ بِالْبُرِّ، وَالشَّعِيرِ بِالشَّعِيرِ، وَالتَّمْرِ بِالتَّمْرِ، وَالْمِلْحَ بِالْمِلْحِ، إِلَّا سَوَاءً بِسَوَاءٍ عَيْنًا يَعِينُ، فَمَنْ زَادَ أَوْ اِزْدَادَ فَقَدْ أَرْنَى". - أخرج مسلم (۲۴۰:۲) من طريق أبي الأشعث، وأخرجه أيضا من طريقه بقوله: "يَدَا بَيْدٍ" بِمَكَانِ "عَيْنًا يَعِينُ". -

بَابُ بَيْعِ الْحَيَوَانِ بِاللَّحْمِ

۴۷۴۱..... أخبرنا مالك، أخبرنا أبو الزناد، عن سعيد بن المسيب، قال: "نَهَى عَنْ بَيْعِ الْحَيَوَانِ بِاللَّحْمِ". -

باب جن چیزوں میں سود لازم آئے ان میں تعین ہو جانا شرط ہے فوری قبضہ شرط نہیں

(۴۷۴۰)..... حضرت عبادة رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ سنا کہ آپ سونے کو سونے کے عوض اور چاندی کو چاندی کے عوض اور گندم کو گندم کے اور جو کو جو کے اور کھجور کو کھجور کے اور نمک کو نمک کے عوض بیچنے سے منع فرما رہے تھے مگر یہ کہ برابر برابر ہوں اور دونوں طرف متعین ہو جائیں۔ جس نے زیادہ دیا یا لیا اس نے سود کا معاملہ کیا (مسلم ۲/۲۴۰) اور ایک سند میں لفظ دونوں طرف سے متعین ہونے کے بجائے ہاتھ در ہاتھ ہونے کے ہیں۔

فائدہ:- یہ حدیث احناف کی دلیل ہے کہ جن چیزوں میں سود لازم آئے مثلاً دونوں طرف مکملی یا موزونی اور ایک ہی جنس ہوں تو اگر ایک طرف کی چیز وصول ہوگئی اور دوسری طرف کی چیز وصول نہیں ہوئی اس پر دوسرے نے قبضہ نہیں کیا مگر متعین کردی گئی تو فوری قبضہ نہ کرنے سے سود لازم نہیں آئے گا مگر دراہم و دنانیر میں دونوں طرف فوری قبضہ ضروری ہے۔ صرف تعین کافی نہیں ہے احناف فرماتے ہیں کہ عیناً بعین، یداً بید کی تفسیر ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ دراہم و دنانیر کی طرح سب چیزوں میں فوری قبضہ بھی ضروری مانتے ہیں انہوں نے یداً بید کے ظاہر پر عمل کیا اور عیناً بعین کے ظاہر پر عمل چھوڑ دیا اور اس کا معنی بھی یداً بید کا کیا۔ بذل الحجو میں مولانا سہارنپوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یداً بید نسیئۃ کے مقابلہ میں آیا ہے اور نسیئۃ واجب فی الذمہ یعنی ادھار کو کہتے ہیں تو یداً بید کا معنی عیناً بعین ہوگا۔

باب حیوان کو گوشت کے عوض فروخت کرنا

(۴۷۴۱)..... امام مالک رحمہ اللہ اپنی سند سے حضرت سعید بن مسیب رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں فرمایا کہ حیوان کو گوشت کے عوض فروخت کرنا ممنوع ہے۔

۴۷۴۲..... وأخبرنا مالك، أخبرنا داود بن الحصين، أنه سمع سعيد بن المسيب يقول: "كَانَ مِنْ مَسِيرِ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ بَيْعَ اللَّحْمِ بِالشَّاةِ وَالشَّاتَيْنِ" - أخرجهما محمد في "الموطأ" وقال: بِهِ نَأْخُذُ، مَنْ بَاعَ لَحْمًا مِنْ لَحْمِ الْغَنَمِ بِشَاةٍ حَيَّةٍ لَا يَذْرَى اللَّحْمُ أَكْثَرُ، أَوْ مَا فِي الشَّاةِ أَكْثَرُ فَلْيَبِيعْ فَاسِدًا مَكْرُوهًا لَا يَنْبَغِي، وَهَذَا مِثْلُ الْمُرَانَةِ، وَالْمُحَاقَلَةِ، وَكَذَا يَبِيعُ الزَّيْتُونَ بِالزَّيْتِ، وَذَهْنُ السِّمْسِمِ بِالسِّمْسِمِ (موطأ للإمام محمد ۳۲۷)۔

(۳۷۴۲)..... دوسری سند سے حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے نقل کرتے ہیں کہ یہ جاہلیت کے دور کا تھا کہ گوشت کو ایک بکری یا دو بکریوں کے عوض فروخت کرتے تھے۔ اس کو امام محمد رضی اللہ عنہ نے موطا میں تحریر کر کے فرمایا ہم اسی کو لیتے ہیں کہ جو آدمی بکری کا گوشت زندہ بکری کے عوض فروخت کرے اور معلوم نہ ہو کہ گوشت زیادہ ہے یا جو بکری میں ہے وہ زیادہ ہے تو بیع فاسد اور مکروہ ہے نہ کرنی چاہیے اور یہ بیع مزاہرہ اور حاقلہ کی طرح ہے یہی حکم ہے زیتون کو زیتون کے تیل کے عوض اور تیل کے حاقل کے عوض فروخت کرنے کا۔ (موطأ ۳۲۷)

فائدہ:- حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کے نزدیک اگر حیوان کی گوشت کے عوض بیع ہو اور حیوان سے مقصود بھی گوشت ہو کہ قربانی کرنا ہے یا ذبح کرنا ہے تو یہ بیع ممنوع ہے اور اگر حیوان سے گوشت مقصود نہیں تو بیع میں حرج نہیں۔ اور امام محمد رضی اللہ عنہ کے نزدیک جب گوشت اسی حیوان کی جنس کا ہو تو ممنوع ہے اور اگر غیر جنس کا ہو تو جائز ہے مثلاً بکری کا گوشت اونٹ یا گائے کے عوض فروخت ہو۔ اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر حیوان گوشت کے عوض بیچا جائے چاہے گوشت اس کی جنس کا ہو یا نہ، اگر ہاتھ دار ہاتھ بیچا جائے تو جائز ہے اور ادھار جائز نہیں ہے منشاء اختلاف اس ممانعت کا سبب ہے بعض کہتے ہیں کہ جب حیوان ایک جنس ہو اور گوشت دوسری جنس ہو تو فوری لینے دینے میں سود لازم نہیں آئے گا لہذا ممنوع بھی نہ ہوگا اور دوسرے حضرات کہتے ہیں کہ سبب ممانعت یہ ہے کہ حیوان اگرچہ گوشت کی جنس کا ہو لیکن حیوان موزون چیز نہیں ہے لہذا گوشت کو حیوان کے عوض فروخت کرنے کی صورت میں قدر جنس سود کی علت موجود نہیں ہوگی اس لئے زیادتی حرام نہیں ہوگی اس کی تفصیل بدائع میں ہے کہ اگر دونوں وجہیں ہوں مثلاً بکری اور اونٹ یا گائے کا گوشت ہو تو الگ الگ جنس ہونے کی وجہ سے اندازاً ادھار اور نقد ہر طرح بیچنا جائز ہوگا اور اگر زندہ بکری کو بکری کے گوشت کے عوض فروخت کیا جائے تو بعض مشائخ ان کو دو جنس مانتے ہیں لہذا اس کو اندازاً بیچنا جائز سمجھتے ہیں اور بعض ایک جنس مانتے ہیں اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ و ابو یوسف رضی اللہ عنہ کے مذہب کی بنیاد اس پر ہے کہ چونکہ بکری، دونوں چیز نہیں اور زیادتی تب سود ہوتی ہے جب علت قدر جنس دونوں موجود ہوں۔ لہذا اس صورت میں اندازے سے اور زیادتی کے ساتھ فروخت، جائز ہوگی مگر ہاتھ دار ہاتھ ہونا ضروری ہوگا۔ اور یہی صحیح ہے اور امام محمد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ یہ بیع تب ہی جائز ہوگی جب یہ اندازہ ہو کہ گوشت زندہ بکری میں موجود گوشت سے زیادہ ہے۔ (بدائع ۵/۱۸۹)

بَابُ بَيْعِ الرُّطْبِ بِالتَّمْرِ

۴۷۴۳..... أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ مَوْلَى الْأَسْوَدِ بْنِ سَفْيَانَ، أَنَّ زَيْدًا أَبَا عَيَّاشٍ مَوْلَى لَبْنَى زُهْرَةَ أَخْبَرَهُ، أَنَّهُ سَأَلَ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ عَمَّنِ اشْتَرَى الْبَيْضَاءَ بِالسَّلْتِ فَقَالَ لَهُ سَعْدٌ: أَتَيْهُمَا أَفْضَلُ؟ قَالَ: الْبَيْضَاءُ، قَالَ: فَتَهَانَنِي عَنْهُ، وَقَالَ: إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سُبُلَ عَمَّنِ اشْتَرَى التَّمْرَ بِالرُّطْبِ؟ فَقَالَ: أَيْتَقُصُ الرُّطْبُ إِذَا يَبَسَ؟ قَالُوا: نَعَمْ! فَتَهْنِ عَنْهُ (الموطأ للإمام محمد ۳۳۱)۔

اس وضاحت کے بعد ظاہر ہوا کہ امام محمد رحمہ اللہ کا اس کو بیع مزابنہ پر اور زیتون کے تیل کی زیتون سے اور تلوں کے تیل کی تلوں سے بیع پر قیاس کرنا درست نہیں ہے کیونکہ مقیس علیہ میں قدرو جنس دونوں علتیں موجود ہیں اور مقیس میں یا دونوں نہیں یا ایک علت نہیں ہے (مزید تفصیل اعلاء السنن عربی میں ملاحظہ ہو)

باب تازہ کی کھجور خشک کھجور کے عوض فروخت کرنے کا حکم

(۴۷۴۳)..... امام مالک رحمہ اللہ اپنی سند سے زید ابو عیاش مولى ہوزہرہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے اس شخص کے معاملہ سے متعلق سوال کیا جو بغیر چھلکا والے سفید جو کے عوض گندم خریدتا ہے؟ تو حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے پوچھا ان میں سے کونسا بڑھیا ہوتا ہے؟ کہا گندم فرماتے ہیں انہوں نے اس معاملہ کرنے سے منع فرمایا اور فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ آپ ﷺ سے خشک کھجور تازہ کی کھجور کے عوض خرید کرنے سے متعلق سوال ہوا تو آپ ﷺ نے پوچھا کہ کیا تازہ کھجور خشک ہو جانے پر کم وزن ہو جاتی ہے؟ صحابہ رضی اللہ عنہم نے بتایا جی ہاں تو آپ ﷺ نے منع فرمایا (موطا امام محمد ۳۳۱)

فائدہ:- تازہ کھجور خشک کھجور کے عوض فروخت کرنے میں اختلاف ہے امام ابو یوسف و محمد و احمد وشافعی و مالک رحمہم اللہ کے نزدیک یہ بیع جائز نہیں۔ مروی ہے کہ امام صاحب رحمہ اللہ جب بغداد میں آئے لوگوں نے یہی مسئلہ معلوم کیا اور وہ لوگ امام صاحب رحمہ اللہ کی اس حدیث کی مخالفت کی وجہ سے مخالف تھے تو آپ نے فرمایا رطب (ترکھجور) بھی تر یا نہیں؟ اگر تر ہے تو بیع جائز ہے کیونکہ آپ ﷺ نے فرمایا تر تر کے عوض برابر سب برابر جائز ہے اور اگر وہ تر نہیں تو بھی جائز ہے کیونکہ آپ ﷺ نے فرمایا جب جنسیں مختلف ہوں تو جیسے چاہو بیچو، تو اہل بغداد نے یہ حدیث پیش کی تو امام صاحب رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس حدیث کا مدار زید بن عیاش (جس کی کنیت ابو عیاش ہے) پر اور وہ مجہول ہے یا فرمایا ایسا راوی ہے جس کی حدیث مقبول نہیں ہے، امام صاحب رحمہ اللہ کے اس طعن کو محدثین نے مستحسن کہا ہے حتیٰ کہ ابن مبارک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ کیسے کہا جاتا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ حدیث کی معرفت نہیں رکھتے؟ حالانکہ وہ فرماتے ہیں زید ایسا راوی ہے جس کی روایت مقبول نہیں۔

بَابُ الرِّبَا فِي دَارِ الْحَرْبِ بَيْنَ الْمُسْلِمِ وَالْحَرَبِيِّ

عن مكحول، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "لَا رِبَا بَيْنَ أَهْلِ الْحَرْبِ"، وَأُظُنُّهُ قَالَ "وَبَيْنَ

أَهْلِ الْإِسْلَامِ" أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ مِنْ طَرِيقِ عَنْ أَبِي يُوسُفَ، عَنْ بَعْضِ الْمَشَيْخَةِ، عَنْ مَكْحُولٍ

بعض حضرات نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے اس طعن کا جواب دیا ہے کہ یہ زید مجہول العین بھی نہیں ہے کیونکہ ان سے دو راوی عبد اللہ بن یزید اور عمران بن ابی انس (مسلم کے راوی) روایت لینے والے ہیں اور مجہول الحال بھی نہیں کیونکہ اگر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اس کو نہیں جانتے تو دوسرے ائمہ جانتے ہیں امام ابن حبانؒ نے اس کو ثقات میں ذکر کیا ہے۔ امام ترمذی و ابن حبان و ابن خزیمہ رحمہم اللہ اس کی اس حدیث کو صحیح کہتے ہیں اور دارقطنی ثقہ و ثبت کہتے ہیں حاکم رحمہ اللہ نے بھی اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اس کو مجہول کہنے میں اکیلے نہیں بلکہ کئی محدثین نے ان کی موافقت کی خود امام حاکم رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ بخاری و مسلم نے اس روایت کو زید کے مجہول ہونے کے خطرے سے روایت نہیں کیا ابن حزم رحمہ اللہ مجہول کہتے ہیں اور طبری نے بھی اس کے مجہول ہونے کو حدیث کے معلول ہونے کا سبب بیان کیا اور محدث عبد الحق رحمہ اللہ نے بھی اس حدیث میں طعن کیا ابن عبد اللہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں زید کے معلق و قول ہیں ایک یہ کہ مجہول ہیں دوسرا یہ کہ وہ ابو عیاش زرقی ہیں تو متعین نہ ہوا۔ اگر دوسرے ائمہ نے اس کو پچھانا تو امام صاحب کی بیان کردہ حدیث مستدل اُن پر حجت ہے مگر امام صاحب مجتہد ہیں اور آپ نے اُن کو نہ پچھانا تو دوسرے ائمہ کی تقلید اُن پر لازم نہیں اور جنہوں نے اس حدیث کو صحیح کہا ان حضرات نے صرف امام مالک رحمہ اللہ پر اعتماد کیا۔

نیز امام طحاوی رحمہ اللہ نے یہ جواب دیا کہ عبد اللہ تو اس طرح روایت کرتے ہیں جبکہ یحییٰ بن ابی کثیر رحمہ اللہ یوں روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے رطب کو تمر کے عوض ادھار بیچنے سے منع فرمایا (مطلق منع نہیں فرمایا) تو ممانعت کی وجہ صرف ادھار ہے اور امام ابن الترمذی رحمہ اللہ نے یہ جواب دیا کہ یہ حدیث سند و متن دونوں میں سخت مضطرب ہے اگر صحیح تسلیم کر لیا جائے تو ہمارے نزدیک اس صورت پر محمول ہے جب تازہ کھجور درختوں پر ہو اور اس کے عوض تمر (خشک کھجور) کیل کیا ہوا ہو تو چونکہ ایک وزن شدہ ہوگا اور دوسرا بغیر وزن کے اس لئے بیع جائز نہ ہوگی کیونکہ دونوں میں برابری نہیں ہوگی تو یہ حدیث بیع مزانہ پر محمول ہوگی جس کا تفصیلی ذکر پہلے ہو چکا ہے۔ (علماء اعلاء السنن میں تفصیلی گفتگو پڑھ لیں)۔

بَابُ دَارِ الْحَرْبِ فِي الْمُسْلِمِ أَوْ حَرَبِيٍّ كَيْفَ يَسْتَحِبُّ سَوْدَ الْكَلْبِ

(۴۷۴)..... حضرت مکحول رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا حربی اور مسلمانوں کے درمیان سود جائز نہیں ہے اس کو امام

بیہقی رحمہ اللہ نے سند مکحول سے روایت کیا ہے (درایہ ۱۸۷) یہ حدیث مرسل ہے اور مرسل ہمارے نزدیک حجت ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ

(درایۃ ۱۸۷)، هذا حدیث مرسل، والمرسل حجة عندنا، وجهالة بعض المشيخة غير مضر، لأن تلك الجهالة بالنسبة إلينا لا بالنسبة إلى المجتهد۔

کے استاذ مجہول ہونا مضر نہیں کیونکہ ہمارے اعتبار سے مجہول ہے مجتہد کے اعتبار سے مجہول نہیں ہے۔

فائدہ: اگر مسلمان حربی کافر سے دار الحرب میں سود لے تو یہ سلف و خلف سے اختلافی چلا آ رہا ہے حضرت ابراہیم خنی و ابو حنیفہ و سفیان ثوری و محمد بن سید کے نزدیک یہ سود ناجائز نہیں، امام ابو یوسف و شافعی و احمد و مالک رحمہم اللہ کے نزدیک ناجائز ہے مہسوط میں ہے کہ یہ حدیث اگرچہ مرسل ہے لیکن مکحول بن سید فقیہ اور ثقہ ہیں اور ایسے راوی کی مرسل مقبول ہے اور یہ امام صاحب اور امام محمد رحمہما اللہ کی اس بارے میں دلیل ہے کہ دار الحرب میں مسلمان حربی سے ایک درہم کی بیع و دو درہم سے کر سکتا ہے اور امام ابو یوسف و شافعی رحمہما اللہ کے نزدیک یہ جائز نہیں ہے ان حضرات کے مسلک کا مطلب یہ ہے کہ دار الاسلام کے مسلمان کو اسلام کی وجہ سے جہاں بھی ہو سود کی ممانعت ہے اور کافر سے لینے کی صورت میں اس پر محمول نہیں کیا جاسکتا کہ اس نے کافر کا مال اُس کی خوش دلی سے لیا ہے کیونکہ عقد سود کے ذریعہ لیا ہے اور کافر بھی اس کے لینے پر ویسے راضی نہیں محض بطریق عقد راضی ہو جاتا ہے تو اگر دار الحرب میں یہ جائز ہو تو دار الاسلام میں بھی مسلمانوں کے مابین جائز ہو جائے اور تاویل یہ کر لی جائے کہ ایک درہم تو درہم کے عوض ہو اور دوسرا ہبہ ہو گیا اور یہ حضرات اپنی دلیل میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث پیش کرتے ہیں کہ جنگ خندق میں مشرکین میں سے ایک مردہ کی لاش تھی مشرکین نے رقم کے عوض دینے کی درخواست کی آپ ﷺ نے رقم لیکر مردہ کی لاش دینے سے صحابہ رضی اللہ عنہم کو منع فرمایا اور بغیر رقم یونہی حوالے کیا گیا تو جیسے مردہ مشرک کی لاش پر رقم لینا جائز نہیں ایسے ہی یونہی بلا عوض سود کی رقم کافر و مشرک حربی سے لینا جائز نہیں ہے۔ امام اعظم رحمہ اللہ کی دلیل ایک تو حضرت مکحول بن سید کی روایت ہے دوسری دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے خطبہ میں فرمایا جاہلیت کے دور کا ہر سود ختم اور سب سے پہلا سود جو ختم کیا جا رہا ہے حضرت عباس بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ کا سود ہے (مسلم ۱/۳۹۷) حضرت عباس رضی اللہ عنہ غزوہ بدر سے پہلے یا خیبر کی فتح سے پہلے مسلمان ہوئے فتح خیبر کے وقت سود حرام ہو چکا تھا اور فتح مکہ سے پہلے مکہ مکرمہ دار الحرب تھا مگر حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے مسلمان ہونے کے باوجود ان کے مسلمان ہونے کے فوراً بعد اور فتح مکہ کے زمانہ میں آپ ﷺ نے ان کا حربیوں کے ذمہ کا سود ختم نہیں کیا بلکہ حجۃ الوداع کے موقع پر ان کے سود ختم ہو جانے کا اعلان فرمایا اور اُس وقت سے پہلے اور مسلمان ہونے کے بعد کا کفار حربیوں سے وصول کیا ہوا سود ختم نہیں فرمایا اور کافروں کو واپس کرنے کا حکم نہیں فرمایا (جبکہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ مسلمان ہونے کے بعد بھی اہل مکہ کافروں سے سود لیتے رہے ہیں) یہ گفتگو تو دار الحرب کے رہائشی مسلمان و حربی کافر کے درمیان سود کی ہے لیکن جو مسلمان دار الحرب کے رہائشی نہیں وہاں کے صرف تاجر ہیں ان کیلئے صرف وہی معاملہ جائز ہے جو دار الاسلام میں جائز ہے اور چونکہ ان کیلئے دار الاسلام میں رہتے ہوئے حربی کافر سے

۴۷۴۵..... قال ابن حزم: روينا من طريق قاسم بن إصمخ: نا بكر بن حماد، نا مسدد، نا حفص بن غياث، عن أبي العوام البصري، عن عطاء: "كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَبِيعُ مِنْ غُلَمَائِهِ النَّخْلَ السَّسْنِيَّ وَالثَّلَاثَ، فَجَعَلَ إِلَيْهِ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: أَمَا عَلِمْتَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ هَذَا؟ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: بَلَى! وَلَكِنْ لَيْسَ بَيْنَ الْعَبْدِ وَبَيْنَ سَيِّدِهِ رَبًّا" (المحلى ۵۱۴: ۸)، ولم يعلد بشيء.

۴۷۴۶..... أخبرنا سفيان، عن عمرو بن دينار، عن أبي سعيد، أظنه عن ابن عباس، "أَنَّهُ كَانَ يَبِيعُ الثَّمَرِ مِنْ غُلَامِهِ قَبْلَ أَنْ يُطْعَمَ، وَكَانَ لَا يَرَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ غُلَامِهِ رَبًّا" أخرجه الإمام الشافعي في "مسنده" (۸۴)، وسنده صحيح، وأبو سعيد هو مولى ابن عباس اسمه نافذ من رجال الجماعة ثقة - "تقريب"، والباقون لا يسأل عنهم.

بھی سود لینا جائز نہیں اس لئے بطور تاجر دار الحرب میں جا کر بھی خریدوں سے سود لینا جائز نہیں کیونکہ ان کے مابین حربی و مسلم ہر ایک کا مال محفوظ و ذی قیمت ہے اور مستأمن بننے سے یہ عصمت ختم نہیں ہوتی ایسے ہی دار الحرب کے حربی تاجر دار الاسلام میں مستأمن بن کر آئیں تو ان میں سے کسی کا دوسرے سے ایک درہم کے عوض دوسرا سود لینا جائز نہیں۔ ذمیوں کا بھی یہی حکم ہے امام اعظم رحمہ اللہ کے اس مسلک کی تائید حضرت ابراہیم نخعی رحمہ اللہ کے قول سے بھی ہوتی ہے فرماتے ہیں کہ دار الحرب میں مسلمانوں اور حربیوں کے درمیان ایک دینار دے کر دوسرا خریدنے میں حرج نہیں ہے (طحاوی) اور یہ قول حضرت کھول رحمہ اللہ کی مذکورہ بالا روایت کی بہترین تفسیر ہے۔

(۴۷۴۵)..... علامہ ابن حزم رحمہ اللہ اپنی سند سے حضرت عطاء رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رحمہ اللہ اپنے غلاموں سے کھجوروں کو (کھجوروں کے عوض) دو سال اور تین سال کی مدت مقرر کر کے فروخت کرتے تھے تو حضرت جابر رحمہ اللہ نے ان کو پیغام بھیجا کہ کیا آپ کو معلوم نہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے؟ حضرت ابن عباس رحمہ اللہ نے فرمایا ضرر و منع فرمایا ہے لیکن غلام اور اس کے آقا کے درمیان سود حرام نہیں ہے (الحلی ۵۱۴/۸) ابن حزم رحمہ اللہ نے اس روایت میں کوئی علت بیان نہیں فرمائی۔

فائدہ: اس روایت سے بھی معلوم ہوا کہ صورت ربا جب حقیقت رہا سے خالی ہو تو نہ اس میں کراہت ہے نہ گناہ کہ حضرت ابن عباس رحمہ اللہ کا یہ عمل صورت ربا ہے لیکن حقیقت رہا سے خالی ہے اسی سے معلوم ہوا کہ دار الحرب میں رہنے والے مسلم و حربی کے درمیان سود اگرچہ صورت سود ہے لیکن حقیقت رہا سے خالی ہے اس لئے جائز ہے کیونکہ حربی کفار سب مسلمان کے حق میں غلام ہیں تو حضرت ابن عباس رحمہ اللہ کے اس قول سے بھی حضرت کھول رحمہ اللہ کی روایت کی تائید ہے۔

(۴۷۴۶)..... حضرت ابن عباس رحمہ اللہ سے متعلق روایت ہے کہ وہ اپنے غلام سے پھل کھانے کے قابل ہونے سے پہلے بیچ دیتے تھے اور اپنے اور اپنے غلام کے درمیان سود کو گناہ نہ سمجھتے تھے۔ اس کو امام شافعی رحمہ اللہ نے مند (ص ۸۴) میں خرخر کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے اس

۴۷۴۷..... حدثنا عبد الله بن صالح عن الليث بن سعد، عن سهيل بن عقيل، عن عبد الله بن هبيرة السبائي قال: "صالح عمرو بن العاص أهل انطابلس - وهى من بلاد بركة بين افرقيّة ومصر - على الجزية على أن يبيعوا بن أبنائهم ما أحبوا فى جزيتهم" - رواه أبو عبيد فى "الأموال" (۱۴۶)، ورجاله ثقات، ولم أعرف سهيل بن عقيل هذا، ولكن الليث أجل من أن يروى عن لا يحتج به، وهو امام مجتهد -

۴۷۴۸..... حدثنا عبد الله بن صالح، عن الليث بن سعد قال: إنما الصلح بيننا وبين النوبة على

کاراوی ابو سعید حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا غلام ہے جس کا نام نافذ ہے جماعت کے روات میں سے اور ثقہ ہے اور باقی راوی اس قائل ہیں کہ ان سے متعلق پوچھا ہی نہ جائے۔

فائدہ: اس روایت سے بھی گذشتہ فائدہ کے ضمن میں مذکورہ بحث واضح ہے۔

(۴۷۴۷)..... حضرت عبد اللہ بن ہبیرہ سبائی سے روایت ہے کہ حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے افریقہ و مصر کے درمیان برقر علاقہ کے شہروں میں سے انطاکیہ شہر والوں سے جزیہ پر صلح کی اور یہ شرط لگائی کہ اپنے جزیہ میں اپنے بیٹوں میں سے جن کو چاہیں گے بیچیں گے۔ اس حدیث کو امام ابو سعید نے کتاب الاموال (۱۴۶) میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں لیکن ابن عقیل راوی کو نہیں جانتا لیکن ایٹ ایسے نہیں ہیں جو ایسے راوی سے روایت کریں جو قابل احتجاج نہ ہو کیونکہ لیٹ امام مجتہد ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے واضح دلیل ہے کہ حریوں کا اپنے بیٹے بیچنا اور ان سے مسلمانوں کا خریدنا جائز ہے حالانکہ بیٹا باپ کا غلام نہیں ہوتا تو یہ آزاد کی خرید و فروخت ہوئی اور آزاد کی خرید و فروخت دارالاسلام میں جائز نہیں ہے۔ حتیٰ کہ اگر حربی مسلمان اپنا بچہ فروخت کرے تو بالافاق بیع صحیح نہیں ہے جبکہ یہاں حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ جائز ٹھہرا رہے ہیں جس سے معلوم ہوا کہ مسلمانوں کے مابین جو معاملات فاسد ہیں وہ دارالحرب میں مسلم و حربی کے مابین جائز ہیں اور یہ انطاکیہ دارالموادعہ تھا جو دارالاسلام نہیں دارالحرب ہے۔ اس بارے میں احناف کے کئی قول ہیں کہ حربی اپنے بیٹے یا بیٹی کو مسلمان سے فروخت کرے تو بیع درست ہے یا نہ؟ اکثر اس بیع کو باطل کہتے ہیں لیکن امام کرنی بیسے فرماتے ہیں کہ اگر وہ حربی اس بیع کو ناجائز سمجھیں تو بیع باطل ہوگی اور اگر جائز سمجھیں تو بیع جائز ہوگی۔ فتاویٰ غیاثیہ میں بھی اسی کو صحیح قرار دیا ہے۔ (فتاویٰ غیاثیہ ۱۰۲) اور یہی رائج ہے کیونکہ آثار اس کی تائید کرتے ہیں۔ اور امام ابو سعید بیسے نے ذکر فرمایا کہ امام اوزاعی بیسے کی بھی یہی رائے۔ تو جب حریوں کا اپنے بیٹوں کو فروخت کرنا اور مسلمانوں کا ان سے خریدنا جائز ہے تو دارالحرب میں حربی و مسلم کے درمیان سود بھی جائز ہے کیونکہ سود اور آزاد کو فروخت کرنا حرمت میں برابر ہیں تو ایک کا جائز ہونا دوسرے کے جواز کا مقتضی ہے۔

(۴۷۴۸)..... حضرت لیث بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہمارے اور نبی کے رہنے والوں (جو سعید مصر کا صوبہ ہے) کے مابین اس پر صلح ہے کہ

أَنْ لَا تَقَاتِلَهُمْ وَلَا يُقَاتِلُونَا، وَأَنْهُمْ يُعْطُونَنَا دَقِيقًا وَنُعْطِيهِمْ طَعَامًا، قَالَ وَإِنْ بَاغُوا أَبْنَاءَهُمْ وَنِسَاءَهُمْ لَمْ أَرِ
بَأْسًا عَلَى النَّاسِ أَنْ يَشْتَرَوْا مِنْهُمْ، قَالَ اللَّيْثُ: وَكَانَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيُّ لَا يَرَى بِذَلِكَ بَأْسًا۔
رواه أبو عبيد أيضا (۱۴۶)، وفيه دليل على أن الليث ويحيى ابن سعيد قد احتجا بما رواه سهيل، عن
عبد الله بن هبيرة عن عمرو بن العاص، وفيه دلالة على كون سهيل ثقة۔

۴۷۴۹..... حدثنا أبو عبيد القاسم بن سلام، حدثنا عبد الله بن صالح، عن الليث بن سعد،
عن يزيد بن أبي حبيب: أَنَّ عَمْرُو بْنَ الْعَاصِ كَتَبَ فِي شَرْطِهِ عَلَى أَهْلِ لَوَاثَةٍ مِنَ الْبُرْجِ بْنِ أَهْلِ
بُرْقَةٍ: إِنَّ عَلَيْكُمْ أَنْ تَبِيعُوا أَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَكُمْ فِيمَا عَلَيْكُمْ مِنَ الْجَزْيَةِ، رواه البلاذري في "الفتوح"
(۲۳۳)، وهذا مرسل صحيح رجاله كلهم ثقات، وأخرجه أبو عبيد في "الأموال" أيضا (۱۸۴)
عن عبد الله بن صالح، عن الليث، ولم يذكر يزيد۔

۴۷۵۰..... حدثني محمد بن سعد، عن الواقدي، عن شريح بن أبي عون، عن عبد الله
ابن هبيرة، قال: لَمَّا فَتَحَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ الْبَاسْكَنْدَرِيَّةَ سَارَ فِي جُنْدِهِ يُرِيدُ الْمَغْرِبَ، حَتَّى قَدِمَ بُرْقَةَ

ہم ان سے نہ لڑیں گے اور وہ ہم سے نہ لڑیں گے اور یہ کہ وہ ہمیں آٹا دیں گے اور ہم ان کو کھانا دیں گے۔ فرمایا اور اگر وہ اپنے بیٹوں اور عورتوں کی خرید
و فروخت کرتے ہوں تو لوگوں پر ان سے خریدنے میں حرج نہیں۔ امام لیث رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت یحییٰ بن سعید انصاری رحمۃ اللہ علیہ بھی اس میں
حرج نہیں سمجھتے تھے۔ اس کو بھی امام ابو عبیدہ رحمۃ اللہ علیہ (ص ۱۳۶) نے روایت کیا ہے اور اس میں دلیل ہے کہ حضرت لیث اور یحییٰ بن سعید رحمۃ اللہ علیہ اللہ
حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ کے عمل کی گذشتہ حدیث کو حجت مانتے ہیں اور اس میں دلیل ہے کہ راوی سہیل ثقہ ہے۔

(۴۷۴۹)..... حضرت لیث بن سعد یزید بن ابی حبيب رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ نے اہل برقة کے برابر یوں
یعنی اہل لواتہ سے صلح کی شرط میں یہ شرط لکھی تھی کہ تم پر جو جزیہ ہوگا اس کے عوض تم اپنے بیٹے اور عورتیں فروخت کرو گے۔ اس روایت کو امام
بلاذری رحمۃ اللہ علیہ نے فتوح (ص ۲۳۳) میں روایت کیا ہے اور یہ صحیح مرسل ہے اس کے راوی سب ثقہ ہیں اور امام ابو عبیدہ نے بھی اس کو
(ص ۱۸۴) روایت کیا ہے صرف یزید بن ابی حبيب کا ذکر نہیں کیا۔

(۴۷۵۰)..... امام بلاذری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عبد اللہ بن ہبیرہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کی ہے کہ جب حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ نے اسکندریہ فتح کیا تو
اپنے لشکر میں مغرب کا ارادہ کرتے ہوئے چلے گئے کہ انطاکیہ کے شہر برقة پہنچے تو وہاں کے رہائشیوں سے جزیہ پر صلح کی وہ جزیہ ۱۳ ہزار دینار
تھے کہ جزیہ میں اپنے بیٹوں میں جن کو چاہیں گے بچیں گے۔ (کتاب الفتوح ۲۳۱) اس روایت کا راوی شریح بن ام بکر بنت مسور بن خرمہ
کے مولیٰ ہیں اس کا تذکرہ ابن یونس نے مصر میں کیا ہے (تقیل المنفعہ ۱۷۷) اور اس میں جرح و تعدیل کچھ ذکر نہیں کیا اور اس روایت

وَجِيءَ مَدِينَةَ إِنْطَابُلُسَ - فَصَالَحَ أَهْلَهَا عَلَى الْجِزْيَةِ، وَجِيءَ ثَلَاثَةَ عَشَرَ أَلْفَ دِينَارٍ، يَبْعُونَ فِيهِ مِنْ أُنْبَائِهِمْ مَنْ أَحْبَبُوا يَبْعَةُ " رواه البلاذري في "الفتوح" (۲۳۱)، وشرحبيل هو مولى أم بكر بنت المسور بن مخرمة، ذكره ابن يونس في المصربين (تعجيل المنفعة ۱۷۷)، ولم يذكر فيه جرحا ولا تعديلا، وذكرته اعتضادا۔

۴۷۵۱..... حدثنا محمد بن العباس ثنا علي (هو ابن معبد) ثنا محمد بن الحسن - ثنا محمد بن أبان بن صالح، عن حماد، عن إبراهيم، قال: " لَا يَأْسُ بِالِدَيْنَارِ بِالِدَيْنَارَيْنِ فِي دَارِ الْحَرْبِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَبَيْنَ أَهْلِ الْحَرْبِ "۔ رواه الطحاوی فی "مشکل الآثار" (۲۴۵:۴)، وسنده حسن۔

۴۷۵۲..... حدثنا إبراهيم بن أبي داود، ثنا نعيم، ثنا ابن المبارك، عن سفیان بذلك رواه الطحاوی فی "مشكله" أيضا (۲۴۵:۴)، وسنده صحيح۔

۴۷۵۳..... عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: "لَمَّا أَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُخْرِجَ بَنِي النَّضِيرِ قَائِلُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّكَ أَمَرْتَ بِإِخْرَاجِنَا وَلَنَا عَلَى النَّاسِ دُيُونٌ لَمْ تَحُلْ، قَالَ: ضَعُوا كَوْهِي بَطُورًا نِيدِي فِيهِ مَنْ ذَكَرَ كَيْاهُ۔

(۳۷۵۱)..... حضرت حماد بن عمار رحمۃ اللہ علیہ حضرت ابراہیم غفرلہ سے روایت کرتے ہیں فرمایا کہ دارالحرب میں مسلمانوں اور حربیوں کے درمیان ایک دینار کی دودینار کے عوض بیع میں حرج نہیں ہے۔ اس کو امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے مشکل الآثار (۲۳۵/۴) میں روایت کیا ہے اور سند حسن ہے۔

(۳۷۵۲)..... اس حدیث مذکور کو دوسری سند سے حضرت عبداللہ بن مبارک کے واسطے سے حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ سے بھی روایت کیا گیا ہے جس کو امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے مشکل الآثار (۲۳۵/۴) میں روایت کیا اور اس کی سند بھی صحیح ہے۔

فائدہ: ان دونوں آثار سے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے قول کی تائید ہے تابعی بزرگ کا قول ایسے معاملہ میں جس میں رائے کو دخل نہیں حدیث مرفوع کے حکم میں ہے۔

(۳۷۵۳)..... حضرت عکرمہ رحمۃ اللہ علیہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے جب بنو نضیر کو (جلاوطن کرنے اور نکالنے کا حکم فرمایا صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! صلی اللہ علیہ وسلم آپ نے ان لوگوں کے متعلق ہمیں نکال دینے کا حکم فرمایا حالانکہ ان لوگوں کے ہمارے ذمہ قرض ہیں۔ نو واپس نہیں کئے! فرمایا کچھ کمی کر اور جلدی ادا کر لو۔ اس حدیث کو امام حاکم نے مستدرک (۱۸۴/۲) حدیث نمبر ۲۳۷۲ میں روایت کر کے فرمایا کہ یہ حدیث حسن سند والی ہے لیکن امام ذہبی نے رد کرتے ہوئے فرمایا کہ اس کا راوی زنجی ضعیف ہے اور راوی عبدالعزیز ثقہ نہیں۔ میں (مولانا عثمانی رحمۃ اللہ علیہ) کہتا ہوں عبدالعزیز کے تابع حکم بن موسیٰ ابوصالح امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ کی سنن میں ہے اور یہ

وَتَعَجَّلُوا“، رواه الحاكم في المستدرک (۵۲:۲)۔ وقال: حديث صحيح الإسناد، وتعقبه الذهبي بأن الزنجي ضعيف، وعبد العزيز ليس بثقة اهـ۔ قلت: تابع عبد العزيز الحكم بن موسى أبو صالح عند البيهقي في ”سننه“ (۲۷:۲)، وهو من رجال مسلم، وروی له البخاری تعليقا، وثقه ابن معين، والعجلي، وأبو حاتم، وابن سعد، وقال صالح جزرة: ثقة مأمون (التهذيب ۲: ۴۴۰)، والزنجي مختلف فيه، قد مر توثيقه في الكتاب غير مرة، والحديث رواه الواقدي في سيره عن ابن أخي الزهري، عن الزهري عن عروة بن الزبير، قاله البيهقي، وهذا شاهد جيد؛ لما رواه الزنجي في الحديث حسن۔

امام مسلم کے راویوں میں سے ہے اور امام بخاری رحمہ اللہ نے اس کی روایت تعلیقا روایت کی ہے اور اس کو امام ابن معین اور بخاری اور ابو حاتم اور ابن سعد رحمہم اللہ نے ثقہ کہا ہے اور صالح جزرہ رحمہ اللہ نے فرمایا ثقہ و محفوظ ہے (تہذیب ۲/۲۴۴) اور زنجی مختلف فیہ راوی ہے اور اس کی توثیق اسی کتاب میں کئی بار ذکر ہوئی اور اسی حدیث کو امام واقدی رحمہ اللہ نے سیرت میں زہری کے نتیجے سے عن زہری عن عروہ رحمہم اللہ تخریج کیا ہے جس کو بیہقی رحمہ اللہ نے ذکر کیا اور یہ زنجی کی روایت کا عمدہ شاہد ہے نتیجہ یہ ہوا کہ حدیث حسن ہے۔

فائدہ:- اگر آدمی نے کسی کو مثلاً دو سو درہم بطور قرض ایک مہینہ کی مدت مقرر کر کے دیئے ضرورت پڑنے پر مہینہ پورا ہونے سے پہلے وصول کرتا ہے اور مقرض کہتا ہے کہ جلد وصول کرنے پر آپ دو سو کے بجائے ۱۵۰ درہم لے لو۔ (جبکہ قرض خواہ نے ۵۰ درہم معاف نہیں کئے محض مجبوری کی بناء پر ۵۰ چھوڑتا ہے) تو یہ ۵۰ درہم بلا عوض ہونے کی وجہ سے سود ہوئے اس لئے ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے کہ ایسا معاملہ مسلمانوں کا باہم کرنا حرام ہے۔ مگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو بنو نضیر حربیوں سے ایسا کرنے کی اجازت بلکہ حکم فرمایا معلوم ہوا کہ جو معاملہ مسلمانوں کے مابین حرام اور سود ہے وہ دار الحرب میں مسلمان حربی کے مابین جائز ہے۔ اس بارے میں دوسرے آثار بھی ہیں اور حدیث اخراج بنو نضیر کو امام محمد رحمہ اللہ نے سیر کبیر میں مسلم حربی کے مابین دار الحرب میں سود جائز ہونے پر حجت بنایا ہے کیونکہ مسلمانوں پر ان کے قرض تھے اور اہل حرب ہونے کی وجہ سے ان کے ساتھ یہ معاملہ درست ٹھہرایا گیا۔ اسی طرح رکانہ کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مکہ مکرمہ کے بالا علاقوں میں ملاقات ہوئی رکانہ نے کہا اگر آپ مجھے بچھاؤ دیں گے تو میری تہائی بکریاں آپ کی ہوں گی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ٹھیک ہے کشتی کی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بچھاؤ دیا بالآ خراس کی ساری بکریاں (کئی بار بچھاؤ نے کی وجہ سے) لے آئے معلوم ہوا کہ دار الحرب میں مسلم و حربی کے مابین ایسا معاملہ جائز ہے (مبسوط ۱۴/۵۷) اور امام محمد رحمہ اللہ کی بلاغات ہمارے نزدیک حجت ہیں۔ حاصل یہ کہ امام ابو حنیفہ و محمد رحمہما اللہ کا قول اقویٰ ہے اور اس کی دلیل صرف روایت کھول نہیں دوسرے دلائل بھی ہیں حضرت ابراہیم نخعی وغیرہم بھی مؤید ہیں لیکن یہ سب بحث جواز میں ہے مگر چونکہ اس جواز میں بھی ائمہ کا اختلاف ہو گیا اس لئے احتیاط اور بہتر یہ ہے کہ دار الحرب میں حربی کے ساتھ بھی سود کا

بَابُ النَّهْيِ عَنْ بَيْعِ الْحَيَوَانِ بِالْحَيَوَانِ نَسِيئَةً

۴۷۵۴..... عن ابن عباس: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنْ بَيْعِ الْحَيَوَانِ بِالْحَيَوَانِ نَسِيئَةً"، أخرجه ابن حبان في "صحيحه"، واليزار في "مسنده"، وقال: ليس في الباب أجل إسناداً عن هذا (زيلعي ۲: ۱۹۳)۔

۴۷۵۵..... وعن الحسن، عن سمرة: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنْ بَيْعِ الْحَيَوَانِ بِالْحَيَوَانِ نَسِيئَةً"، أخرجه أصحاب السنن الأربعة (زيلعي ۲: ۱۹۳)۔

۴۷۵۶..... وعن محمد بن دينار الطاحي، قال: حدثنا يونس بن عبيد، عن زياد بن جبير، عن ابن عمر: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنْ بَيْعِ الْحَيَوَانِ بِالْحَيَوَانِ نَسِيئَةً"، أخرجه الطحاوي في "معاني الآثار" (۲: ۲۲۹)۔

۴۷۵۷..... حدثنا حسين بن محمد، ثنا خنف بن خليفة، عن أبي حباب، عن أبيه، عن ابن عمر، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا تَبِيعُوا الدِّينَارَ بِالدِّينَارَيْنِ، وَلَا الدِّرْهَمَ بِالدِّرْهَمَيْنِ، فَقَالَ رَجُلٌ: معاملة کرنے سے پرہیز کیا جائے حکیم الامت حضرت تھانوی رحمہ اللہ کی رائے اور فتویٰ میں ہے امام ابو یوسف اور جمہور محدثین کے قول کو رائج ٹھہرا کر اختیار فرمایا ہے؟

باب حیوان کو حیوان کے عوض ادھار فروخت کرنا ممنوع ہے

(۴۷۵۴)..... حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حیوان کی حیوان سے ادھار بیع کرنے سے منع فرمایا ہے۔ اس کو ابن حبان نے صحیح میں اور بزار نے مسند میں روایت کیا ہے اور فرمایا کہ اس بارے میں اس سے بہتر سند نہیں ہے (زيلعي ۲/۱۹۳)۔
فائدہ:- حدیث کی عنوان پر دلالت واضح ہے کسی توضیح کی محتاج نہیں اگلی احادیث بھی اسی مضمون کی ہیں۔

(۴۷۵۵)..... حضرت حسن بصری رحمہ اللہ حضرت سمرہ رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حیوان کی حیوان سے بیع میں ادھار سے منع فرمایا ہے۔ اس حدیث کو سنن اربعہ والے حضرات نے روایت کیا ہے۔ (زيلعي ۲/۱۹۳)

(۴۷۵۶)..... زیاد بن جابر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے حیوان کی حیوان سے ادھار بیع سے منع فرمایا ہے۔ اس کو طحاوی نے معانی الآثار (۲/۲۲۹) میں روایت کیا ہے۔

(۴۷۵۷)..... ابوحباب عن ابیہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایک دینار دو دینار کے عوض اور ایک

يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَرَأَيْتَ الرَّجُلُ يَبِيعُ الْفَرَسَ بِالْأُفْرَاسِ، وَالنَّجِيبَةَ بِالْإِيلِ؟ قَالَ: لَا بَأْسَ إِذَا كَانَ يَدًا بِيَدٍ،
أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي "مُسْنَدِهِ" (۱۰۹:۲)۔

۴۷۵۸..... وعن الحجاج بن أرقطاة، عن أبي الزبير، عن جابر، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:
"الْحَيَوَانُ إِثْنَانِ بَوَاحِدٍ لَا يَصْلُحُ نَسَبًا، وَلَا بَأْسَ بِهِ يَدًا بِيَدٍ"۔ أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ
(زَيْلَعِي ۱۹۳:۲)۔

۴۷۵۹..... وَأَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ فِي "مَعَانِي الْأَثَارِ" (۲۲۹:۲) بِسَنَدٍ آخَرَ۔ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
ابْنُ إِبْرَاهِيمَ الصَّرْفِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ عَمْرٍو بْنُ صَالِحٍ الزَّهْرِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحِيمِ
بْنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ أَشْعَثَ، عَنْ أَبِي الزَّبِيرِ، عَنْ جَابِرٍ: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَكُنْ يَرَى بَأْسًا بِبَيْعِ
الْحَيَوَانِ بِالْحَيَوَانِ اثْنَيْنِ بَوَاحِدٍ، وَيَكْرَهُهُ نَسَبَةً"۔

۴۷۶۰..... وَقَالَ الطَّبْرَانِيُّ فِي مَعْجَمِهِ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ زُهَيْرٍ التَّسْتَرِيُّ۔ ثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ رَاشِدٍ
الْأُدُمِيُّ، ثَنَا دَاوُدُ بْنُ مِهْرَانَ، ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْفَضْلِ بْنِ عَطِيَّةٍ، عَنْ سَمَّالٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ: "أَنَّ
النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنْ بَيْعِ الْحَيَوَانِ بِالْحَيَوَانِ نَسَبَةً" (زَيْلَعِي ۱۹۳:۲)۔

درہم دودہم کے عوض نہ بیچا کرو ایک آدمی نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ بتائیں کہ آدمی ایک گھوڑا کئی گھوڑوں کے عوض اور بھیجہ اونٹ (جو عمدہ
وتیز رفتار ہوتا ہے) عام اونٹ کے عوض بیچ لیا کرے؟ فرمایا ہاں جب ہاتھ در ہاتھ بیچ ہو تو حرج نہیں۔ اس کو امام احمد رحمہ اللہ نے منہ (۱۰۹/۲)
میں روایت کیا ہے۔

(۳۷۵۸)..... ابوالزبیر حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایک حیوان دو حیوانوں کے عوض ادھار پر تو
درست نہیں ہے ہاں ہاتھ در ہاتھ ہو تو حرج نہیں ہے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور فرمایا حسن حدیث ہے (زیلعی ۱۹۳/۲)

(۳۷۵۹)..... روایت مذکورہ کو امام طحاوی رحمہ اللہ نے معانی الآثار (۲۲۹/۲) میں دوسری سند سے ذکر کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک حیوان کی
دو حیوان کے عوض بیچ میں حرج نہیں سمجھتے تھے لیکن ادھار پر اپنا پسند فرماتے تھے۔

(۳۷۶۰)..... امام طبرانی رحمہ اللہ معجم میں مسندہ ساک سے حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ کی روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے حیوان کی
حیوان سے بیچ میں ادھار سے منع فرمایا ہے (زیلعی ۱۹۳/۲)

۴۷۶۱..... وقال عبد الله بن أحمد في زيادات "المسند": حدثني أبو إبراهيم الترمذاني: هو إسماعيل بن إبراهيم - ثنا أبو عمر المقرئ، عن سماك، عن جابر بن سمرة: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنْ بَيْعِ الْحَيَوَانِ بِالْحَيَوَانِ نَبِيئَةً" (مسند أحمد (۱) ۹۹:۵)۔

۴۷۶۲..... عن سعيد بن سالم، عن ابن جريج، عن عبد الكريم الجزري، أن زياد بن أبي مريم مولى عثمان أخبره: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَ مُصَدِّقًا لَهُ، فَبَجَاءَ بِظَهْرِ مُسِنَّاتٍ، فَلَمَّا نَظَرَهُ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ: هَلَكَتَ وَأَهْلَكَتَ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي كُنْتُ أَبِيعُ الْبُخْرَيْنِ وَالثَّلَاثَةَ بِالْبَعِيرِ الْمُسِنَّةِ يَدًا بِيَدٍ، وَغَلِمْتُ مِنْ حَاجَةِ رَسُولِ اللَّهِ إِلَى الْفُطَاهِرِ، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: فَذَلِكَ إِذَا"۔ أخرجه الشافعي الإمام في "مسنده" (الجوهر النقي ۲۹۰:۵)، وهذا مرسل حسن۔

(۴۷۶۱)..... امام عبد اللہ بن احمد زیادات مسند میں بسند حضرت جابر بن سمرة سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے حیوان کی حیوان سے ادھار پر بیع کرنے سے منع فرمایا ہے۔ (مسند احمد ۹۹/۵)

(۴۷۶۲)..... عبد الکرم الجزری سے روایت ہے کہ زیاد بن ابی مریم مولى عثمان رضی اللہ عنہ نے خبر دی کہ نبی کریم ﷺ نے زکوٰۃ وصول کرنے والا آدمی بھیجا تو وہ بڑی عمروالی سوار یاں (اونٹ) لے کر آیا آپ ﷺ نے فرمایا خود بھی تو ہلاک ہوا اور دوسروں کو بھی ہلاکت میں ڈالا، عرض کیا یا رسول اللہ! ﷺ میں دو یا تین جوان اونٹ ایک بڑی عمر کے اونٹ کے عوض ہاتھ دے رہا ہوں پتھار ہا کہ مجھے معلوم تھا کہ آپ ﷺ کو سواری کی ضرورت ہوتی ہے۔ فرمایا چلو پھر ٹھیک ہے۔ اس حدیث کو امام شافعی رحمہ اللہ نے مسند (۱۳۱) میں روایت کیا ہے اور یہ مرسل حسن ہے۔

فائدہ:۔ اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ ایک حیوان کی دو تین حیوانوں کے عوض فوری خرید و فروخت جائز ہے یعنی ادھار ناجائز ہے یہ تو احناف کا مسلک ہے جبکہ جمہور ائمہ کے نزدیک حیوان کی حیوان سے بیع ادھار بھی جائز ہے ان حضرات نے کئی دلائل پیش کئے۔ مثلاً حضرت ابو رافع و ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کی حدیث مسلم ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی سے اونٹ ادھار پر لیا پھر اس سے بڑی عمر والا اونٹ ادا ہو گئی کے وقت دیا۔ جس سے ادھار پر حیوان حیوان کے عوض لینا دینا جائز ثابت ہوا۔ ایسے ہی حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ کی سنن دارقطنی میں قابل احتجاج سند سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے حکم سے ایک اونٹ دو اونٹوں اور صدقہ کے کئی اونٹوں کے عوض (صدقہ کے اونٹ آنے تک کی مدت سے) خریدا۔ پہلی حدیث کا جواب یہ ہے کہ یہ بیت المال کیلئے ادھار پر سودا ہے اور بیت المال کیلئے ایسا کرنا جائز ہے آپ ﷺ نے اپنے لئے ادھار پر نہیں لیا۔ دوسری دلیل کا جواب یہ ہے کہ اول تو امام ابن القطن رحمہ اللہ نے اس حدیث کو معطل قرار دیتے ہوئے ضعیف و مضطرب الاسناد قرار دیا ہے دوم اگر صحیح تسلیم کیا جائے تو یہ مراد ہے کہ آپ ﷺ نے یہ حکم فرمایا کہ جن سے زکوٰۃ کے اونٹ لو ان سے جو وصول کرو اگر دو اونٹ زکوٰۃ کی عمر کے وصول کرنے ہوں اور وہ سواری کے قابل نہ ہوں تو ان دو کے عوض ایک اونٹ

۴۷۶۳.....

حدثنا عتاب بن زياد، ثنا عبد الله بن مبارك، أنا خالد بن سعيد، عن قيس بن أبي حازم، عن الصناحي، قال: رأى رسول الله ﷺ في إبل الصدقة ناقةً ميسنةً، فغضب وقال: ما هذيم؟ فقال: يارسول الله! إني أرتجعتها ببعيرين من حاشية الصدقة، فسكت، رواه أحمد (۳۴۹:۴)، ورجاله ثقات، غير ما في نسخة الهيثمي من مجالد بن سعيد مكان خالد، وابن المبارك قد روى عن كليهما، فأما خالد فمن رجال البخاري وأبي داود ثقة مأمون، وأما مجالد فمن رجال مسلم والأربعة حسن الحديث، وثقه النسائي وغيره، وضعفه آخرون، فالحديث حسن، وهو شاهد لما قبله، ورواه أبو يعلى إلا أنه قال عن الصناحي الأحمسي وقال: فنعم إذا (مجمع الزوائد ۱۰۵:۴)، والمرسل إذا تأيد بموصول، فهو حجة عند الكل، كما مر غير مرة.

سواری کے قابل لے لو۔ یا وہ حربی کا فرشتے ان سے سود کا معاملہ درست ٹھہرا کر ایک اونٹ کے عوض دو لینے کا حکم فرمایا۔ یا یہ حیوان کی حیوان سے ادھار پر بیع کرنے سے ممانعت سے قبل کا واقعہ ہے۔

(۴۷۶۳)..... حضرت قیس بن ابی حازم رحمہ اللہ حضرت صناحی رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے صدقہ کے اونٹوں میں بڑی عمر کی اونٹنی دیکھی (تو چونکہ بڑے اونٹ زکوٰۃ میں وصول کرنا درست نہیں اس لئے) آپ ﷺ غصہ ہوئے اور فرمایا یہ کیا ہے؟ تو حضرت صناحی رحمہ اللہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! ﷺ یہ میں نے صدقہ کے چھوٹے دو اونٹوں کے عوض خریدی ہے۔ تو آپ ﷺ خاموش ہو گئے۔ اس کو امام احمد رحمہ اللہ نے (مسند ۳۴۹/۴) روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں البتہ امام بیہقی رحمہ اللہ کے نسخہ میں اس کی سند میں خالد کی جگہ مجالد بن سعید راوی ہے۔ حضرت عبد اللہ بن مبارک دونوں سے روایت لیتے ہیں خالد بخاری والیوداؤد کا ثقہ اور قابل اطمینان راوی ہے اور مجالد مسلم اور سنن ابن ابی حاتم الحدیث راوی ہے اس کو نسائی وغیرہ نے ثقہ کہا ہے اور دوسرے محدثین نے ضعیف کہا ہے۔ لہذا حدیث حسن ہے اور گزشتہ روایت کی شاہد ہے اور اس کو امام ابو یعلیٰ نے بھی روایت کیا ہے مگر صناحی کے ساتھ اجماعی نسبت بیان کی ہے اور اس میں لفظ ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا چلو پھر ٹھیک ہے (مجمع الزوائد ۱۹۰/۴) (اس روایت سے قبل کی حدیث مرسل ہے) اور مرسل حدیث کی تائید جب موصول سے ہو جائے تو سب محدثین کے نزدیک حجت ہے۔

فائدہ: یہ اس حدیث کی تصریح گزشتہ حدیث والی سمجھیں کہ حیوان کی حیوان سے بیع فوری لے دے سے زیادتی کے ساتھ جائز ہے۔

أَحْكَامُ الْإِسْتِحْقَاقِ

بَابُ يَرْجِعُ الْمُشْتَرِي عَلَى الْبَائِعِ بِاللَّدْرِكِ

۴۷۶۴..... عن موسى بن السائب، عن قتادة، عن الحسن، عن سمرة بن جندب، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ وَجَدَ عَيْنَ مَالِهِ عِنْدَ رَجُلٍ فَهُوَ أَحَقُّ (بِهِ) وَيَتَّبِعُ الْبَيْعَ مَنْ بَاعَهُ"۔ رواه أبو داود وسكت عنه، قال المنذرى: وأخرجه النسائي، وقد تقدم الكلام على الاختلاف في سماع الحسن بن سمرة اه (عون المعبود ۳: ۳۱۳)۔ قلت: وقد أثبتنا سماعه منه عن الترمذی والبخاری وغيرهما۔

﴿استحقاق کے احکام﴾

باب نقصان کی تلافی کے ضامن بننے پر خریدار فروخت کرنے والے سے رجوع کر سکتا ہے

(۴۷۶۴)..... حضرت سرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو آدمی اپنا مال کسی آدمی کے پاس موجود پائے وہی اس کا زیادہ حقدار ہے اور (اس صورت میں) خریدنے والا فروخت کرنے والے سے رجوع کرے (اور اپنی ادا کردہ قیمت واپس لے لے، اس روایت کو ابو داؤد رحمہ اللہ) نے روایت کیا ہے اور سکوت کیا ہے امام منذری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس کو نہائی نے بھی روایت کیا ہے، حضرت حسن بصری رحمہ اللہ کے حضرت سرہ رضی اللہ عنہ سے حدیث سننے کی بحث پہلے گزر چکی ہے اور ہم نے ترمذی اور بخاری وغیرہ رحمہم اللہ سے ان کا سماع ثابت کیا ہے۔

فائدہ: حدیث کی عنوان پر دلالت واضح ہے اور فقہاء کا یہی اصول ہے لہذا اگر ایک شخص باندی خریدے اور خریدار کے پاس وہ بچہ بھی جن دے پھر کوئی شخص اصل مالک ہونے کا دعویٰ کرے اور گواہ پیش کر دے (کہ یہ میری باندی ہے فروخت کرنے والے شخص کی نہیں) تو باندی اور اس کا بچہ لے جا سکتا ہے اور خریدار باندی کی قیمت فروخت کرنے والے سے وصول کرے گا۔ لیکن اگر خریدار خود اقرار کرے کہ واقعی یہ تیری باندی ہے تو پھر باندی کا مالک باندی تو لے جا سکے گا مگر بچہ نہیں لے جائے گا۔ تو اس حدیث میں جو فرمایا کہ اگر کوئی اپنا عین مال کسی کے پاس موجود پائے تو وہی اس کا حقدار ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ جب اس نے گواہ پیش کر دیئے کہ یہ مال میرا ہے یا جس کے قبضہ میں وہ مال ہے وہی مال ہے تو اقرار کرے کہ واقعی تیرا ہے تب ہی وہ اس کا حقدار بنے گا ورنہ نہیں۔

۴۷۶۵..... عن الحجاج بن أرطاة عن سعيد بن زيد بن عقبة عن أبيه عن سمرة بن جندب قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا ضَاعَ لِأَحَدِكُمْ مَتَاعٌ أَوْ سَرِقَ لَهُ مَتَاعٌ فَوَجَدَهُ فِي يَدِ رَجُلٍ بَعِيْنِهِ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ، وَيَرْجِعُ الْمُشْتَرَى عَلَى الْبَائِعِ بِالثَّمَنِ" رواه البيهقي (۵۱:۶) - وأحمد في "مسنده" (۱۳:۵) - وسنده حسن، وقد مر غير مرة أن ابن أرطاة ثقة مدلس وهو حسن الحديث، وسعيد وأبوہ تقيان، كما في "التقريب" -

بَابُ بَيْعِ الْفُضُولِي

۴۷۶۶..... عن عروة بن أبي الجعد البارقی: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَغْطَاهُ دِينَارًا لِيُشْتَرِيَ لَهُ شَاةً، فَاشْتَرَى لَهُ شَاتَيْنِ، فَبَاعَ إِحْدَاهُمَا بِدِينَارٍ وَأَتَاهُ بِشَاةٍ وَدِينَارٍ، فَدَعَا لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي بَيْعِهِ بِالْبَرَكَةِ، فَكَانَ لَوْ اشْتَرَاهُ تَرَابًا لَرِخَ فِيهِ"، رواه البخاری (مشکوۃ ۲۱۴) -

(۳۷۶۵)..... حضرت سرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب کسی کا سامان ضائع یا چوری ہو جائے پھر اسی کو کسی آدمی کے قبضہ میں موجود پائے تو وہی مالک ہی اس کا حقدار ہوگا۔ اور خریدار فروخت کرنے والے سے قیمت کیلئے رجوع کرے گا۔ اس حدیث کو امام بیہقی نے (سنن ۵۱/۶) اور امام احمد (مسند ۱۳/۵) میں تحفہ اللہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے اور کئی بار ذکر ہو چکا ہے کہ اس کا راوی حجاج بن ارطاة ثقہ مدلس اور حسن الحدیث ہے اور سعید بن زید اور اس کا باپ زید بن عقبہ ثقہ ہیں۔ جیسا کہ تقریب میں ہے۔

فائدہ: یہ حدیث بھی اوپر کے عنوان پر واضح دلیل ہے کسی توضیح کی محتاج نہیں ہے۔

بَابُ فَضُولِي كَيْفَ يَبْعُ كَالْحَكَمِ

(۳۷۶۶)..... حضرت عروہ بن ابی الجعد باریقی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ان کو رسول اللہ ﷺ نے ایک دینار دیا کہ آپ ﷺ کیلئے بکری خرید لائیں تو انہوں نے آپ ﷺ کیلئے دو بکریاں خریدیں پھر ایک بکری ایک دینار پر بیچ دی اور آپ ﷺ کے پاس ایک بکری اور ایک دینار لائے آپ ﷺ نے ان کو خرید و فروخت میں برکت کی دعا دی تو وہ اگر مٹی بھی خرید لیتے تو اس میں بھی نفع کما تے تھے۔ اس کو امام بخاری رحمہ اللہ نے روایت کیا ہے۔ (مشکوۃ ۲۱۴)

فائدہ: حضرت عروہ رضی اللہ عنہ نے یہاں دو کام فضولی والے کئے ہیں ایک تو ایک بکری کے ساتھ دوسری بکری خریدنا دوسرا پھر ایک بکری کو بیچ ڈالنا اور آپ ﷺ نے دونوں کو درست ٹھہرایا جس سے معلوم ہوا کہ فضولی (جس کو آدمی نے کہا نہ ہو) کی خرید و فروخت جائز ہے یہی ہمارا مذہب ہے امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک فضولی کی بیچ جائز نہیں وہ حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ رسول

أَبْوَابُ السَّلَمِ

بَابُ شَرَائِطِ السَّلَمِ

۴۷۶۷..... عن ابن عباس رضی اللہ عنہما، قال: " قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ وَهُمْ يُسْلِفُونَ بِالسَّيْفِ الثَّلَاثَ، فَقَالَ: مَنْ أَسْلَفَ فِي شَيْءٍ فَفِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ وَوَزْنٍ مَعْلُومٍ إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ " (بخاری ۹۹:۱)۔

۴۷۶۸..... وعن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: لَا تُسْلِفُ إِلَى الْقَطَاءِ وَلَا إِلَى الْخَصَاءِ وَاضْرِبْ أَجَلًا، أخرجه ابن أبي شعبة (فتح الباری ۴: ۲۵۹)۔

اللہ ﷺ کا ارشاد ہے وہ چیز فروخت نہ کر جو تیرے پاس نہیں۔ اور فضولی ایسی ہی چیز کی بیع کرتا ہے جو اس کے پاس نہیں ہے اصل مالک کے پاس ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ممانعت بیع بالا صالہ کی ہے اور فضولی کی بیع بالا صالہ بیع نہیں ہوتی بلکہ وہ نائب بن کر بیع کرتا ہے اور اس میں اور وکیل میں بس اتنا فرق ہوتا ہے کہ وکیل مامور ہوتا ہے اور فضولی مامور نہیں ہوتا۔ اور ظاہر ہے کہ اس حدیث ممانعت میں وکیل کا بیع کرنا داخل نہیں تو فضولی کا بیع کرنا بھی داخل نہیں ہوگا۔

﴿بیع سلم کے ابواب﴾

باب بیع سلم کی شرطوں کا بیان

فائدہ ۵:- بیع سلم یہ ہے کہ آدمی کوئی چیز خریدنے کیلئے قیمت چیز کی پہلے دے دے اور چیز ہفتہ مہینہ بعد میں وصول کرنا طے ہو۔ (۴۷۶۷)..... حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ مدینہ طیبہ تشریف لائے تو مدینہ والے کھجوروں کی بیع میں دو سال اور تین سال تک کا ادھار سودا کرتے تھے (دو تین سال پہلے قیمت ادا کر دی جاتی اور اتنی مدت گزرنے پر کھجور لی جاتی) تو آپ ﷺ نے فرمایا جو شخص کسی چیز میں بیع سلم کرے تو ناپ تول اور وزن معلوم ہوا اور مدت مقررہ تک کرے۔ (بخاری ۹۹/۱)

فائدہ ۵:- اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بیع سلم میں (مسلم فیہ) چیز کی مقدار معلوم ہونا بھی شرط ہے نیز وصول کرنے کا وقت بھی مقرر ہونا شرط ہے یہی احناف کا مسلک ہے شوافع حضرات کے نزدیک وصولی کا وقت مقرر کرنا شرط نہیں اس بارے میں ان حضرات کے پاس بطور دلیل کوئی خاص نص نہیں ہے۔

(۴۷۶۸)..... حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ دغانف شاہی ملنے اور کھیتیاں کٹنے کی مجہول مدت مقرر کر کے بیع سلم نہ کرو بلکہ مدت معلومہ مقرر کرو۔ اس حدیث کو امام ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ نے روایت کیا ہے (فتح الباری ۵/ ۱۳۶، دار الفکر)

فائدہ ۵:- اس روایت سے بھی ثابت ہے کہ بیع سلم میں مدت معینہ معلومہ مقرر کی جائے اور نامعلوم مدت مقرر کرنا درست نہیں جیسے کھیتی

۴۷۶۹..... عن أبي حسان، قال: ابن عباس رضي الله عنهما: أشهد أن السلفَ المضمونَ إلى أجلٍ مُسمى قد أحله الله في الكتابِ وأذن فيه، قال الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى فَاكْتُبُوهُ﴾ الآية، أخرجه الحاكم في "المستدرک" (۲: ۲۸۶)، وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، وأقره عليه الذهبي إلا أنه قال: إبراہیم (الرمادی) ذو زوائد عن ابن عیینة ۵- وسنجیب عنه فی الحاشیة، وأنه لیس من الجرح فی شیء، ورواه ابن حزم فی "المحلی" (۱۰۹: ۹) من طریق الثوری، عن أبي حیان التیمی، عن رجل، عن ابن عباس: "نزلت هذه الآية فی السلف فی کَیْلٍ مَعْلُومٍ إلى أَجَلٍ مَعْلُومٍ" ۵-

کئے کا وقت کہ اس میں ایک دو دن ہفتہ مہینہ تک آگے پیچھے ہو سکتا ہے اسی طرح بادشاہی عطیات ملنے کا وقت اور حاجیوں کے واپس ہونے کا وقت مقرر کرنا وغیرہ۔ امام مالک ایسی مدت مقرر کرنا جائز سمجھتے ہیں ان کی دلیل یہ حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک یہودی کو پیغام بھیجا کہ مجھ پر دو کپڑے (تہبند، قمیص کیلئے) قیمت کی ادائیگی کی سہولت میسر ہونے تک بیچ لو (نسائی) کہ اس حدیث میں آپ ﷺ نے جہول مدت مقرر کی کہ جب مجھے قیمت کی ادائیگی میسر ہوگی ادا کر دوں گا۔ احناف کی طرف سے جواب یہ ہے کہ (۱) امام ابن المنذر رحمہ اللہ نے اس حدیث کے صحیح ہونے پر طعن کیا ہے (۲) اور حقیقت یہ ہے کہ اس حدیث سے اس مسئلہ پر دلیل نہیں ہے کیونکہ اس میں یہودی سے فروخت کرنے کی محض استدعاء ہے پھر اگر عقد ہو جاتا تو ادائیگی قیمت کی مدت مقرر ہو جاتی کیونکہ کپڑے مختلف قسم کے ہوتے ہیں یہاں کپڑوں کی بھی کوئی صفت بیان نہیں ہوئی جبکہ بیع جہول ہونے سے بالاتفاق بیع نہیں ہوتی اگر خرید و فروخت کی بات چل پڑتی تو جیسے اُن کپڑوں کی صفت بعد میں مقرر کی جاتی ایسے ہی مدت معینہ بھی مقرر کی جاتی۔ علامہ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے اس حدیث کا یہی جواب دیا ہے (فتح الباری ۵/ ۱۳۶) دوسرا جواب یہ ہے کہ حدیث میں بیع مسلم کا ذکر نہیں ہے بلکہ دو کپڑے ادھار پر فروخت کرنے کی بات ہے اور یہ بات ہے کہ فروخت کرنے والا بطور تبرع و احسان مقرر مدت تک قیمت کی ادائیگی کی شرط نہ لگائے بلکہ رقم میسر ہونے تک کپڑا دے دے دونوں باتوں میں فرق ہے۔

(۴۷۶۹)..... حضرت ابو حسان رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ مدت مقررہ ٹھہرا کر بیع مسلم کو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں حلال فرمایا اور اس کی اجازت دی کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے ایمان والو! جب تم مقررہ مدت تک کیلئے لین دین کرو اس کو لکھ لیا کرو۔ اس حدیث کو امام حاکم رحمہ اللہ نے مستدرک (۲/ ۴۰۲) قدیمی) میں روایت کیا ہے اور فرمایا کہ یہ حدیث بخاری و مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔ امام ذہبی رحمہ اللہ نے بھی حدیث کی صحت کا حکم برقرار رکھا مگر یہ کہا کہ راوی ابراہیم رمادی حضرت سفیان بن عیینہ سے زوائد روایت کرنے والا ہے لیکن یہ کچھ جرح نہیں ہے اس کو ابن حزم نے بھی محلی میں (۱۰۹/ ۹) روایت کیا ہے اس میں سند سفیان ثوری عن ابی

۴۷۷۰..... عن أبي المنهال، قال: سمعت ابن عباس يقول: "قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ وَهُوَ يُسَلِّفُونَ فِي الثَّمَارِ السَّنَةَ وَالسَّنَتَيْنِ وَالثَّلَاثَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ أَسْلَفَ فِي ثَمَرٍ فَلْيُسَلِّفْ فِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ وَوُزْنٍ مَعْلُومٍ إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ"۔ رواه الأئمة الستة في كتبهم، ورواه أحمد في "مسنده" بلفظ: "فَلَا يُسَلِّفْ إِلَّا فِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ" (زيلعي ۱۹۲:۲)۔

۴۷۷۱..... عن أبي سعيد الخدري، قال: "السَّلْمُ بِمَا يَقُومُ بِهِ السَّعْرُ رَبًّا، وَلَكِنْ أَسْلَفَ فِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ"۔ وعلقه البخاری، ووصله عبد الرزاق من طريق نبيح العنزي عن "فتح الباری"، ونبیح من رجال الأربعة مقبول، فالحديث حسن۔

حیان التیمی عن رجل عن ابن عباس ہے اور لفظ یہ ہیں کہ یہ آیت بیع سلم کے معلوم مقدار میں معلوم مدت تک کے بارے میں نازل ہوئی ہے (اور اس کو امام شافعی رحمہ اللہ نے بھی (مسند ۱۳۸ و ۱۳۹ میں) روایت کیا ہے مترجم)

فائدہ:۔ اس حدیث سے بھی بیع سلم میں مدت معلوم کا شرط ہونا واضح ہے۔

(۴۷۷۰)..... حضرت ابو المنہال رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ بیان فرماتے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طیبہ تشریف لائے تو مدینہ والے بچلوں میں ایک سال دو سال اور تین سال کی مدت مقرر کر کے بیع سلم کرتے تھے تو آپ ﷺ نے فرمایا جو آدمی کھجوروں کی بیع سلم کرے تو ناپ اور وزن معلوم اور مدت معلوم کے ساتھ بیع سلم کرے اس حدیث کو اصحاب صحاح ستہ نے روایت کیا اور امام احمد رحمہ اللہ نے بھی مسند میں ان الفاظ میں روایت کیا ہے کہ بیع سلم نہ کرے مگر مقدار معلوم میں (زيلعي ۱۹۲/۲)

فائدہ:۔ علامہ ابن حزم رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ بیع سلم صرف مکیلی اور موزونی چیزوں میں ہی جائز ہے اور جو چیز نہ مکیلی ہو نہ موزونی اس میں جائز نہیں اس حدیث سے اُن پر رد ہے کیونکہ اہل مدینہ بچلوں میں بھی بیع سلم کرتے تھے آپ ﷺ نے اُن کو بچلوں میں بیع سلم سے منع نہیں فرمایا البتہ شرائط بیان فرمادیں کہ وزن اور مدت کی تعیین ضروری ہے اور لفظ کیل اور وزن خاص طور پر ذکر کرنے سے واضح فرمایا کہ صرف بچلوں ہی میں بیع سلم اپنی شرطوں کے ہوتے ہوئے جائز نہیں بلکہ ہر موزونی و مکیلی چیز میں بھی جائز ہے جیسا کہ مکیلی و موزونی کے علاوہ میں جائز ہے۔

(۴۷۷۱)..... حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جتنے پر نرخ طے ہو جائے (لفظ اتقی سی بات پر) بیع سلم سود ہے بلکہ بیع سلم کرو تو وزن بھی معلوم ہو اور مدت بھی معلوم ہو۔ اس روایت کو امام بخاری رحمہ اللہ نے تعلیقاً (بلا متن) ذکر کیا ہے اور اس کو امام عبد الرزاق رحمہ اللہ نے نبيح العنزي کے طریق سے حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے متصل بیان کیا ہے (فتح الباری ۵/۱۳۶) اور بیچ سنن اربعہ کے راویوں میں سے ہے اور مقبول ہے تو حدیث حسن ہے۔

۴۷۷۲..... وقال ابن عمر: "لَا بَأْسَ فِي الطَّعَامِ الْمَوْصُوفِ بِسَغِيرٍ مَعْلُومٍ إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ، مَا لَمْ يَكُنْ فِي زُرْعٍ لَمْ يَبْدُ صَلَاحُهُ" علقه البخاری، ووصله مالک فی "الموطأ" عن نافع عنه، (فتح الباری ۴: ۳۵۹)، وهو إسناد جلیل۔

۴۷۷۳..... عن ابن عباس، قال: "إِذَا سَمِيتَ فِي السَّلَامِ قَفِيزًا وَأَجَلًا فَلَا بَأْسَ"، رواه ابن أبي شیبہ من طریق سالم بن أبي الجعد عنه (فتح الباری ۵: ۳۵۹)۔

۴۷۷۴..... عن أبي سعيد الخدري، قال: "لَا يَضْلُحُ السَّلَفُ فِي الْقَنْحِ وَالشَّعِيرِ وَالسَّلْتُ حَتَّى يَفْرُكَ، وَلَا فِي الْجَنْبِ وَالزَّنْثُونِ وَأَشْبَاهِهِ حَتَّى يُمَجِّجَ، وَلَا ذَهَبٌ غَيْنًا بَوْرِقَ دَيْنًا، وَلَا وَرِقٌ دَيْنًا بِذَهَبٍ غَيْنًا"، رواه أحمد موقوفًا، وفيه ابن لهيعة وحديثه حسن، وفيه كلام (مجمع الزوائد ۱۰: ۴۰۴)۔ (ای لَا يَضْلُحُ السَّلَفُ فِي ذَهَبٍ غَيْنًا)

(۴۷۷۲)..... حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا فرمان ہے جس غذا کا نرخ معلوم بیان ہو جائے اور مدت معلوم مقرر ہو جائے اس کے بیچے میں حرج نہیں بشرطیکہ یہ بیچ ایسی کھیتی میں نہ ہو جس کا قابل انقاع ہونا ظاہر نہ ہو جائے۔ اس روایت کو بھی امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے تعلیقاً بیان کیا ہے اور اس کو امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے موطا میں بروایت نافع حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے متصل بیان کیا ہے (فتح الباری ۵/۱۳۶، موطا ۵۸، طبع صحیح المطالع نور محمد بخاری ۱/۳۰۰، ابن ابی شیبہ ۵/۲۷۶) یہ بہترین سند ہے۔

(۴۷۷۳)..... حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل ہے فرمایا جب بیچ سلم میں قفیز (پیمانے) اور مدت کا ذکر کر لو تو بیچ سلم میں حرج نہیں (یعنی مقدار اور مدت بیان ہونا ضروری ہے) اس اثر کو امام ابن ابی شیبہ نے (مصنف ۵/۲۷۵) سالم بن ابی الجعد سے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے (فتح الباری ۵/۱۳۶)۔

(۴۷۷۴)..... حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے نقل ہے فرمایا کہ گندم اور عام جو اور سلط (خاص قسم کے سفید بے چھلکا جو) جب تک صاف نہ کر لئے جائیں (یا خوب پک نہ جائیں) ان میں بیچ سلم درست نہیں ہے ایسے ہی انگوروں اور زیتون اور ان جیسی چیزوں میں بیچ سلم تب تک جائز نہیں جب تک پکے اور میٹھے رس والے نہ ہو جائیں ایسے ہی فوری موجود سونے کی ادھاری چاندی سے اور ادھاری چاندی کی موجود سونے کے بدلے بیچ سلم جائز نہیں ہے۔ اس حدیث کو امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے موقوف روایت کیا ہے اور اس میں راوی ابن لہیعہ ہے اس کی حدیث حسن ہے باوجودیکہ اس میں کلام ہے (مجمع الرواۃ ۴/۱۸۷، طبع دار الفکر)

فائدہ:- اس روایت سے خفیہ کے اس قول پر دلیل ہے کہ جس چیز میں بیچ سلم کی جائے بیچ کے وقت اس کا لوگوں کے پاس موجود ہونا ضروری ہے اور یہ جو فرمایا کہ سونا موجود ہو اور چاندی غیر موجود اس کی ایک کی دوسرے سے بیچ سلم نہ کی جائے۔ اس سے معلوم ہوا کہ دراہم کی دانیر یا دانیر کی دراہم سے بیچ سلم جائز نہیں ہے۔ اس پر سب ائمہ کا اتفاق ہے کہ یہ بیچ باطل ہے کیونکہ بیچ سلم میں ضروری ہے کہ ایک

۴۷۷۵..... أخرج البيهقي من طريق سعيد بن منصور: ثنا هشيم، عن يحيى بن سعيد، عن القاسم بن محمد، عن ابن عباس في السلف في الكرابيس، قال: "إِذَا كَانَ ذُرْعٌ مَعْلُومٌ إِلَى أَجْلِ مَعْلُومٍ فَلَا بَأْسَ"، وهذا سند صحيح (۲۶:۶)۔

بَابُ النَّهْيِ عَنِ السَّلَفِ فِي الْحَيَوَانِ

۴۷۷۶..... عن ابن عباس رضى الله عنهما: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ السَّلَفِ فِي الْحَيَوَانِ"، أخرجه الحاكم في "المستدرک" (۵۷:۲)۔ وقال: صحيح الإسناد، ولم يخرجاه، وأقره على ذلك الذهبي في "تلخيص المستدرک"۔

طرف بیع اور دوسری طرف شمن ہو جبکہ دراهم و دنانیر شمن ہی ہیں بیع اور شمن نہیں ہیں۔ اور یہی حکم اس وقت ہے جب دونوں طرف دراهم ہوں یا دونوں طرف دنانیر ہوں۔

(۴۷۷۵)..... امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت سعید بن منصور رحمۃ اللہ علیہ کی سند سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ کھر درے کپڑے کی بیع سلم کرنے کے بارے میں فرمایا کہ جب گز معلوم ہو اور مدت معلوم تک بیع سلم ہو تو حرج نہیں ہے۔ اس حدیث کی سند صحیح ہے (سنن الکبریٰ ۲۶/۶)۔

فائدہ:- اس حدیث سے کپڑوں میں بیع سلم کا جائز ہونا ثابت ہوا بشرطیکہ گز معلوم ہو اور مدت مقرر ہو۔ اس میں علامہ ابن حزم رحمۃ اللہ علیہ پروردگار کے ان کے نزدیک کپڑے میں بیع سلم جائز نہیں ہے۔ اور یہ جواز حضرت ابن عباس اور ابن عمر رضی اللہ عنہما سے منقول ہے۔

بَابُ حَيَوَانٍ فِي بَيْعِ سَلَمٍ مَنُوعٍ

(۴۷۷۶)..... حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حیوان میں بیع سلم سے منع فرمایا ہے۔ اس حدیث کو امام حاکم نے مستدرک (۲/۱۸۸ طبع قدیمی) میں روایت کیا اور امام حاکم و ذہبی رحمۃ اللہ علیہما دونوں صحیح سند والی قرار دیتے ہیں (دارقطنی نے بھی روایت کی ہے (۳/۸۷ مترجم)۔

فائدہ:- احناف کے نزدیک حیوان میں بیع سلم جائز نہیں جس کی دلیل یہی حدیث ہے اور اس کے بعد کے آنے والے آثار و روایات مضبوط دلائل ہیں۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک حیوان میں بیع سلم جائز ہے ان کی دلیل اور اس کا جواب گذشتہ ابواب میں سے حیوان کو حیوان سے ادھار پر بیچنے کے باب میں ذکر ہوگئی ہے دوبارہ ذکر کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

۴۷۷۷..... ثنا أبو خالد الأحمر، عن الحجاج، عن قتادة، عن ابن سيرين: "أن عمرًا وحذيفة، وابن مسعود، كانوا يكرهون السلم في الحيوان"، أخرجه ابن أبي شيبة في "مصنفه" (الجواهر النقي ۲۲: ۶)، وسنده حسن۔

۴۷۷۸..... ثنا وكيع، ثنا سفيان، عن قيس بن مسلم، عن طارق بن شهاب: أن زيد بن خليفة أسلم إلى عثر ليس في قلائص، فسأل ابن مسعود فكره السلم في الحيوان، رواه أيضا عبد الرزاق عن الثوري (الجواهر النقي ۲۲: ۶)۔

قلت: وهذا سند صحيح موصول، ورواه محمد في "الآثار" عن أبي حنيفة: ثنا حماد، عن إبراهيم، فذكره أطول منه، وهو مرسل، ولكن مراسيل إبراهيم عن عبد الله، صحاح حجة، كما مر غير مرة، لا سيما وقد رواه الثوري موصولاً كما تراه، قال محمد: وبهذا كله نأخذ، لا يجوز السلم في شيء من الحيوان، وهو قول أبي حنيفة۔

۴۷۷۹..... عن القاسم بن عبد الرحمن عن عمر أنه ذكر في أبواب الربا أن يسلم في سب، رواه البيهقي في "سننه" وقال: هذا منقطع، قلت: قد تقدم أن ابن سيرين أيضا رواه عن عمر،

(۳۷۷۷)..... امام ابن سيرين رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر و حذیفہ و ابن مسعود رحمہم اللہ حیوان میں بیع سلم کرنے کو ناپسند فرماتے تھے۔ اس روایت کو امام ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ نے مصنف میں تخریج کیا ہے (الجبوہ الرقی ۲۲/۶) اور اس کی سند حسن ہے۔

(۳۷۷۸)..... حضرت طارق بن شہاب سے روایت ہے کہ زید بن خلیدہ نے عندلس سے اونٹنیوں میں بیع سلم کی پھر حضرت ابن مسعود رحمہ اللہ سے اس بارے میں پوچھا تو انہوں نے حیوان میں بیع سلم کو ناپسند کیا۔ اس کو ابن ابی شیبہ اور امام عبد الرزاق رحمہما اللہ نے بھی روایت کیا ہے (الجبوہ الرقی ۲۲/۶) میں (مولانا عثمانی رحمہ اللہ) کہتا ہوں یہ صحیح اور متصل سند ہے اور امام محمد رحمہ اللہ نے اس کو کتاب الآثار میں امام ابو حنیفہ رحمہما اللہ سے عن حماد عن ابراہیم بھی روایت کرتے ہوئے طویل روایت کیا ہے اور اس کی سند مرسل ہے لیکن حضرت ابراہیم نخعی رحمہما اللہ کی حضرت ابن مسعود رحمہ اللہ سے مراسیل صحیح ہیں۔ بالخصوص جبکہ حضرت سفیان ثوری رحمہما اللہ نے اس کو متصل روایت کیا ہے امام محمد رحمہما اللہ فرماتے ہیں ہم اسی کو لیتے ہیں کسی حیوان میں بیع سلم جائز نہیں ہے۔ اور امام ابو حنیفہ رحمہما اللہ کا بھی یہی قول ہے۔

(۳۷۷۹)..... حضرت قاسم بن عبد الرحمن سے روایت ہے کہ حضرت عمر رحمہ اللہ نے سود کے ابواب میں سے یہ بھی ذکر کیا کہ آدمی حیوان میں بیع سلم کرے۔ اس کو امام بیہقی نے (سنن الکبریٰ ۲۳/۶) روایت کیا ہے اور کہا کہ یہ منقطع ہے میں کہتا ہوں کہ پہلے ذکر ہو چکا ہے کہ امام ابن سیرین نے بھی یہ بات حضرت عمر رحمہما اللہ سے روایت کی ہے اور امام ابن سیرین کی مراسیل صحیح ہیں جیسا کہ امام ابن عبد اللہ رحمہما اللہ نے ذکر کیا ہے

ومراسیل ابن سیرین صحیحہ، کذا ذکر صاحب "التمہید" (الجوہر النقی ۲۳:۶)، وقال ابن حزم فی "المحلی" (۱۰۹:۹) روینا النهی عن ذلك أى عن السلم فی الحيوان عن عمر، وحذیفہ وعبدالرحمن بن سمرۃ صحیحا ۱۱۔

۴۷۸۰..... حدثنا أبو بشر الرقی، ثنا شجاع بن الولید، عن سعید بن أبی عروبہ، عن أبی معشر، عن إبراهیم، عن ابن مسعود، قال: "السَّلْمُ فِي كُلِّ شَيْءٍ إِلَى أَجْلِ تُسَمَّى لَا بِأَسْ يَهْدِي خَلَا الْحَيَوَانَ"، رواه الطحاوی فی معانی الآثار (۲: ۲۳۱)، وسنده صحیح علی شرط مسلم إلا أنه مرسل، ومراسیل إبراهیم عن عبد الله صحاح حجة۔

بَابُ اشْتِرَاطِ قَبْضِ رَأْسِ الْمَالِ فِي السَّلْمِ

۴۷۸۱..... عن ابن عمر ورافع بن خدیج: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنْ بَيْعِ الْكَالِيءِ بِالْكَالِيءِ"۔

(الجوہر النقی ۲۳/۶) اور ابن حزم رحمہ اللہ نے محلی (۱۰۹/۹) میں فرمایا ہے کہ حیوان میں بیع سلم کی نبی کے بارے میں حضرت عمر و حذیفہ و عبدالرحمن بن سمرہ رضی اللہ عنہم سے صحیح روایات ہم تک پہنچی ہیں۔

(۴۷۸۰)..... حضرت ابراہیم نخعی رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا فرمان ہے کہ مدت مقررہ تک بیع سلم کرنا حیوان کے مواباتی پر چبڑا کر جائز ہے۔ اس حدیث کو امام طحاوی رحمہ اللہ نے شرح معانی الآثار (۲/۲۳۱) میں (اور امام ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ نے مصنف ۵/۲۷۶ میں مترجم) روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح علی شرط مسلم ہے مگر مرسل ہے اور حضرت ابراہیم رحمہ اللہ کی حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مرسل صحیح اور حجت ہیں۔

فائدہ: یہ سب آثار باب پر دلالت کرنے میں واضح ہیں۔

بَابُ بَيْعِ سَلْمٍ فِي رَقْمٍ (أَيْ فِي وَقْتٍ) قَبْضُهُ كَرَيْبِهَا شَرْطٌ

(۴۷۸۱)..... حضرت ابن عمر اور رافع بن خدیج رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ادھار چیز ادھار رقم کے عوض فروخت کرنے سے منع فرمایا ہے اس حدیث کو امام دارقطنی نے (سنن ۳/۸۷) اور طبرانی نے روایت کیا ہے جیسا کہ المستغنی (۵/۱۰۶) میں اور نیل الاوطار میں ہے علامہ ابن حجر رحمہ اللہ نے فتح الباری (۳/۳۰۶) میں فرمایا کہ یہ حدیث با اتفاق محدثین ضعیف ہے میں کہتا ہوں اتفاق کہاں کا؟ جبکہ امام حاکم اور ذہبی اس کے صحیح علی شرط مسلم ہونے پر متفق ہیں۔ (مستدرک ۲/۱۸۸) اور امام طحاوی رحمہ اللہ نے بھی صحیح قرار دیا ہے اور علماء کے پاس اسی پر عمل ہے۔

فائدہ: (۱) جن حضرات نے اس حدیث کو ضعیف کہہ دیا ہے اس کی وجہ راوی موسیٰ بن عبیدہ الرمدی ہے حالانکہ ایک سند میں موسیٰ بن عبیدہ ہے جبکہ دوسری سند میں موسیٰ بن عبیدہ ثقفی راوی ہے امام حاکم نے حمزہ بن عبد الواحد راوی سے موسیٰ بن عبیدہ نام ذکر کیا ہے ایسے ہی امام دارقطنی حاکم نے حمزہ بن عبد الواحد اور عبدالعزیز بن محمد الدردردی سے موسیٰ بن عبیدہ راوی ذکر کیا ہے جبکہ علی بن محمد المصری سے موسیٰ بن

أخرجہ الدار قطنی والطبرانی، كما فی "المنتقى" (۱۷: ۱۶: ۵) و "النیل"، قال الحافظ فی "الفتح" (۳۰: ۶: ۴): الحديث ضعيف باتفاق المحدثين اهـ۔ قلت: وأین الاتفاق؟ وقد صححه الحاكم فی "المستدرک" (۵۷: ۲) علی شرط مسلم، وأقره علیہ الذهبی، وصححه الطحاوی، كما مر، والعمل علیہ عند أهل العلم۔

..... ۴۷۸۲ عن أبي المنهال عن ابن عباس، قال: "قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ وَهُمْ يُسَلِّفُونَ فِي التَّمْرِ سَتَتَيْنِ وَثَلَاثًا، فَقَالَ: مَنْ أَسْلَفَ (وَفِي رِوَايَةٍ مَنْ سَلَفَ) فَلْيُسَلِّفْ فِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ وَوزنٍ مَعْلُومٍ وَإِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ"۔ هكذا رواه البيهقي من طريق الشافعي بالواو في الأجل، وأصله عند الشيخين بغيرها، قَالَ الشافعي: قول النبي ﷺ: "مَنْ سَلَفَ فَلْيُسَلِّفْ" إِنَّمَا قَالَ: فَلْيُعْطِ لَا يَقَعْ اسْمُ التَّسْلِيفِ فِيهِ حَتَّى يُعْطِيَهُ مَا سَلَفَهُ قَبْلَ أَنْ يُفَارِقَهُ (سنن البيهقي ۳۳: ۶)۔

عبیدہ ربذی نے ذکر کیا لہذا موسیٰ بن عقبہ کی سند صحیح ہے کیونکہ دو راوی موسیٰ بن عقبہ بیان کرنے والے ہیں صرف ایک راوی ابو عبد العزیز موسیٰ بن عبیدہ الربذی ذکر کرتا ہے لہذا علامہ ابن حجر رحمہ اللہ اور بیہقی رحمہ اللہ کا یہ کہنا کہ موسیٰ بن عقبہ امام حاکم و دارقطنی کا وہم ہے یہ خود ان صاحبان کا وہم ہے۔

فائدہ: (۲) اس حدیث میں بیع الکالی بالکالی سے منع فرمایا اس بیع کی صورت یہ ہے کہ آدمی کسی سے کوئی چیز ایک مدت تک ادھار کر کے خریدے جب وہ مدت آئے تو رقم پاس نہ ہونے کی وجہ سے بائع سے کہے کہ وہی فروخت کردہ چیز مجھ پر دوسری اتنی مدت تک کیلئے رقم زائد کر لے اور فروخت کرے تو بائع اس پر نئی مدت مقرر کر کے اور رقم زیادہ کر کے بیچ (مجمع بحار الانوار)۔

(۴۷۸۲)..... حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ مدینہ طیبہ تشریف لائے تو اہل مدینہ کھجوروں میں دو تین سال کی مدت مقرر کر کے بیع سلم کرتے تو آپ ﷺ نے فرمایا جو بیع سلم کرے تو معلوم ناپ و تول میں معلوم مدت تک بیع سلم کرے۔ امام بیہقی رحمہ اللہ نے بطریق امام شافعی رحمہ اللہ والی اجل معلوم روایت کیا ہے اور اس حدیث کی اصل بخاری و مسلم میں بغیر واؤ کے ہے امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے جو فرمایا ہے من اسلف فلیسلف مراد یہ ہے کہ بیع سلم کرنے والا شمن فوری ادا کر دے کیونکہ تسلیف کا لفظ تب ہی صادق آتا ہے جب جدا ہو جانے سے پہلے شمن کی ادا کی جی ہو جائے (سنن البيهقي ۲۳/۶)

۴۷۸۳..... عن عطاء، أنه سمع ابن عباس يقول: "لَا تَرَى بِالسَّلَامِ بَأْسًا، أَلَوْ رِقَ فِي شَيْءٍ أَلَوْ رِقَ نَقْدًا"، أخرجه البيهقي من طريق الشافعي، عن سعيد بن سالم، عن ابن جريج عنه، وهذا سند حسن۔

بَابُ النَّهْيِ عَنِ السَّلَامِ فِيمَا فِيهِ الْغَرَرُ وَفِيمَا يَنْقُطِعُ مِنْ أَيْدِي النَّاسِ بَيْنَ الْعَقْدِ وَمَحَلِّ الْأَجَلِ

۴۷۸۴..... عن أبي البختری، قَالَ: سَأَلْتُ ثَيْنَ عُمَرَ عَنِ السَّلَامِ فِي النَّخْلِ؟ قَالَ: "نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ بَيْعِ النَّخْلِ حَتَّى يَصْلُحَ"۔ وَسَأَلْتُ ثَيْنَ عَبَّاسٍ عَنِ السَّلَامِ فِي النَّخْلِ؟ قَالَ: "نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ بَيْعِ النَّخْلِ حَتَّى يُؤْكَلَ مِنْهُ" رواه البخاری (زيلعي ۲: ۱۹۳)۔

(۴۷۸۳)..... حضرت عطاء سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ہم بیع سلم میں حرن نہیں سمجھتے کہ ورق (یعنی درہم چاندی کے) کسی شے کے عوض میں ہوں لیکن ورق نقدی اور فوری ہوں۔ اس حدیث کو امام بیہقی رحمہ اللہ نے امام شافعی رحمہ اللہ کی سند سے عن سعید بن سالم عن ابن جريج عن عطاء تخریج کیا ہے اور یہ سند حسن ہے (سنن البیہقی ۶/۲۳) **فائدہ:-** اس حدیث کے الفاظ الورق نقداً سے واضح ہے کہ اسی مجلس میں رأس المال یعنی رقم کا قبضہ ہو جانا شرط ہے امام ابو یوسف رحمہ اللہ کتاب الاثار میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی سند سے حضرت ابراہیم غفرلہ سے روایت کرتے ہیں کہ ان سے پوچھا گیا کہ ایک آدمی کا کسی پر قرض ہے وہ اسی قرض کی رقم کو بیع سلم کا عوض بناتا اور بیع سلم کرتا ہے یہ درست ہے؟ فرمایا اس وقت تک درست نہیں جب تک اس قرض والی رقم کو وصول کر کے قبضہ نہ کر لے۔

باب جس چیز میں دھوکہ ہو سکے اور جو چیز بیع سلم کے وقت سے بیع سلم کی مدت پوری ہونے تک کے درمیان لوگوں کے پاس سے ختم ہو جائے اس میں بیع سلم ممنوع ہے

(۴۷۸۴)..... حضرت ابو البشر ی رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کھجوروں میں بیع سلم کرنے کے بارے میں پوچھا تو فرمایا رسول اللہ ﷺ اس وقت تک کھجوروں کی بیع سے منع فرمایا جب تک کھجور کھانے کے قابل نہ ہو۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی کھجوروں میں بیع سلم کے بارے میں پوچھا تو فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے کھجوروں کی فروخت سے تب تک منع فرمایا جب تک کھانے کے قابل نہ ہو جائے۔ اس حدیث کو امام بخاری رحمہ اللہ نے روایت کیا ہے۔ (بخاری ۱/۲۹۹)

۴۷۸۵..... عن أبي إسحاق، عن رجل نجراني، عن ابن عمر: "أَنَّ رَجُلًا أَسْلَفَ رَجُلًا فِي نَخْلٍ فَلَمْ تَخْرُجْ تِلْكَ السَّنَةَ شَيْئًا، فَاخْتَصَمَا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: بِمَا تَسْتَجِلُّ مَالَهُ؟ أُرْزُدُّ عَلَيْهِ مَالَهُ ثُمَّ قَالَ: لَا تُسْلِفُوا فِي النَّخْلِ حَتَّى يَبْدُوَ صَلاَحُهُ"، رواه أبو داود (۲۹۳:۳) وسكت عنه، وابن ماجه، وغفل المنذرى فى "مختصره" عن ابن ماجه فلم يعزه إليه، وإنما قال: فى إسناده رجل مجهول (زيلعى ۱۹۳:۲).

قلت: ولكنه تأيد بما قدم، ورواه أبو حنيفة، عن جبلة بن سحيم، عن ابن عمر، قال: "نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ النَّخْلِ حَتَّى يَبْدُوَ صَلاَحُهُ" - كذا رواه الحارثى فى "مسنده" (عقود الجواهر ۲: ۴۴)، وهذا كما ترى سند جيد موصول.

فائدہ:- علامہ عینی عمدۃ القاری میں فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے اہل کوفہ فقہاء اور حضرت سفیان ثوری اور امام اوزاعی رحمہ اللہ نے دلیل لی ہے کہ بیع سلم جائز نہیں جب تک کہ مسلم فیہ (بیع) عقد بیع کے وقت سے مدت بیع پوری ہونے تک لوگوں کے پاس موجود نہ رہتی ہو۔ اگر اس دوران ختم ہو جاتی ہو تو بیع سلم جائز نہیں ہے نہ ہی حضرت ابن عمر اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کا مذہب ہے اور امام مالک دمشقی و احمد واسحاق والیوثر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جب بیع سلم کی جائے اس وقت مسلم فیہ موجود نہ ہو لیکن جب مدت مقررہ پوری ہونے کا وقت ہو اس وقت موجود ہو سکے تو بیع سلم جائز ہے اور اگر اس وقت موجود نہ ہو سکے یعنی ختم ہو جانے کا امکان ہو تو بیع سلم جائز نہ ہوگی۔

(۳۷۸۵)..... ابواسحاق رجل نجرانی سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ ایک آدمی نے دوسرے سے کھجوروں میں بیع سلم کی تو اُس سال کھجوریں پیدا ہی نہ ہوئیں تو دونوں نبی کریم ﷺ کے پاس مقدمہ لائے آپ ﷺ نے فروخت کرنے والے سے فرمایا اس خریدار کا مال کس چیز کے عوض تو حلال بناتا ہے؟ اس کا مال واپس کر۔ پھر فرمایا کھجوروں میں بیع سلم اس وقت تک نہ کیا کرو جب تک قابل انتفاع نہ ہونا ظاہر نہ ہو جائے۔ اس حدیث کو امام ابوداؤد نے (۲/۱۳۵ طبع حنائی) روایت کیا اور اس پر سکوت کیا ہے اور ابن ماجہ نے (۱۶۵) بھی روایت کیا ہے اور امام منذری رحمہ اللہ مختصر میں ابن ماجہ سے غافل ہوئے اور حدیث اس کی طرف منسوب نہ کی بس یہ فرمایا کہ اس کی سند میں مہجول راوی ہے (زیلعی ۲/۱۹۳) میں (مولانا عثمانی رحمہ اللہ) کہتا ہوں لیکن اس حدیث کی تائید گذشتہ حدیث سے ہوتی ہے ایسے ہی اس حدیث کو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے جبہ بن حکیم سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کھجوروں میں انتفاع کی صلاحیت ظاہر ہونے سے پہلے بیع سلم کرنے سے منع فرمایا ہے جیسا کہ امام حارثی نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے (عقود الجواهر المنیفہ ۲/۳۴) اور یہ سند عمدہ اور متصل ہے۔

۴۷۸۶..... محمد قال: أخبرنا أبو حنيفة، ثنا حماد، عن إبراهيم، في الرجل يُسلم في الثمرة، قال: "لَا حَتَّى يُطْعَم"، رَوَاهُ فِي "كِتَابِ الْآثَارِ" (۱۰۹)، وَقَالَ: بِهِ نَأْخُذُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يُسَلَّمَ فِي ثَمَرَةٍ لَيْسَتْ فِي أَيْدِي النَّاسِ إِلَّا فِي زَمَانِهَا بَعْدَ ثَلَاثِهَا، وَيُجْعَلُ أَجَلُ السَّلَمِ قَبْلَ انْقِطَاعِهَا، فَإِذَا فَعَلَ ذَلِكَ فَهُوَ جَائِزٌ وَإِلَّا فَلَا خَيْرَ فِيهِ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ اهـ۔

فائدہ:- (۱) قاضی شوکانی رحمۃ اللہ علیہ نے نیل الاوطار میں فرمایا ہے کہ اس حدیث کی سند میں رجل نجرانی مجہول ہے لہذا روایت حجت بنے کے قابل نہیں۔ لیکن بات یہ ہے کہ امام ابو داؤد نے سکوت کیا ہے اور ان کا سکوت سنن میں حجت ہے عجیب بات یہ ہے کہ قاضی شوکانی اور ان جیسے حضرات کہیں تو اپنی موافقت دیکھ کر ابو داؤد کے سکوت کو حجت مان لیتے ہیں اور کہیں مخالفت دیکھ کر حجت نہیں مانتے جب امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ جلد بن حکم کے واسطے سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے موصول روایت کر رہے ہیں اور پھر ابو البثری بھی ابن عمر و ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بروایت بخاری روایت کر رہے ہیں تو ایسی صورت میں مجہول راوی کی روایت کی تائید معروف رواۃ سے ہونے کے بعد ضرور قابل حجت ہے بالخصوص جب مجہول راوی خیر القرون کا ہو تو ہمارے نزدیک اس کی روایت مقبول ہے۔

فائدہ:- (۲) اس حدیث میں تصریح ہے کہ مجہور کو بیع سلم قابل انقاع ہو جانے سے پہلے نہ کی جائے جس سے معلوم ہوا کہ پھل لوگوں کے پاس موجود ہونے سے پہلے ان میں بیع سلم کرنا ممنوع ہے۔

(۳۷۶)..... امام محمد رحمۃ اللہ علیہ بروایت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ عن حماد حضرت ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول روایت کرتے ہیں کہ پھل میں بیع سلم کرنے والے سے متعلق فرمایا کہ اس وقت تک نہ کرے جب تک کھائے نہ جاسکیں۔ اس کو کتاب الآثار (۱۰۹) میں روایت کیا اور فرمایا ہم اسی کو لیتے ہیں جو پھل لوگوں کے پاس موجود نہ ہو اس میں بیع سلم جائز نہیں مگر اس کے وجود کے زمانہ میں کھائے جانے کی صلاحیت کو پہنچنے کے بعد۔ اور بیع سلم کی مدت پھل ختم ہو جانے سے پہلے تک کی ٹھہرائی جائے تو جب ایسا کریں تو جائز ہوگی ورنہ اس میں بہتری نہیں ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

فائدہ:- اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ جو چیز بیع سلم کے وقت موجود نہ ہو اس میں بیع سلم جائز نہیں۔ اور اس میں ابن حزم رحمۃ اللہ علیہ کے اس قول کا بھی رد ہو گیا کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا اس میں کوئی مؤید نہیں۔ یہاں حضرت ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ مؤید ہیں۔ حضرت ابن عمر و ابن عباس اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے خود ابن حزم رحمۃ اللہ علیہ نے ہی تائید ذکر کی ہے۔

اور اس سے معلوم ہوا کہ کسی معین بستی کے غلہ میں اور معین شخص کے ناپ کے پیمانے اور گز کی شرط لگا کر بیع سلم درست نہیں ہے۔ کیونکہ ادائیگی کے وقت دھوکہ ہو سکتا ہے۔

بَابُ لَا يَجُوزُ السَّلَفُ فِي زَرْعٍ مُعَيَّنٍ أَوْ نَحْلٍ مُعَيَّنٍ

۴۷۸۷..... عن عبد الله بن سلام رضي الله عنه، قال: "إِنَّ اللَّهَ لَمَّا أَرَادَ هَدْيَ زَيْدِ بْنِ سَعْنَةَ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ، إِلَى أَنْ قَالَ: فَقَالَ زَيْدُ بْنُ سَعْنَةَ: يَا مُحَمَّدُ! هَلْ لَكَ أَنْ تَبِيعَنِي ثَمَرًا مَغْلُومًا إِلَى أَجَلٍ مَغْلُومٍ مِنْ حَائِطِ بَنِي فَلَانٍ؟ قَالَ: لَا يَأْهُودِي! وَلَكِنِّي أَبِيعُكَ ثَمَرًا مَغْلُومًا إِلَى كَذَا وَكَذَا مِنْ الْأَجَلِ - وَلَا أَسْمِي مِنْ حَائِطِ بَنِي فَلَانٍ، فَقُلْتُ: نَعَمْ! فَبَايَعَنِي، فَأَطْلَقْتُ هِمْيَانِي وَأَعْطَيْتُهُ ثَمَانِينَ دِينَارًا فِي ثَمَرٍ مَغْلُومٍ إِلَى كَذَا وَكَذَا مِنْ الْأَجَلِ،" رواه البيهقي (۲۴۶) والحاكم في "المستدرک"، وقال: حديث صحيح الإسناد، وهو من غرر الحديث ومحمد بن أبي أسرى العسقلاني ثقة اه (۶۰۵:۳)، ورواه ابن حبان في "صحيحه" أيضا، كما مر في حاشية الباب السابق.

بَابُ السَّلَفِ لَا يُحَوَّلُ إِلَى غَيْرِهِ

۴۷۸۸..... عن أبي سعيد الخدري، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ أَسْلَفَ فِي شَيْءٍ فَلَا يَصْرِفُهُ

بَابُ مَعِينٍ كَيْفِيٍّ يَأْمُرُ فِي كَيْفِيٍّ سَلَمٍ جَائِزٍ نَهَى

(۳۷۸۷)..... حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت زید بن سعنہ رضی اللہ عنہ کے اسلام لانے کے واقعہ میں ذکر فرمایا کہ حضرت زید بن سعنہ نے عرض کیا اے محمد! کیا بنو فلان کے باغ کی ایک خاص کھجور کا پھل ایک خاص مدت تک مجھ پر بیچتے ہیں؟ فرمایا نہیں! بلکہ خاص قسم کی کھجور کی خاص مدت تک تجھ سے بیچ کر سکتا ہوں اور کسی خاص آدمی کے باغ کی کھجور مقرر نہیں کرتا۔ میں نے (یعنی زید بن سعنہ نے) عرض کیا ٹھیک ہے مجھ پر (خاص قسم کی کھجور کی) بیچ کریں۔ میں نے اپنی ہمیانی کھولی اور آپ ﷺ کو خاص قسم کی کھجور کی خاص مدت تک کیلئے بیچ میں کھجور کے عوض اسی (۸۰) دینار دیئے۔ اس حدیث کو امام بیہقی رحمہ اللہ نے (سنن الکبریٰ ۶/۲۳۷) اور امام حاکم رحمہ اللہ نے مستدرک (۴/۳۲۸ طبع قدیمی) میں روایت کیا اور فرمایا یہ حدیث صحیح سند والی ہے اور عمدہ حدیثوں میں سے ہے اور اس کا راوی محمد بن ابی السری عسقلانی ثقہ ہے۔ اور اس حدیث کو امام ابن حبان نے بھی صحیح میں روایت کیا ہے۔

فائدہ:- اس حدیث سے صاف واضح ہے کہ خاص معین کھجور میں بیچ سلم جائز نہیں ہے یہی حکم معین کھیتی وغیرہ کا ہے اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بیچ سلم کے وقت صرف لفظ بیچ بولنے سے بھی بیچ سلم ہو جاتی ہے۔

بَابُ كَيْفِيٍّ فِي شَيْءٍ سَلَمٍ كَرِهِيٍّ فِي شَيْءٍ نَهَى

(۳۷۸۸)..... حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے جس نے کسی چیز میں بیچ سلم کی وہ اس کو دوسری

إِلَى غَيْرِهِ، أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَسَكَتَ عَلَيْهِ، وَحَسَنَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي "الْعِلَلِ الْكَبِيرِ"، كَمَا فِي "نَصَبِ الرَايَةِ" (۱۹۴:۲)۔

بَابُ جَوَازِ الْإِقَالَةِ فِي السَّلَمِ سَوَاءً كَانَ فِي بَعْضِ الْمُسْلِمِ فِيهِ أَوْ كَلِّهِ

۴۷۸۹..... أخبرنا أبو حنيفة، قال: حدثنا أبو عمرو، عن سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس في السَّلَمِ يَجِلُّ فَيَأْخُذُ بَعْضَهُ وَيَأْخُذُ بَعْضُ رَأْسِ مَالِهِ فِيمَا بَقِيَ، قَالَ: "هَذَا الْمَعْرُوفُ الْحَسَنُ الْجَمِيلُ"، رواه محمد في "كتاب الآثار" (۱۰۹) ومثله في "كتاب الآثار" لأبي يوسف (۱۰۶) إلا أنه قال: عن أبي حنيفة، عن حماد، عن أبي عمر، بدون الواو، وأرى زيادة حماد بينه وبين أبي حنيفة من غلط

چیز کی طرف نہ پھیر دے۔ اس حدیث کو امام ابوداؤد نے (۱۳۵/۲) روایت کیا اور سکوت اختیار کیا اور ترمذی نے علل کبیر میں اس کو سن کہا ہے جیسا کہ نصب الراية (۱۹۴/۲) میں ہے (اور ابن ماجہ ۱۶۵) اور بیہقی (۳۰/۶) اور دارقطنی (۵۶/۳) نے بھی روایت کیا ہے راوی عطیہ بن سعد العونی کی وجہ سے بعض نے ضعیف کہہ دیا لیکن امام ترمذی بیہقی نے بہت جگہوں پر اس کی حدیث کو حسن کہا ہے مثلاً (۱۵۹/۱) اور امام یحییٰ بن معین فرماتے ہیں کہ عطیہ صالح ہے (میزان الاعتدال ۸۰/۳) بہت سی روایات میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے سماع کی تصریح کرتا ہے اس لئے یہ سند حسن درج کی ہے مترجم۔

فائدہ:- اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر بیع سلم کرنے کے بعد خریدار دبا ئع اقالہ کرنا چاہیں تو خریدار با ئع سے (مسلم فیہ) بیع کی جگہ دوسری چیز تب تک نہیں لے سکتا جب تک اپنی دی ہوئی رقم وصول نہ کر لے۔ اسی طرح بطور بیع سلم جو چیز خریدی ہے اس چیز کو با ئع سے وصول کرنے سے پہلے کسی دوسرے شخص پر یہ خریدار نہیں بیچ سکتا کیونکہ قبضہ سے پہلے بیع کو بیچنا ہے جس کا منوع ہونا گذشتہ ابواب میں ذکر ہو گیا ہے۔

باب بیع سلم میں اقالہ جائز ہے چاہے بیع کے کل حصہ میں اقالہ کیا جائے یا اس کے کچھ حصہ میں

(۴۷۸۹)..... امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں ہمیں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے بیان کیا وہ فرماتے ہیں ہمیں ابو عمرو نے روایت سعید بن جبیر رحمہ اللہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت بیان کی کہ کیا یوں بیع سلم درست ہو جائے گی کہ بیع چیز کا کچھ حصہ تو (وصولی کے وقت) خریدار لے لے اور باقی حصہ رقم کا واپس لے لے؟ فرمایا یہ اچھی اور بہت اچھی بات ہے۔ اس روایت کو امام محمد رحمہ اللہ نے کتاب الآثار (۱۰۹) میں روایت کیا اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی کتاب الآثار (۱۰۶) میں بھی اسی طرح ہے مگر اس میں فرمایا عن ابی حنيفة عن حماد عن ابی عمر لفظ ابو عمر کی واؤ کے بغیر اور میرا خیال ہے کہ امام ابو حنیفہ اور ابو عمر کے درمیان حضرت حماد رحمہ اللہ کی زیادتی کتاب کی غلطی ہے اور میرے خیال میں یہ ابو عمر زید بن عبد اللہ مرہبی ہیں

الکتاب، وأبو عمر هذا أظنه ذر بن عبد الله المرهبي، فإنه يکنى أبا عمر و الإمام يروی عنه بلا واسطه، وهو يروی عن سعید بن جبیر وغیره، روى له الجماعة ووثقه غیر واحد۔

۴۷۹۰..... عن سفیان، عن سلمة بن موسى، عن سعید بن جبیر، عن ابن عباس: "إذا أسلمت في شيء فلا تأمن أن تأخذ بعض سلمك وبعض رأس مالك فذلك المعروف" رواه البيهقي (۲۷:۶) بسنده عنه، ولم يعله بشيء هو ولا ابن الترمذاني، وسلمة بن موسى قال أحمد: لا أرى به بأساً، وذكره ابن حبان في "الثقات" (تعجيل المنفعة ۱۶۲) وهذه متابعة جيدة لما رواه أبو عمر عن سعید بن جبیر، فالحديث صحيح۔

۴۷۹۱..... عن الحجاج بن المنهال: نا الربيع بن جبيب: "كُنَّا نَخْتَلِفُ إِلَى السَّوَادِ فِي الطَّعَامِ وَهُوَ أَكْدَاسٌ قَدْ حُصِدَ، فَتُسْتَرِيهِ مِنْهُمْ الْكُرُّ بَكْذَا وَكَذَا وَنَنْفُذُ أَمْوَالَنَا، فَإِذَا أَذِنَ لَهُمُ الْعَمَالُ فِي

کہ ان کی کثیت ابوعمر ہے اور امام صاحب رحمہ اللہ ان سے بلا واسطہ روایت کرتے ہیں اور وہ حضرت سعید بن جبیر وغیرہ سے روایت کرتے ہیں ان کی روایت جماعت محدثین نے لی ہے اور بہت سے حضرات نے ان کو ثقہ کہا ہے۔

فائدہ:- بیع سلم کی صورت میں کل بیع میں اقالہ کرنے کا جواز اتفاقی ہے اس میں کسی کا اختلاف نہیں البتہ اس میں اختلاف ہے کہ اگر بیع کے کچھ حصہ میں خریدار و بائع اقالہ کرنا چاہیں اور کچھ بیع خریدار لے لے تو یہ اقالہ درست ہو گا یا نہ؟ امام احمد رحمہ اللہ سے جواز اور عدم جواز دونوں طرح مروی ہے امام شافعی اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک جائز ہے مذکورہ بالا روایت ان حضرات کے مذہب کی واضح دلیل ہے جو کسی وضاحت کی محتاج نہیں۔ اگلی روایات بھی اسی کی مؤید ہیں۔

(۴۷۹۰)..... حضرت سعید بن جبیر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا جب تو کسی چیز میں بیع سلم کرے تو (وصولی کے وقت) اس میں حرج نہیں کہ تو کچھ بیع چیز لے لے اور کچھ رقم واپس لے لے کہ یہ معروف بات (چلی آ رہی ہے) اس کو امام بیہقی رحمہ اللہ نے (سنن ۲۷/۶) اپنی سند سے روایت کی ہے اور نہ تو امام بیہقی نے روایت پر کلام کی اور نہ علامہ ابن الترمذانی نے اور اس کے راوی سلمہ بن موسیٰ کے متعلق امام احمد رحمہ اللہ نے فرمایا میں اس راوی کی روایت میں حرج نہیں سمجھتا اور ابن حبان نے اس کو ثقافت میں ذکر کیا ہے (تعجيل المنفعة ۱۶۲) یہ روایت عمدہ متابع ہے گذشتہ روایات کا لہذا روایت صحیح ہے۔

(۴۷۹۱)..... حجاج بن منہال حضرت ربیع بن حبیب سے روایت کرتے ہیں کہ ربیع فرماتے ہیں کہ ہم اس وقت غلہ خریدنے دیہاتوں میں جایا کرتے تھے جب کھیتیں کٹ کر ڈھیر لگے ہوتے تھے تو ہم ان سے مثلاً فی گرگندم خاص رقم کے عوض خریدتے تھے اور اپنے مال (پیسے) ادا کر دیتے تھے (گندم بعد میں وصول کرنی ہوتی تھی) جب حکام ان لوگوں کو گندم صاف کرنے کی اجازت دیتے (اور وہ صاف کر لیتے اور

الدِّرَاسِ فَمِنْهُمْ مَنْ يَفِي لَنَا بِمَا سَمِعَ لَنَا، وَمِنْهُمْ مَنْ يَزْعُمُ أَنَّهُ نَقَصَ طَعَامُهُ فَيَطْلُبُ إِلَيْنَا أَنْ نَرْتَجِعَ بِقَدْرِ مَا نَقَصَ رُؤُوسَ أَمْوَالِنَا، فَسَأَلْتُ الْحَسَنَ عَنْ ذَلِكَ؟ فَكَرِهَهُ إِلَّا أَنْ يَسْتَوْفِيَ مَا سَمِعَ لَنَا أَوْ نَرْتَجِعَ أَمْوَالَنَا كُلَّهَا، وَسَأَلْتُ ابْنَ سِيرِينَ؟ فَقَالَ: إِنْ كَانَتْ دَرَاهِمُكَ بِأَعْيَانِهَا فَلَا بَأْسَ، وَسَأَلْتُ عَطَاءً؟ فَقَالَ: مَا أَزَالُ إِلَّا قَدْ زَفَقْتُ وَأُحْسَنْتُ إِلَيْهِ۔“ أخرجه ابن حزم في ”المحلى“ (۵:۹)، ولم يعله بشيء۔

بَابُ جَوَازِ بَيْعِ الْكَلْبِ

۴۷۹۲..... أخبرني إبراهيم بن الحسن، أخبرنا حجاج بن محمد، عن حماد بن سلمة، عن أبي الزبير، عن جابر بن عبد الله "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ، وَالسَّنُورِ، إِلَّا كَلْبَ صَيْدٍ"

ہم وصول کرنے جاتے) تو کوئی آدمی ہمیں طے شدہ گندم کی مقدار ادا کرتے تھے اور کوئی یہ خیال ظاہر کرتے کہ ان کا غلہ کم ہوا ہے تو ہم سے کہتے کہ جتنے پیسوں کی گندم کی کمی ہوئی ہے اتنے میں ہم رجوع کر لیں تو اس بارے میں میں نے حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا انہوں نے اس کو ناپسند کیا اور کی اجازت دی کہ یا تو ہم طے شدہ گندم پوری لیں یا پوری رقم واپس لیں۔ اور امام محمد بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ سے میں نے پوچھا تو فرمایا اگر تمہارے درہم بعینہ واپس کریں تو حرج نہیں۔ اور حضرت عطاء رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا تو فرمایا میرا خیال یہ ہے کہ (اگر جتنی گندم طے وہ لے لو اور بقایا رقم واپس لو تو) یہ آپ کی مہربانی اور احسان ہوگا (تو یہ بہتر ہے) اس روایت کو امام ابن حزم رحمۃ اللہ علیہ نے محلی (۵/۹) میں روایت کیا اور اس پر کچھ کلام نہ کیا۔

فائدہ ۵: اس روایت سے واضح ہے کہ ساری بیع میں اقالہ کا جواز اجماعی ہے اور بیع (مسلم فیہ) کے بعض حصہ میں اقالہ امام ابن سیرین و عطاء رحمۃ اللہ علیہ کے قول میں جائز ہے اور ہمارے نزدیک حضرت عطاء رحمۃ اللہ علیہ سے یہی قول راجح ہے اور حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کا قول کراہت پر محمول ہے نہ کہ حرمت پر۔ اور امام ابن سیرین کا یہ فرمان کہ بعینہ وہی درہم محفوظ ہوں تو اقالہ کر لو یہ استحباب پر محمول ہے وہی درہم ہی محفوظ ہونا واجب نہیں ہے۔

باب: کتے کی خرید و فروخت جائز ہے

(۴۷۹۲)..... مجھے ابراہیم بن حسن نے بیان کیا وہ کہتے ہیں کہ ہمیں حجاج بن محمد نے عن حماد بن سلمہ عن ابی الزبیر حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث بیان کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کتے اور بلی کی قیمت سے منع فرمایا اور شکاری کتا مستثنیٰ کیا (کہ اس کی قیمت کھانا منع نہیں) اس روایت کو امام نسائی نے تخریج کر کے فرمایا کہ یہ منکر روایت ہے۔

فائدہ ۵: اس روایت کے راوی ثقہ ہیں جیسا کہ علامہ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے فتح الباری (۱۳۸/۵) میں ذکر کیا ہے اور امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے منکر

أخرجه النسائي، وقال: هذا منكر۔

بَابُ النَّهْيِ عَنْ بَيْعِ الْكَلْبِ

..... ۴۷۹۳ عن أبي مسعود الأنصاري: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ، وَمَهْرِ الْبَغِيِّ

الْبَغِيِّ وَحُلُوتِ الْكَاهِنِ"، أخرجه البخاري و مسلم۔

..... ۴۷۹۴ وعن رافع بن خديج: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ ثَمَنُ الْكَلْبِ خَبِيثٌ وَمَهْرُ الْبَغِيِّ

خَبِيثٌ وَكَسْبُ الْحَيَّامِ خَبِيثٌ"، أخرجه مسلم۔

ہونے کی کوئی وجہ نہیں بیان کی لہذا ان کا یہ قول درست نہیں اور امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام سے منکر ہونے کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ اس روایت کو راوی سدید بن عمرو و حماد بن سلمہ سے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہوئے مرفوع بیان نہیں کرتے لیکن یہ وجہ بھی درست نہیں کیونکہ اس کو حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مرفوع بیان کرنے والے دو راوی تاجان بن محمد اور حشمت بن جلیل عن حماد بن سلمہ ہیں تو ان دو کے مقابلہ میں ایک سدید کی وجہ سے مرفوع ہونا محذور نہیں ہوتا پھر حماد بن سلمہ بھی اکیسے نہیں ان کے ساتھ حسن بن ابی جعفر بھی ان کے متابع ہیں لہذا روایت صحیح ہے اور اس روایت کی تائید حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے شکاری کتے کے سوا عام کتے کی خرید و فروخت سے منع فرمایا (ترمذی ۱۵۴۱/۱) البتہ امام ترمذی نے راوی ابوالمعز م پر شعبہ سے جرح نقل کی ہے مگر اُس سے روایت پر اثر نہیں پڑتا کیونکہ ابوالمعز م کے دو متابع ولید اور شعیب موجود ہیں۔

اس قسم کی احادیث سے معلوم ہوا کہ کتا بھی ذی قیمت مال ہے جس کی خرید و فروخت درست ہے اور اس کو تلف کرنے والے پر ضمان ہوگا۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کتے کی خرید و فروخت ناجائز اور باطل ہے جمہور کا بھی یہی مسلک ہے اگلے باب میں مزید تفصیل آ رہی ہے ان شاء اللہ

باب کتے کی خرید و فروخت کی ممانعت

(۴۷۹۳)..... حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتے کی قیمت اور بدکارہ عورت کی کمائی اور کاربن کی اجرت کے استعمال سے منع فرمایا اس حدیث کو امام بخاری نے (۲۹۸/۱) اور مسلم نے (۱۹/۲) روایت کیا ہے۔

(۴۷۹۴)..... حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کتے کی قیمت گندی ہے اور بدکارہ کی کمائی اور بچھے لگانے والے کی کمائی بھی پلید ہے۔ اس حدیث کو امام مسلم نے (۱۹/۲) روایت کیا ہے۔

۴۷۹۵..... وأخرج أيضا عن جابر: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ زَجَرَ عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ وَالْبَيْتُورِ"۔

۴۷۹۶..... وعن أبي جحيفة: أَنَّهُ اشْتَرَى حَبَابًا فَأَمَرَ فَكَبِّرَتْ مَحَاجِمُهُ، وَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَرَّمَ ثَمَنَ الدِّمِّ وَثَمَنَ الْكَلْبِ وَكَسَبَ الْبَغْيِ"۔ أخرجه البخاري ومسلم۔

۴۷۹۷..... وعن ابن عباس قال: "نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ، وَقَالَ: إِنْ جَاءَ يَطْلُبُ ثَمَنَ الْكَلْبِ فَلَا تُلْأَقُوهُ تَرَاتِبًا"، رواه أحمد وأبو داود، كذا في "المنقح" و"النيل" (۴: ۳۰۵)۔

۴۷۹۸..... وعن جابر، عن النبي ﷺ: "أَنَّهُ نَهَى عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ، وَقَالَ: طُعْمَةُ جَاهِلِيَّةٍ"۔ رواه أحمد عن حسين بن محمد، عن أبي أويس، عن شرحبيل، عن جابر (مسند ۳: ۳۵۳)۔ قلت: سنده حسن، ونحوه للطبراني من حديث ميمونة بنت سعد، كذا في "الفتح" (۴: ۳۵۳)۔

(۴۷۹۵)..... امام مسلم نے ہی حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے کتے اور بلی کی قیمت سے ڈانٹا ہے۔

(۴۷۹۶)..... حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ سے متعلق روایت ہے کہ انہوں نے پچھنے لگانے والے غلام کو خریدنا پھر حکم فرمایا تو اس کے پچھنے لگانے کے آلات توڑ دیے گئے اور فرمایا رسول اللہ ﷺ نے خون کی قیمت اور کتے کی قیمت اور بدکاری کی کمائی حرام کی ہے۔ اس حدیث کو بخاری (۲۹۸/۱) اور مسلم نے روایت کیا ہے۔

(۴۷۹۷)..... حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کتے کی قیمت سے منع فرمایا اور فرمایا اگر آدمی کتے کی قیمت مانگے آئے تو اس کی پتھلی مٹی سے بھر دے۔ اس حدیث کو امام احمد اور ابو داؤد (۱۳۶/۲) نے روایت کیا ہے جیسا کہ مشقی اور نیل الاوطار میں ہے۔

(۴۷۹۸)..... حضرت جابر رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے کتے کی قیمت سے منع فرمایا اور فرمایا یہ جاہلیت کی خوراک ہے اس حدیث کو امام احمد نے بسند حسین بن محمد عن ابی اویس عن شرحبیل عن جابر روایت کیا ہے (مسند ۳/۳۵۳) اس کی سند حسن ہے اور طبرانی میں ميمونة بنت سعد سے بھی ایسی ہی روایت ہے جیسا کہ فتح الباری (۵/۱۳۸) میں ہے۔

فائدہ:۔ ان سب روایات سے کتے کی بیع ناجائز قرار دینے والے حضرات نے دلیل لی ہے ہمیں کتے کی خرید و فروخت ممنوع ہونے سے انکار نہیں لیکن ہم کہتے ہیں کہ سوچنے کی بات یہ ہے کہ یہ ممانعت بیع باطل ہونے کی وجہ سے ہے یا کسی اور وجہ سے؟ ہمارے نزدیک بیع باطل ہونے کی وجہ سے نہیں بلکہ حقیر اور گھٹیا کام ہونے کی وجہ سے ممانعت ہے جیسا کہ ان روایات میں پچھنے لگانے والے کی کمائی کی ممانعت اور بلی کی بیع پر ڈانٹنے سے اور گزشتہ باب کی حدیثوں میں شکاری کتے کے استثناء سے ظاہر ہے اور جن حدیثوں میں آیا کہ کتے کی قیمت حرام ہے تو اس کا منشاء ممانعت کو حرمت پر محمول کرنا ہے اور یہ مجتہد کی ایک تاویل ہے جو دوسرے مجتہد پر ماننا لازماً نہیں ہے۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی جو حدیث نمبر ۴۷۹۸ ہے اس میں راوی قیس بن حتر کا تفرد ہے جو مجہول الحال ہے اور اگر بالفرض صحیح ہو تو ہر دو بیع پر محمول ہے

بَابُ بَيْعِ مَنْ يَزِيدُ

۴۷۹۹..... عن الأخصر بن عجلان، عن أبي بكر الحنفی، عن أنس بن مالك، "أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ شَيْئًا لَهُ، فَقَالَ: أَمَا فِي بَيْتِكَ شَيْءٌ قَالَ بَلَى جَلَسَ نَلْبَسُ بَعْضَهُ وَنَبَسُطُ بَعْضَهُ، وَقَعْبُ نَشْرَبُ فِيهِ مِنَ الْمَاءِ قَالَ: ائْتِنِي بِهِمَا، قَالَ: فَأَتَاهُ بِهِمَا، فَأَخَذَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِيَدِهِ وَقَالَ مَنْ يَشْتَرِي هَذَيْنِ قَالَ رَجُلٌ أَنَا أَخُذَهُمَا بِدَرْهِمٍ قَالَ: مَنْ يَزِيدُ عَلَى دَرْهِمٍ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا، قَالَ رَجُلٌ: أَنَا أَخُذَهُمَا بِدَرْهِمَيْنِ، فَأَعْطَاهُمَا إِيَّاهُ"، الحديث، أخرجه أبو داود وسكت عنه هو والمنذري، وقال: وأخرجه الترمذی، ابن عجلان، هذا آخر كلامه، والأخصر بن عجلان قال يحيى بن معين: صالح، وقال أبو حاتم الرازی: يكتب حديثه (عون المعبود ۴۱:۲)، وأخرجه ابن حزم في "المحلى" (۴: ۴۸)، ولم يعله بشيء.

اور اگر سب حدیثوں سے کتے کی بیع باطل ہونا مان لیا جائے تو کتوں سے متعلق ابتداء جو بحث حکم تھا اس وقت کے تحت حکم کی بناء پر بیع باطل ہونے کا حکم کیا گیا بعد میں حکم میں تخفیف ہوگئی تو بیع کے بطلان کا حکم بھی ختم ہو گیا۔ چنانچہ حضرت عطاء بن ابی رباح رضی اللہ عنہ سے امام طحاوی نے روایت کیا کہ سلقی (خاص قسم کے) شکاری کتے کی قیمت میں حرج نہیں (شرح معانی اللہ ۲/۲۱۱) اور امام ابن شہاب زہری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ سکھائے ہوئے شکاری کتے کو کوئی مار دے اس کی قیمت لگا کر قاتل پر تادان ہوگا (معانی اللہ ۲/۲۱۱) حضرت ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ سے بھی نقل ہے کہ شکاری کتے کی قیمت میں حرج نہیں (ایضاً) معلوم ہوا کہ کتا بھی مقوم (ذی قیمت) ہے لہذا اس کی خرید و فروخت باطل نہیں ہے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے بعد جید حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ شکاری کتے کی قیمت میں رسول اللہ ﷺ نے رخصت دی ہے۔ (نصب الراية ۱۹۵/۲) اور بلی فروخت کر کے قیمت حاصل کرنے کے جواب پر چاروں ائمہ متفق ہیں۔

بَابُ دَلَالِي أَوْ بُولِي لَكَانَ كَالْحِمِّ

۴۷۹۹..... حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک انصاری رسول اللہ ﷺ کے پاس سائل بن کر آیا آپ ﷺ نے پوچھا تیرے گھر میں کوئی چیز ہے؟ عرض کیا ضرور ہے ایک ٹاٹ ہے جس کا کچھ حصہ ہم پہنتے ہیں اور کچھ حصہ بچھاتے ہیں اور ایک پیالہ ہے جس میں پانی پیتے ہیں فرمایا وہ دونوں لاؤ، وہ لایا آپ ﷺ نے ہاتھ میں لیکر فرمایا یہ دونوں کون خریدے گا؟ ایک آدمی نے عرض کیا میں ان کو ایک درہم میں لیتا ہوں۔ آپ نے فرمایا ایک درہم سے زیادہ کون دے گا؟ دوا تین بار فرمایا تو ایک آدمی نے عرض کیا میں دو درہموں پر لیتا ہوں آپ ﷺ نے وہ دونوں اس کو دو درہم پر دے دیئے۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے (۲۳۹/۱) روایت کیا اور امام ابو داؤد اور منذری دونوں نے سکوت کیا اور منذری نے فرمایا اس حدیث کو ترمذی نسائی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے اور ترمذی نے فرمایا یہ حدیث حسن ہے ہمیں صرف اخصر بن

۴۸۰۰..... ومن طریق وكيع، عن حزام بن هشام الخزاعي، عن أبيه: "شَهِدْتُ حُمْرَ بِنِ
الْخَطَّابِ بَاعَ إِيلًا مِنْ إِيْلٍ الصَّدَقَةِ فِيمَنْ يَزِيدُ" (المحلى ۴۴۸:۸)

۴۸۰۱..... ومن طريق حماد بن سلمة، عن أبي جعفر الخطمي، عن المغيرة بن شعبة: "أَنَّ
بَاعَ الْمَغَانِمَ فِيمَنْ يَزِيدُ" "المحلى" ولم يعلمهما ابن حزم بشئ - واحتج بهما، ولم أقف على حزام
بن هشام بجرح ولا تعديل، والسند الثاني صحيح مرسل، فإن أبا جعفر الخطمي من السادسة لم
يدرك المغيرة -

بَابُ الصَّرْفِ وَالْمَرَاطِلَةِ

۴۸۰۲..... عن مالك بن أوس: أَنَّهُ التَّمَسَّ صَرْفًا بِمَائَةِ دِينَارٍ، فَدَعَانِي طَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدٍ اللَّهِ

عجلان کی سند سے معلوم ہوئی ہے اخضر بن عجلان کے متعلق یحییٰ بن معین فرماتے ہیں صالح سے اور ابو حاتم رازی فرماتے ہیں اس کی حدیث لکھی
جائے (عون المجرود ۴۱/۲) اور اس کو ابن حزم نے بھی محلی (۴۳۸/۸) میں روایت کیا ہے اور کچھ کلام نہیں کیا۔

فائدہ:- خرید و فروخت میں بولی لگانا اور قیمت بڑھانے کی کوشش جائز ہے اور اس پر اجماع ہے۔

(۴۸۰۰)..... حضرت ہشام خزاعی فرماتے ہیں کہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر ہوا انہوں نے صدقہ کا ایک اونٹ بولی پر بیچا۔ (المحلی ۴۳۸/۸)

(۴۸۰۱)..... حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے متعلق روایت ہے کہ انہوں نے اموال غنیمت بولی پر بیچے۔ (المحلی) ابن حزم نے اس پر کچھ
کلام نہیں کیا اور دلیل پکڑی ہے۔ پہلی سند کے راوی حزام بن ہشام کے متعلق مجھے جرح و تعدیل کا کچھ علم نہ ہو سکا اور دوسری سند (حضرت
مغیرہ رضی اللہ عنہ کی روایت) صحیح مرسل ہے کہ ابو جعفر خطمی جتنے طبقہ کاراوی ہے جس نے حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ کو نہیں پایا۔

بَابُ بَيْعِ صَرْفٍ أَوْ بَيْعِ مَرَاطِلَةٍ كَايَانٍ

فائدہ:- بیع صرف سبکوں کی سبکوں سے خرید و فروخت کرنے کو کہتے ہیں یعنی درابم کی درابم سے اور دنانیر کی دنانیر سے بیع کرنا یا درابم و
دنانیروں سے ایک کی دوسرے سے بیع کرنا۔ اور بیع مراطلہ رطل (جو ایک پیانہ ہے) سے خرید و فروخت کرنے کو کہتے ہیں۔

(۴۸۰۲)..... حضرت مالک بن اوس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہیں سودینار میں بیع صرف (یعنی سودینار ٹھکانے) کی ضرورت ہوئی تو مجھے
حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ نے بلایا ہم نے بیع صرف کے معاملہ میں بات چیت کی تو انہوں نے مجھ سے بیع صرف کر لی۔ تو سونا (دینار)
لیکر اپنے ہاتھوں میں لٹے پلٹے لگے اور کہنے لگے میرے خزانچی کو عابہ سے آنے دو حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی یہ بات سن رہے تھے تو فرمایا اللہ کی قسم
تم ان سے جدا نہیں ہو سکتے جب تک ان سے وصول نہ کر لو کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سونا سونے کے بدلے میں صرف ہاتھ در ہاتھ ہو
(ادھار نہ ہو) ورنہ سود ہے (گندم گندم کے بدلے میں ہاتھ در ہاتھ ہو ورنہ سود ہے اور جو کے عوض میں ہاتھ در ہاتھ ہو ورنہ سود ہے الخ)۔

فَتَرَاوُسْنَا حَتَّى اصْطَرَفَتْ بَيْنِي، فَأَخَذَ الدَّهَبَ يُقَلِّبُهَا فِي يَدِهِ، ثُمَّ قَالَ حَتَّى يَأْتِي خَازِنِي مِنَ الْغَابَةِ وَغَمْرُ يَسْمَعُ ذَلِكَ فَقَالَ وَاللَّهِ لَا تَفَارِقْهُ وَحَتَّى تَأْخُذَ مِنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: الدَّهَبُ بِالْدَّهَبِ رَبًّا إِلَّا نَهَاءً وَهَاءً۔ رواه البخاری، وقال العینی: وَيُرْوَى "الدَّهَبُ بِالْوَرِقِ"، وهو رواية أكثر أصحاب ابن عیینة عن الزهري، وهي رواية أكثر أصحاب الزهري (عمدة القارئ ۵: ۴۸۹)۔

۴۸۰۳..... وعن عمرو بن دينار، أن أبا صالح الزيات أخبره، أنه سمع أبا سعيد الخدري يقول: "الْدَيْنَارُ بِالْدَيْنَارِ وَالْدِرْهَمُ بِالْدِرْهَمِ، (أَي لَا يَجِلُّ التَّفَاضُلُ)۔

فَقُلْتُ لَهُ: إِنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ لَا يَقُولُهُ، فَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ: سَأَلْتُهُ فَقُلْتُ: سَمِعْتَهُ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ أَوْ وَجَدْتُهُ فِي كِتَابِ اللَّهِ؟ فَقَالَ: كُلُّ ذَلِكَ لَا أَقُولُ، وَأَنْتُمْ أَغْلَمُ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَلَكِنِّي أَخْبَرْتُنِي أَسْمَاءُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: لَا رَبًّا إِلَّا فِي النَّسَبِ" رواه البخاری۔

اس حدیث کو امام بخاری رحمہ اللہ نے (۲۹۰/۱) روایت کیا ہے۔ امام عینی فرماتے ہیں کہ روایت میں یہ لفظ بھی مروی ہے کہ سونا چاندی کے عوض بھی نقد ہو ورنہ سود کا گناہ ہے حضرت سفیان بن عیینہ کے اکثر ساتھی امام زہری سے یونہی روایت کرتے ہیں (عمدة القارئ ۵/۳۸۹)

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سونا سونے کے اور چاندی چاندی کے عوض برابر برابر اور نقدی خرید و فروخت کرنا جائز ہے ورنہ حرام اور سود ہے اور اگر ایک طرف سونا اور دوسری طرف چاندی ہو تو کی زیادتی جائز ہے مگر ادھار جائز نہیں ہے اور سونے کی سونے کے عوض اور چاندی کی چاندی کے عوض اندازے سے بیچ جائز نہیں۔ البتہ اگر دونوں طرف سونا یا دونوں طرف چاندی ہو مگر کسی طرف اس سونے یا چاندی کے ساتھ کوئی اور جنس ہو اور جس طرف کوئی اور جنس نہ ہو وہ دوسری طرف کے سونا یا چاندی سے زیادہ ہو تو یہ بیچ درست ہوگی اس صورت میں سونا سونے کے اور چاندی چاندی کے عوض ہوگی اور ایک طرف کا زائد سونا یا چاندی دوسری طرف کی دوسری جنس کے عوض ہو جائے گا اور سونا، چاندی دونوں طرف برابر برابر ہو جائیں گے۔ مزید تفصیل پہلے گزر گئی ہے۔

(۳۸۰۳)..... حضرت عمرو بن دینار ابو صالح الزیات سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابوسعید خدری رحمہ اللہ کا فرمان ہے کہ ایک دینار ایک دینار کے عوض اور ایک درہم ایک درہم کے عوض ہو (یعنی زیادتی حرام ہے) میں نے عرض کیا کہ حضرت ابن عباس رحمہ اللہ تو یہ نہیں کہتے۔ حضرت ابوسعید رحمہ اللہ نے فرمایا کہ میں نے ابن عباس رحمہ اللہ سے اس کے متعلق پوچھا ہے کہ تو نے یہ بات نبی کریم ﷺ سے سنی ہے یا کتاب اللہ میں موجود پائی ہے؟ تو ابن عباس رحمہ اللہ نے فرمایا ان میں سے کوئی بات میں نہیں کہتا (نہی نہ کتاب اللہ میں پائی) تم رسول اللہ ﷺ کو مجھ سے زیادہ جانتے تھے بات یہ ہے کہ مجھے حضرت اسامہ رحمہ اللہ نے بتایا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہے کہ سود نہیں مگر ادھار کی صورت میں،

۴۸۰۴..... وعن أبي سعيد الخدري، أن رسول الله ﷺ قال: "لَا تَبِيعُوا الذَّهَبَ بِالذَّهَبِ إِلَّا مِثْلًا بِمِثْلٍ وَلَا تَشْتَفُوا بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ وَلَا تَبِيعُوا الْوَرِقَ بِالْوَرِقِ إِلَّا مِثْلًا بِمِثْلٍ وَلَا تَشْتَفُوا بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ وَلَا تَبِيعُوا مِنْهَا غَائِبًا بِنَاجِزٍ"، رواه البخاری۔

۴۸۰۵..... وعن أبي بكر، قال: "نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الْفِضَّةِ بِالْفِضَّةِ وَالذَّهَبِ بِالذَّهَبِ إِلَّا سَوَاءً بِسَوَاءٍ، وَأَمَرَنَا أَنْ نُبَاعَ الذَّهَبُ بِالْفِضَّةِ كَيْفَ شِئْنَا، وَالْفِضَّةُ فِي الذَّهَبِ كَيْفَ شِئْنَا"، رواه البخاری۔

اس حدیث کو امام بخاری نے (۲۹۱/۱) روایت کیا ہے۔

فائدہ:- اس حدیث سے متعلق علماء نے کئی باتیں اور تاویلیں فرمائی ہیں امام شافعی رحمہ اللہ سے امام نووی رحمہ اللہ نے شرح المہذب میں جو تاویل ذکر فرمائی وہ اصح ہے فرماتے ہیں کہ ممکن ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے یہ سوال ہوا ہو کہ دو مختلف چیزوں میں سود آتا ہے؟ مثلاً سود اور چاندی اور کھجور اور گندم؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا اس صورت میں سود صرف ادھار کی صورت میں آئے گا (زیادتی سے سود نہ ہوگا) تو حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ نے صرف نبی کریم ﷺ کے الفاظ ادا کئے ہوں اور سائل کا سود چھوڑ دیا ہو (یا نہ سننے کی وجہ سے یا سنا تو ہو مگر خیال کیا ہو کہ اعتبار عموم الفاظ کا ہوتا ہے خاص مورد کا اعتبار نہیں ہوتا اس لئے سائل کا سوال بیان نہ کیا) امام شافعی رحمہ اللہ کی اس تاویل کی تائید حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے بھی ہوتی ہے کہ ارشاد نبوی ہے ایک غلام دو غلاموں سے اور ایک باندی دو باندیوں سے اور ایک اونٹ دو اونٹوں سے اور ایک کپڑا دو کپڑوں سے بہتر ہو سکتا ہے اس لئے (ایک کی جگہ دو لینے دینے ہوں تو) اگر فوری لینا دینا ہو تو حرج نہیں اور سود تو ادھار میں ہوگا ہاں مکملی و موزونی چیز میں (دو ہم جنسوں کے ایک دوسرے سے تبادلہ میں) برابری اور نقدی دونوں ضروری ہیں (ورنہ سود ہوگا) (المکملی لاین حزم) اس حدیث سے حدیث اسامہ رضی اللہ عنہ کی تفسیر ہوگئی اور امام شافعی رحمہ اللہ کی تاویل درست ہوگئی لہذا صرف ادھار میں سود ہوتا (اور زیادتی سے سود نہ ہوتا) تب ہے جب دونوں طرف دو مختلف جنس و صفت کی چیزیں ہوں اور مکملی و موزونی بھی نہ ہوں تو اگر ایک ہی جنس کی ہوں تو سود صرف ادھار میں ہوگا اور اگر مکملی یا موزونی ہوں تو ان میں بعض دفعہ ادھار سے سود لازم ہوتا ہے اور بعض دفعہ زیادتی سے مزید تفصیل سود کے بیان میں گزر چکی ہے۔

تنبیہ:- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے اپنی اس رائے سے جو حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے سمجھی تھی رجوع کر لیا تھا۔

(۲۸۰۴)..... حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ سونے کو سونے کے بدلے میں نہ بیچو مگر برابر برابر اور ایک کو دوسرے سے زیادتی کے ساتھ نہ بیچو اور چاندی کو چاندی کے بدلے میں نہ بیچو مگر برابر برابر اور ایک کو دوسری سے زیادتی کے ساتھ نہ بیچو اور اس میں سے غائب کو حاضر کے بدلے میں نہ بیچو۔ اس حدیث کو بخاری نے (۲۹۱/۱) روایت کیا۔

(۲۸۰۵)..... حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہمیں نبی کریم ﷺ نے چاندی کو چاندی کے بدلے اور سونے کو سونے کے عوض بیچنے سے منع فرمایا مگر یہ کہ برابر برابر ہوں اور حکم فرمایا کہ سونے کو چاندی کے عوض جیسے چاہیں ہم خریدیں اور چاندی کو سونے کے عوض جیسے چاہیں

۴۸۰۶..... وعن فضالة بن عبيد، قال: "اِشْتَرَيْتُ يَوْمَ خَيْبَرَ قِلَادَةً بِاِثْنَيْ عَشَرَ دِينَارًا، فِيهَا ذَهَبٌ وَخَزَرٌ، فَفَصَّلْتُهَا فَوَجَدْتُ فِيهَا أَكْثَرَ مِنْ اِثْنَيْ عَشَرَ دِينَارًا، فَذَكَرْتُ لِلنَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: لَا تَبَاعُ حَتَّى تُفْصَلَ"، قال الترمذی: حسن صحيح۔

﴿تِمَّةُ كِتَابِ الْبُيُوعِ﴾

وَفِيهَا أَبْوَابٌ مُتَفَرِّقَةٌ وَمَسَائِلُ مُنْثَوْرَةٌ مِنْ غَيْرِ نَظْمٍ وَلَا تَرْتِيبٍ

بَابُ يَدْخُلُ الْمُبِيعُ فِي ضَمَانِ الْمُشْتَرِي بِالْقَبْضِ

وَلَا يَدْخُلُ فِي ضَمَانِهِ قَبْلَ الْقَبْضِ

۴۸۰۷..... أخرج ابن حزم في "المحلى" (۳۷۳:۸) من طريق وكيع: نازكيا - هو ابن أبي

خريدیں۔ اس کو بخاری نے (۲۹۱/۱) روایت کیا ہے۔

(۳۸۰۶)..... حضرت فضالہ بن عبید سے روایت ہے کہ میں نے خیبر کے دن ایک ہار بارہ دینار پر خریدا اس ہار میں سونا اور تگ تھے۔ میں نے ان کو الگ کر لیا تو مجھے وہ ہار بارہ دینار سے زیادہ کا معلوم ہوا تو میں نے نبی کریم ﷺ سے ذکر کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا سونا الگ کئے بغیر اس کو فروخت نہ کیا جائے۔ (ترمذی ۱۵۱/۱)

﴿کِتَابُ الْبُيُوعِ كَاتِمَةٍ﴾

﴿اس میں متفرق ابواب ہیں جن میں متفرق مسائل بلا ترتیب دیئے گئے ہیں﴾

باب بیع پر قبضہ کرنے کے بعد بیع خریدار کی ضمان میں داخل ہو جاتی ہے

اور قبضہ سے پہلے اس کی ضمان میں داخل نہیں ہوتی

(۳۸۰۷)..... امام ابن حزم رحمہ اللہ نے محلی (۳۷۳/۸) میں امام وکیع کے طریق سے متصل امام شعبی سے روایت کی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک گھوڑا خریدا اور خریدتے وقت شرط لگائی کہ پسند ہوگا تو اپنے پاس رکھ لوں گا ورنہ ہمارا آپ کا سودا نہ ہوگا پھر اس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک آدمی کو سوار کر لیا اس آدمی نے گھوڑے کو ہلاک کر دیا (یا قریب الہلاک زخمی کر دیا) تو دونوں (حضرات عمر و تابع) نے قاضی شریح کو اپنا فیصل بنایا قاضی شریح نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ جس قیمت پر آپ نے خریدا ہے وہ قیمت حوالے کر دیا جیسے حال والا گھوڑا خریدا ہے وہی واپس کرو۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا آپ نے حق اور کڑوا فیصلہ کیا ہے۔ یہ حدیث مرسل اور صحیح ہے۔

زائدة - عن الشعبي، قال: اشترى عمرُ فرساً واشترطَ حبسه إن رضىه وإلا فلا يبيع بينهما بعدُ. فحملَ عمرُ عليه رجلاً فغطبَ الفرسَ، فجعلَا بينهما شريحاً، فقالَ شريحُ لعمرَ: سلِّمَ ما ابتعتَ (به)، أوردَ ما أخذتَ، فقالَ عمرُ: قضيتَ بمِر الحَقِّ، وهو مرسل صحيح۔

۴۸۰۸..... أخرج البيهقي (۲۶۷:۵) من طريق عبد الرزاق: أنا معمر، عن الزهري، عن ابن المسيب، قال: قال أصحابُ رسولِ الله ﷺ: "وَدِدْنَا أَنَّ عُثْمَانَ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ قَدْتَبَايَعَا حَتَّى نَنْظُرَ أَيُّهُمَا أَغْظَمُ جِدًّا فِي التِّجَارَةِ، فَاشْتَرَى عَبْدُ الرَّحْمَنِ مِنْ عُثْمَانَ رَضَى اللَّهُ عَنْهُمَا فَرَسًا بِأَرْحَى أُخْرَى بِأَرْبَعِينَ أَلْفَ دِرْهَمٍ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ إِنْ أَذَرَكْتُهَا الصَّفْقَةَ وَهِيَ سَالِمَةٌ، ثُمَّ أَجَازَ قَلِيلًا فَرَجَعَ، فَقَالَ أَرَيْدُكَ سِتَّةَ آلَافٍ دِرْهَمٍ إِنْ وَجَدَهَا رَسُولِي سَالِمَةً، فَقَالَ: نَعَمْ، فَوَجَدَهَا رَسُولُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ فَلَمْ يَهْلِكْ، فَخَرَجَ بِهِمَا بِشَرْطِهِ الْآخِرِ"۔ وهو مرسل صحيح، وقال البيهقي: ورواه غيره وزاد فيه "وَلَا أَخَالَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ إِلَّا وَقَدْ عَرَفَهَا"۔

فائدہ:- اس روایت سے واضح ہے کہ قاضی شریح نے فیصلہ دیا کہ قبضہ سے گھوڑا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی ضمان میں داخل ہو گیا حالانکہ انہوں نے خیار شرط کے ساتھ خریدا ہے تو جب بغیر خیار شرط کے کچی بیع ہو تو بطریق اولی قبضہ سے بیع خریدار کی ضمان میں داخل ہوگی۔

(۳۸۰۸)..... امام بیہقی رحمہ اللہ (۲۶۷/۵) بطریق عبد الرزاق امام سعید بن مسیب رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے صحابہ رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں کہ حضرت عثمان و عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہما نے باہم خرید و فروخت کی تو ہم نے تمنا کی کہ دیکھیں کہ دونوں میں بڑھ کر تجارت میں ماہر کونسا ہے؟ حضرت عبد الرحمن نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے ایک گھوڑا کسی زمین کے عوض جو چالیس ہزار درہم یا اتنی رقم کے قریب کی تھی اس شرط پر خریدا کہ سودے کے وقت گھوڑا صحیح سالم ہو پھر تھوڑے سے وقت میں بیع نافذ کر دی (شاید شرط ختم کر دی) پھر رجوع کیا اور فرمایا گھوڑے کی قیمت میں آپ کو جو چھ ہزار درہم زیادہ دوں گا مگر اسی شرط کے ساتھ کہ میرا قاصد اس کو صحیح سالم پائے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا ٹھیک ہے تو حضرت عبد الرحمن کے قاصد نے اس کو اس حال میں پایا کہ وہ مر گیا تھا تو حضرت عبد الرحمن اس سودے سے اپنی بعد والی شرط کی وجہ سے نکل گئے۔ یہ صحیح مرسل ہے اور امام بیہقی فرماتے ہیں کہ دوسرے راوی نے اس میں روایت کرتے ہوئے یہ لفظ زائد بیان کئے کہ میرا خیال یہ ہے کہ حضرت عبد الرحمن کو علم ہو چکا تھا (کہ گھوڑا ہلاک ہو چکا ہے)۔

فائدہ:- اس روایت سے بھی معلوم ہوا کہ قبضہ سے پہلے بیع کی ضمان مالک بالغ پر ہوئی ہے مشتری پر نہیں۔ اس لئے اس روایت کے مطابق نقصان حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا ہوا۔

۴۸۰۹..... أخبرنا أبو حرة، عن الحسن، أَنَّهُ سِيلَ عَنْ رَجُلٍ ابْتِاعَ مِنْ رَجُلٍ طَعَامًا وَالطَّعَامُ فِي بَيْتٍ، فَأَمَرَ بِهِ أَنْ يُعْلَقَ وَيُدْفَعَ الْبِفَتْاحِ إِلَيْهِ حَتَّى يَسْتَوْفِيَهُ، فَأُحْرِقَ النَّبْتُ بِمَا فِيهِ مِنْ مَّالٍ، قَالَ: هُوَ مِنْ صَاحِبِ الطَّعَامِ، مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ لَمْ يَسْتَوْفِهِ، أخرجه محمد في "الحَجَج" له (۲۲۷).

بَابُ لَا تُؤْضَعُ الْجَوَائِزُ عَنِ الْمُشْتَرِيِّ بَعْدَ مَا قَبِضَ الْمَبِيعَ

۴۸۱۰..... عن أبي سعيد الخدري، قال: "أَصِيبَ رَجُلٌ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي ثَمَارِ ابْتِاعَهَا فَكَثُرَ دَيْنُهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: تَصَدَّقُوا عَلَيْهِ، فَتَصَدَّقَ النَّاسُ عَلَيْهِ، فَلَمْ يَبْلُغْ ذَلِكَ وَفَاءَ دَيْنِهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لِعَرْمَانِيهِ: خُذُوا مَا وَجَدْتُمْ وَلَيْسَ لَكُمْ إِلَّا ذَلِكَ"، رواه مسلم (المحلى: ۳۸۵: ۸).

(۲۸۰۹)..... ابو حرہ نے حسن بصری سے ہمیں روایت بیان کی کہ ان سے سوال ہوا کہ ایک آدمی نے دوسرے سے غلہ خریدا وہ غلہ ایک کمرے میں تھا اس نے کمرے کو بند کرنے کا حکم دیا اور یہ بھی حکم کیا کہ کمرے کے تالے کی چابی وصول کرنے تک خریدار کے حوالے ہو۔ پھر وہ کمرہ بیع ساز و سامان کے جل گیا (تو کیا حکم ہے؟) فرمایا وہ غلہ کے مالک کا نقصان ہوا ہے کیونکہ خریدار نے وصول نہیں کیا تھا۔ اس حدیث کو امام محمد رحمہ اللہ نے کتاب الحج ص ۲۲۷ میں تخریج کیا ہے۔

فائدہ: اس روایت سے ظاہر ہوا کہ چیز قبضہ سے پہلے خریدار کی ضمان میں داخل نہیں ہوتی اس لئے ہلاک ہو جانے پر مالک کی چیز ہو کر ہلاک ہوگی۔

باب بیع پر قبضہ کے بعد اگر خریدار کے پاس آفات کا شکار ہونے سے

نقصان ہوا تو بائع سے نقصان کی مقدار قیمت منہانہ کی جائے گی

(۳۸۱۰)..... حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ایک شخص نے پھل خریدا تھے اس کو ان پھلوں میں نقصان ہوا تو اس کا قرض بڑھ گیا۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا اس پر صدقہ کرو تو لوگوں نے اس کو صدقہ دیا لیکن اُس سے پورا قرض ادا نہ ہوا تو رسول اللہ ﷺ نے اُس کے قرض خواہوں سے فرمایا جو تمہیں مل رہا ہے وہی لے لو اور بس تمہارے لئے یہی ہے۔ اس حدیث کو امام مسلم نے (۱۶/۲) روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث کے مطابق رسول اللہ ﷺ نے نقصان اُسی خریدار پر ہی ظہر کر قرض خواہوں (بیچنے والوں) کا قرض ادا کرنا لازم ظہر ایا اس لئے دوسرے مسلمانوں سے فرمایا کہ اس پر صدقہ کرو تا کہ اس کا قرض ادا ہو جائے۔ مگر چونکہ صدقہ کے بعد بھی پورا قرض ادا نہ ہو سکا اس لئے آپ ﷺ نے قرض خواہوں سے فرمایا بس یہی لے لو۔ جس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ باقی معاف کر دو دوسرا یہ کہ فی الوقت یہی لے لو جب اس مقرض پر وسعت ہو جائے بقیہ تب لے لینا۔

۴۸۱۱..... ومن طریق مسلم: نا محمد بن المثنی، نا محمد بن جعفر، نا شعبه، عن عبد اللہ بن دینار، عن ابن عمر، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا تَبِيعُوا الثَّمَرَ حَتَّى يَبْدُوَ صَلَاحُهُ"، فَقَبِلَ لِابْنِ عُمَرَ: مَا صَلَاحُهُ؟ قَالَ: "تَذْهَبُ غَاثَتُهُ" (المحلی ۸/۳۸۷)۔

۴۸۱۲..... ومن طریق أبي عبيدة: نا عبد اللہ بن صالح، عن الليث بن سعد، أخبرني أبو بكر بن سهل بن حنيف: "أَنَّ أَهْلَ يَبْيَه كَانُوا يَلْزُمُونَ الْمُشْتَرِيَ الْجَائِخَةَ"، قَالَ اللَّيْثُ: وَبَلَّغْنِي عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ: "أَنَّهُ قَضَى بِالْجَائِخَةِ عَلَى الْمُشْتَرِي" (المحلی ۸/۳۸۴)۔

۴۸۱۳..... أخبرنا محمد بن عمر بن واقد الأسلمي، أخبرني موسى بن إبراهيم التيمي، عن أبيه، عن سليمان بن يسار، عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه: "أَنَّهُ بَاعَ عِنَبًا لَهُ بِالْعَقِيقِ مِنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ غَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَجَاءَ بِالْبَيْتَةِ أَنَّهُ كَانَ بَاعَهُ سَالِمًا مِنَ الْجَرَادِ فَأَخْتَصَمَا إِلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَضَى بِالْثَمَنِ وَافِيًا، وَقَالَ: هُوَ مِنْ مَالِ اللَّهِ مِنْ هَذَا وَابْتِلَاكَ بِهِ"، رواه محمد في

(۲۸۱۱)..... اور علامہ ابن حزم نے بطریق مسلم حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا بھلوں کے قابل اشفاق ہو جانے سے پہلے ان کی خرید و فروخت نہ کیا کرو۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا گیا قابل اشفاق ہونے سے کیا مراد ہے فرمایا آفت کا فکار ہونے کا وقت گزر جائے۔ (المحلی ۸/۳۸۷)

فائدہ:- اس خرید و فروخت سے ممانعت کی وجہ یہی ہے کہ آفت آنے پر خریدار کا نقصان ہوگا اور اس کا نقصان تب ہی ہو سکتا ہے جب قبضہ کے بعد نقصان کی تلافی بائع سے قیمت کی کمی سے نہ کرائی جاسکے۔ تو اس سے بھی یہی ظاہر ہوا کہ قبضہ کے بعد نقصان خریدار پر ہوگا بائع پر نہیں۔

(۲۸۱۲)..... بطریق ابو عبیدہ ابوبکر بن سہل بن حنیف سے روایت ہے کہ اُس کے گھرانے والے (حضرت سہل بن حنیف رضی اللہ عنہ وغیرہ) آفت کا نقصان خریدار پر ہی لازم کرتے تھے۔ حضرت لیث بن سعد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھ تک حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے متعلق روایت پہنچی ہے کہ انہوں نے بھی آفت کا نقصان خریدار پر لازم کیا۔ (المحلی ۸/۳۸۳)

(۲۸۱۳)..... محمد بن عمر بن واقد اسلمی کے طریق سے سلیمان بن یسار سے روایت ہے کہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے عقیق مقام میں موجود اپنے آقا حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ پر بیچ (مڈی کے ذریعہ ان کا نقصان ہوا) تو حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے اس پر گواہ پیش کئے کہ میں نے حضرت عبدالرحمن پر جب بیچ تو مڈی سے محفوظ تھے دونوں مقدمہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے پاس لے گئے تو انہوں نے فیصلہ دیا کہ عبدالرحمن پوری قیمت ادا کریں۔ اور فرمایا (مڈی کا نقصان کیا ہوا) اسی اللہ کے مال میں سے ہوا اور اللہ نے اس سے تجھ پر آزمائش ڈالی، اس

”الحجج“ لہ (۲۰۸)، وسندہ حسن، وفي الواقدي كلام إلا أنه مختلف فيه۔

بَابُ النَّهْيِ عَنْ بَيْعِ الطَّعَامِ حَتَّى يَجْرِيَ فِيهِ الصَّاعَانِ

۴۸۱۴..... نا شريك، عن ابن أبي لیلی، عن محمد بن بیان، عن ابن عمر: ”أَنَّ سُئِلَ عَنِّ اشْتَرَى الطَّعَامَ قَدْ شَهِدَ كَيْلَهُ؟ قَالَ: لَا حَتَّى يَجْرِيَ فِيهِ الصَّاعَانِ“۔ أخرجه ابن أبي حزم في ”المحلی“ (۵۲۳:۸) من طریق ابن أبي شیبہ، وسندہ حسن، ولكنی لم أقف علی محمد بن بیان هذا، وليس هو بالمضعف فی ”المیزان“، فإنه أصغر منه بكثير، واحتج ابن حزم بهذا الأثر فهو حجة عنده۔

۴۸۱۵..... نا محمد بن فضیل، عن مطرف - هو ابن طریف - قلت للشعبي: أَكُونُ شَاهِدَ الطَّعَامِ وَهُوَ يُكَالُ فَأَشْتَرِيهِ أَخْذُهُ بِكَتْلِهِ؟ فَقَالَ: مَعَ كُلِّ صَفْقَةٍ كَيْلُهُ“، أخرجه ابن حزم أيضًا من طریق ابن أبي شیبہ، وسندہ علی شرط الصحیح۔

حدیث کو امام محمد رحمہ اللہ نے کتاب النجس ۲۰۸ میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے راوی واقدی میں کلام ہے اور وہ مختلف فیہ ہے۔

باب خرید اہوا غلہ آگے بیعتاب تک منع ہے جب تک اس میں دو پیانے جاری نہ ہوں

فائدہ:۔ مراد یہ ہے کہ جب آدمی کسی سے غلہ ماپ کر لے لے تو اگر اُس کے کسی پر بیعتا چاہے تو ماپ دوبارہ کر کے دے چاہے جس کو دے رہا ہے اس نے پہلی ماپ کو دیکھا بھی ہو۔

(۳۸۱۳)..... محمد بن بیان کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا گیا کہ جو شخص (ایک خریدار کی) ماپ کا مشاہدہ کر چکا ہو وہ اُسی غلہ کو خرید سکتا ہے؟ فرمایا تب تک نہیں خرید سکتا جب تک دو پیانے اس میں جاری نہ ہوں۔ اس روایت کو ابن حزم نے محلی (۵۲۳/۸) میں بطریق ابن ابی شیبہ روایت کیا ہے اس کی سند حسن ہے لیکن محمد بن بیان کا علم نہیں ہو سکا۔ جبکہ میزان میں اس کا ضعیف ہونا ذکر نہیں اور جس کا ذکر ہے وہ اس راوی سے بہت چھوٹا ہے اور چونکہ ابن حزم نے اس روایت سے حجت لی ہے تو یہ ان کے نزدیک حجت ہے۔

فائدہ:۔ روایت کی باپ پر دلالت واضح ہے یہی حال اگلی روایات کا ہے۔

(۳۸۱۵)..... محمد بن فضیل مطرف بن طریف سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے امام شعبی سے پوچھا کہ غلہ ناپا جا رہا تھا اور میں اُس وقت موجود تھا تو اب جو میں خریدوں تو اُسی ناپ سے لے سکتا ہوں؟ فرمایا ہر سودا کی اپنی ناپ ہو، اس روایت کو بھی ابن حزم نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح بخاری کی شرط پر ہے۔

۴۸۱۶..... ومن طریق ابن ابی شیبۃ: نا مروان بن معاویۃ، عن زیاد مولی آل سعید، قُلْتُ لِسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ: رَجُلٌ اتَّبَعَ طَعَامًا فَاکْتَالَهُ اِیْضًا لِيْ اَنْ اَشْتَرِيَهُ بِکَيْلِ الرَّجُلِ؟ قَالَ: "لَا حَتّٰی یُکَالَ بَيْنَ یَدَیْکَ"، وَصَحَّ عَنْهُ اَنَّهُ قَالَ فِیْهِ: "هَذَا رَبًّا" (المحلی)، زیاد مولی آل سعید لم أعرفه۔

۴۸۱۷..... ومن طریق ابن ابی شیبۃ: نازید بن الحباب، عن سوادۃ بن حیان، سمعت محمد بن سیرین سُئِلَ عَنْ رَجُلَیْنِ اشْتَرٰیَا أَحَدُهُمَا طَعَامًا وَالْآخَرُ مَعَهُ فَقَالَ: قَدْ شَهِدْتُ النَّبِیَّ وَالْقَبِیْضَ، فَقَالَ: خُذْ بِنَبِیِّ رَبِّحَا وَأَعْطِیْنِیْهِ؟ فَقَالَ: "لَا حَتّٰی یَجْرِیَ فِیْهِ الصَّاعَانِ، فَتَكُونُ لَكَ زِیَادَتُهُ وَعَلَیْكَ تَقْصَاؤُهُ" (وفی نسخة: لَهُ زِیَادَتُهُ وَعَلَیْهِ تَقْصَاؤُهُ) (المحلی)، سوادۃ بن حیان لم أعرف من ترجمه۔

۴۸۱۸..... ومن طریقہ نا وکیع عن عمر ابی حفص، قال سَمِعْتُ الْحَسَنَ الْبَصْرِيَّ وَسُئِلَ عَمَّنْ اشْتَرٰی طَعَامًا وَهُوَ يُنْظَرُ اِلٰی کَیْلِهِ؟ قَالَ: "لَا حَتّٰی یُکَیْلَهُ" (المحلی ۵۲۳:۸) سند حسن۔

(۳۸۱۶)..... مروان بن معاویہ زیاد مولی آل سعید سے روایت کرتے ہیں کہ زیاد کہتے ہیں کہ میں نے حضرت سعید بن مسیبؓ سے پوچھا کہ ایک آدمی نے غلہ خریدا اور ناپ کیا تو کیا میرے لئے درست ہے کہ میں اُسی ناپ سے خرید لوں؟ فرمایا نہیں یہاں تک کہ تیرے سامنے اس کی ناپ ہو۔ اور یہ بھی حضرت سعید سے صحیح ثابت ہے کہ انہوں نے اس کو سو کہا۔ (الحلی) راوی زیاد مولی آل سعید کا حال معلوم نہیں۔

(۳۸۱۷)..... بطریق ابن ابی شیبہ سوادہ بن حیان سے روایت ہے کہ میں نے امام محمد بن سیرینؓ سے پوچھا کہ دو آدمی ہیں ایک نے غلہ خریدا دوسرا اس کے ساتھ تھا۔ اس دوسرے نے کہا کہ میں بیچ اور قبضہ کے وقت حاضر تھا لہذا تو مجھ سے نفع لے لے اور غلہ مجھے دے دے (یہ درست ہے)؟ فرمایا نہیں۔ جب تک دو پیانے جاری نہ ہوں۔ جب دو پیانے جاری ہوں گے تو پہلی ناپی ہوئی مقدار سے زیادہ نکلا تو زیادتی تیری (یعنی بیچنے والے) کی ہوگی اور کم ہوا تو کمی بھی تجھ پر ہوگی (ایک نسخہ میں لفظ ہیں زیادہ بھی اُسی کی ہوگی اور نقصان بھی اُسی پر ہوگا) (الحلی) اس کے راوی سوادہ بن حیان کا حال معلوم نہیں۔

(۳۸۱۸)..... بطریق ابن ابی شیبہ وکیع عمر ابی حفص سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت حسن بصریؓ سے سنا ان سے سوال ہوا کہ آدمی غلہ خریدا ناچاہتا ہے اور (خرید سے پہلے) جب ناپ ہو رہا تھا اس نے دیکھا تھا؟ فرمایا تب تک نہ خریدا جب تک دوبارہ ناپ نہ کرا لے (الحلی ۵۲۳/۸) اس کی سند حسن ہے۔

۴۸۱۹..... ومن طریق عبدالرزاق، عن معمر، عن الزهري، عن سعيد بن المسيب، قال: "فِي السَّنَةِ الَّتِي مَضَتْ أَنْ مَنِ ابْتِئَاعَ طَعَامًا أَوْ وَدَّكَ أَنْ يُكْتَالَ قَبْلَ أَنْ يُبَيْعَهُ، فَإِذَا بَاعَهُ اكْتَبِلَ مِنْهُ أَيْضًا إِذَا بَاعَهُ كَيْلًا" (المحلى ۵۲۳: ۸) وهذا سند صحيح، وقول ابن المسيب: "فِي السَّنَةِ الَّتِي مَضَتْ" حكم الرفع.

بَابُ جَوَازِ بَيْعِ الْعَبْدِ الْأَبِيحِ وَالْجَمَلِ الشَّارِدِ إِذَا كَانَ الْمُشْتَرِي يَعْلَمُ مَكَانَهُ

۴۸۲۰..... روى ابن أبي شيبة: نا عبدة بن سليمان، عن عبيد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر: "أَنَّهُ اشْتَرَى بَعِيرًا وَهُوَ شَارِدٌ" (المحلى ۳۹۱: ۸)، وسنده صحيح.

۴۸۲۱..... ومن طريق حماد بن سلمة، عن أيوب السخيتاني، عن محمد بن سيرين: "أَنَّ رَجُلًا أَبَقَ غُلَامُهُ، فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ: بِعْنِي غُلَامَكَ، فَبَاعَهُ مِنْهُ ثُمَّ اخْتَصَمَا إِلَى شُرَيْحٍ، فَقَالَ شُرَيْحٌ: إِنَّ

(۴۸۱۹)..... بطريق عبدالرزاق امام زهري سے روایت ہے کہ حضرت سعید بن مسیبؓ نے فرمایا کہ جو سنت پہلے سے چلی آ رہی ہے یہ ہے کہ جو غلام یا چربی خریدے آگے فروخت کرنے سے پہلے ناپ کرائے۔ اور پھر جب فروخت کرے تو بھی اس سے ناپ کرا کر لیا جائے۔ (المحلی ۵۲۳/۸) اس روایت کی سند صحیح ہے اور حضرت سعید کا یہ فرمانا کہ جو سنت پہلے سے چلی آ رہی ہے روایت کے مرفوع ہونے کے حکم میں ہے۔

بَابُ جَبِّ خَرِيدَارٍ كُوْبَهَاگے ہوئے غلام اور بھگوڑے اونٹ کی

جگہ معلوم ہو تو اس خریدار پر ان کو بیچنا درست ہے

(۴۸۲۰)..... بطریق ابن ابی شیبہ نافع سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے ایک بھگوڑا اونٹ خریدنا (المحلی ۳۹۱/۸) اس کی سند صحیح ہے۔
فائدہ:- حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جانوروں کے پیٹ کے اندر حمل کی (پیدا ہونے سے پہلے) اور تھنوں میں موجود دودھ کی نکال کر ناپ سے پہلے اور بھگوڑے غلام کی بیچ سے منع فرمایا ہے۔ یہ حدیث اس صورت پر محمول ہے جب خریدنے والے کو اس کی جگہ معلوم نہ ہو لہذا وہ حدیث ابن عمرؓ کے خلاف نہیں۔

(۴۸۲۱)..... بطریق حماد بن سلمہ ایوب سختیانی امام محمد بن سیرین سے روایت کرتے ہیں کہ ایک آدمی کا غلام بھاگ گیا تو ایک دوسرے شخص نے کہا اپنا غلام مجھ پر فروخت کر دے۔ اس نے فروخت کر دیا پھر وہ دونوں قاضی شریح کے پاس معاملہ لائے تو قاضی شریح نے فرمایا اگر بائع نے اس خریدار کو بتلایا تھا (کہ بھاگا ہوا ہے) تو بیچ نافذ ہے۔ (المحلی) اس کی سند صحیح ہے۔

كَانَ أَعْلَمَهُ بِثُلِّ مَا عَلِمَ فَهُوَ جَائِزٌ"۔ (المحلی)، وسنده صحیح۔

۴۸۲۲..... ومن طریق عبدالرزاق: نا معمر، عن أيوب السخيتاني، قَالَ: "أَبَقَ غُلَامٌ لِرَجُلٍ، فَعَلِمَ مَكَانَهُ رَجُلٌ آخَرُ فَاشْتَرَاهُ مِنْهُ، فَخَاصَمَهُ إِلَى شُرَيْحٍ بَعْدَ ذَلِكَ، قَالَ بُنُ سِيرَيْنَ: فَسَمِعْتُ شُرَيْحًا يَقُولُ لَهُ: أَكُنْتَ أَعْلَمْتَهُ مَكَانَهُ ثُمَّ اشْتَرَيْتَهُ؟ فَرَدَّ الْبَيْعَ، لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ أَعْلَمَهُ" (المحلی ۳۹۱:۸)، وسنده صحیح۔

بَابُ الْعَقْدِ الْفَاسِدِ يُفِيدُ الْمَلِكَ عِنْدَ اتِّصَالِ الْقَبْضِ بِهِ

۴۸۲۳..... عن رجل من الأنصار، قال: "خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي جَنَازَةٍ، فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ عَلَى الْقَبْرِ يُوصِي الْخَافِرَ: أَوْسَعُ مِنْ قَبْلِ رَجُلَيْهِ، أَوْسَعُ مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ، فَلَمَّا رَجَعَ اسْتَقْبَلَهُ ذَاعِي امْرَأَةٍ فَجَاءَ وَجِيءٌ بِالطَّعَامِ، فَوَضَعَ يَدَهُ ثُمَّ وَضَعَ الْقَوْمُ فَاكْلُوا، فَنَظَرَ آبَاؤُنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ

(۳۸۲۲)..... بطریق عبدالرزاق ایوب سختیانی سے روایت ہے کہ ایک آدمی کا غلام بھاگ گیا دوسرے آدمی کو غلام کی جگہ معلوم ہوئی تو اس نے مالک سے خرید لیا پھر قاضی شریح کے پاس جھگڑا لے گیا۔ ابن سیرین فرماتے ہیں کہ میں نے قاضی شریح سے سنا کہ فرمایا کہ کیا تجھے اس کی جگہ بتانی گئی تھی تب تو نے خرید لیا تھا؟ تو چونکہ اس کو اس کی جگہ نہیں بتائی گئی تھی اس لئے قاضی شریح نے بیع ختم کر دی۔ (المحلی ۳۹۱/۸) اس کی سند صحیح ہے۔

بَابُ جَبِّ قَبْضِهِ هُوَ جَائِزٌ تَوْجِيعًا فَاسِدًا مَلِكًا آجَائِي

(۳۸۲۳)..... ایک انصاری صحابی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک جنازہ میں نکلے تو میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا آپ قبر پر بیٹھ کر کھودنے والے کو حکم فرما رہے تھے کہ پاؤں کی جانب سے قبر کھلی کر سر کی جانب سے کھلی کر جب واپسی ہوئی تو ایک عورت آپ ﷺ کے سامنے حاضر ہوئی (کھانے کی دعوت دی) آپ تشریف لائے کھانا لایا گیا تو آپ نے کھانے میں ہاتھ ڈالا پھر لوگوں نے بھی شروع کیا اور کھایا ہمارے آباء نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ منہ میں لقمہ آہستہ آہستہ چبا رہے تھے پھر (کھایا نہیں جا رہا تھا تو) فرمایا مجھے لگتا ہے کہ بکری مالک کی اجازت کے بغیر لی گئی ہے تو اس عورت نے آپ ﷺ کو پیغام بھیجا کہ یا رسول اللہ! میں نے بیع کی طرف بکری خریدنے کیلئے آدمی کو بھیجا تھا بکری نہ ملی پھر میں نے اپنے پڑوسی کی طرف پیغام بھیجا اس نے بکری خریدی تھی کہ اپنی بکری مجھے قیمت پر دے دو مگر وہ بھی نہ ملی تو میں نے اس کی بیوی کی طرف پیغام بھیجا اس نے (خاوند کی اجازت کے بغیر) میری طرف بکری بھیج دی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بس یہ قیدیوں کو کھالو۔ اس کو ابو داؤد نے (۲/۱۱ باب فی اجتناب الشبهات) روایت کیا اور ابو داؤد اور

يُلَوِّكُ لَقَمَةً فِي فِيهِ، ثُمَّ قَالَ: أَجِدُ شَاةً أُجِدْتُ بِغَيْرِ إِذْنِ أَهْلِهَا، فَأَرْسَلْتُ الْمَرْأَةَ قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي أَرْسَلْتُ إِلَى الْبَيْعِ يَشْتَرِي لِي شَاةً فَلَمْ أَجِدْ، فَأَرْسَلْتُ إِلَى جَارِيٍّ قَدِ اشْتَرَى شَاةً أَنْ أَرْسِلَ إِلَيَّ بِهَا بِمَنْهَا فَلَمْ يُوجِدْ، فَأَرْسَلْتُ إِلَى امْرَأَتِهِ فَأَرْسَلْتُ إِلَيْهَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اطْعِمِيهِ الْأَسَارَى، رواه أبو داود وسكت عنه هو والمنذرى (عون المعبود ۳: ۲۴۹)، وأخرجه البيهقي، ولم يعله بشيء هو، ولا ابن الترمذاني.

بَابُ اعْتِبَارِ الْعُرْفِ فِي الْبَيْعِ وَالْإِجَارَاتِ وَالْكَيْلِ وَالْوَزْنِ وَنَحْوِهَا

..... ۴۸۲۴ قَالَ شُرَيْحٌ لِلْعَزَّالِيِّ: "سُنْتُكُمْ بَيْنَكُمْ"، علقه البخارى، ووصله سعيد بن منصور من طريق ابن سيرين: "إِنَّ نَاسًا مِنَ الْعَزَّالِيِّينَ اخْتَصَمُوا إِلَى شُرَيْحٍ فِي شَيْءٍ كَانَ بَيْنَهُمْ، فَقَالُوا: إِنْ سُنْتَنَا بَيْنَنَا كَذَا وَكَذَا، فَقَالَ: سُنْتُكُمْ بَيْنَكُمْ" (فتح الباری ۴: ۲۳۸).

..... ۴۸۲۵ وَقَالَ عَبْدُ الْوَهَّابِ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ مُحَمَّدٍ: هُوَ ابْنُ سِيرِينَ - لَا بَأْسَ الْعَشْرَةَ بِأَحَدٍ عَشَرَ،

منذری دونوں نے سکوت کیا (عون المعبود ۳/۲۴۹) اور امام بیہقی نے (سنن ۵/۳۳۵) روایت کیا اور نہ بیہقی نے اس پر کلام کیا نہ ابن الترمذانی نے۔

فائدہ:- بکری والی عورت نے خاوند کی اجازت کے بغیر بکری بیچ دی یہ بیع فاسد ہے کیونکہ خاوند کی اجازت کے بغیر عورت کا کوئی چیز بیچنا فضولی کے بیچنے کی طرح ہے اور آپ ﷺ کا یہ فرمان کہ قیدیوں کو کھلا دے۔ واضح کرتا ہے کہ بیع فاسد ہونے کے باوجود مالک کی ملک ختم ہوگئی اور مشتری مالک بن گیا۔

باب خرید و فروخت اور اجازت اور ناپ و تول وغیرہ میں عرف معتبر ہے

(۳۸۲۳)..... قاضی شریحؒ نے سوت کا تنے والوں سے (ایک جھگڑے میں) فرمایا تھا کہ تمہارے اپنے طور طریقے تم پر نافذ ہوں گے۔ اس روایت کو امام بخاریؒ نے تعلیقاً (۱/۲۹۴) ذکر کیا اور حضرت سعید بن منصور نے بسند ابن سیرین اس کو متصل بیان کیا کہ سوت کا تنے والوں میں سے کچھ لوگ کسی معاملہ میں قاضی شریحؒ کے پاس مقدمہ لے گئے۔ اور انہوں نے بتایا کہ ہمارا رواج یوں اور یوں ہے تو فرمایا تمہارے رواج تم میں نافذ ہوں گے۔ (فتح الباری ۵/۱۱۸، ۱۱۹)

فائدہ:- اس روایت سے اور اگلی روایات سے خرید و فروخت وغیرہ معاملات میں عرف کا اعتبار کیا جانا واضح ہے علامہ ابن حزم وغیرہ اس کے مخالف ہیں۔

(۳۸۲۵)..... بطریق عبد الوہاب امام محمد بن سیرینؒ سے مروی ہے کہ اگر کوئی دس کی چیز گیارہ پر بیچے اور لاگت پر نفع لے تو حرج نہیں۔

وَيَأْخُذُ لِلنَّفَقَةِ رِبْحًا، علقه البخاری، ووصله ابن ابی شیبہ عن عبد الوہاب هذا (فتح الباری)۔

۴۸۲۶..... وَكَاتَرَى الْحَسَنُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرْدَاسٍ جِمَارًا فَقَالَ: بِكُمْ قَالَ: بِدَايِقَيْنِ، فَرَكِبَهُ، ثُمَّ

جَاءَ مَرَّةً أُخْرَى، فَقَالَ: الْجِمَارُ الْجِمَارُ فَرَكِبَهُ وَلَمْ يُشَارِطْهُ فَبَعَثَ إِلَيْهِ بِنُصْفِ دِرْهَمٍ علقه البخاری،

ووصله سعید بن منصور عن هشيم عن يونس مثله (فتح الباری)۔

۴۸۲۷..... وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِهِنْدٍ: "خُذِي مَا يَكْفِيكَ وَوَلَدَكَ بِالْمَعْرُوفِ"، وَحَجَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

أَبُو طَيْبَةَ فَأَمَرَهُ بِصَاعٍ مِنْ تَمْرٍ رواه البخاری وغیره (فتح الباری ۴: ۳۳۸)۔

بَابُ كَرَاهِيَةِ بَيْعِ الْعَصِيرِ مِمَّنْ يَتَّخِذُهُ خَمْرًا

۴۸۲۸..... عن بريدة، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ حَبَسَ الْعَيْنَبَ أَيَّامَ الْقَطَافِ حَتَّى يَبِيعَهُ" بن

اس روایت کو امام بخاری نے تعلیقاً (۲۹۴/۱) روایت کیا اور امام ابن ابی شیبہ نے موصولاً بیان کیا ہے (فتح الباری ۵/۱۱۹)۔

(۲۸۲۶)..... حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ نے عبد اللہ بن مرداس سے گدھا کرائے پر لیا تو کرایہ پوچھا کہ کتنا ہوگا؟ انہوں نے بتایا کہ وہ

دائق، وہ گدھے پر سوار ہوئے، پھر ایک اور دفعہ تشریف لائے اور کہا گدھا چاہیے اور کرایہ طے کئے بغیر سواری کی پھر کرایہ کا آدھا درہم

بھیج دیا۔ اس کو امام بخاری نے (۲۹۴/۱) تعلیقاً ذکر کیا اور سعید بن منصور نے بطریق ہشام یونس سے ایسی ہی روایت موصولاً روایت

کی (فتح الباری ۵/۱۱۹)۔

فائدہ:- حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ نے پہلی بار کرایہ معلوم کر کے طے شدہ کرایہ دیا دوسری بار طے کئے بغیر کرایہ پر لیا یہ وہاں کے عرف میں

درست تھا اس وجہ سے جائز ہوا ورنہ مسئلہ یہ ہے کہ اجرت طے کئے بغیر اجارہ درست نہیں۔

(۲۸۲۷)..... اور آپ ﷺ نے حضرت ہند بنت سہیلؓ سے فرمایا جو خرچ تجھے اور تیرے بچوں کو کافی ہو مشہور طریقے سے وہ (خاندان ابوسفیان رضی اللہ عنہما)

کے مال میں سے) لے لیا کر۔ اور رسول اللہ ﷺ نے ابو طیبہ رضی اللہ عنہما سے بچھے لگوائے پھر ایک صاع کھجور اس کو دینے کا حکم فرمایا۔ اس کو

بخاری (۲۸۴/۱) وغیرہ نے روایت کیا۔

فائدہ:- یہاں حضرت ہند بنت سہیلؓ کو عرف عام کے مطابق شوہر کے مال سے خرچ لینے کی اجازت دی۔ اور بچھے لگوانے کی اجرت طے کئے

بغیر ابو طیبہ کو ایک صاع کھجور اجرت میں دیئے۔ یہ سب عرف عام کی وجہ سے درست ہوا۔

بَابُ جَوْفِضِ شَرَابٍ بَنَاتَا هُوَ اس سے انگور کا نچوڑا ہوا پانی بیچنا مکروہ ہے

(۲۸۲۸)..... حضرت بريدة رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے انگور کاٹنے کے دنوں انگور روک رکھے

يَهُودِيٍّ أَوْ نَصْرَانِيٍّ أَوْ مَنْ يَتَّخِذُهُ خَمْرًا فَقَدْ تَحَمَّ النَّارَ عَلَى نَصْرِهِ“ رواه الطبرانی فی ”الأوسط“، وفيه عبد الکرم، قال أبوحاتم: حديثه يدل على الکذب، کذا فی ”مجمع الزوائد“ (۴: ۹۰۰)۔

بَابُ كَرَاهِيَةِ مُبَايَعَةِ مَنْ أَكْثَرَ مَالَهُ مِنَ الرِّبَا أَوْ لَمَنِ الْمُحَرَّمُ

۴۸۲۹..... أخرج البيهقي من طريق سعيد بن منصور: ثنا هشيم عن أبي حمزة عمران ابن أبي عطاء، قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ: إِنَّ أَبِي جَلَّابَ الْغَنَمِ وَأَنَّهُ يُشَارِكُ الْيَهُودِيَّ وَالنَّصْرَانِيَّ قَالَ: لَا تُشَارِكُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا، قُلْتُ: وَلِمَ؟ قَالَ: لِأَنَّهُمْ يَزْنُونَ وَالرِّبَا لَا يَحِلُّ (۵: ۳۳۵)، أبوحزمة القصاب من تا کہ یہودی یا عیسائی سے بیچے یا شراب بنانے والے سے بیچے تو اس نے اپنی آنکھوں پر آگ انڈیل دی۔ اس کو طبرانی نے معجم اوسط میں روایت کیا ہے اور اس میں راوی عبد الکرم بن عبد الکرم ہے جس کے متعلق امام ابو حاتم کہتے ہیں کہ اس کی حدیث جھوٹ پر دلالت کرتی ہے (مجمع الزوائد ۴/۱۶۱) محقق عبد اللہ محمد درویش فرماتے ہیں کہ علامہ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے (بلوغ المرام حدیث ۸۳۷ میں) اس روایت کی سند کو حسن قرار دیا ہے مترجم

فائدہ:- اس حدیث سے معلوم ہوا کہ انگور اس وقت تک فروخت نہ کرنا جب تک نچوڑنے اور شراب بنانے کے قابل نہ ہو جائیں۔ اس غرض سے انگور روک رکھنا حرام ہے۔ لیکن جو شخص انگوروں اور ان کے نچوڑے شراب بنانا ہو اس سے انگور فروخت کرنا کیسا ہے؟ یہ حدیث اس بیع کے حرام ہونے پر دلیل نہیں بنتی۔ اور جو شخص انگور یا اس کا نچوڑ شراب بنانے والے پر فروخت کرنے کیلئے نہیں روک رکھتا بلکہ جو خریدنے آئے اس پر فروخت کرتا ہے اور خریدنے والوں میں وہ بھی شامل ہے جو شراب کیلئے خریدتا ہے اور وہ بھی جو دوسرے مقصد کیلئے خریدتا ہے تو امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ بیع جائز ہے اس پر اجماع ہے کہ شراب بنانے والے پر انگور بیچنا جائز ہے۔ لیکن انگور کا شیرہ اور نچوڑ ایسے شخص پر بیچنے میں اختلاف ہے جب حدیث میں انگور اور اس کے شیرہ دونوں کے شراب بنانے والے پر بیچنے پر وعید ہے۔ اور اس وعید سے انگور بیچنے کی حرمت ثابت نہیں ہوتی تو انگور کے شیرہ بیچنے کی حرمت بھی ثابت نہیں ہوتی۔

باب: جس کا اکثر مال سودی ہو یا قیمت حرام مال سے ہو اس سے خرید و فروخت کا معاملہ کرنا مکروہ ہے

(۳۸۲۹)..... امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے (۵/ ۳۳۵) امام سعید بن منصور کی سند سے ابوحزمہ عمران بن عطاء سے روایت کی ہے کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا کہ میرا والد بکریوں کی تجارت کا کاروبار کرتے ہوئے ایک شہر سے دوسرے شہر لے جاتا ہے اور یہودی یا عیسائی سے شراکت کرتا ہے فرمایا کسی یہودی یا عیسائی سے شراکت نہ کرو۔ میں نے عرض کیا کیوں؟ فرمایا وہ سودی معاملات کرتے ہیں اور سود حلال نہیں۔ راوی ابوحزمہ قصاب مسلم کے راویوں میں سے سچا راوی ہے اور اس کے ادہام ہیں تو یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

رجال مسلم صدوق له أوهام، فالحدیث حسن صحیح۔

۴۸۳۰..... ومن طریق شعبه، عن مزاحم بن زفر، عن ربيع بن عبد الله، "سَمِعَ رَجُلًا سَأَلَ ابْنَ عُمَرَ أَنَّ لِي جَارًا يَأْكُلُ الرِّبَا، أَوْ قَالَ: خَبَيْتَ الْكَسْبَ، وَرُبَّمَا دَعَانِي بِطَعَامِهِ أَفَأَجِيبُهُ؟ قَالَ: نَعَمْ!" مزاحم من رجال مسلم ثقة، وربع بن عبد الله ليس هو ابن خطاف الأحذب، فإنه أصغر من أن يروى عنه شعبه فضلا أن يروى عنه مزاحم، بل هو آخر غيره، وشعبه لا يتحمل من أحاديث مشايخه إلا ما صح كما مرفى "المقدمة"۔

۴۸۳۱..... ومن طريق مسعر، عن جواب التيمي، عن الحارث بن سويد، قال: "جاء رجل إلى عبد الله يعني ابن مسعود فقال: إِنَّ لِي جَارًا وَلَا أَعْلَمُ لَهُ شَيْئًا إِلَّا خُبْنًا أَوْ حَرَامًا، وَأَنَّهُ يَدْعُونِي فَأَخْرُجُ أَنْ آتِيَهُ وَأَتَحَرَّجُ أَنْ لَا آتِيَهُ، فَقَالَ: أَتَيْتَهُ وَأَجَبْتُهُ، فَإِنَّمَا وَزُرُهُ عَلَيْهِ"۔ قال البيهقي: جواب التيمي غير قوي،

فائدہ: اس روایت سے حرام آمدنی (سود وغیرہ) والے شخص کے پیسے پر ہیز کرنا اولیٰ اور اس سے پیسہ لینا مکروہ ظاہر ہوتا ہے لیکن اگر اس سے چیز فروخت کی یا شراکت کی یا اس کی دعوت قبول کی اور معلوم نہیں کہ جو دیا اور کھلایا حرام ہے تو یہ جائز اور خلاف اولیٰ ہے۔

(۲۸۳۰)..... اور بسند شعبہ ربع بن عبد اللہ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے ایک آدمی سے سنا وہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھ رہے تھے کہ میرا ایک بڑوسی ہے وہ سود خور ہے یا کہا حرام آمدنی والا ہے اور بعض اوقات مجھے کھانے کی دعوت دیتا ہے تو میں دعوت قبول کیا کروں؟ فرمایا ہاں قبول کر لیا کر۔ اس روایت کا راوی مزاحم بن زفر مسلم کے ثقہ راویوں میں سے ہے اور یہ ربع بن عبد اللہ خطاف کا بیٹا احذب نہیں کیونکہ وہ شعبہ سے روایت کرنے سے کم عمر تھا چہ جائیکہ اس سے مزاحم روایت کرے بلکہ یہ ربع کوئی اور ہے اور شعبہ اپنے اساتذہ کی صحیح احادیث ہی روایت کرتے ہیں (لہذا حدیث صحیح ہے)۔

(۲۸۳۱)..... اور بسند مسعر بروایت جواب تبحی حارث بن سويد سے روایت ہے کہ ایک آدمی حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور کہنے لگا میرا بڑوسی ہے اور میرے علم میں اس کا مال پلید یا حرام ہے اور وہ میری دعوت کرتا ہے اور مجھے حاضری پر مجبور کرتا ہے اور میں بیچنا چاہتا ہوں۔ تاکہ اس کے پاس حاضر نہ ہوں۔ فرمایا حاضر ہوا کر اور دعوت قبول کیا کر اس کا گناہ اُسی پر ہے امام بیہقی رحمہ اللہ فرماتے ہیں جواب تبحی راوی قوی نہیں۔ اور یہ حکم جواز کا اس وقت ہے جب علم نہ ہو کہ جو پیش کیا وہ حرام ہے لیکن اگر حرام ہونے کا علم ہو تو نہ کھائے جیسے رسول اللہ ﷺ نے وہ بکری نہ کھائی جو آپ کو پیش کی گئی۔ میں (مولانا عثمانی رحمہ اللہ) کہتا ہوں بکری والی حدیث کا ذکر اس باب میں ہو گیا کہ عقد فاسد قبضہ کے بعد ملک کا فائدہ دیتا ہے اور جواب تبحی کو ابن حبان اور یعقوب بن سفیان نے ثقہ کہا اور ابن عدی نے کہا میں نے اس کی

وَهَذَا إِذَا لَمْ يَعْلَمْ أَنَّ الَّذِي قَدِمَ إِلَيْهِ حَرَامٌ، فَإِذَا عَلِمَ حَرَامًا لَمْ يَأْكُلْهُ كَمَا لَمْ يَأْكُلْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الشَّاةِ الَّتِي قُدِمَتْ إِلَيْهِ ۱۵- قلت: وقد مر حديث الشاة في باب العقد الفاسد يفيد الملك عند اتصال القبض به، وجواب التیمی وثقه ابن حبان ويعقوب بن سفيان، وقال ابن عدی: لم أر له حديثا منكرا في مقدار ما يرويه، كما في "التهذيب"، فالحديث حسن-

أَبْوَابُ الْكَفَالَةِ

بَابُ الْكَفَالَةِ بِالنَّفْسِ

۴۸۳۲..... عن أبي أمامة مرفوعا: "الْعَارِيَةُ مُؤَدَّةٌ، وَالْمُنْعَةُ مُرْدُودَةٌ، وَالذَّيْنُ مَقْضِيٌّ، وَالرَّعِيمُ غَارِمٌ"، رواه أبو داود، والترمذي- وقال: حديث حسن، و ابن ماجه، وأحمد، والطيالسي، وأبو يعلى، وعبد الرزاق، وابن أبي شيبه، كلهم من حديث إسماعيل بن عياش، عن شرحبيل بن مسلم، عنه، مطولا ومختصرا- قال صاحب "التنقيح": رواية إسماعيل بن عياش من الشاميين جيدة، وشرحبيل من ثقات الشاميين، قاله الإمام أحمد، ووثقه أيضا العجلي. وابن حبان، وضعفه ابن معين ۱۵ (زيلي ۱۹۷: ۲)-

مرویات میں کوئی منکر حدیث نہیں دیکھی (تہذیب) تویہ حدیث حسن ہے؟

فائدہ:- پہلی روایت سے حرام کائی والے سے شراکت اور اس کے مال کا استعمال کروہ ہونا اور ان روایات سے جواز ظاہر ہوا تو یہ مکروہ اور خلاف اولیٰ ہے۔

﴿أَبْوَابُ ضَمَانَاتِ كَفَالَتِ كَر﴾

باب کسی کی جان کی ضمانت

(۴۸۳۲)..... حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے نبی کریم ﷺ کا ارشاد نقل ہے کہ فرمایا مستعار (مانگی ہوئی) چیز واپس کی جائے اور دودھ پینے کیلئے لیا ہوا جانور واپس کیا جائے اور قرض ادا کیا جائے اور ضامن شخص ذمہ دار ہے اس حدیث کو امام ابوداؤد نے (۱۳۶/۲) اور ترمذی نے (۱۵۲/۱) روایت کیا اور فرمایا یہ حدیث حسن ہے اور ابن ماجہ (۱۷۳) اور احمد اور طحاوی اور ابویعلیٰ و عبد الرزاق و ابن ابی شیبہ سب نے بطریق اسماعیل بن عیاش بروایت شرحبیل بن حسنہ حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے طویل و مختصر ہر طرح روایت کی ہے صاحب تنقیح فرماتے ہیں کہ اسماعیل بن عیاش کی شامیوں سے روایت عمدہ ہوتی ہے اور شرحبیل بھی ثقہ شامیوں میں سے ہے جیسا کہ امام احمد نے فرمایا اور امام عجلٰی و ابن حبان نے بھی شرحبیل کو ثقہ کہا ہے اور ابن معین نے ضعیف کہا ہے۔ (زیلی ۱۹۷: ۲)

۴۸۳۳..... وقال أبو الزناد، عن محمد بن حمزة بن عمرو الأسلمي، عن أبيه: "أَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَعَثَهُ مُصَدِّقًا، فَوَقَعَ رَجُلٌ عَلَى جَارِيَةِ امْرَأَتِهِ، فَأَخَذَ حِمَزَةً مِنَ الرَّجُلِ كَفْلًا، حَتَّى قَدِمَ عَلَى عُمَرَ، وَكَانَ عُمَرُ قَدْ جَلَدَهُ مِائَةَ جَلْدَةٍ، فَصَدَّقَهُمْ وَعَذَّرَهُمْ بِالْجَهَالَةِ"۔ أخرجه البخاری فی الترجمة معلقا، وأخرجه أيضا الطحاوی مفصلا، كما قال ابن حجر فی "فتح الباری"۔

فائدہ:- حدیث میں پہلے آپ ﷺ نے ہر مستعار چیز کی واپسی کا فرمایا پھر خصوصاً فرمایا و المنحة مردودہ منہ بھی واپس کی جائے۔ "منحہ" سے مراد دودھ پینے کیلئے لیا ہوا چانور اور کھیتی باڑی کیلئے لی ہوئی مستعار زمین اور پھل کھانے کیلئے مستعار لیا ہوا پھلدار درخت ہے کہ یہ سب چیزیں بھی خصوصاً واپس کی جائیں۔ اور باب کے موافق آپ ﷺ کا یہ فرمان ہے کہ ضامن شخص ذمہ دار ہے۔ اس لئے حق والا شخص ضامن سے بھی اور جس کا ضامن ہوا اس سے بھی حق کا مطالبہ کر سکے گا۔ اور حق دونوں کے ذمہ ہوگا۔ اور ضامن بنا کر قرآن و سنت و اجماع سے ثابت ہے ہاں ضامن کے ضامن بننے میں اس کی رضا ہونا ضروری ہے اس پر زبردستی سے ضمان صحیح نہیں لیکن مضمون عد (یعنی جس کا ضامن بن رہا ہے اس) کا راضی ہونا ضروری نہیں۔ اور مضمون لہ (یعنی جس کیلئے ضامن بن رہا ہے اس) کی رضا امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک معتبر ہے۔

تنبیہ:- مضمون عنہ مثلاً مقروض اور مضمون لہ مثلاً قرض خواہ ہے اور جس چیز کی ضمانت لے اس چیز کو مضمون بہ کہتے ہیں۔ دوسرے الفاظ میں مکفول عنہ اور مکفول لہ بھی کہتے ہیں۔

(۴۸۳۳)..... أبو الزناد محمد بن حمزہ بن عمرو الأسلمی سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت حمزہ بن عمرو رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ان کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مصدق (زکوٰۃ و صدقہ وصول کرنے والا) بنا کر بھیجا تو (دہاں) ایک شخص اپنی بیوی کی باندی سے ہمستر ہو گیا تو حضرت حمزہ نے اس شخص سے اس کی جان کے ضامن لئے یہاں تک کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے (مقدمہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ تک پہلے پہنچ گیا تھا تو) حضرت عمر رضی اللہ عنہ اُس شخص کے پہلے ہی سو کوڑے لگا چکے تھے کہ اُس شخص نے لوگوں کی (اپنے اوپر الزام کی) تصدیق کی تھی اور اعلیٰ کا عذر پیش کیا تھا۔ (کہ مجھے حرام ہونا معلوم نہ تھا) اس روایت کو امام بخاری نے (۳۰۵/۱) ترجمۃ الباب میں تعلیقا ذکر کیا ہے اور اس کو امام طحاوی نے بھی (شرح معانی الآثار ۲/۸۳) مفصل ذکر کیا ہے۔

فائدہ:- اس حدیث سے کسی کی جان کی ضمانت لینے کی صحت ثابت ہوتی ہے کہ حضرت حمزہ بن عمرو رضی اللہ عنہ صحابی ہیں انہوں نے اُس آدمی سے اس کی جان کا ضامن لیا اور صحابہ رضی اللہ عنہم نے اس واقعہ پر ضمانت کے معاملہ میں کوئی کبیر نہیں کی یہی جمہور کا قول ہے۔ صاحب ہدایہ نے اس بارے میں امام شافعی رحمہ اللہ سے اختلاف نقل کیا ہے مگر شوافع سے امام شافعی رحمہ اللہ کا کفالت بالنفس کے خلاف قول منقول نہیں ہے۔

۴۸۳۴..... وَقَالَ جَرِيرٌ وَالْأَشْعَثُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ فِي الْمُرْتَدِّينَ: "اسْتَبْتَهُمْ وَكَفَلَهُمْ، فَتَابُوا وَكَفَلَهُمْ عَشَائِرُهُمْ"، علقه البخاری، وأخرجه البيهقي بطوله من طريق أبي إسحاق، عن حَارِثَةَ بْنِ مُضَرَّبٍ، قَالَ: "صَلَّيْتُ الْغَدَاةَ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، فَذَكَرَ قِصَّةَ ابْنِ النَّوَاحَةِ وَأَصْحَابِهِ وَشَهِادَتِهِمْ لِسُيْلَمَةَ بِالرِّسَالَةِ، وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ أَمَرَ بِقَتْلِ ابْنِ النَّوَاحَةِ، ثُمَّ إِنَّهُ اسْتَشَارَ النَّاسَ فِي أَوْلَئِكَ النَّفَرِ، فَقَامَ جَرِيرٌ وَالْأَشْعَثُ فَقَالَا: اسْتَبْتَهُمْ، وَكَفَلَهُمْ عَشَائِرُهُمْ، فَاسْتَبْتَهُمْ فَتَابُوا فَكَفَلَهُمْ عَشَائِرُهُمْ (فتح الباری ۴: ۲۸۴)۔

۴۸۳۵..... وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ مِنْ طَرِيقِ شُعْبَةَ، عَنْ سَلِيمَانَ الشَّيْبَانِيِّ، قَالَ: سَمِعْتُ حَبِيبًا (هُوَ ابْنُ سُلَيْمٍ) الَّذِي كَانَ يَقْدُمُ الْخُصُومَ إِلَى شُرَيْحٍ قَالَ: "خَاصَمَ رَجُلٌ ابْنَنَا لَشُرَيْحٍ إِلَى شُرَيْحٍ كَفَلَ لَهُ بِرَجُلٍ عَلَيْهِ ذَنْبٌ، فَخَبَسَهُ شُرَيْحٌ، فَلَمَّا كَانَ اللَّيْلُ قَالَ: اذْهَبْ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بِفَرَّاشٍ وَطَعَامٍ، وَكَانَ ابْنُهُ يُسَمِّي عَبْدَ اللَّهِ" (۶: ۷۷)، وسنده صحيح، لم يعله البيهقي ولا ابن الترمكاني بشيء۔

(۳۸۳۳)..... اور جریر اور اشعث نے مرتدوں کے بارے میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہا آپ ان سے توبہ کرائیں اور ضامن لے لیں۔ تو مرتدوں نے توبہ کی اور اپنے قبیلہ والوں کو اپنا ضامن بنایا۔ اس روایت کو امام بخاری نے (۱/۳۰۶) تعلیقاً روایت کیا ہے اور امام بیہقی نے بطریق ابواسحاق حارث بن مضرب سے طویل روایت کی ہے حارث کہتے ہیں کہ میں نے صبح کی نماز حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ساتھ پڑھی پھر حارث نے ابن نواح اور اس کے ساتھیوں کے ارتداد اور وسیلہ کے رسول ہونے کی گواہی دینے کا قصہ ذکر کیا اور یہ کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے ابن نواح کے قتل کا حکم کیا پھر لوگوں نے ان مرتدین کی جماعت کے بارے میں مشورہ کیا تو جریر اور اشعث نے کھڑے ہو کر کہا ان سے توبہ کرائیں اور ان کے خاندان والوں سے ان کی ضمانت لے لیں۔ تو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے ان سے توبہ کا کہا تو انہوں نے توبہ کی اور خاندان کو ضامن بنایا (فتح الباری ۵/۱۸۰)

فائدہ: اس روایت سے بھی کفالت بالنفس کا جواز واضح ہے۔

(۳۸۳۵)..... امام بیہقی نے (۶/۷۷) بطریق شعبہ سلیمان شیبانی سے روایت کی کہ میں نے حبیب بن سلیم سے سنا جو قاضی شریح کے پاس مقدمات پیش کیا کرتے تھے فرمایا کہ ایک آدمی کا دوسرے پر قرض تھا قاضی شریح کے پاس مقدمات پیش کیا کرتے تھے فرمایا کہ ایک آدمی کا دوسرے پر قرض تھا قاضی شریح کا بیٹا ضامن بن گیا تو قرض خواہ نے قاضی شریح کے سامنے اُس کے بیٹے کا معاملہ پیش کیا تو قاضی شریح نے بیٹے کو قید کر دیا جب رات ہوئی تو قاضی شریح نے فرمایا عبداللہ (جو کہ ان کے بیٹے کا نام تھا) کے پاس بستر رکھنا لے جاؤ، اس روایت کی سند صحیح ہے نہ امام بیہقی نے اس پر کلام کیا ہے نہ علامہ ابن الترمکانی نے۔

۴۸۳۶..... ومن طریق إبراهيم بن خيثم بن عراك بن مالك، عن أبيه، عن جده، عن أبي هريرة: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ حَبَسَ رَجُلًا فِي ثُهْمَةٍ" وَقَالَ مَرَّةً أُخْرَى: "أَخَذَ مِنْ مُتَّهَمٍ كَفِيلًا تَثْبِيًا وَاحْتِيَاظًا" - إبراهيم بن خيثم ضعيف (البيهقي ۷۷:۲)۔

بَابُ الْكَفَالَةِ عَنِ الْمَيِّتِ

۴۸۳۷..... عن سلمة بن الأكوع، قَالَ: كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ، فَأَتَانِي بِجَنَازَةٍ، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! صَلِّ عَلَيْهَا، قَالَ: هَلْ تَرَكَ شَيْئًا؟ قَالُوا: لَا! فَقَالَ: هَلْ عَلَيْهِ ذَيْنٌ؟ قَالُوا: ثَلَاثَةُ دَنَانِيرَ، قَالَ: صَلُّوا عَلَيَّ صَاحِبِكُمْ، فَقَالَ أَبُو قَتَادَةَ: صَلِّ عَلَيْهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَعَلَى ذَيْنَهُ" - رواه أحمد والبخاري، والنسائي، وروى الخمسة إلا أبا داود هذه القصة من حديث أبي قتادة، وصححه الترمذی، وقال فيه النسائي

فائدہ:- اس روایت سے کفالت بالنفس کے ساتھ ثابت ہوا کہ اگر مکفول حاضر نہ ہو تو ضامن کو قید کیا جائے گا۔

(۲۸۳۶)..... اور بطریق ابراہیم بن خثیم بن عراک بن مالک عن ابیہ عن جدہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ایک آدمی کو تہمت میں قید کیا تھا اور ایک روایت میں بتاتے ہیں کہ تہمت سے بطور احتیاط ضامن لیا۔ (سنن ۷/۱۷۷) اس کا راوی ابراہیم بن خثیم ضعیف ہے (مگر گذشتہ حدیث سے اس کو تائید حاصل ہے)۔

باب میت کی طرف سے ضامن بننا

(۲۸۳۷)..... حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نبی کریم ﷺ کے پاس تھا کہ جنازہ لایا گیا۔ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ﷺ اس کا جنازہ پڑھیں فرمایا کچھ چھوڑ کر مرہا ہے؟ عرض کیا نہیں، فرمایا اس پر قرض ہے؟ عرض کیا تین دینار قرض ہیں۔ فرمایا پھر تم ہی اپنے ساتھی پر جنازہ پڑھو۔ تو حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ اس کا جنازہ پڑھیں قرض میرے ذمہ ہو گیا۔ (پھر آپ نے جنازہ پڑھایا) اس حدیث کو امام احمد اور بخاری (۳۰۶/۱) اور نسائی نے روایت کیا ہے اور ابو داؤد کے سوا باقی پانچوں حضرات نے حضرت ابو قتادہ کی حدیث سے یہ واقعہ بھی روایت کیا ہے اور امام ترمذی نے اس کو صحیح کہا ہے (۱۲۷/۱) اور نسائی اور ابن ماجہ ۱۷۳ نے اس میں یہ لفظ بھی ذکر فرمائے کہ حضرت قتادہ نے عرض کیا میں اس کے قرض کا ضامن بنتا ہوں۔ یہ لفظ بظاہر انشاء میں صریح ہیں لیکن گذشتہ واقعہ کی خبر کے سوا کا احتمال نہیں رکھتے۔

فائدہ:- میت کی اس طرح کفالت کی قیامت کے دن اس کو قرض کے مطالبہ سے بری کر دیا جائے (اور میت یا اس کے ورثاء کے سر پر قرض خواہ کا مطالبہ نہ رہے) امام صاحب رحمہ اللہ کے نزدیک درست ہے باقی ائمہ بھی اس کے قائل ہیں اگلی احادیث سے بھی اس کا ثبوت ہے۔

وابن ماجہ: "فَقَالَ أَبُو قَتَادَةَ: أَنَا أَتَكْفُلُ بِهِ"، وهذا صريح في الإنشاء ولا يحتمل الإخبار عما مضى۔
 ۴۸۳۸..... وعن جابر، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يُصَلِّي عَلَى رَجُلٍ مَاتَ وَعَلَيْهِ دَيْنٌ، فَاتَى بِمَمِيَّتٍ، فَسَأَلَ عَلَيْهِ دَيْنٌ؟ قَالُوا: نَعَمْ دَيْنَانِ، قَالَ: صَلُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ، فَقَالَ أَبُو قَتَادَةَ: هُمَا عَلَيَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَصَلَّى عَلَيْهِ، وَلَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ قَالَ: أَنَا أَوْلَى بِكُلِّ مُؤْمِنٍ مِنْ نَفْسِهِ، فَمَنْ تَرَكَ دَيْنًا فَعَلَى، وَمَنْ تَرَكَ مَالًا فَلِوَرَثَتِهِ، رواه أحمد، وأبو داود والنسائي (نيل الأوطار ۱۰۵: ۱۰۶)۔

۴۸۳۹..... وعن أبي قتادة: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَتَى بِرَجُلٍ لِيُصَلِّيَ عَلَيْهِ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: صَلُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ فَإِنَّ عَلَيْهِ دَيْنًا، قَالَ أَبُو قَتَادَةَ: هُوَ عَلَيَّ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: بِالْوَفَاءِ؟ فَقَالَ: بِالْوَفَاءِ، فَصَلَّى عَلَيْهِ۔ رواه الترمذی وقال: حسن صحيح (۱: ۱۲۷)۔

(۴۸۳۸)..... حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جو آدمی مقرض ہو کر فوت ہوا آپ ﷺ اس کا نماز جنازہ نہ پڑھتے تھے تو ایک میت لایا گیا آپ نے پوچھا اس پر قرض ہے؟ صحابہ رضی اللہ عنہم نے بتایا کہ دو دینار قرض ہیں فرمایا اچھا اپنے ساتھی پر تم ہی نماز پڑھو۔ تو حضرت ابوقتادہ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! ﷺ وہ دو دینار میرے ذمہ ہوئے۔ تو پھر آپ ﷺ نے جنازہ پڑھا۔ پھر جب اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ پر فتوحات فرمائیں تو آپ ﷺ نے فرمایا میں ہر مومن کا اس کی جان سے بھی بڑھ کر متولی ہوں لہذا جو قرض چھوڑ جائے وہ قرض مجھ پر ہوا۔ اور جو مال چھوڑ جائے وہ وراثت کیلئے ہوگا۔ اس روایت کو امام احمد اور ابوداؤد (۱۱۹/۲) اور نسائی نے روایت کیا ہے (نیل الاوطار ۵/ ۱۰۶، ۱۰۵)۔

خاتمہ: اس حدیث سے بھی میت کا کفیل بننا آپ ﷺ کے ضامن بننے سے صحیح ثابت ہوا۔ علامہ عینی رحمہ اللہ نے اس حدیث کو گزشتہ حدیث کا ناخ ٹھہرایا اگر نسخ اس بات میں ہو کہ آپ ﷺ پہلے مقرض کا جنازہ نہ پڑھتے تھے اور اس حدیث میں آئندہ جنازہ پڑھنے کا فرمان جاری فرمایا تو پھر تو بات کچھ حد تک درست ہے لیکن اگر مسئلہ کفالت میں اس حدیث کو ناخ اور گزشتہ حدیث کو منسوخ ٹھہرایا جائے تو یہ درست نہیں کیونکہ آپ ﷺ کا خود ضامن بننا کفالت کو ثابت کر رہا ہے نہ کہ کفالت کو منسوخ کر رہا ہے۔

(۴۸۳۹)..... حضرت ابوقتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی آپ ﷺ کے پاس لایا گیا تاکہ آپ اس کی نماز جنازہ پڑھیں آپ ﷺ نے فرمایا اپنے ساتھی پر خود جنازہ پڑھ لو کیونکہ اس کے ذمہ قرض ہے حضرت ابوقتادہ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا قرض میرے ذمہ ہو گیا۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا ادا کرو گے؟ عرض کیا میں ادا کروں گا تب آپ ﷺ نے نماز جنازہ پڑھا لی۔ اس حدیث کو امام ترمذی رحمہ اللہ نے (۱: ۱۲۷) روایت کیا اور فرمایا یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

بَابُ فِي أَنَّ الْمَكْفُولَ عَنْهُ إِنَّمَا يَبْرَأُ

بِإِذَاءِ الْكَفِيلِ عَنْهُ لَا بِمُجَرَّدِ الْكَفَالَةِ

۴۸۴۰..... عن جابر، قَالَ: "تَوَفَّى رَجُلٌ فَعَسَلَنَاهُ، وَحَنَطْنَاهُ، وَكَفَّنَاهُ، ثُمَّ أَتَيْنَا بِهِ النَّبِيَّ ﷺ فَقُلْنَا: تُصَلِّيْ عَلَيْهِ، فَخَطَا خُطْوَةً ثُمَّ قَالَ: أَعْلَيْهِ ذَيْنِ؟ قُلْنَا: دَيْنَانِ، فَأَنْصَرَفَ، فَتَحَمَّلَهُمَا أَبُو قَتَادَةَ، فَقَالَ أَبُو قَتَادَةَ، الدَّيْنَانِ عَلَى- فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَحَقُّ الْغَرِيمِ وَتَبْرَأُ مِنْهُمَا الْمَيِّتُ؟ قَالَ: نَعَمْ! فَصَلَّى عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ بَعْدَ ذَلِكَ يَوْمَ: مَا فَعِلَ الدَّيْنَانِ؟ فَقَالَ إِنَّمَا مَاتَ أَمْسَ، قَالَ: فَعَادَ إِلَيْهِ بَنُ الْغَدِ، فَقَالَ: قَدْ قَضَيْتُهُمَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: آلَانَ بَرَدْتُ عَلَيْهِ جَلْدَهُ" (مسند أحمد ۳: ۳۳۰)

﴿تَمَّةُ أَبْوَابِ الْكَفَالَةِ﴾

باب جب ضامن مکفول عنہ کی طرف سے ادا کر دے گا تب ہی

مکفول عنہ بری ہوگا محض ضامن بننے سے بری نہیں ہو جائیگا

(۲۸۴۰)..... حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی فوت ہوا ہم نے اس کو غسل دیا۔ اور خوشبو لگا لی کفن پہنایا پھر نبی کریم ﷺ کے پاس لائے اور عرض کیا کہ اس کا جنازہ پڑھیں۔ آپ ﷺ نے ایک لکیر کھینچی پھر فرمایا کیا اس پر قرض ہے؟ ہم نے عرض کیا دو دینار قرض ہے۔ آپ ﷺ واپس ہو گئے تو ان دو دینار کی ذمہ داری حضرت ابوقحادہ رضی اللہ عنہ نے لی اور عرض کیا وہ دو دینار مجھ پر ہوئے۔ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا واقعی قرض خواہ کا حق تجھ پر ہوا اور میت دو دینار سے بری ہوا؟ عرض کیا جی ہاں، تو آپ ﷺ نے جنازہ پڑھایا پھر دوسرے دن پوچھا وہ دو دیناروں کا کیا ہوا؟ عرض کیا وہ کل ہی تو مرا ہے (یعنی دے دوں گا) پھر پرسوں پوچھا تو عرض کیا میں نے ادا کر دیئے ہیں فرمایا تو اب تو نے اس پر اس کی کھال ٹھنڈی کی ہے۔ (مسند احمد ۳/۳۳)

فائدہ:- اس حدیث کے لفظ "اب تو نے اس کی کھال ٹھنڈی کی" پر قاض شوکانی رحمہ اللہ میل الاوطار میں فرماتے ہیں کہ ان الفاظ سے معلوم ہوا کہ قرض کی ذمہ داری اور قرض کی وجہ سے عذاب سے میت تب ہی رہائی پاتا ہے جب ضامن قرض ادا کر دے محض ذمہ داری اٹھا لینے سے رہائی نہیں پالیتا۔ یہی صورت زندہ کی ضمانت کی ہے کہ محض ضامن کی ضمانت سے زندہ قرض سے فارغ نہیں ہو جاتا جب تک ضامن ادا نہ کر دے۔

﴿تَمَّةُ أَبْوَابِ كِفَالَتِ كَا﴾

بَابُ صِحَّةِ الْكَفَالَةِ بِحَقِّ مَجْهُولٍ قَدَرَهُ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَلَمَنْ جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ﴾

۴۸۴۱..... عن أبي هريرة في حديث: "فَلَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْفَتْوحَ، قَالَ: أَنَا أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ، فَمَنْ تُوَفَّى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَتَرَكَ دَيْنًا فَعَلَى قَضَائِهِ، وَمَنْ تَرَكَ مَالًا فَلِوَرَثَتِهِ"، أخرجه الشيخان (فتح الباری ۴: ۳۹۰)۔

۴۸۴۲..... عن قبيصة بن المخارق، قال: "أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَسْأَلُهُ فِي حِمَالَةٍ فَقَالَ: إِنَّ الْمَسْأَلَةَ حُرْمَتٌ إِلَّا فِي ثَلَاثٍ، رَجُلٌ تَحْمَلُ بِحِمَالَةٍ حَلَّتْ لَهُ الْمَسْأَلَةُ، حَتَّى يُؤَدِّيَهَا ثُمَّ يُمْسِكُ وَرَجُلٌ أَصَابَتْهُ جَائِحَةٌ فَاجْتَا حَتَّى حَلَّتْ لَهُ الْمَسْأَلَةُ حَتَّى يُصِيبَ قِوَامًا مِنْ عَيْشٍ أَوْ سِدْدًا مِنْ عَيْشٍ ثُمَّ لِيُمْسِكَ، وَرَجُلٌ أَصَابَتْهُ حَاجَةٌ أَوْ فَاقَةٌ حَتَّى تَكَلَّمَ ثَلَاثَةَ مَرَّاتٍ ذِي الْحُلُمِ مِنْ قَوْمِهِ، فَقَدْ حَلَّتْ لَهُ الْمَسْأَلَةُ، وَمَا سِوَى ذَلِكَ مِنَ الْمَسْأَلَةِ فَهُوَ سُخْتٌ"، أخرجه مسلم في "الصحيح"

باب جس حق کی مقدار مجہول ہو اس کی ضمانت بھی صحیح ہے

اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے ولمن جاء به حمل بعير وانا به زعيم (سورہ یوسف) جو شخص شای پیمانہ حاضر کر دے گا اس کو ایک اونٹ کا سامان ملے گا میں اس کا ضامن ہوں، اونٹ کا سامان مجہول مقدار میں ہے کم اور زیادہ کا احتمال رکھتا ہے جس سے معلوم ہوا کہ مجہول مقدار کے حق کی ضمانت صحیح ہے۔

(۳۸۴۱)..... حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث میں یہ الفاظ مروی ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ پر فتوحات کھولیں تو آپ ﷺ نے فرمایا میں مسلمانوں کی جانوں سے بھی ان کا زیادہ قریبی تعلق رکھنے والا ہوں تو جو مسلمان بھی فوت ہوا اور قرض اپنے ذمہ چھوڑ جائے اس کی ادائیگی مجھ پر ہے اور جو مال چھوڑ جائے وہ اس کے ورثاء کا ہے (بخاری ۱/۳۰۸، مسلم ۲/۳۵)

فائدہ ۵:- آپ ﷺ نے مجہول مقدار قرض کے ضامن ہونے کا اعلان فرمایا جو باب کے عنوان کے موافق ہے۔

(۳۸۴۲)..... حضرت قبیصہ بن مخارق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تاکہ آپ سے قرض کا بوجھ اتارنے کیلئے مانگوں تو آپ ﷺ نے فرمایا مانگنا حرام ہے مگر تین صورتوں میں ایک وہ آدمی جو قرض اتارنے کا ضامن ہوا اس کیلئے مانگنا حلال ہے تاکہ ادا کر دے پھر مانگنے سے باز آ جائے دوسرا وہ آدمی جس پر ایسی آفت آپڑی جس نے مال ہلاک کر دیا اس کیلئے مانگنا حلال ہے یہاں تک کہ گزران میں مضبوطی حاصل کر لے یا فرمایا گزران میں درنگی کو پہنچے۔ تیسرا وہ آدمی جس کو ضرورت یا فاقہ پیش آ گیا اور اس کی قوم کے تین عقلمند کہہ دیں (کہ بے چارہ غریب یا فاقہ زدہ ہو گیا) اس کیلئے مانگنا حلال ہو گیا اس کے سوا مانگنا حرام کھانا ہے۔ اس حدیث کو امام مسلم نے (۳۳۴/۱) روایت کیا ہے (سنن بیہقی ۶/۷۳)

(البیہقی ۷۳: ۶)

بَابُ رُجُوعِ الْكَفِيلِ عَلَى الْأَصِيلِ بِمَا ضَمِنَ بِأَمْرِهِ

۴۸۴۳..... عن ابن عباس: "أَنَّ رَجُلًا لَزِمَ غَرِيْمًا لَهُ بِعَشْرَةِ دَنَانِيرَ، فَقَالَ: وَاللَّهِ مَا أَفَارِقُكَ حَتَّى تَقْضِيَنِي أَوْ تَأْتِيَنِي بِحَمِيلٍ، قَالَ: فَتَحَمَّلَ بِهَا النَّبِيُّ ﷺ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: مِنْ أَيْنَ أَصَبْتَ هَذَا الدَّهَبَ؟ قَالَ: مِنْ مَعْدِنٍ، قَالَ: لَا حَاجَةَ لَنَا فِيْهَا، لَيْسَ فِيْهَا خَيْرٌ فَقَضَاهَا عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ،" رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (۲۴۷: ۳)، وَسَكَتَ عَنْهُ هُوَ وَالْمُنْذَرِيُّ، قَالَ: وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ ۵۱- وَعَمَرُو بَنِ أَبِي عَمْرٍو مِنْ رِجَالِ الْجَمَاعَةِ ثِقَةَ صَدُوقٍ، وَإِنَّمَا أَنْكَرُوا عَلَيْهِ حَدِيثَ الْبَهِيْمَةِ وَحْدَهُ، وَأَفْرَطَ ابْنُ حَزْمٍ حَيْثُ أَطْلَقَ فِي الضَّعْفِ، كَمَا فِي "الْمَحَلِيِّ" (۱۱۶: ۸)۔

فائدہ:- حضور ﷺ نے جو فرمایا اس کیلئے مانگنا حلال ہے جو کسی قرض کے اتارنے کا ضامن ہوا۔ یہ عام ہے کہ وہ قرض معلوم ہو یا مجهول یہی تہلہ وجہ استدلال ہے۔

بَابُ جَوَاصِلِ كَيْفِ عَمَلِهِ مِنْ رُجُوعِ كَرَسَاكَ هِيَ فِي ضَمَانَتِهِ لِي تَقِي

(۲۸۴۳)..... حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک (قرض خواہ) آدمی اپنے مقرض کو دینا قرض کی وجہ سے چمٹ گیا اور کہا اللہ کی قسم میں تجھ سے تب تک جدا نہ ہوں گا جب تک قرض ادا نہ کرے یا کوئی ضامن نہ لائے۔ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ اُس قرض کے ضامن ہو گئے (اور قرض ادا کر دیا) پھر وہ حضور ﷺ کے پاس (ادائیگی کیلئے) وہ مقدار لایا جس کا وعدہ تھا (دینا) تو آپ ﷺ نے پوچھا یہ سونا تجھے کہاں سے حاصل ہوا؟ کہا کان سے فرمایا ہمیں اس کی ضرورت نہیں۔ اس میں بھلائی نہیں تو وہ قرض رسول اللہ ﷺ نے اس کی طرف سے خود ادا کیا۔ اس حدیث کو امام ابوداؤد نے روایت کیا اور ابوداؤد و منذری دونوں نے سکوت اختیار کیا اور منذری نے فرمایا کہ اس کو ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے اور راوی عمرو بن ابی عمرو و جماعت کے رواۃ میں سے ثقہ و سچا راوی ہے اس پر صرف حدیث بہیمہ میں محدثین نے تکریم کی ہے ابن حزم سے افراط کرتے ہوئے ضعیف ہونے کا اطلاق کر دیا (محلی ۱۱۶/۸)

فائدہ:- باب کے عنوان کے مطابق حدیث سے معلوم ہوا کہ مقرض کا ضامن بننے سے اس پر سے قرض اتر کر ضامن پر نہیں ہو جاتا۔ ایسے ہی مضمون عنہ کے حکم سے۔ کی ضامن ہوا ہو تو ضامن ادا کر دہ رقم اُس سے وصول کر سکتا ہے ورنہ وہ آدمی ادائیگی کیلئے رسول اللہ ﷺ کے پاس سونا نہ لاتا۔ اور نبی کریم ﷺ واپس کر دیتے اور نہ پوچھتے کہ کہاں سے لایا ہے؟ بلکہ اول ہی فرمادیتے کہ تجھ پر سے حق ساقط ہو گیا ہے اور تو بری ہو چکا اور قرض میری طرف منتقل ہو گیا ہے۔

۴۸۴۴..... عن ابن عباس، عن الفضل بن عباس، قال: "أَتَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يُوعِظُ وَغَمًا شَدِيدًا قَدْ عَصَبَ رَأْسُهُ فَقَالَ: خُذْ بِيَدِي يَا فَضْلُ! فَأَخَذْتُ بِيَدِهِ حَتَّى قَعَدَ عَلَى الْمِنْبَرِ، ثُمَّ قَالَ: فَذَكَرَ الْحَدِيثَ، وَفِيهِ قَالَ: مَنْ قَدْ كُنْتُ أَخَذْتُ لَهُ مَالًا فَلْيَأْخُذْ مِنْهُ، فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ لِي عِنْدَكَ ثَلَاثَةَ ذَرَاهِمَ، فَقَالَ: أَمَا أَنَا فَلَا أَكْذِبُ قَائِلًا وَلَا أَسْتَحْلِفُ عَلَى يَمِينٍ، فِيمَا كَانَتْ لَكَ عِنْدِي؟ قَالَ: أَمَا تَذْكُرُ أَنَّهُ مَرُّكَ سَائِلٌ فَأَمَرْتَنِي فَأَعْطَيْتُهُ ثَلَاثَةَ ذَرَاهِمَ؟ قَالَ أَغْطِي يَا فَضْلُ"، رواه البيهقي (۷: ۶)، ولم يعله بشيء هو ولا ابن الترمذاني، فهو صحيح أو حسن، ورواه أبو يعلى وفي إسناده عطاء بن مسلم، وثقه ابن حبان وغيره، وضعفه جماعة، وبقي رجاله ثقات (مجمع الزوائد ۹: ۲۶)۔ قلت: وسند البيهقي سالم من عطاء بن مسلم هذا۔

باب جَوَازِ الْكَفَالَةِ فِي الْبَيْعِ وَالسَّلَامِ وَالذِّينِ

۴۸۴۵..... عن ابن عباس، قال: أَشْهَدُ أَنَّ السَّلَفَ الْمَضْمُونُ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى قَدْ أَحَلَّهُ اللَّهُ فِي

(۲۸۴۴)..... حضرت ابن عباس حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ میرے پاس رسول اللہ ﷺ تشریف لائے آپ ﷺ کو سخت بخارتھا اور سر پر پٹی باندھ رکھی تھی فرمایا فضل! میرا ہاتھ پکڑو میں نے آپ ﷺ کا ہاتھ پکڑا آپ منبر پر بیٹھے پھر فرمایا..... جس کا کوئی مال میں نے لیا تھا یہ میرا مال ہے وہ اس میں سے لے لے۔ ایک آدمی کھڑا ہوا عرض کیا یا رسول اللہ! ﷺ آپ کے پاس میرے تین درہم ہیں، فرمایا میں کسی کو بات میں جھوٹا نہیں کہتا اور تم اٹھو آتا ہوں کس سبب سے میرے پاس تیرے درہم ہیں؟ عرض کیا آپ ﷺ کو یاد ہے کہ آپ کے پاس سے ایک سائل گزرا آپ نے مجھے حکم فرمایا تو میں نے اس کو تین درہم دیدیے آپ ﷺ نے فرمایا فضل! اس کو دے دو۔ اس حدیث کو امام بیہقی نے روایت کیا (سنن ۶/ ۷۴) اور نہ امام بیہقی نے کلام کیا نہ ابن الترمذانی نے تفسیر تو یہ حدیث صحیح یا حسن ہے اور اس کو ابو یعلیٰ نے بھی روایت کیا ہے اور اس کی سند میں عطاء بن مسلم ہے جس کو ابن حبان وغیرہ نے ثقہ کہا ہے اور ایک جماعت نے ضعیف کہا اور باقی راوی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد ۸/ ۵۹۶، ۵۹۷) بیہقی کی سند عطاء بن مسلم سے سالم ہے۔

فائدہ:- آپ ﷺ کے حکم سے صحابی نے سائل کو تین درہم دیئے اور اس اعلان کے وقت وصول کئے جس سے معلوم ہوا کہ ضمانت نے اصل کے حکم سے جوا دیا ہوا اس میں اصل سے رجوع کا حق حاصل ہوتا ہے۔

باب بیع اور بیع سلم اور قرض میں ضمانت جائز ہے

(۲۸۴۵)..... حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے فرمایا میں گواہی دیتا ہوں کہ مدت معین کی بیع سلم کو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں حلال کیا

کتابہ واذن فیہ، ثُمَّ قَالَ: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ»۔ رواه الحاكم في "المستدرک"، وقال صحيح على شرط الشيخين (زيلعي ۱۹۱:۲)۔

۴۸۴۶..... ومن طريق الأعمش، قال: تذاكرنا عند إزاهيم الرهن والقبيل في السلف، فقال إزاهيم: حَدَّثَنَا الْأَسْوَدُ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اشْتَرَى مِنْ يَهُودِيٍّ طَعَامًا إِلَى أَجَلٍ وَرَهْنَةً دِرْعَةً"، رواه البخاري ومسلم۔

۴۸۴۷..... قال البيهقي: وروينا عن مقسم عن ابن عباس: "أَنَّهُ كَانَ لَا يَرَى بَأْسًا بِالرَّهْنِ وَالْقَبِيلِ فِي السَّلَفِ" (۱۹:۶)۔

۴۸۴۸..... وأخرج من طريق ابن وهب: أخبرني ابن حريج أن عمرو بن دينار أخبره عن عبد الله بن عمر: "أَنَّهُ كَانَ لَا يَرَى بِالرَّهْنِ وَالْقَبِيلِ مَعَ السَّلَفِ بَأْسًا" (سنن البيهقي)، وهذا سند صحيح۔

اور اس کی اجازت دی پھر یہ آیت پڑھی اے ایمان والو! جب تم مدت مقررہ تک ادھار کا معاملہ کرو اس کو لکھ لو اس روایت کو امام حاکم نے مستدرک (۳۰۲/۲) میں روایت کیا ہے اور فرمایا بخاری و مسلم کی شرط پر صحیح ہے (زیلعی ۱۹۱/۲)۔

فائدہ: آیت میں اللہ تعالیٰ نے ادھار قرض کے لکھنے کا حکم فرمایا جو بیع سلم کو بھی شامل ہے، اور آیت میں کاتب موجود نہ ہونے کے وقت رہن کی اجازت دی اور ایک دوسرے کے پاس امانت رکھنے کی اجازت دی اور یہ عام ہے چاہے جس کے ذمہ حق ہو وہ صاحب حق کے پاس امانت رکھنے والا ہو یا اس کا کفیل امانت رکھنے والا ہو تو اس سے بیع سلم اور قرض میں ضامن شرط ٹھہرانے کا جواز ثابت ہوتا ہے جس طرح بیع سلم و قرض میں رہن شرط ٹھہرانا جائز ثابت ہوتا ہے اور آیت میں تخصیص کرنا بلا دلیل ہوگا۔

(۳۸۳۶)..... امام اعمش سے روایت ہے کہ ہم نے حضرت ابراہیم نخعی کے سامنے بیع سلم میں رہن رکھنے اور ضامن بنانے کا ذکر کیا تو انہوں نے بطریق اسود حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ حدیث سنائی کہ نبی کریم ﷺ نے یہودی سے ایک مدت تک کیلئے غلہ خریدا اور اپنی زرہ رہن رکھی تھی (بخاری ۳۴۱/۱ مسلم ۳۱)۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی بیع سلم میں ضامن رکھنے کا جواز واضح ہے۔

(۳۸۳۷)..... امام بیہقی فرماتے ہیں ہم تک بطریق مقسم حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ بات پہنچی کہ وہ بیع سلم (اور ادھار) میں رہن اور ضامن رکھنے میں حرج نہیں سمجھتے تھے (سنن ۱۹:۶)۔

(۳۸۳۸)..... اور بطریق ابن وہب و اسود حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ وہ بھی بیع سلم و ادھار میں رہن اور ضامن رکھنے میں حرج نہیں سمجھتے تھے (سنن بیہقی) اور اس کی سند صحیح ہے۔

۴۸۴۹.....

وقال البخاری: قال الليث: حدثني جعفر بن ربيعة، عن عبد الرحمن بن هرم عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن رسول الله ﷺ، "أَنَّ ذَكَرَ رَجُلًا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ سَأَلَ يُعْضُ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنْ يُسَلِّفَهُ أَلْفَ دِينَارٍ - فَقَالَ: أَتُبْنِي بِالشُّهْدَاءِ أَشْهَدُهُمْ، فَقَالَ: كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا، قَالَ: فَأَتْبَنِي بِالْكَفِيلِ، قَالَ: كَفَى بِاللَّهِ كَفِيلًا، قَالَ صَدَقْتَ فَدَفَعَهَا إِلَيْهِ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى، فَخَرَجَ فِي الْبَحْرِ فَفَضَى حَاجَتَهُ، ثُمَّ التَّمَسَ مَرْكَبًا لِيُرْكِبَهَا يَنْدُمُ عَلَيْهِ لِأَجَلِ الَّذِي أَجَلَهُ، فَلَمْ يَجِدْ مَرْكَبًا، فَأَخَذَ خَشَبَةً فَتَقَرَّرَهَا فَأَدْخَلَ فِيهَا أَلْفَ دِينَارٍ وَصَحِيفَةً بَنَدَ إِلَى صَاحِبِهِ" الحديث - وقع في نسخة الصنعاني: حدثنا عبد الله بن صالح، حدثني الليث، ووصله أبو ذر وأبو الوقت في باب التجارة في البحر في آخره - قال البخاري: حدثني عبد الله بن صالح، حدثني الليث به - ولم ينفرد عبد الله بن صالح به، فقد أخرجه الإسماعيلي من طريق عاصم ابن علي وآدم بن أبي إياس، والنسائي من طريق داود بن منصور، كلهم عن الليث، وأخرجه أحمد عن يونس بن محمد عن الليث أيضا،

(۲۸۴۹)..... امام بخاری رحمہ اللہ سے جعفر بن ربیعہ عن عبد الرحمن بن ہرمز سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے ذکر فرمایا کہ ایک بنی اسرائیل کے آدمی نے دوسرے سے کہا کہ مجھے ایک ہزار دینار ادھار دے دے۔ اس نے کہا گواہ لاتا کہ میں ان کو گواہ بناؤں۔ تو مانگنے والے نے کہا اللہ گواہ کافی ہے۔ اس نے کہا ٹھیک ہو گیا۔ اس کو ایک مدت مقررہ تک کیلئے رقم دے دی۔ پھر (مدت ہونے پر) مقروض دریا کی طرف نکلا اپنی ضرورت پوری کی پھر سواری تلاش کی تاکہ اس پر سوار ہو اور مدت مقررہ پر پہنچ کر قرض خواہ کے پاس حاضر ہو۔ مگر سواری نہ ملی تو ایک لکڑی لی اور اس میں سوراخ کیا اور ہزار دینار اور پناہ ایک رقعہ قرض خواہ کے نام لکھا ہوا اس میں ڈالا (آگے حدیث طویل ہے) (بخاری ۳۰۶۱/۱) اور بخاری کے صنعانی کے نسخہ میں سند کے لفظ یوں ہیں کہ ہمیں عبد اللہ بن صالح نے بیان کیا وہ کہتے ہیں کہ ہمیں لیث نے بیان کیا اور اس کو ابو ذر ابو الوقت نے باب التجارة فی البحر کے آخر میں متصل بیان کیا کہ امام بخاری فرماتے ہیں کہ مجھے عبد اللہ بن صالح نے بیان کیا وہ کہتے ہیں کہ مجھے لیث نے بیان کیا اور اس روایت میں عبد اللہ بن صالح اکیلے نہیں بلکہ اسماعیلی نے عاصم بن علی اور آدم بن ابی ایاس کے طریق سے اور نسائی نے داؤد بن منصور کے طریق سے روایت کی اور یہ سب لیث سے روایت کرتے ہیں اور اس روایت کو امام احمد رحمہ اللہ نے یونس بن محمد سے لیث سے روایت کیا ہے۔ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اس کی ایک اور سند بھی ہے جس کو امام بخاری نے (عمر بن ابی سلمہ عن ابیہ عن ابی ہریرہ بخاری ۹۲۶/۲) کتاب الاستئذان میں تعلیق اور الادب المفرد (باب بمن یبدأ فی الکفایة) میں موصولاً (حدثنا موسی قال حدثنا ابو عوانة قال حدثنا عمر عن ابیہ عن ابی ہریرہ) اور ابن حبان نے صحیح میں روایت کی ہے۔ (فتح الباری)

ولہ طریق أخرى عن أبی ہریرۃ علقیہا المصنف فی الاستئذان، ووصلیہا فی "الأدب المفرد"، وابن حبان فی "صحیحہ" ۵۱ من "فتح الباری" (۳۸۵:۴)۔ فتعلیل ابن حزم إیاءہ، کما فی "المحلی" (۱۱۹:۸) بالانقطاع وبضعف عبد اللہ بن صالح رد علیہ۔ وکذا إطلاقہ الضعف علی عبد اللہ بن صالح مردود، فإن الرجل مختلف فیہ حسن الحدیث صالح، کما لا یخفی علی من راجع ترجمتہ فی "التہذیب" وغیرہ۔

﴿کتاب الحوالۃ﴾

بَابُ الْإِتِّبَاعِ إِذَا أُجِیلَ عَلٰی مَلِیٍّ

۴۸۵۰..... عن أبی ہریرۃ، قَالَ: "مَنْ طَلَّ الْغَنِيَّ ظُلْمًا، وَإِذَا اتَّبَعَ أَحَدُكُمْ عَلٰی مَلِیٍّ فَلْيَتَّبِعْ"۔
رواہ الجماعة، وفی لفظ لأحمد: "وَمَنْ أُجِیلَ عَلٰی مَلِیٍّ فَلْيَحْتَلْ"۔
۴۸۵۱..... وعن ابن عمر، عن النبی ﷺ قَالَ: "مَنْ طَلَّ الْغَنِيَّ ظُلْمًا، إِذَا أُجِیلَ عَلٰی مَلِیٍّ

۱۸۰/۵) لہذا ابن حزم کا اس کو منقطع کہنا اور عبد اللہ بن صالح کے ضعف کی وجہ سے ضعیف کہنا (محلی ۱۱۹/۸) اور عبد اللہ بن صالح کو ضعیف قرار دینا مردود ہے کیونکہ عبد اللہ مختلف فیہ حسن الحدیث وصالح راوی ہے۔ جیسا کہ تہذیب میں اس کے ترجمہ کا مطالعہ کرنے والے پر مخفی نہیں۔

فائدہ:- اس حدیث سے قرض میں ضامن ٹھہرانے کی شرط لگانے کا جواز واضح ہے اور ابن حزم کے خواخواہ حدیث کو ضعیف ٹھہرا کر عدم جواز کی بات بے دلیل ہے اور حدیث کے صحیح ہونے کا ثبوت اوپر کی عبارات میں آچکا۔

﴿کتاب الحوالۃ﴾

بَابُ جِبِّ الْمَدَارِ بِرَقْرُضٍ حَوَالَةَ هُوَ تَوْقُولُ كَرَلِ

۳۸۵۰..... حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مالدار کا (قرض ادا کرنے میں) مال منول کرنا ظلم ہے اور جب کسی مالدار پر قرض منتقل کیا جائے تو اس کو قبول کر لینا چاہیے۔ اس حدیث کو جماعت نے روایت کیا اور مسند احمد کے لفظ یہ ہیں کہ جس مالدار پر قرض حوالے ہوا اس کو حوالہ قبول کر لینا چاہیے (بخاری ۳۰۵/۲ مسلم ۱۸، ابن ماجہ ۱۷۳، ترمذی ۱۵۶/۱، ابوداؤد ۱۱۹/۲، نسائی حدیث نمبر ۳۶۸۸)۔

فائدہ:- حدیث حوالہ کے صحیح ہونے میں نص ہے اور حوالہ قبول کرنے کا امر استحباب کیلئے ہے یعنی مستحب ہے کہ مالدار قرض کا حوالہ قبول کر لے اور واجب نہیں ہے۔ اکیلے ابن حزم واجب ہونے کے قائل ہیں۔

۳۸۵۱..... حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مالدار کا مال منول کرنا ظلم ہے اور جب مالدار پر قرض

قَاتِبُهُ، رواه ابن ماجه، والترمذی، وأحمد (نیل الأوطار ۱۰۴:۵)۔

بَابُ إِذَا أَفْلَسَ الْمُحَالُ عَلَيْهِ أَوْ مَاتَ

يَرْجِعُ الْمُحْتَالُ عَلَى الْمُحِيلِ

۴۸۵۲..... أخرج البيهقي من طريق شعبة: أخبرني خلیل بن جعفر، قال سمعت أبا إياس، عن عثمان بن عفان، قال: "لَيْسَ عَلَى مَالِ امْرِئٍ مُسْلِمٍ تَوَيُّ حَوَالَتِهِ" (۷۱:۶)، وهذا سند صحيح موصول، وليس خلیل بن جعفر بمجهول، ولا أبو إياس من الطبقة الثالثة كما زعمه البيهقي، بل خلیل ثقة معروف، وأبو إياس من الثانية، كما سند كره، والأثر ذكره ابن حزم في "المحلی" بلفظ: "قد روى عن عثمان أَنَّهُ قَالَ فِي الْحَوَالَتِ، لَيْسَ عَلَى مَالِ مُسْلِمٍ تَوَيُّ، ولم يعله بشيء (۱۰۹:۸)۔

۴۸۵۳..... ومن طريق عبد الرزاق، عن معمر أو غيره عنه، عن قتادة، عن علي بن أبي طالب، أَنَّهُ قَالَ فِي الَّذِي أُجْبِلَ - "لَا يَرْجِعُ عَلَى صَاحِبِهِ إِلَّا أَنْ يُفْلِسَ أَوْ يَمُوتَ" - وَهُوَ قَوْلُ شُرَيْحٍ،

حوالے کیا جائے تو اس کو قبول کر لے۔ اس روایت کو جماعت نے اور ترمذی و احمد نے روایت کیا ہے (نیل الاوطار ۱۰۴/۵)۔

باب جب محتال علیہ (جس کے ذمہ قرض حوالے ہوا) غریب ہو جائے

یا فوت ہو جائے تو محتال (قرض خواہ) محیل (مقروض) پر رجوع کرے گا

(۳۸۵۲)..... امام بیہقی رحمہ اللہ نے (۷۱/۶) بطریق شعبہ بن جعفر ابوالایاس سے روایت کی ہے کہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مسلمان کے مال پر تاوان نہیں یعنی حوالہ میں تاوان نہیں (کہ ہر حال میں اسی پر قرض رہ جائے) یہ سند صحیح و متصل ہے راوی خلیل بن جعفر مجہول نہیں ہے۔ نہ ابوالایاس تیسرے طبقہ کا راوی ہے جیسا کہ امام بیہقی رحمہ اللہ کا خیال ہے بلکہ خلیل ثقہ و معروف ہے اور ابوالایاس میں طبقہ ثانیہ کا راوی ہے اس روایت کو ابن حزم رحمہ اللہ نے محلی میں ان الفاظ سے ذکر کیا ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے حوالات کے بارے میں فرمایا کہ مسلمان کے مال پر تاوان نہیں ہے اور ابن حزم رحمہ اللہ نے اس پر کوئی کلام نہیں کیا (محلی ۱۰۹/۸)

(۳۸۵۳)..... اور بطریق عبد الرزاق قتادہ سے روایت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس شخص کے بارے میں جس کو حوالے کیا گیا (قرض خواہ) فرمایا وہ اپنے مقروض ساتھی پر رجوع نہیں کر سکتا مگر یہ کہ محتال علیہ غریب ہو جائے یا وفات پا جائے۔ یہی قاضی شریح اور حسن بصری اور ابراہیم نخعی اور شعبی رحمہم اللہ کا قول ہے وہ فرماتے ہیں کہ اگر محتال علیہ حق ادا نہ کر سکے تو قرض خواہ محیل (مقروض) پر رجوع کرے گا۔ اور حضرت حکم رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ فرمایا قرض خواہ محیل (مقروض) پر رجوع نہیں کر سکتا مگر جب حق ادا کرنے سے پہلے محتال علیہ وفات پا جائے پھر محیل کی

وَالْحَسَنِ، وَالنَّجْعِي، وَالشَّعْبِي، كُلُّهُمْ يَقُولُ: إِنْ لَمْ يَنْصُفْهُ رَجَعَ عَلَى الْمُجْبِلِ، وَعَنِ الْحَكَمِ: لَا يَرْجِعُ عَلَى الْمُجْبِلِ إِلَّا أَنْ يَمُوتَ الْمُخَالَ عَلَيْهِ قَبْلَ أَنْ يَنْتَصِفَ، فَإِنَّهُ يَرْجِعُ إِلَى الْمُجْبِلِ، ذَكَرَهُ ابْنُ حَزْمٍ فِي "الْمَحَلِّي" (۱۰۹:۸)، وَلَمْ يَعْلَمْ بِشَيْءٍ مِنْ عِلَلِ الْإِسْنَادِ.

بَابُ كَرَاهَةِ السَّفَاحِ بِشَرْطِ وَجَوَازِهَا بِلاَ شَرْطِ

۴۸۵۴..... عن جعفر بن عون، عن أبي عيسى عن ابن جعدبة، عن عبيد - هو ابن السباق - عن زينب، قالت: "أَعْطَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خُمُسِينَ وَسَقَا ثَمْرًا بِخَيْرٍ وَعِشْرِينَ وَسَقَا شَعِيرًا، قَالَتْ: فَبَجَّأَنِي غَاصِمُ بْنُ عَدِيٍّ فَقَالَ لِي: هَلْ لَكَ أَنْ أُوْتِيَكَ مَالِكٍ بِخَيْرٍ هَهُنَا بِالْمَدِينَةِ فَأَقْبِضُهُ مِنْكَ بِكَيْلِهِ بِخَيْرٍ؟ فَقَالَتْ: لَا حَتَّى أَسْأَلَ عَنْ ذَلِكَ، قَالَتْ: فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَقَالَ: لَا تَفْعَلِي، فَكُنْتُ لَكَ بِالضَّمَانِ فِيمَا بَيْنَ ذَلِكَ؟" رواه البيهقي في "سننه" (۳۵۲:۵)، ولم يعلم هو ولا ابن الترمذاني بشيء، وابن جعدبة ليس هو يزيد بن عياض الذي كذبه مالك وضعفه غيره، فإن عمرو بن دينار روى عن ابن عبيد بن السباق، وقال ابن خزيمة: عمرو أجل وأكبر من أن يروى عن يزيد بن عياض، كذا في "التهذيب" (۳۵۲:۱۱).

طرف رجوع کر سکتا ہے اس کو علامہ ابن حزم رحمہ اللہ نے بخلی (۱۰۹/۸) میں ذکر کیا ہے اور سند پر کچھ کلام نہیں کیا۔

فائدہ:- باب کے عنوان پر ان سب آثار کی دلالت واضح ہے۔

بَابُ مَشْرُوطِ مُنْذِيٍّ أَوْ رُكْرُودٍ أَوْ غَيْرِ مَشْرُوطِ جَائِزٍ

(۳۸۵۳)..... جعفر بن عون ابو عیسیٰ سے وہ ابن جعدبہ سے وہ عید بن سباق سے اور وہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے خیبر کے پچاس وق کھجور اور بیس وق جو دیئے تو غاصم بن عدی میرے پاس آئے اور کہنے لگے آپ مناسب سمجھیں تو میں خیبر میں وصول آپ کے مال کو مدینہ طیبہ لے جا کر آپ کو دوں اور آپ سے خیبر سے وصول کرنے (اور مدینہ طیبہ تک لے جانے) کے عوض کچھ وصول کر لوں؟ حضرت زینب رضی اللہ عنہا نے فرمایا میں ایسا نہیں کرتی جب تک مسئلہ نہ پوچھ لوں حضرت زینب رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اس کا ذکر کیا تو انہوں نے فرمایا ایسا نہ کرنا ورنہ اس درمیانی مسافت میں آپ کیلئے ضمان کیسے ہوگی؟ اس کو امام بیہقی نے سنن (۳۵۲/۵) میں روایت کیا ہے اور امام بیہقی اور ابن ترمذی دونوں نے کچھ کلام نہیں کیا۔ اور راوی ابن جعدبہ یہ زید بن عیاض نہیں ہے جس کو امام مالک نے کذاب اور دوسروں نے ضعیف کہا ہے کیونکہ عمرو بن دینار ابن عید بن سباق سے روایت کرتے ہیں اور ابن خزيمة فرماتے ہیں کہ عمرو زید بن عیاض سے روایت کرنے سے اجل ہیں (روایت نہیں کر سکتے کہ وہ تو کذاب یا ضعیف ہے) (تہذیب ۳۵۲/۱۱)

۴۸۵۵..... ومن طریق سعید بن منصور: ثنا هشيم أنا خالد عن ابن سيرين: أَنَّهُ كَانَ لَا يَرَى بِالسُّفْتَجَاتِ بَأْسًا إِذَا كَانَ عَلَى الْوُجْهِ الْمَعْرُوفُ، رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ (۳۵۲:۵) أَيْضًا۔

۴۸۵۶..... وَأَخْرَجَ ابْنُ حَزْمٍ فِي "الْمَحَلِّ" (۷۸:۸) مِنْ طَرِيقِ مَعْمَرٍ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ ابْنِ سِيرِينَ: "وَإِذَا اسْتَلَفْتَ طَعَامًا فَأَغْطَاكَ بِأُخْرَى فَإِنْ كَانَ عَنْ شَرْطٍ فَهُوَ مَكْرُوهٌ، وَإِنْ كَانَ عَلَى وَجْهِ الْمَعْرُوفِ فَلَا بَأْسَ بِهِ"۔ وَهَذَا كَمَا تَرَى سَنَدٌ صَحِيحٌ۔

(۴۸۵۷) ومن طريق سعید بن منصور ثنا هشيم، أنا حجاج بن أوطاة عن عطاء بن أبي رباح: "أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ كَانَ يَأْخُذُ مِنْ قَوْمٍ بِمَكَّةَ ذَرَاهِمَ، ثُمَّ يَكْتُبُ بِهَا إِلَى مُصْعَبِ بْنِ الزُّبَيْرِ بِالْعِرَاقِ فَيَأْخُذُونَهَا بِنَهْ، فَيُسَبِّلُ ابْنُ عَبَّاسٍ ذَلِكَ؟ فَلَمْ يَرَهُ بَأْسًا، فَقِيلَ لَهُ: إِنْ أَخَذُوا أَفْضَلَ مِنْ ذَرَاهِمِهِمْ؟ قَالَ:

(۳۸۵۵)..... بطریق سعید بن منصور خالد امام ابن سیرین ہیئت سے روایت کرتے ہیں کہ وہ ہند یوں میں حرج نہیں سمجھتے تھے جب معروف طریقے پر ہوں۔ اس کو بھی امام بیہقی نے روایت کیا ہے (سنن ۳۵۲/۵)

(۳۸۵۶)..... ابن حزم ہیئت کے محلی (۷۸/۸) میں بطریق معمر امام ابن سیرین ہیئت سے روایت کیا ہے کہ فرمایا کہ جب تو کسی کو غلام اس طرح ادھار پر دے کہ وہ تجھے دوسرے علاقے میں جا کر دے گا تو اگر یہ کسی شرط کے ساتھ مشروط ہو تو مکروہ ہے اور اگر معروف طریقہ سے ہو تو حرج نہیں۔ اس کی سند صحیح ہے۔

(۳۸۵۷)..... بطریق سعید بن منصور عطاء بن ابی رباح ہیئت سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کچھ لوگوں سے مکہ مکرمہ میں دراہم لے لیتے تھے پھر حضرت مصعب بن زبیر رضی اللہ عنہ کو ان دراہم سے متعلق لکھتے تھے وہ عراق میں ہوتے تو وہ لوگ عراق میں حضرت مصعب سے وہ دراہم وصول کرتے تھے تو اس کے متعلق حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا تو انہوں نے اس میں حرج نہیں سمجھی۔ تو ان سے سوال ہوا کہ اگر دراہم والے اپنے دراہم سے بڑھیا دراہم لیں تو پھر فرمایا اگر ہوں تو بڑھیا گرانے کے دراہم کے ہموں ہوں تو لینے میں حرج نہیں۔ اس کو امام بیہقی ہیئت نے (سنن ۳۵۲/۵) روایت کیا ہے اور فرمایا کہ اس بارے میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی جواز منقول ہے۔ اور مراد جواز سے یہ ہے کہ جب بغیر کسی شرط کے ہو۔ میں (مولانا ظفر احمد ہیئت) کہتا ہوں کہ حضرت عبداللہ بن زبیر و ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت ابن حزم نے بھی محلی (۷۸/۸) میں بطریق عبدالرزاق بروایت ابن جریج عطاء سے ان لفظوں میں روایت کی ہے کہ حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہ تاجروں سے مال ادھار لیتے پھر ان کیلئے اپنے غلاموں کی طرف (ادائیگی کرنے کیلئے) لکھ دیتے تھے تو یہ بات حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے سامنے ذکر ہوئی تو فرمایا کوئی حرج نہیں۔ اور یہ سند متصل صحیح ہے۔

فائدہ: ان سب آثار سے ظاہر ہے کہ کسی شرط کے بغیر ہندی (اور مشی آؤر) ہو تو جائز ہے مگر شرط لگانے سے ایسے قرض میں داخل ہو

لَا يَأْسُ إِذَا أَخَذُوا بِوِزْنِ ذَرَاهِمِهِمْ"۔ رواد البيهقي (۳۵۲:۵)، وقال: وروى فى ذلك أيضا عن على رضى الله عنه، وإنما أراد - والله اعلم - إذا كان ذلك بغير شرط، قلت: وأخرجه أى أثر الزبير وابن عباس رضى الله عنهما ابن حزم فى "المحلى" (۷۸:۸) من طريق عبد الرزاق، عن ابن جريج، عن عطاء، بلفظ: "كَانَ ابْنُ الزُّبَيْرِ يَسْتَسْلِفُ بَيْنَ التُّجَّارِ أَمْوَالًا، ثُمَّ يَكْتُمُ لَهُمْ إِلَى الْعَمَلِ: فَلَمْ كُنْتُ ذَلِكَ لِابْنِ عَبَّاسٍ فَقَالَ: لَا يَأْسُ بِهِ"، وهذا سند صحيح موصول۔

بَابُ كُلِّ قَرْضٍ جَرَّ مَنْفَعَةً فَهُوَ رَبًّا

۴۸۵۸..... عن على أمير المؤمنين مرفوعا: "كُلُّ قَرْضٍ جَرَّ مَنْفَعَةً فَهُوَ رَبًّا"، أخرجه الحارث بن أبى أسامة فى مسنده قال الشيخ: حديث حسن لغيره، كذا فى "العزیزى" (۸۷:۳)، وفى مسنده سوار بن مصعب وهو متروك (التلخیص الحبیہ ۳۴۵:۲)۔ قلت: ولما رواه شواهد كثيرة كما سیأتى ولأجل ذلك - والله اعلم - صححه إمام الحرمين كما فى "التلخیص" أيضا۔

جاتی ہے جس میں (لینے دینے والے کا) نفع ہو جو سود ہے اور اس کی حرمت منصوص ہے (مطلب یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر اٹھا کر لے جانے والا جو دوسرے شہر میں ادا کرے گا یہ شرط لگائے کہ مثلاً آپ نے ہزار دیئے ہیں اور میں آپ کو فلاں شہر میں ۹۰۰ ادا کروں گا ایک سو میرا نفع ہو گا تو پھر سود بنے گا جو حرام ہے)۔

بَابُ هَرَوَهُ قَرْضٌ جَوْفَعُ كَيْفَ لَئِى سَوْدَیْ

(۳۸۵۸)..... امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ عنہ سے نبی کریم ﷺ کا فرمان روایت ہے کہ ہر وہ قرض جو نفع کھینچے وہ سود ہے، اس کو امام حارث بن ابی اسامہ نے مسند میں روایت کیا ہے شیخ بیہقی نے فرمایا یہ حدیث حسن لغيره ہے جیسا کہ عزیزی (۸۷/۳) میں ہے اور اس کی سند میں راوی سوار بن مصعب ہے جو متروک ہے (التلخیص الحبیہ ۳۴۵/۲) میں کہتا ہوں کہ چونکہ اس روایت کے شواہد بہت سے ہیں اس لئے امام الحرمینؒ نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

فائدہ:۔ مطلب یہ ہے کہ آدمی کسی کو قرض دے اور کوئی ایسی شرط لگائے جس میں اس قرض خواہ کا نفع ہو تو یہ سودی قرض ہے مثلاً کہے کہ میں آپ کو ۱۰۰ روپے بطور قرض اس شرط پر دیتا ہوں کہ آپ مجھے مزید ۱۰۰ روپے یا فلاں چیز ہدیہ دو گے تو اب اگر یہ مزید ۱۰۰ روپے یا مذکور چیز لے گا تو یہ سود ہو گا۔ اور اس کے حرام ہونے پر اجماع ہے اگلی روایات بھی اسی کو واضح کرتی ہیں۔

۴۸۵۹..... روى ابن أبی شیبۃ فی "مصنفہ": حدثنا أبو خالد الأحمر، عن حجاج، عن عطاء، قال: كانوا يكرهون كل قرض جر منفعة (زیلعی (۱۹۸:۲)، وهذا إسناد حسن، وقول عطاء: "كانوا يكرهون" يريد به الصحابة رضي الله عنهم.

۴۸۶۰..... أخبرنا أبو حنيفة، عن حماد، عن إبراهيم، قال: كل قرض جر منفعة فلا خير فيه. أخرجه محمد في "الآثار" وقال: به نأخذ وهو قول أبي حنيفة ۱ (۱۱۱) وقوله: "فلا خير فيه" لا يُنافي التحريم، كما لا يخفى على من مازس كلام الفقهاء.

۴۸۶۱..... عن فضالة بن عبيد - صاحب النبي ﷺ - أنه قال: "كل قرض جر منفعة فهو وجه من وجوه الربا" أخرجه البيهقي (۳۵۰:۵)، ولم يعله هو ولا ابن الترمذاني بشيء، وفي سنده عبد الله بن عياش روى له مسلم استشهاده، وقال أبو حاتم - ليس بالمتين صدوق يكتب حديثه، وذكره ابن حبان في "الثقات"، وتكلم فيه بعضهم، كما في "التهذيب" (۳۵۱:۵)، ومثله حسن الحديث، كما مر في "المقدمة" فالحديث حسن.

۴۸۶۲..... ومن طريق سعيد بن منصور: ثنا إسماعيل بن عياش، عن عتبة بن حميد الضبي، عن يزيد بن أبي يحيى، قال: سألت أنس بن مالك، فقلت: يا أبا حمزة! الرجل سنا يقرض أخاه المال الحديث، كما مر في "المقدمة" فالحديث حسن.

۳۸۵۹)..... امام ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ نے مصنف میں حضرت عطاء رحمہ اللہ سے روایت کی ہے کہ وہ لوگ یعنی صحابہ رحمہ اللہ ہر ایسے قرض کو ناپسند کرتے تھے جو نفع کھینچے (زیلعی ۱۹۸/۲) اس کی سند حسن ہے۔

۳۸۶۰)..... امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ پر روایت حماد حضرت ابراہیم نخعی رحمہ اللہ سے ان کا فرمان روایت کرتے ہیں کہ جس قرض میں نفع ہو اس میں خیر نہیں ہے (حرام ہے) اس کو امام محمد رحمہ اللہ نے کتاب الا غارص ۱۱۱ میں روایت کر کے فرمایا ہم بھی اسی کو لیتے ہیں اور یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے۔

۳۸۶۱)..... حضرت فضالہ بن عبید صحابی رحمہ اللہ فرماتے ہیں ہر وہ قرض جو نفع کھینچے وہ ایک طرح کا سود ہے۔ اس کو امام بیہقی رحمہ اللہ نے (۳۵۰/۵) روایت کیا ہے اور بیہقی رحمہ اللہ کو ابن ترمذی رحمہ اللہ دونوں نے کام نہیں کیا۔ اس کی سند میں عبد اللہ بن عیاش ہے اس کی روایت مسلم نے بطور استشہاد دی ہے اور ابوحاتم فرماتے ہیں مضبوط نہیں سچا ہے اور اس کی حدیث لکھی جائے۔ اور ابن حبان رحمہ اللہ نے اس کو ثقات میں ذکر کیا ہے اور بعض محدثین نے اس میں کلام کیا ہے۔ (تہذیب ۳۵۱/۵) اور ایسا راوی حسن الحدیث ہوتا ہے۔ لہذا یہ حدیث حسن ہے

۳۸۶۲)..... اور بطریق سعید بن منصور امام بیہقی رحمہ اللہ سندہ یزید بن ابی یحییٰ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک رحمہ اللہ سے پوچھا کہ اے ابو حمزہ! ہم میں سے کوئی آدمی اپنے بھائی کو قرض دیتا ہے اور وہ مقروض اس آدمی کو ہدیہ دیتا ہے (یہ ہدیہ درست ہے یا نہ؟)

فَيُهْدِي إِلَيْهِ؟ فَقَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا اقْرَضَ أَحَدُكُمْ قَرْضًا فَأَهْدِي إِلَيْهِ طَبَقًا فَلَا يَقْبَلُهُ، أَوْ حَمَلَةً عَلَى ذَاتِهِ فَلَا يَرْكَبُهَا، إِلَّا أَنْ يَكُونَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ قَبْلُ ذَلِكَ"، رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ (۳۵۰:۵)، وَقَالَ: كَذَا قَالَ، وَرَوَاهُ هِشَامُ بْنُ عَمَرَ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ عَثْبَةَ، عَنْ يَحْيَى بْنِ إِسْحَاقَ، وَقَالَ الْمَعْمَرِيُّ: قَالَ هِشَامُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ: يَحْيَى بْنُ إِسْحَاقَ الْهَنْثَالِيُّ وَلَا أَرَاهُ إِلَّا وَهْمٌ، وَهَذَا حَدِيثُ يَحْيَى بْنِ يَزِيدَ الْهَنْثَالِيِّ عَنْ أَنَسٍ ۱- وَقَالَ ابْنُ الْقَيْمِ فِي "الْأَعْلَامِ" (۷۵:۲) بَعْدَ مَا عَزَاهُ إِلَى ابْنِ مَاجَةَ فِي "سُنَنِ": قَالَ شَيْخُنَا: وَيَحْيَى هَذَا يَحْيَى بْنُ يَزِيدَ الْهَنْثَالِيِّ مِنْ رِجَالِ مُسْلِمٍ، وَعَثْبَةُ بْنُ حَمِيْدٍ مَعْرُوفٌ بِالرَّوَايَةِ عَنْ (يَحْيَى بْنِ يَزِيدَ) الْهَنْثَالِيِّ - قَالَ أَبُو حَاتِمٍ: مَعَ تَشْدِيدِهِ هُوَ صَالِحُ الْحَدِيثِ، وَقَالَ أَحْمَدُ: لَيْسَ بِالْقَوِيِّ، وَإِسْمَاعِيلُ بْنُ عِيَّاشٍ ثِقَةٌ فِي حَدِيثِهِ عَنِ الشَّامِيِّينَ، وَرَوَاهُ سَعِيدٌ فِي "سُنَنِ" فَقَالَ: عَنْ يَزِيدَ أَبِي إِسْحَاقَ الْهَنْثَالِيِّ، وَرَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي "تَارِيخِهِ" عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي يَحْيَى الْهَنْثَالِيِّ، قَالَ شَيْخُنَا: وَأَطْلَعْنَاهُ هُوَ ذَلِكَ انْقَلَبَ اسْمُهُ ۱، وَبِالْجُمْلَةِ فَالْحَدِيثُ حَسَنٌ -

فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے کہ جب تم میں سے کوئی قرض دے پھر اس کو طشتری بھی ہدیہ دی جائے تو بھی قبول نہ کرے یا مقروض جانور پر سوار کرے تو سوار نہ ہوں اگر قرض خواہ مقروض کے درمیان ہدیہ وغیرہ دینا پہلے سے چلا آتا ہو۔ اس حدیث کو امام بیہقی نے (سنن ۳۵۰/۵) روایت کیا ہے اور فرماتے ہیں کہ اس روایت کو ہشام بن عمار نے عن اسماعیل بن عتبہ عن یحییٰ بن ابی اسحاق روایت کرتے ہیں اور معمری کہتے ہیں کہ ہشام نے حدیث میں یحییٰ بن ابی اسحاق الھنثالیٰ کہا ہے اور میرا خیال ہے کہ یہ وہم ہوا ہے۔ اور یہ حدیث تو یحییٰ بن یزید الھنثالیٰ عن انس کی ہے علامہ ابن القیم رحمہ اللہ نے الاعلام (۷۵/۲) میں اس حدیث کو سنن ابن ماجہ ص ۱۷۵ کے حوالے سے ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ ہمارے استاذ (علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ) نے فرمایا کہ یہ یحییٰ بن یزید الھنثالیٰ ہے جو مسلم کے راویوں میں سے ہے اور عتبہ بن حمید یحییٰ بن یزید الھنثالیٰ سے روایت کرنے میں مشہور ہے ابو حاتم نے باوجود تشدید ہونے کے فرمایا کہ یہ راوی صالح الحدیث ہے اور امام احمد نے فرمایا تو ی نہیں۔ اور اسماعیل بن عیاش شامیوں سے روایت کرنے میں ثقہ ہیں۔ اور اس روایت کو سعید بن منصور نے سنن میں روایت کرتے ہوئے یزید بن ابی اسحاق الھنثالیٰ بیان کیا ہے اور اس کو امام بخاری نے تاریخ میں ذکر کرتے ہوئے یزید بن ابی یحییٰ الھنثالیٰ کہا ہے شیخ (علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ) نے فرمایا کہ میرا خیال ہے کہ اس کے نام میں الٹ پلٹ ہوگئی۔ خلاصہ یہ ہے کہ حدیث حسن ہے (تو صحیح یحییٰ بن یزید الھنثالیٰ ہے)۔

فائدہ:- حدیث کا مفہوم واضح ہے اور یہی امام مالک و ابو حنیفہ و احمد رحمہم کا مذہب ہے کہ قرض کے بعد قرض خواہ کیلئے مقروض کے مال سے نفع اٹھانا جائز نہیں ہاں اگر پہلے سے عادت ہو کہ اس کی کوئی چیز لیتا رہتا ہو تو پھر جائز ہے۔

۴۸۶۳..... ومن طریق أبي عبيد: ثنا هشيم، أنا يونس و خالد، عن ابن سيرين، عن عبد الله يعني ابن مسعود: "أَنَّ سُبُلَ عَنْ رَجُلٍ اسْتَقْرَضَ مِنْ رَجُلٍ دَرَاهِمَ، ثُمَّ إِنَّ الْمُسْتَقْرِضَ أَقْرَبَ الْمُقْرَضَ ظَهْرَ دَابَّتِهِ؟ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: مَا أَصَابَ مِنْ ظَهْرِ دَابَّتِهِ فَهُوَ رَبًّا" - قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ: يَذْعَبُ إِلَى أَنَّهُ قَرْضٌ جَرَّ مُنْفَعَةٍ. رواه البيهقي (۳۵۰:۵)، وقال: هذا منقطع، ورواه عن ابن سيرين ابن عون وأيوب أيضا عنده، قال العبد الضعيف: قد مر غير مرة أن مراسيل ابن سيرين صحاح عند القوم، فلا يضرنا انقطاعه۔

۴۸۶۴..... ومن طريق مالك، عن نافع، أَنَّ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ: "مَنْ أَسْلَفَ سَلْفًا فَلَا يَشْتَرِطُ إِلَّا قَضَاءَهُ" - رواه البيهقي (۳۵۰:۵)، وهذا سند صحيح۔

۴۸۶۵..... وقال ابن وهب، عن رجال من أهل العلم، عن ابن شهاب، وأبي الزناد، وغير واحد من أهل العلم: "إِنَّ السَّلَفَ مَعْرُوفٌ أَخْبَرَهُ عَلَى اللَّهِ فَلَا يُنْبَغِي أَنْ تَأْخُذَ مِنْ صَاحِبِكَ فِي سَلَفِ أَسْلَفَتَهُ شَيْئًا، وَلَا تَشْتَرِطُ إِلَّا الْآدَاءَ" (المدونة لمالك ۱۹۵:۳)۔

۴۸۶۶..... مالك أنه بلغه: أَنَّ رَجُلًا أَتَى عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ فَقَالَ: يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ! إِنِّي

(۳۸۶۳)..... بطریق ابو عبیدہ بن ہشیم عن یونس و خالد امام ابن سیرین رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ایک آدمی نے دوسرے سے درہم قرض لئے ہیں پھر قرض لینے والا اپنے سواری کے جانور کی پیٹھ کا قرض دینے والے کو فائدہ پہنچاتا ہے؟ فرمایا اس کے جانور کی پیٹھ سے جو فائدہ اٹھائے گا یہ سود ہے۔ ابو عبیدہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کا مذہب یہ ہے کہ یہ ایسا قرض ہے جو منفعت کو پہنچا رہا ہے (سنن بیہقی ۳۵۰/۵) امام بیہقی نے فرمایا کہ یہ روایت منقطع ہے اور ابن سیرین سے اس کو ابن عون و ایوب نے بھی روایت کیا ہے یہ پہلی کئی بار ذکر ہو چکا کہ امام ابن سیرین کی مراسیل حدیث کے نزدیک صحیح ہیں لہذا منقطع ہونا مضرت نہیں۔

(۳۸۶۴)..... امام مالک رحمہ اللہ کے طریق سے روایت نافع حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا فرمان ہے کہ جس نے کچھ قرض دیا تو وہ سوائے دوبارہ ادا کرنے کی شرط کے کوئی شرط نہ لگائے۔ اس کو بیہقی نے (۳۵۰/۵) روایت کیا ہے اور سند صحیح ہے۔

(۳۸۶۵)..... ابن وہب بہت سے علماء سے ابن شہاب اور ابوالزناد اور بہت سے اہل علم کا مذہب روایت کرتے ہیں کہ قرض نیکی ہے اگر کام اجر اللہ کے ذمہ ہے اس لئے یہ نامناسب ہے کہ جو کچھ قرض دواس کے عوض مقروض سے (قرض کی مقدار کے علاوہ) کچھ لو۔ اور سوائے ادا نیکی کی شرط کے کوئی شرط نہ لگاؤ (المدونۃ لمالک ۱۹۵/۳)

(۳۸۶۶)..... امام مالک رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ ان تک یہ روایت پہنچی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس ایک آدمی آیا عرض کیا اے ابو عبدالرحمن! میں نے ایک آدمی کو قرض دیا ہے اور جتنا قرض دیا اس سے زائد کی اس پر شرط لگائی ہے فرمایا یہ تو سود ہے۔ (الموطا ۲۸۳)

أَسْلَفْتُ رَجُلًا سَلَفًا وَاشْتَرَطْتُ عَلَيْهِ أَفْضَلَ مِمَّا أَسْلَفْتُهُ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ: قَدْ لَبِثَ الرَّبَّيَّا (الموطأ ۲۸۳)۔

۴۸۶۷..... مالک اُنہ بلغہ: "أَنْ عَمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ فِي رَجُلٍ أَسْلَفَ رَجُلًا طَعَامًا عَلَى أَنْ يُعْطِيَهُ إِيَّاهُ فِي بَلَدٍ آخَرَ، فَكَرِهَ ذَلِكَ عُمَرُ، وَقَالَ: فَأَيْنَ الْحَمْلُ؟ يُعْنِي حُمْلَانَهُ" (الموطأ) وبلاغات مالک صحاح عند القوم۔

۴۸۶۸..... ومن طريق كلثوم بن الأقرم عن زر بن حبیش قال: قلت لأبي بن كعب: يا أبا المنذر! إِنِّي أُرِيدُ الْجِهَادَ فَآتِي الْعِرَاقَ فَاقْرُضْ؟ قَالَ: إِنَّكَ بَارِضٌ الرَّبِّيَّا فِيهَا كَثِيرٌ فَاشْرُ، فَإِذَا أَقْرَضْتَ رَجُلًا فَاهْدِي إِلَيْكَ هَدِيَّةً فَخُذْ قَرْضَكَ وَارْزُدْ إِلَيْهِ هَدِيَّتَهُ، رواه البيهقي (۳۴۹:۵) واحتج به، وكلثوم بن الأقرم ليس بمجهول، بل هو معروف، ذكره ابن حبان في الثقات وقال: روى عن جماعة من الصحابة، روى عنه أهل الكوفة، وهو أخو علي بن الأقرم (لسان ۴: ۴۸۹)، قلت: علي بن الأقرم من رجال الجماعة معروف۔

۴۸۶۹..... ومن طريق ابن عون، عن محمد بن سيرين: "أَنَّ أُنَيَّْ بْنَ كَعْبٍ أَهْدَى إِلَى عُمَرَ

(۳۸۶۷)..... امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں مجھ تک یہ روایت پہنچی ہے کہ ایک آدمی نے کسی کو غلہ ادھار پر دیا تھا اور شرط لگائی تھی کہ وہ غلہ کی ادائیگی دوسرے شہر میں کرے گا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو ناپسند کیا اور فرمایا یہ بار برداری کا نفع کہاں کا ہے؟ (الموطأ) اور امام مالک رحمہ اللہ کی بلاغات محمد بن حنفیہ کے نزدیک صحیح ہیں۔

(۳۸۶۸)..... بطریق كلثوم بن اقرم زر بن حبیش سے روایت ہے کہ میں نے حضرت ابی بن كعب رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ اے ابو المنذر! میرا جہاد کا ارادہ ہے اور عراق کو جانا ہے تو قرض کا معاملہ کر سکتا ہوں؟ فرمایا تو ایسے ملک میں ہوگا جہاں سود بہت زیادہ ہے تو جب کسی کو قرض دواور وہ تیرے پاس کوئی ہدیہ بھیجے تو قرض تو لے لینا لیکن اس کا ہدیہ واپس کر دینا۔ اس کو امام بیہقی نے (سنن ۵/ ۳۴۹) روایت کیا ہے اور اس سے حجت پکڑی ہے اور راوی كلثوم بن اقرم مجہول نہیں بلکہ معروف ہے اس کو ابن حبان نے کتاب الثقات میں ذکر کیا ہے اور فرمایا کہ یہ صحابہ کی ایک جماعت سے روایت کرتے ہیں اور ان سے اہل کوفہ روایت کرتے ہیں اور یہ علی بن اقرم کے بھائی ہیں (لسان المیزان ۳/ ۳۸۹) اور علی بن اقرم بھی معروف اور جماعت کے راویوں میں سے ہے۔

(۳۸۶۹)..... بطریق ابن عون امام محمد بن سرین رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ حضرت ابی بن كعب رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اپنی زمین کا پھل بطور ہدیہ بھیجا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے واپس کر دیا۔ حضرت ابی بن كعب رضی اللہ عنہ نے کہا بھیجا کہ میرا ہدیہ آپ نے کیوں واپس کر دیا ہے حالانکہ آپ کو معلوم

بْنِ الْخَطَّابِ مِنْ ثَمَرَةِ أَرْضِهِ، فَقَالَ أَنَّى لِمِ رَدَدْتُ عَلَى هَدِيَّتِي وَقَدْ عَلِمْتُ أَنِّي مِنْ أَطْيَبِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ ثَمَرَةً؟ خَذْ عَنِّي مَا تَرُدُّ عَلَى هَدِيَّتِي، وَكَانَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَسْلَفَهُ عَشْرَةَ آلَافٍ دِرْهَمٍ، رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ (۳۴۹:۵)، وَلَمْ يَعْلَمْ بِشَيْءٍ غَيْرِ الْإِنْقِطَاعِ، وَقَدْ عَرَفْتُ أَنَّ مِرَاسِيلَ ابْنِ سِيرِينَ صَحَّاحَ عِنْدَ الْقَوْمِ، صَرَحَ بِهِ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي أَوَائِلِ "الْتَمَهِيدِ" كَمَا فِي "الْجَوْهَرِ النَقِيِّ" (۳۴۳:۱)، وَرَوَاهُ ابْنُ حَزْمٍ فِي "المَحَلِيِّ" (۸: ۸۶) مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ الرَّزَاقِ، عَنْ سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ، عَنْ يُونُسَ بْنِ عُبَيْدٍ وَخَالِدِ الْحِذَاءِ، كِلَاهُمَا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، فَذَكَرَهُ وَاحْتِجَ بِهِ۔

۴۸۷۰..... وَمِنْ طَرِيقِ الْأَوْزَاعِيِّ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: "أَنَّهُ قَالَ فِي رَجُلٍ كَانَ لَهُ عَلَى رَجُلٍ عَشْرُونَ دِرْهَمًا فَجَعَلَ يُهْدِي إِلَيْهِ، وَجَعَلَ كُلُّمَا أَهْدَى إِلَيْهِ هَدِيَّةً بَاغَهَا حَتَّى بَلَغَ ثَمَنُهَا ثَلَاثَةَ عَشَرَ دِرْهَمًا، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: لَا تَأْخُذْ مِنْهُ إِلَّا سَبْعَةَ دَرَاهِمَ"، رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ (۳۴۹:۵)، وَلَمْ يَعْلَمْ بِشَيْءٍ وَالْحَدِيثُ صَحِيحٌ، كَمَا سَنَذَكُرُهُ۔

۴۸۷۱..... وَمِنْ طَرِيقِ شُعْبَةَ، عَنْ عِمَارِ الدَّهْنِيِّ، عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ، قَالَ: "كَانَ لَنَا حَاوِرٌ

ہے کہ سب مدینہ والوں سے میرے پھل عمدہ ہوتے ہیں؟ اس لئے میرا واپس کیا ہوا ہدیہ لے لو۔ وہ یہ بھی کہ حضرت عمرؓ نے ان کو دس ہزار درہم قرض دیا ہوا تھا۔ اس کو امام بیہقی نے (سنن ۳۴۹/۵) روایت کیا اور سوائے منقطع کہنے کے کوئی کلام نہیں کیا اور آپ کو معلوم ہو چکا ہے کہ امام ابن سیرینؒ کی مراد اسی محدثین کے نزدیک صحیح ہیں امام ابن عبدالبرؒ نے تمہید کے شروع میں اس کی صراحت کی ہے (الجوہر النقی ۳۴۳/۱) اور اس کو ابن حزمؒ نے محلی (۸/۸۶) میں بطریق عبدالرزاق عن سفیان الثوری عن یونس بن عبید و خالد الحذاء عن ابن سیرین روایت کر کے اس سے حجت لی ہے۔

(۳۸۷۰)..... بطریق اوزاعی بروایت یحییٰ بن ابی کثیر عن ابی صالح حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک آدمی کے دوسرے آدمی پر بیس درہم قرض تھے مقرض قرض خواہ کی طرف ہدیہ بھیجنے شروع ہوا قرض خواہ کے پاس جو بھی ہدیہ پہنچتا وہ اس کو بیچ دیتا حتیٰ کہ ہدیہ کی قیمت تیرہ درہم تک پہنچ گئی تو حضرت ابن عباسؓ نے قرض خواہ سے فرمایا اب تو اس سے صرف سات درہم مزید لے سکتا ہے اور بس، اس کو امام بیہقی نے (سنن ۳۴۹/۵) روایت کیا ہے اور کچھ کلام نہیں کیا اور یہ حدیث صحیح ہے۔

(۳۸۷۱)..... بطریق شعبہ عمار و ہنی کی سالم بن ابی الجعد سے روایت ہے کہ سالم کہتے ہیں کہ ہمارا ایک پڑوسی مچھلیوں کا کاروبار کرنے والا تھا اس پر ایک آدمی کا قرض پچاس درہم تھے تو وہ قرض خواہ کے پاس مچھلی ہدیہ بھیجا کرتا تھا پھر وہ قرض خواہ ابن عباسؓ کے پاس آیا اور اس بارے میں پوچھا تو حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جتنا اس نے تجھے ہدیہ بھیجا ہے اتنا وصول ٹھہرا لے۔ اس روایت کو امام بیہقی نے (سنن

سَمَّاكَ عَلَيْهِ لِرَجُلٍ خَمْسُونَ دِرْهَمًا، فَكَانَ يُهْدِي إِلَيْهِ السَّمَكَ، فَاتَى ابْنُ عَبَّاسٍ فَسَأَلَهُ عَنْ ذَلِكَ؟ فَقَالَ: فَاجَبَهُ بِمَا أَهْلَى إِلَيْكَ، رواه البيهقي (۳۴۹:۵) ولم يعله بشيء، وصححه ابن حزم في "المحلى" (۸۶:۸)، كما سيأتي۔

۴۸۷۲..... صح عن ابن عباس: "إِذَا أَسْلَمْتَ رَجُلًا سَلَفًا فَلَا تَقْبَلْ مِنْهُ هَدِيَّةَ قِرَاعٍ، وَلَا عَارِيَّةَ رُكُوبٍ ذَابَّةٍ، وَإِنَّهُ اسْتَفْتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ: أَقْرَضْتُ سَمَّاكَ خَمْسِينَ دِرْهَمًا وَكَانَ يَبْعَثُ إِلَيَّ مِنْ سَمَكِهِ؟ فَقَالَ لَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ: حَاسِبُهُ، فَإِنْ كَانَ فَضْلَ قَرَدٍ عَلَيْهِ، وَإِنْ كَانَ كِفَافًا فَقَاصِضُهُ" (المحلى لابن حزم ۸۶:۸)۔

۴۸۷۳..... وصح عن ابن عمر: "أَنَّهُ سَأَلَهُ سَائِلٌ فَقَالَ لَهُ: أَقْرَضْتُ رَجُلًا فَأَهْلَى لِي هَدِيَّةٌ؟ فَقَالَ: أَتَيْتُهُ أَوْ أَحْبَبْتُهَا لَهُ بِمَا عَلَيْهِ أَوْ أَرَدْتُهَا عَلَيْهِ"۔ وعن علقمة نحو هذا، وصح النهي عن سَلَفٍ جَرَّ مَنَفَعَةً عَنْ ابْنِ سِيرِينَ، وَقَتَادَةَ، وَالنَّخَعِي، (المحلى ۸۶:۸) أَيْضًا۔

۴۸۷۴..... عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه، قَالَ: "أَتَيْتُ الْمَدِينَةَ فَلَقَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَلَامٍ، فَقَالَ: لَا تَجِيءُ فَاطِمَةَ سَوِيقًا وَتَمْرًا، وَتَدْخُلُ فِي بَيْتِ؟ ثُمَّ قَالَ: إِنَّكَ بَارِضٌ الرَّبَا بِهَا فَاسْ إِذَا كَانَ / ۵ (۳۴۹:۵) ایت کیا اور کچھ کام نہیں کیا اور ابن حزم رحمہ اللہ نے محلی (۸۶/۸) میں اس کو صحیح کہا ہے۔

(۳۸۷۲)..... حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ صحیح ثابت ہے کہ فرمایا جب تو کسی آدمی کو قرض دے تو نہ اس سے ڈھال کا ہدیہ قبول کرنے جانور کی سواری عاریش لے۔ اور ایک آدمی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا اور بتایا کہ میں نے مچھلی کا کاروبار کرنے والے کو پچاس درہم قرض دیئے تھے اور وہ مجھے اپنی مچھلیوں میں سے بھیجتے رہے؟ فرمایا اس کا حساب لگا اگر تیرے پاس زیادہ رقم (بصورت مچھلی) پہنچ چکی ہے تو واپس کر اور اگر برابر برابر ہے تو اس سے برابری کر لے۔ (المحلی لابن حزم ۸۶/۸)

(۳۸۷۳)..... اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بھی یہ صحیح ثابت ہے کہ ایک آدمی نے ان سے پوچھا کہ میں نے ایک شخص کو قرض دیا ہے وہ مجھے ہدیہ بھیجتے تو کیا حکم ہے؟ فرمایا اس کو ہدیہ کا بدلہ دے دے یا جو قرض اس کے ذمہ ہے اس میں سے شمار کر لے یا اس کو واپس کر دے۔ اور ایسے ہی حضرت علقمہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور جو قرض نفع پہنچنے اس کی ممانعت امام ابن سیرین وقتادہ و ابویہم نخعی رحمہم اللہ سے صحیح ثابت ہے (المحلی ۸۶/۸)

(۳۸۷۴)..... سعید بن ابی بردہ اپنے والد ابوبردہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں مدینہ طیبہ آیا تو حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی تو انہوں نے فرمایا میرے گھر حاضر ہو جاؤ میں تمہیں ستوا اور کھجور کھلاؤں، پھر فرمایا تم ایسے علاقہ میں رہتے ہو جہاں سودی کاروبار بہت

لَكَ عَلَى رَجُلٍ حَقٌّ فَأَهْدِي إِلَيْكَ جُمْلَ تَيْنِ أَوْ جُمْلَ شَعِيرٍ أَوْ جُمْلَ قَبْ فَلَا تَأْخُذْهُ، فَإِنَّهُ رَبًّا“۔
 رواه البخاری فی "الصحيح" من وجهين (فتح الباری ۶: ۹۹)، وکلاهما صحيح وأعله بعض من لا
 علم له ولا خبرة بهذا الفن بالاضطراب، فلم يصنع شيئا، قال ابن حزم فی "المحلى" (۸۶: ۵)،
 وصح عن عبد الله بن سلام أَنَّهُ قَالَ: إِذَا كَانَ لَكَ عَلَى رَجُلٍ مَالٌ فَأَهْدِي لَكَ حَمْلَةً مِنْ تَيْنِ فَلَا
 تَقْبُلْهَا، فَإِنَّهَا رَبًّا، أَرُدُّ عَلَيْهِ هَدِيَّتَهُ أَوْ آئِبُهُ“ ۱۵۔

ہے جب کسی آدمی کے ذمہ تیرا حق ہو اور وہ تجھے بھوسہ یا ہڈیاں گندم کا بار بدیہ کرے تو اس کو نہ لینا یہ سود ہے اس روایت کو امام بخاری رحمہ اللہ نے (صحیح میں دو سندوں سے روایت کیا ہے اور دونوں سندیں صحیح ہیں۔ بعض جن کو نہ علم ہے نہ اس فن کی واقفیت ہے انہوں نے اس روایت پر اضطراب ہونے کا طعن کیا ہے لیکن اس کی کوئی حیثیت نہیں۔ علامہ ابن حزمؒ نے محلی (۸۶/۵) میں فرمایا کہ حضرت عبد اللہ بن سلام سے یہ صحیح ثابت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب تیرا کسی کے ذمہ قرض ہو اور وہ تجھے ایک بار بھوسے کا بھی بدیہ دے اس کو قبول نہ کرو کہ یہ سود ہے اس کا بدیہ اس کو واپس کر دیا بدیہ کا بدلہ دو۔

فائدہ:- ان سب روایات سے باب کا عنوان ثابت ہونا واضح ہے کہ قرض کے بعد قرض خواہ کو مقروض سے کوئی نفع حاصل کرنا سود ہے علامہ ابن حزمؒ کے نزدیک اگر زیادتی کی شرط نہ لگائی ہو تو مقدار قرض میں زیادتی جائز ہے وہ ایک تو حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث کو دلیل بناتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے ذمہ میرا قرض تھا تو آپ ﷺ نے ادا کرتے وقت زیادہ دیا۔ لیکن یہ دلیل درست نہیں کیونکہ دراصل آپ ﷺ نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے اونٹ ایک اوقیہ پر خرید لیا تھا (کچھ قرض نہیں لیا تھا) پھر اونٹ کی قیمت ادا کرتے وقت اوقیہ سے زیادہ دی تو یہ بیع چیز میں قیمت بڑھانا ہے نہ کہ قرض میں مقدار بڑھانا، دوسری دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ آپ ﷺ نے اونٹ بطور قرض لیا تھا پھر ادا نیگی کے وقت اُس سے بڑی عمر کا اونٹ دیا۔ جواب یہ ہے کہ اس میں مقدار میں زیادتی نہیں صرف وصف میں زیادتی ہے پھر حیوان کو بطور قرض لینا ہمارے نزدیک منسوخ ہو چکا ہے جیسا کہ بحث گذر گئی اس لئے اس سے استدلال درست نہیں ہے (البتہ جب دونوں طرف سے زیادتی کی شرط نہیں لگائی گئی اور نہ زیادہ دینا معروف ہے اور نہ اس کی امید ہے مگر ادا نیگی کے وقت مقروض اصل قرض ادا کرتا ہے اور اس کے ساتھ بدیہ کے طور پر مزید دیتا ہے تو گنجائش ہے جیسا کہ کشف الدجی کی عبارت ہے اللھم الا ان یحمل علی الزیادۃ بطریق الھبۃ فتعوز والا فلا اور علامہ ابن حزمؒ کی دلیلوں کو اسی پر محمول کر دیا جائیگا)۔



عمدہ کافہ طباعت و جلد بندی